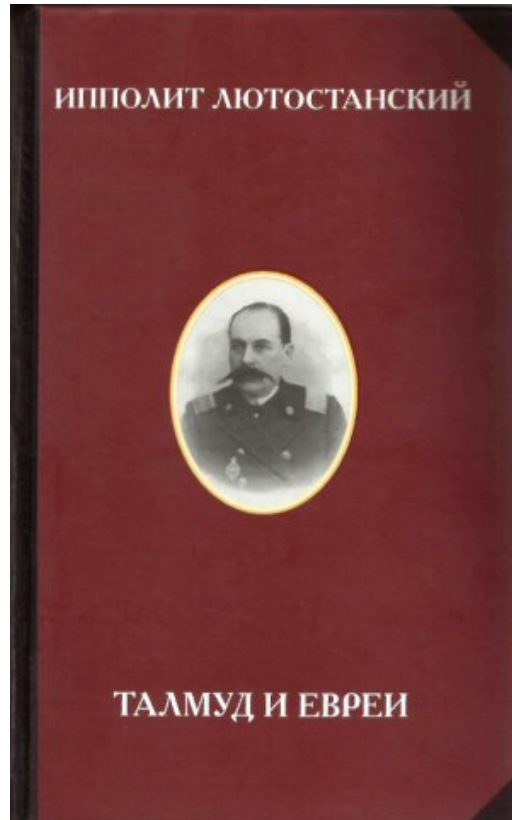


КЛАССИКА РУССКОЙ БОГОСЛОВСКОЙ МЫСЛИ

ИППОЛИТ ЛЮТОСТАНСКИЙ

ТАЛМУД И ЕВРЕИ

ТОМ II



МОСКВА

Православное издательство

«Энциклопедия русской цивилизации»

2009

*Посвящается памяти митрополита Санкт-Петербургского и Ладужского
Иоанна (Снычева; ск. 20.10/2.Л.1995).*

И. Лютостанский Талмуд и евреи. Том II. Под редакцией О. Платонова. - М.:
Православное издательство «Энциклопедия русской цивилизации», 2009

Православное издательство «Энциклопедия русской цивилизации» считает своим долгом опубликовать знаменитый труд известного православного богослова, члена Императорского Палестинского общества И. Лютостанского (1835-1915) «Талмуд и евреи», в котором он исследовал влияние идеологии Талмуда на судьбу еврейского народа. Блестящее богословское образование, полученное в Московской духовной академии, знание семи языков (в т. ч. древнееврейского и латыни) позволили Лютостанскому создать один из самых выдающихся в мировой науке трудов по истории и идеологии иудаизма. С одобрения Цензурного комитета первое издание книги вышло в 1879-м, последнее - в 1902-1907 гг., и с тех пор книга не переиздавалась, став величайшей редкостью. При власти большевиков чтение и хранение этой книги карались расстрелом.

ISBN 978-5-902725-24-4

© Энциклопедия русской цивилизации, 2009

КНИГА ТРЕТЬЯ

ОТДЕЛ 4. ПОЛИТИЧЕСКИЙ

ТРАКТАТ I СОЦИАЛИСТЫ, СИОНИСТЫ И МАСОНСТВО

Глава 1

Речь д-ра Маркса Нордау на Базельском конгрессе сионистов

«Достопочтенное собрание!

На меня снова выпала задача представить полный обзор общего положения еврейского народа. Задача неблагодарная, заранее осуждающая меня на повторения. Я не нахожу ничего нового, что я мог бы прибавить к отчету прошлого года; нигде наше положение не улучшилось, а во многих местах оно стало худшим».

Коснувшись положения евреев на Востоке, оратор перешел к Румынии: «В Румынии правительство закрыло евреям доступ в казенные учебные заведения; их лишили не только телесной, но и духовной пищи. Румынский народ жил одним сердцем и одной мыслью со своим правительством и поджигал и грабил дома и лавки евреев в Бухаресте и Галаце. Я говорю "народ", а не "чернь", так как значительную часть участников погромов составляли слушатели высших учебных заведений и образованные жители городов, нападавшие на еврея как на чужеземца, из чувства благородного соревнования и любви к родине под отеческим и бдительным взором симпатизирующих властей, гордившихся воодушевленной и пылкой молодежью родной страны.

В Галиции взрыв страстей вызвал необходимость вооруженного вмешательства и объявления осадного положения. Во многих пунктах жизнь наших братьев подвергалась опасности; десятки из них были ранены, сотни лишились своего имущества и превратились в бездомных бродяг. Такие же сцены насилия, только в более скромном масштабе, повторялись и в Богемии.

Нам скажут - Румыния, Галиция - Восток. Да, это классические страны еврейских страдотерпцев. Совершенно естественно, что наши братья подвергаются в них гонениям и преследованиям, если их угнетают и оскорбляют. Нет никакой надобности восстанавливать это в памяти; скучно останавливаться на частностях. Перед нами отсталый Восток, над которым еще не взошло солнце благодатной цивилизации. Но смотрите дальше. Точно такое же зрелище представляет прогрессивный Запад. В странах с неограниченной свободой и культурой, где гуманная философская терпимость сменила религиозный фанатизм и знамя братства водружено на развалинах племенных предрассудков, так же радостно прозвучал клич: «Смерть иудеям!» Франция, Франция великой революции, декларации прав, страна, первая преподавшая Европе пример уравнивания евреев перед лицом закона, эта Франция теперь идет в авангарде антисемитизма. Мы спешим оговориться: Франция не правительственная, не в официальных своих актах и речах; справедливость требует от нас такой оговорки, но слова наши остаются тем не менее верными. Медленная, уверенная и непреодолимая практика, закрывающая евреям доступ к почетным местам и высшим должностям, практика, давшая, кстати, чудесные результаты в Германии, находится в полном расцвете; создание для евреев обособленного положения; возрождение незримых, но тем более грозных стен гетто для низверженных из общей семьи, - вся эта пропаганда ведется с редкой страстностью и силой. Таково положение в континентальной Франции. В Алжире травля пошла гораздо дальше. Там антисемитизм не пожелал ограничиться уличными беспорядками и оскорблениями по адресу отдельных евреев

криками: "Смерть иудеям!"; не захотел довольствоваться разбитыми окнами лавок, как в Париже, Нанси, Нанте и т. д. Там основательно жгли и грабили и слегка убивали. Все требования отмены декрета Кремье, даровавшего алжирским евреям права французского гражданства, и человеконенавистническая печать доносила и отдавала на растерзание антисемитской черни всякого, кто не отказывал в работе евреям или покупал в еврейских лавках; она выставляла их адреса и имена, и в результате тысячи пролетариев, сотни мелких еврейских собственников лишились дневного заработка и крова. Вы все знаете, чем вызван во Франции взрыв антисемитизма: этот толчок - дело Дрейфуса.

Наш конгресс, олицетворяющий собой весь еврейский народ, не имеет оснований заниматься громким процессом. Это дело французской нации, а не еврейской (*шумные рукоплескания*). Еврейские интересы затронуты в нем чисто побочными обстоятельствами, и на этих последних я хотел бы, с вашего разрешения, остановиться.

Французские антисемиты пустили в обращение бессмысленную сказку о так называемом еврейском синдикате. Синдикат располагает миллионными средствами и сковал дьявольский заговор против Франции. Глупость обвинения не служит, к сожалению, гарантией, что клевета не найдет доверчивых слушателей. Большинство французского народа безусловно верит в существование синдиката. Вот почему далеко не лишним будет громко назвать сказку тем, что она есть, - глупой и злостной ложью. Это достойный придаток к ужасной легенде об употреблении нами крови. С антисемитскими лжецами мы не станем полемизировать (*бурные рукоплескания и знаки одобрения*). Физически они сильнее нас и при известных условиях могут нас убивать; но они никогда не превзойдут нашего глубокого к ним презрения (*продолжительные и шумные рукоплескания и знаки одобрения*).

Честным же, легковверным и сбитым с толку французам мы скажем: будьте уверены, - ни один еврей не имеет оснований желать вам зла или творить вам зло. Евреи всего света питают к вам чувства любви и благодарности (*шумные рукоплескания и знаки одобрения*). Даже германские евреи, не забывающие, что вы заведомо враждебно настроены к их родине, верными сынами и преданными гражданами которой они остаются, даже германские евреи не отрицают, что в великие эпохи своей исторической жизни вы были светочами человечества, вождями прогресса, и искренне желают вам побед и процветания (Дрейфус и пожелал добра от имени всего еврейства Франции), до тех пор, по крайней мере, пока вы живете в мире с их отчизной (*громкие рукоплескания и знаки одобрения*). Если вы спросите французов, уверовавших в сказку о еврейском синдикате, как они объясняют себе это, почему, собственно, евреи составили синдикат во имя Дрейфуса, - они вам ответят: всякому известно, какая солидарность связывает членов еврейства; они не позволят упасть волоску с головы самого малого из них.

Об этой прославленной еврейской солидарности не мешает сказать пару слов. Где и когда кто-либо видел, чтобы евреи, как нация, чтобы большая часть евреев поднялась и восстала в защиту одного из преступных сынов своих? Напротив, никто так сурово не казнит еврейских грехов, как евреи (*шумные и продолжительные рукоплескания*). Еврейское стадо паршивых овец извергает с жестокой беспощадностью. Мы никогда не прощаем проступка своему ближнему. Мы только возмущаемся системой наших вероломных врагов, вменяющих грех всякого еврея в вину всем евреям без исключения (*шумные рукоплескания и знаки одобрения*).

В деле Дрейфуса точно так же никому из евреев и в голову не пришло поднять голос в защиту осужденного за позорнейшее из деяний, потому только, что он еврей. (Еврейская наглая ложь всегда одинакового свойства, евреи ночи не спали и суетились, собирая денежные сборы всего мира, кагалы встали на ноги. - *И. Л.*)

Еврейство стало прислушиваться к далекому шуму только тогда, когда заметило, что случай представляет некоторые особенности, сравнительно с другими, к сожалению, совсем не столь редкими процессами о государственной измене. Органы печати, имевшие первыми возможность предать гласности некоторые подробности о деле, были органами ярого антисемитизма. И раньше, чем состоялся приговор, эта печать поторопилась вывести свои заключения и обобщения. Она говорила, что Франция понесла заслуженную кару, будучи предана евреем-офицером, ибо известно, что еврей - предатель по самой своей природе. От французов зависело, таким образом, не допускать евреев в корпорацию, где он мог великолепно практиковать свои гнусные инстинкты. Антисемиты раскрыли таким образом с первого момента свое твердое намерение сковать из дела оружие для войны с еврейством вообще, воспользовавшись им для очищения офицерского корпуса от французских евреев в частности. Последнее обстоятельство должно было подсказать тем, кому грозил удар, в чем их гражданский долг. Раз опасность надвигалась на еврейство, как на целое, еврейство, как целое, должно было сплотить ряды для самозащиты; раз у французских евреев отнимали счастливо отвоеванное почетное право, они должны были все, как один человек, встать под знамя попираемого права. В действительности мы не видели ничего подобного. Я говорю это со смущением, скорбью, со стыдом и негодованием; еврейство спокойно выслушивало, что все евреи по природе изменники, и не находило в своем сердце ни звука протеста. Французскому еврейству говорили в лицо, что измена произошла благодаря доступу евреев в армию, и его уста были скованы молчанием. Еврейство видело, что на скамью подсудимых посажен не Дрейфус, а весь народ, и уста его не разверзлись, чтобы потребовать элементарного права оправдаться. Больше того, - когда стало ясно, что в деле Дрейфуса нарушены основные начала справедливости, что обвиняемый был осужден и ему не сказали, за что, то и тогда мы не услышали ни одного негодующего еврейского протеста, возмущенного насилием над правом и требовавшего торжества закона. На бреши оказались одни христиане; на долю христиан выпал завидный жребий защиты оскорбленного права, а над евреями тяготеет позорное пятно, что они умыли руки и празднично стояли и смотрели, как другие жертвовали во имя священнейшего человеческого блага своим достоинством и безопасностью (*продолжительные рукоплескания*).

Я слишком верю в свой народ и не сомневаюсь, что пламенный гнев загорелся бы в десятках тысяч, в сотнях тысяч еврейских сердец, что они говорили бы, писали, голосовали, действовали, принесли бы на алтарь всю свою кровь и золото, если бы вместо Дрейфуса был осужден какой-нибудь цыган (*знаки одобрения*). Но раз несчастие случилось с евреем, мы могли довольствоваться вздохами и покачиванием головы, предоставив лавры Вольтера христианам (*шумные знаки одобрения*). Антисемиты имеют бесспорно лучшее о нас мнение; они не могут допустить мысли, что мы остаемся действительно равнодушными зрителями борьбы за право, и, встречая в рядах бойцов двух-трех евреев, самое большое, решили без дальних слов, что евреи несут свои силы в бой только тайно и что тем сильнее и губительнее, тем более роковым скажется их влияние. Вот каким образом я объясняю себе, почему так много добросовестных христиан не только во Франции, но и за пределами Третьей республики твердо убеждены в существовании синдиката. Эта сказка, ловко пущенная в обращение антисемитскими клеветниками, вышла навстречу душевной потребности христианина верить в еврейское воодушевление, в еврейскую силу и ум, в еврейское чувство солидарности. Клевета наших недругов ярко показывает, чего от нас ждали. Но мы далеко не оправдали боязни тех, кто больше всего нас ненавидит и презирает; таким образом трагическое дело Дрейфуса сделалось мерилom нашей слабости, трусости, тупости и разброда.

После всего, мною сказанного, я надеюсь, никто не станет повторять нелепой лжи, что взрыв антисемитизма во Франции был последствием заступничества евреев за Дрейфуса. Правда заключается в том, что евреи не посмели взять сторону Дрейфуса, что сделали это христиане, что евреи, за исключением двух-трех чистых сердцем, палец о палец не ударили, даже в видах физической самообороны. А тем временем дело превратили в смертоносное орудие против их чести и безопасности. Французский антисемитизм не продукт дела Дрейфуса. Нет, напротив, - он вызвал это дело. Если бы чудовищный процесс создал не антисемитизм, если бы не антисемитизм избрал своей жертвой Дрейфуса, то взваленное на него обвинение никогда не превратилось бы в прирожденный грех еврейства, и попытки пересмотра не вызвали бы такого яростного раздражения страстей. Дело Дрейфуса только сорвало маску, разоблачило тайники народной души; оно явилось как предостережение и поучение для евреев, все еще верящих, будто они приняты в семью передовых европейских наций. Вот что придает ему исключительное значение в истории еврейства; значение грозного предостережения и просветления; значение кары для неизлечимого еврейского оптимизма, заставляющего нас даже после всех терний Дрейфусовского процесса восклицать: *Gam su le toba*, все к лучшему! (*громкие рукоплескания*)».

Глава 2

Продолжение речи в усиленном патриотическом духе

«Франция - не единственная страна свободы и прогресса, где старый призрак ненависти к еврею встал среди яркого дня под лучами цивилизации. В Англии, так восторженно воспетой мною в прошлом году, правительство успело провести через палату лордов законопроект, запрещающий въезд в королевство иностранцам, не имеющим средств. «Иностранцы, не имеющие средств», это только фиговый листок вместо слова «еврей» (*смех и знаки одобрения*); английские государственные деятели в качестве высокообразованных и совестливых сынов XIX века находят откровенный тон слишком оскорбительным для их стыдливости (*оживленный смех и знаки одобрения*). Англия, создавшая культ национальной гордости из того, что она является родиной преследуемых и отчизной лишенных отчизны; Англия, приютившая в своих недрах, в прошлые века, гугенотов, при Георге - французских эмигрантов, в дни священного союза - Мадзини, после 1848 года - эмигрантов всех стран, и в наши дни дающая убежище презираемым и ненавидимым всеми анархистам, Англия, священное убежище человечества, решает закрыть свои двери только для одной группы людей, для евреев. Такое грубое отречение от вековых традиций стараются прикрыть, конечно, различными мотивами. Иностранные евреи ложатся бременем на английскую благотворительность; евреи отбивают у английских рабочих хлеб. Два не только противоречащих, но и взаимно исключаящих друг друга тезиса. Если евреи нищие, значит, они не могут посягать на заработок английского рабочего; если они успешно покушаются на его хлеб, значит, они не нищие, следовательно, они не обременяют фонда благотворительности (*смех и знаки одобрения*). Впрочем, теперь фактически доказано, что оба тезиса пустые отговорки. Евреи, переселяющиеся в Англию, не нищие, а трудолюбивые и добросовестные рабочие, способные сами себя содержать и часто обеспечивающие себе неизвестное будущее. Если же некоторые из них временно претерпевают нужду, то они пользуются поддержкой своих соплеменников, и ни в каком случае не отягощают бюджета английских христиан, хотя имели бы право на это, внося свою лепту в виде налога в пользу бедных. Они не вырывают также кусок хлеба у английского рабочего, но создают новые отрасли труда, раньше не прививавшиеся в Англии, увеличивая таким образом благосостояние страны. Закон против лишенных

средств иностранцев является только новым симптомом замаскированного юдофобства.

Болезнь века не пощадила даже Соединенных Штатов. Закон и общественный строй не признают пока травли евреев. Но ненависть питает своими соками общество, и число учебных заведений, плотно закрывающих двери перед евреями, очень велико и обнаруживает тенденцию к прогрессивному росту.

Таково положение вещей. На Востоке, в странах, только что расставшихся с варварством или расстающихся с ним, евреев просто травят и ненавидят без прикрас, на Западе, стоящем на вершине цивилизации, их травят и ненавидят под разными благовидными предлогами. Но и на Востоке, и на Западе нас одинаково не терпят и угнетают. Правда, мы не желаем навлечь на себя упрека в неблагодарности. Вот почему мы назовем немногие страны, где еврей не имеет права жаловаться на свою судьбу. Вот он: Голландия, Бельгия, Италия, Скандинавия и свободная Швейцария (*бурные и продолжительные знаки одобрения*), целебным воздухом которой дышит наша грудь и мужественные сыновья которой, как упомянул об этом с благодарностью наш президент д-р Герцль, встретили и почтили нас третьего дня братским приветом, растрогавшим нас до глубины души. Здесь на еврея смотрят как на человека, как на полноправного гражданина, и только один возглас из уст подростка, из уст уличного мальчишки напомнил нам, что и среди лучших не замер глухой инстинкт. Все эти державы, все эти счастливые оазисы мира в океане антисемитского ада не насчитывают и 200 000 евреев; и меня томит злое предчувствие, что их беспристрастное чувство к евреям подверглось бы суровому испытанию, если бы им пришлось дать приют всем гонимым под другими небесами (*шумные знаки одобрения*). Имея перед глазами и такое отражение мирового положения иудейства, еврейские враги сионизма не станут отрицать, что оно лишь точно воспроизводит картину действительности. Но они делают успокоительные жесты головой и руками и умирительно шепчут: случайные тяжелые явления не должны быть обобщаемы; антисемитизм - отвратительное порождение дня, и вскоре ему суждено исчезнуть.

Как! Вы видите, что гнусная язва юдофобства переносится из старых очагов на новые территории, что оно гордо зажгло свой факел там, где целые десятилетия и столетия оно считалось давно погашенным, или где, как в Северной Америке, никогда раньше не сказывалось, а вы говорите о случайности? Вы осмеливаетесь предсказывать смерть антисемитизма в то время, когда весь ход еврейской истории, когда голос семидесяти поколений, стонущих и ропщущих, кричит перед лицом неба, что вы лжете. Ваше пророчество не больше, как новый вид злостного банкротства (*бурные громовые рукоплескания и знаки одобрения*). Вы не хотите расплатиться по обязательствам теперь, и вы выдаете дутые векселя на будущее. Вам это ничего не стоит, так как вы отлично знаете, что никогда их не учтете (*громкие знаки одобрения*).

Будьте же честны; сознайтесь мужественно в черствости своего сердца; скажите откровенно еврейскому народу: «Нам живется сносно, нам жаловаться грешно, и перемен мы не желаем, а вы, гонимые, приниженные, вы, мученики, до вас нам нет никакого дела!» Если бы вы были искренни и раскрыли истинные мотивы вашего образа действий, мы готовы были бы, пожалуй, простить вам. Еврейский народ просто вычеркнул бы вас из списков и его расчеты сделались бы благодаря этому яснее, точнее, вернее. Вы не вводили бы в смущение тех, кто пребывает в темноте, и не давали бы готовых формул трусам, отказывающимся исполнить долг. Народ узнал бы, кто действительно работает, если не над впечатлением, то над облегчением его тысячелетних страданий; вы же мнимые врачи, забывшие присягу; вы довольствуетесь тем, что даете больному усыпительные капли для того, чтобы раздирающие сердце стоны не потревожили вашего сна (*бурные рукоплескания и знаки одобрения*).

Такой прием лечения может быть оправдан только у одра умирающего, где человеческая помощь бессильна и где хотят одного - облегчить муки предсмертной агонии: но для еврейства такая терапия недопустима (*шумные рукоплескания и знаки одобрения*); мы горячо верим, что увидим его снова цветущим и здоровым (*бурные рукоплескания и знаки одобрения*). У постели такого больного прибегать к усыплению боли, невидимо ускоряя развязку, — преступление (*шумные и продолжительные рукоплескания и знаки одобрения*).

Не ограничиваясь указанием, как относятся остальные народы к проживающим среди них нашим собратьям, мы рисковали бы придать слишком одностороннюю окраску картине. По моему глубокому убеждению, столько же важно, даже гораздо важнее, определить настроение самого еврейства, течения общественной мысли, чувства и надежды, ярко сказавшиеся в нашем племени.

Первое впечатление получится при этом безотрадное и может отнять у малодушных веру в будущее.

Воздействие лучей сионизма на еврейский народ вызывает в моем мозгу представление об одном явлении, не ускользнувшем, вероятно, и от нашего взора. Мы знаем, что зимний ландшафт имеет свое очарование, свои скованные ледяной броней воды, и меланхолический снежный покров, вид могильной тишины, печальный траур, и над всем веяние смерти. Совсем другой красотой радуется взор весенний ландшафт. Вода журчит и переливается, поля цветут, луга полны аромата и повсюду и везде, зарождается жизнь».

Глава 3

Последняя часть речи — убедительная и горячая

«Но возьмем переходный момент от одного сезона к другому. Первый луч солнца растопляет гладь зимнего пейзажа и прорывает между двумя полосами отвратительную межу; и этот вид вливал бы яд в душу, если бы мы не знали, что он приведет с собой царицу-весну. Белоснежнейший покров сломан и превратился в серую, отвратительную массу; тает гладкая как зеркало долина, обращаясь в непроходимую топь. Вся природа представляется одной гигантской лужей, пока она не наденет подвенечного зеленого наряда и не уберет себя цветами.

Нечто подобное переживаем мы в настоящее время в еврействе (*громовые рукоплескания и знаки одобрения*).

Еврейский народ напоминал до сих пор зимний пейзаж; бледный, холодный, окоченелый образ. Но его неподвижные формы поражали колоссальностью, и на всем лежал отпечаток величия, величия смерти (*бурные знаки одобрения*). И были евреи, но еще больше было христиан, восторгавшихся романтическим образом, глубоко чувствовавшие его поэзию. Для них казалось святотатством посягать на неподвижную оригинальность статуи, и они скорбели, когда серебристую даль поляны оскверняли черные прогалины. Явился сионист и стал как солнце растоплять закоченелые мускулы (*бурные знаки одобрения*), и в более счастливых уголках, где солнце грело ярче и сильнее, показалась первая травка, первые колокольчики; все же остальное, насколько взор может охватить, весь горизонт представляет одну сплошную чудовищную топь (*знаки одобрения и рукоплескания*). В этой грязи мы бродим, падая, погружаясь по колено, по пояс. Как тяжело! Как омерзительно! Все низкое, гнусное, все, что давно жило в еврействе, но что таилось под омертвевшей тканью, шумно выбивается наружу (*бурные знаки одобрения и рукоплескания*).

Но стоит взглянуть на календарь, чтобы приободриться и воспрянуть духом, ибо мы знаем все, что весна (*шумные, все возобновляющиеся знаки одобрения и*

рукоплескания); что весна всегда начинается с порчи красот ландшафта, но что пройдет немного времени, и грязь превратится в золотые нивы.

Сионизм пробудил еврейство к новой жизни. Таково мое убеждение, и нравственно он действует, освежая народные идеалы, материально воспитывая физически крепкое поколение, возрождая давно забытое еврейство мускулов. В то же время сионизм проводит резкую грань между призванными к жизни и приговоренными к смерти (*громкие и единодушные знаки одобрения*). Только теперь мы можем дать себе ясный отчет, какие страшные опустошения произвели среди нас 18 веков угнетения. В первый раз, после отчаянной борьбы великого Бар-Кохба, который может быть не оценен только презренными демагогами, добивающимися популярности черни, в первый раз раздался среди еврейского народа клич, призывающий его к работе, приглашающий доказать себе и миру, как много сил, творческой мощи и жажды жизни сберегло оно в тайниках своей души. И мы можем убедиться, как многое, казавшееся живым, пока от него не требовали доказательств, жизнеспособности, стало, в сущности, трупом. Миллионы евреев формально отреклись от еврейства. Процесс отпадения не прекращался ни на минуту со дня разрушения Второго храма и принял на западе особенно большие размеры за последние десятилетия, за последние годы.

Но несравненно большее число евреев не сумели выяснить перед своей совестью, что они, в сущности, такие же отщепенцы, что фактически они давно листья, отпавшие от дерева. Они считают себя евреями, их считают евреями другие; но они евреи только в силу привычки, неповоротливости, душевной дряблости. Еврейство сделало их жертвами преследования и, не потеряв чувства чести, они готовы страдать, с одной стороны; с другой - им улыбалась перспектива быть жертвами, душевное состояние, не чуждое своей доли приятности (*смех*). В минуты сладких грез они начинали верить в поэзию Дизраэ-ли, Джорджа Эллиота и Александра Дюма-сына, давших фантастические образы еврейства, его миссии, силы и грядущего; они купались в тумане фантазии, прекрасной и правдоподобной, как сон. Их еврейство не требовало от них практических шагов. Над 613 запретами и предписаниями "Шулхан-Аруха" они громко смеялись; налоги в пользу общины не тяготели над ними тяжелым бременем, а про дорогу в синагогу они вспоминали в день покаяния в грехах, и все-таки они были убеждены, что они превосходные евреи, так как любят Гейне (*громкий смех и знаки одобрения*), восторгаются проповедью Деронды и не поступаются славой кугеля.

И вот неожиданно появляется сионизм и говорит им: "Вставайте! Наберитесь мужества! Делайте что-нибудь! Отыщите себе и своему народу место под небом! Не покладайте рук; не успокойтесь до тех пор, пока безразличные и даже враждебные вам не убедятся, что вы не лишены права жить как другие и быть счастливыми, как нация!" Смертный час пробил совершенно неожиданно для всех этих "тоже-евреев" и "горе-евреев"! (*смех и знаки одобрения*). Вот почему все они ополчились против нас с таким негодованием, и вот почему их нападки действуют на нас отчасти юмористически (*шумное одобрение*). "Да, если аромат кугеля является для вас недостаточно серьезным признаком еврейского патриотизма, тогда мы не желаем иметь с вами ничего общего", — говорят они с негодованием и провозглашают вас нечестивыми глашатаями междоусобной войны. Там раввины вычеркивают в молитвенниках потерявшую для них смысл надежды и обета фразу: "В будущем году в Иерусалиме", здесь поднимаются голоса протеста против сионизма как движения, противного духу религии (*шумные знаки одобрения и рукоплескания*). Один глубоко уважаемый мною еврейский ученый, принявший на себя поручение составить ежегодник еврейской жизни, закончил сборник за 1897 год, не упомянув ни слова о состоявшемся в Базеле первом сионистском конгрессе. У другого хватило меднолобия говорить о нас, что в прошлом году на конгрессе мы трусливо зывали о спасении, что мы хотим позорно

бежать от преследователей, в то время, как он, герой, мужественно подставляет свои щеки под сыплющиеся градом пощечины и самоотверженно гнет спину под пятой антисемитских правительств и народов. *(Смех и шумные рукоплескания)*.

Эти явления заставляют скорбно сжиматься наше сердце, но они естественны, и они не должны нас смущать. Мы слишком старая нация, и чего не пережили мы в нашем многотысячном прошлом? Воистину, ничего нового для нас быть не может. Когда Моисей являлся освобождать свой народ из египетского рабства, первые восстали против него евреи и грозили, что выдадут его властям *(громкий смех)*. Когда Эзра и Неемия вернулись в Сион, богатые евреи, образованные евреи, евреи, любившие Гейне тех веков *(общий смех)*, остались в Вавилоне и с презрением, быть может, не без вздоха облегчения, смотрели на безумцев и фанатиков, захотевших воскреснуть как народ.

То же самое случится и теперь; так оно уже случилось. Рать Эздры и Неемии была ничтожным меньшинством в еврействе. Но мы все дети этого меньшинства. *(Шумные, продолжительные, беспрестанно возобновляющиеся рукоплескания и знаки одобрения)*. Большинство же, напротив, бесследно исчезло и растворилось в океане азиатских народностей. Очень может быть, что сионисты также составляют меньшинство. Но благодаря им еврейство наберется юных сил; благодаря им оно будет жить; благодаря им оно спасется в отдаленном будущем *(бурные, беспрестанно повторяющиеся рукоплескания и знаки одобрения)*. Наша численность ни на волос не изменяет положения вещей. Семя ветвистой липы ничтожно с виду. Но это семя экстракт дерева, источник его силы, цель его органической жизни. Липа живет в семени, а не в своем стволе или в коре. Все, что есть в еврействе жизненного, все, что хранит заветы еврейства, все, что полно силы и горит трепетным желанием расцвета, собралось под стягом сионизма; все же, что чувствует себя прекрасно в оковах рабства, что не страдает под давлением позора, все, что ждет естественной смерти еврейства, стоит в стороне или точит меч против нас. Сионисты могут привести известный стих австрийского поэта Грильпарцера и сказать: "В нашем стане Израиль; вы же, прочие, ничтожны и жалки *(бурные рукоплескания)*"».

Глава 4

Сионизм и сепаратизм

В числе модных тем русской жизни одно из видных мест занимает сионизм, внимание к которому за последние годы все более и более возрастает как среди евреев, так и среди русских. Сионизм, как идея исхода евреев из России, особенно интересует русское общество, давно сознающее всю ненормальность положения еврейского вопроса. Русских даже можно считать более сионистами, чем самих евреев. И это вовсе не парадокс. Вся история еврейского вопроса в России, весь строй жизни этого народа, обособленного, замкнутого, непримиримо враждебного к христианству, ничего не производящего, а только пользующегося трудами чужих рук - все это достаточно объясняет, почему исход евреев в Палестину был бы желателен для нас. Ни на какие компромиссы евреи идти не хотят, они совсем не поддаются ассимиляции, они желают остаться евреями. Евреи говорят: «Мы прирожденные аристократы среди всех народов мира». Они гордятся этим и поэтому, вероятно, избегают тяжелый труд, занимаясь легкими и выгодными аферами.

Скорее всего нелюбовь к этому племени, нелюбовь всемирная, во всех странах Старого и Нового Света, объясняется тем инстинктом брезгливости, которую человек питает ко всякому паразиту, забравшемуся на его тело. Немец, русский, француз видит, что его сограждане участвуют в общей созидательной работе, разделяя общий труд пропорционально своим дарованиям, общественному положению, склонностям и физи-

ческим силам. Но они также видят, что евреи избирают для себя только легкие и прибыльные профессии, оставляя самый тяжелый труд на долю неевреев.

Еврей по натуре своей не созидатель, а разрушитель. Обыкновенно евреи и их защитники говорят, что вся история этого племени сделала их искусными торгашами, людьми золотого тельца. Но это не совсем так. Разве существующие ограничения для них, хотя бы в России, мешают им быть плотниками, кузнецами, мостовщиками, шахтерами, ассенизаторами и т. п.? Однако эти тяжелые и плохо оплачиваемые профессии всегда избегаются евреями, и они предпочитают быть портными, часовщиками, факторами, комиссионерами, сводниками и т. п. Они оставляют самый неблагодарный и тяжелый труд другим, так как они ведь прирожденные аристократы, избранный народ. Справедливо ли это? Наш народ несет на себе ярмо тяжелого труда, изнурительного и часто смертельного. Он копает для водопровода канавы, задыхается без чистого воздуха и губит здоровье, а зачастую и жизнь, в глубоких рудниках; строит дома, месяцами кладя кирпич на кирпич и находясь все время в тяжелых физических условиях, на солнцепеке и под дождем; бьет годами камни и чинит улицы, буквально проводя полжизни на мостовой; служит в ассенизационных обозах, вдыхая отвратительные миазмы... Все это делают русские простолюдины, но не евреи. Они всюду и везде кричат, что они умнее и талантливее русского мужика и поэтому избирают более интеллигентный, более благородный по внешности труд.

Но дело не в еврейской талантливости и умственном превосходстве евреев над русскими. Вопрос этот очень спорный, у еврейской голытьбы нет ни Кольцова, ни Кулибина, ни Ломоносова и многих других, а русский простой народ дал России эти славные имена. Дело не в еврейской талантливости, а в еврейском паразитизме.

Еврей - паразит, а не человек труда. Ты, неграмотный и простой мужик, можешь себе мостовые делать, а я, простой и неграмотный еврей, буду мишурисом при гостинице; ты, мужик, клади весь век кирпич на кирпич и меси известку, а я, еврей, буду деньги на проценты твоим единоверцам давать; ты вози себе пахучие бочки, а я буду держать пансион благородных девиц без древних языков. И все в том же роде. Возьмите теперь интеллигентных евреев, тех, которых ограничения касаются сравнительно мало и которым высшее образование дает право жить и работать повсеместно. И здесь замечается стремление евреев занять выгодные позиции и существовать всякими гешефтами помимо своей профессии врача, адвоката, инженера.

Глава 5

Сионисты революционеры

Что же представляет собой сионизм и что его вызвало? Нам кажется, что мысль о собственном отечестве всегда мелькала в головах евреев, с тех пор, как они рассеялись по вселенной. Но в наши дни тем толчком, тем ударом набата, который разбудил евреев всего света и заставил их серьезно подумать о дальнейшей своей судьбе, был несомненно процесс Дрейфуса. Это дело возбудило в них чувство солидарности, сплотило их, помогло им организовать в целях самозащиты. Всемирное объединение евреев, вызванное стремлением во что бы то ни стало спасти офицера-еврея, не было пробуждением еврейского самосознания, а исключительно желанием снять с еврейского племени новый позор, павший на их чересчур талантливые головы. Не Дрейфуса нужно было обелять в глазах всего света, а еврейство, потому что с осуждением Дрейфуса к еврейскому народу было бы предъявлено новое тяжкое обвинение, и акции его упали бы еще ниже.

Спасая веками опороченную репутацию своего племени, евреи стали тайно собирать колоссальные суммы для реабилитации своего единоверца, подняли всю печать на защиту попавшегося предателя, стали энергично и страстно агитировать в

пользу восстановления чести капитана еврея и в конце концов чуть было не добились реабилитации явного изменника. Каждый еврей, от бедняка до богача, понимал, что от удачного исхода дела Дрейфуса зависит спасение давно подмоченной репутации еврейского народа, и обратно - при осуждении Дрейфуса против евреев могли начаться новые гонения и государственные репрессии.

Эта страстная еврейская борьба, главный нерв которой был в Париже, в лице Всемирного Еврейского Союза, объединила еврея французского с евреем русским, немецким, австрийским, американским и т. д. Все евреи почуяли опасность, для всех стало очевидным, что настал великий момент в их исторической жизни, который может быть роковым для всей еврейской национальности. Подъем духа в еврействе в эпоху смутных дней Дрейфусиады был громаден. Тогда ускоренно бился пульс еврейства, тогда в головах евреев подводились итоги их непроизводительного паразитного существования среди народов и, конечно, евреи тогда сознавали, что их не за что благодарить приютившим их народам, что они, евреи, хроническая болезнь, которой страдали веками народы, и что этот недуг вновь обострился и требует немедленной операции.

Так в еврействе зародилась идея сионизма, а с осуждением Дрейфуса она должна была развиваться и принять реальную форму. Новое позорное пятно легло на еврейство. Собранные миллионы были потрачены без пользы. Вместо оправдания и примирения - рост антисемитизма. Отсюда единственный выход - сионизм. На нас, думали евреи, народы продолжают смотреть как на опасный государственный элемент, нам не доверяют, нас будут всегда подозревать в готовности продать и предать. Мы не патриоты того государства, в котором мы живем; нам мешает быть патриотами узкий религиозно-бытовой уклад нашей жизни, которого мы никогда не изменим, ибо изменить его - значит отказаться от иудаизма, от нашей веры, а этого мы ни во веки веков не сделаем.

Что так именно рассуждали евреи всего света после осуждения Дрейфуса, - в этом не может быть никакого сомнения. Делали они эти выводы, конечно, не публично и не откровенничали в своих газетах, что они признают себя лишним и среди приютивших их народов - евреи слишком умны для того, чтобы публично делать такие признания, - но в глубине души они рассуждали именно так. Они прекрасно знали, что Дрейфус изменник, но он не должен был остаться им в глазах всего мира.

Если значительно раньше у евреев и возникала идея сплочения в одно целое, в одно самостоятельное иудейское царство, то эта идея не находила живого отклика в сердцах еврейского народа, рассеянного по всем странам света. И только процесс Дрейфуса дал жизнь и смысл этой идее; и ему, Дрейфусу, еврейство обязано возрождением современного сионизма.

В несколько лет сионизм вырос и получил определенное выражение. Возник он на Западе, и затем учение это перешло к нам. Достойно замечания, что сионизм родился не в России, а на Западе, где евреев сравнительно мало, так как в России проживает треть евреев всей вселенной. Это подтверждает предположение о причинной связи процесса Дрейфуса с сионизмом.

Пропаганда сионизма велась во всех странах неустанно, настойчиво, энергично. Для увеличения сторонников идеи исхода издавались заграничными вождями сионизма брошюры, читались рефераты, велась агитация в газетах и журналах, созывались съезды, собирались «шекелы» - сбор на образование национального фонда; наконец был утвержден в Лондоне еврейский колониальный банк, акции которого проникли и в Россию и шли первое время очень хорошо, но затем с этими акциями произошло какое-то недоразумение, и они были запрещены к обращению у нас.

Русские евреи не остались глухи к призыву западных сионистов. И у нас, как и за границей, еврейская печать стала ратовать в пользу сионизма, и в нескольких городах периодически открывались съезды - тайные и явные. Чтобы еще больше пробудить в русских евреях стремление к сионизму и постоянно напоминать им о Палестине, вожаки сионизма стали прямо рекламировать его: выпустили марки в пользу национального фонда, стальные перья с гербом царя Давида, открытые письма с соответствующими еврейскими надписями, папиросы «Сион», сионистские жетоны с изображением д-ра Герцля и т. п., и т. п.

У нас сионизм встретил отпор со стороны обеспеченного еврейства, взглянувшего на это движение, как на чистейшую утопию. Русские сионисты - горячая молодежь, в большинстве скорее полуинтеллигентная, чем интеллигентная, и масса ортодоксального темного еврейства. Глашатаями и горячими проповедниками сионизма является еврейская молодежь, духовные раввины, мелаеды. Их сторонники - вся беднота еврейская. Противниками отрясения русского праха от еврейских ног выступает все обеспеченное еврейство, все капиталисты, хорошо устроившиеся на нашем Отечестве и не имеющие оснований желать исхода из России. Из всех семи миллионов русских евреев таких, которые не разделяют несбыточных увлечений проповедников сионизма, наверное, найдется добрая половина.

Богачи евреи хотя и жертвуют под влиянием племенной солидарности жалкие крохи, но отказываются крупными вкладами засвидетельствовать свое сочувствие сионизму. Барон Гирш, давший миллионы для аргентинских эмигрантов, был единственный еврейский крупный капиталист, выразивший свои симпатии переселенцам, подражателей у него не нашлось. Богатые евреи если и жертвуют пустяки, то делают это, так сказать, по обязанности, из понятного страха навлечь на себя кличку отступника еврейства, из боязни еврейского начального бойкота, ужасного «херема», но вовсе не из ясного сознания полезности и необходимости таких пожертвований. И, конечно, тузы еврейства, жертвуя не многим больше, чем жертвуют пламенные голяки-сионисты, немногим способствуют материальному росту сионизма. Остается все бедное еврейство, - но что оно может дать для дела, осуществление которого потребует многих десятков миллиардов?

Мало, очень мало. Их вклады - капля в море.

И если даже идея сионизма не остынет в сердцах еврейского народа и проповедь национального и государственного возрождения будет так же увлекать бедную еврейскую массу, как увлекает она теперь, то, может быть, лет через 200-300 сионисты приблизятся к своей заветной цели. К тому времени у них будет собран - по пословице «с миру по нитке, голому на рубашку» - колоссальный капитал, на который, вероятно, польстится турецкий султан, какой-нибудь Гамид 25-й, финансы которого будут так плохи, что он готов будет продать евреям не только Палестину, но и всю блистательную Порту... И даже не продать, а прямо отдать сильнейшему противнику. Но это может случиться не скоро, очень не скоро. И кто знает, что произойдет во вселенной к тому времени, когда русские евреи накопят столько червонцев, что ими можно будет покрыть всю Россию, от Петербурга до Порт-Артура. Политические осложнения, все возрастающее влияние еврейства, их тлетворный космополитизм и множество других причин могут совершенно изменить карту земного шара и взаимные отношения народов. Хронически больная Турция может обанкротиться окончательно, и вместо Константинополя будет Царьград, а Палестина превратится в палестинское генерал-губернаторство. Может случиться и так, что евреи, забрав постепенно всю печать в свои руки, овладев всеми капиталами, добьются уравнивания прав и политического равенства, и тогда им незачем будет уходить в Палестину, если она к тому времени будет еще принадлежать Турции.

Будущее темно, и гадать о нем, конечно, трудно. Нужно говорить и думать о настоящем и стараться решить вопрос: какой ближайший результат может получиться от развивающегося в ширину и глубину сионизма?

Нам кажется, что ближайшим результатом проповеди сионизма явится еще большее обострение еврейского вопроса на почве национального сепаратизма. До сих пор, по крайней мере, мы не видим реальных плодов проповеди сионизма, - вопрос о приобретении земли в Палестине и Африке остается в том же положении, несмотря на собранные евреями миллионы. Ни турки, ни англичане не склонны уступить земли в Палестине и Уганде. А проповедь сионизма тем не менее идет и оказывает несомненное влияние на поднятие в евреях национального самосознания, которое у них проявляется в довольно уродливой форме.

Глава 6

Неудачная политика сионистов

Усиленное эмиграционное движение евреев в Палестину тотчас после погромов 80-х годов, и сравнительно слабый отлив еврейских масс в ту же Палестину под влиянием проповеди сионизма указывает на то, что евреи больше материалисты, чем идеалисты, больше подчиняются импульсу страха за свои интересы, чем соображениям идеалистическим, больше заботятся о своем настоящем, чем думают об объединении на почве своей национальности и своего государственного устройства.

Плохо верится, чтобы идея сионизма была прочна и имела бы свою будущность. Сионизм не есть результат накопившегося в еврейском народе сознания необходимости национального возрождения и территориального обособления, а является простым практическим выводом: нам среди других народов жить плохо, а потому нам нужно куда-нибудь уйти. Вот узкожитейские соображения, руководившие пионерами сионизма, а вовсе не тоска по далекой родине праотцев, не проснувшееся в массах еврейства самосознание и стремление к национальному и государственному возрождению. Богачам евреям и даже просто обеспеченным представителям этого племени идея сионизма мало говорит, мало трогает их и не зовет к щедрым вкладам на образование национального фонда. Они хорошо устроились материально и хотя сознают, что их права несколько урезаны, мало этим тяготеют, чувствуя власть своих денег. Еврею со средствами везде живется недурно. Большинство состоятельных евреев в России, весь их торговый класс, все банкиры и фабриканты, - все это антисионисты. Зачем им бросать здесь начатые состояния, торговые связи и менять сытую и привольную жизнь на рискованную неизвестность, на фантазию увлекающихся юношей, фанатичных мелаamedов и духовных раввинов.

Другое дело, если бы сионизм был порожден одним только идеальным стремлением сплотиться воедино, во имя прошлого, в целях национального возрождения и устройства самостоятельного государства, тогда все евреи до одного, проникнутые могучим импульсом высокого идеала, примкнули бы и духовно и материально к идее народа, и решение этого вопроса было бы делом нескольких лет.

Но, не будучи движением идейным в чистом виде, сионизм - мертворожденное дитя. В силу своей фальшивой отправной точки (здесь нам плохо - уйдем отсюда) сионизм обречен на скорую смерть.

Однако сионизм, не дав евреям Палестины, дал им нечто другое, именно поднял еврейский дух, пробудил в них самосознание, сделал их чересчур надменными и сильными. Вот этих-то результатов проповеди сионизма никто отрицать не будет.

Замечательно, что усиленная проповедь сионизма последние три-четыре года ознаменовалась небывалыми в России проявлениям еврейской активности. Из племени анекдотически осторожного еврей на наших глазах превратился в смелых бунтарей,

повсюду вносящих бессмысленный протест и политическую пропаганду. Евреи политиканствуют, евреи руководят демонстрациями, устраивают в Петербурге и повсюду в России скандалы по поводу постановки «Контрабандистов», евреи избивают патрули, полицию, стреляют в губернаторов, покушаются убивать журналистов, а еврейские женщины, соблазняясь ролью Юдифи, бросаются с ножом на видных представителей власти. Словом, евреи теперь подняли веками склоненные головы и хотят доказать миру, что они что-нибудь значат... Жалкая и смешная попытка насильем восстановить свою репутацию!

Сионизм как сионизм, как идея переселения в Палестину - абсурд, утопия, красивая идиллия. Сионизм же как средство пробуждения национального самосознания - факт, в реальности которого мы убеждались на каждом шагу, начиная с единичных случаев проявления евреями громадного высокомерия и нескрываемой враждебности к христианскому населению и представителям власти и кончая историями вроде гомельской и многими фактами еврейского бунтарства, подстрекательства и руководства в уличных демонстрациях и подпольной агитации. Если в этом заключается пробуждение еврейского самосознания, то пусть лучше оно не пробуждается.

В Галиции, где проповедь сионизма среди евреев достигла в последние годы небывалых размеров, поляки сначала относились весьма сочувственно к этому движению, предполагая, что сионизм имел своей конечной целью уход евреев из Галиции и образование самостоятельного еврейского царства в Палестине. Но в настоящее время поляки увидели, что характер сионизма в Галиции радикально изменился, так как вся работа сионистских агитаторов клонится к тому, чтобы пробудить в евреях национальное самосознание и национальную самостоятельность в тех странах, где они живут. Последнее время настроение евреев резко изменилось, и это видно из того, что во многих пунктах Галиции сионисты заключают выборные компромиссы с социалистами. В Галиции же носятся слухи, что русско-украинская партия намеревается заключить союз с сионистами против поляков. «Вот где зарыта собака», как говорят немцы. Ввиду этого польская галицийская пресса подняла тревогу и призывает все польское общество к энергичной борьбе с новым «политическим сионизмом».

Очевидно, сионисты всех фракций преследуют одну и ту же цель - пробудить в евреях национальное самосознание и вызвать еще большее обособление их, иначе говоря, создать «государство в государстве». И с этой точки зрения сионизм не такая невинная и безобидная вещь, как это может казаться с первого взгляда.

Менее года тому назад в г. Лиде Виленской губернии был съезд «восточных» сионистов, образовавших особую фракцию, отрицающую всякие культурные стремления в европейском духе и признающую пропаганду сионизма только в пределах Талмуда. Задачей этой фракции «восточных» сионистов является противодействие еврейской культуре и самое широкое распространение талмудического учения. Как оказывается, «восточные» сионисты имеют множество сторонников среди русских евреев и являются серьезной помехой в работе сионистов остальных фракций. И эта «восточная» фракция, основанная на исключительной проповеди Талмуда, представляется наиболее опасной в общегосударственном смысле, так как цель ее - национальный, религиозный и политический сепаратизм.

Глава 7

Месть сионистов и гром войны

Приведем слова знаменитого писателя г. Меньшикова: «Еврейская месть России что-нибудь значит: она означает прежде всего упадок державного племени нашего,

великороссов, которые за сто лет обладания еврейством не сумели обезвредить его, ввести в полезную для России работу. То, что множество коренных русских людей захвачено в бытовую смуту и служат ей - еще более грустное доказательство упадка нашего племени. Как древние новгородцы вместо того, чтобы усиливать всемерно свою государственность и культуру, заигрывали то с Польшей, то со шведами, наши русские «либералы» заигрывают с инородцами, с евреями, финнами, полагая в них спасение России. Но измена своей народности, даже притворная, к добру не ведет. И как на смену продажному и трусливому Новгороду выступила верная земле и мужественная Москва, так надо ждать, что русское общество выдвинет из себя твердую, верную народу партию, которая поддержит истинные интересы русской земли. Война - большое несчастье, но она, может быть, будет громом, от которого проснется то из племен, которое создало Россию и которому Россия принадлежит. Наши теперешние политические партии одряхлели. Свобода духа - секрет творчества — покинула их, их энергия уходит в трение, а не в полезную работу. И консерваторы, и либералы тянут в радикализм, в голое насилие, а голое насилие есть культурное банкротство, бессилие духа. Нам действительно нужна новая публика, но не разложения, а государственного союза. Нужны одинаково и либералы, и консерваторы, но степенные и честные, уважающие народ свой. Горланы обеих партий, вроде гг. Грингмута или Амфитеатрова, одинаково ненациональны, их роль - провокация крайних элементов - одинаково вредна России. Появление твердой великорусской партии, мне кажется, было бы благом для самих инородцев, например, для тех же евреев. Теперь и консерваторы, и либералы только и умеют, что раздражать это впечатлительное племя. Одни не дают никаких надежд, другие слишком несбыточные. Евреи же, как и вообще инородцы, нуждаются в практическом устройстве, в строго-определенном отношении к государству. Теперь инородцы не знают, что, собственно, от них требуется. То им мерещится истребление, то полная независимость. Если бы выступила государственная великорусская партия, она подняла бы прежде всего вес русского имени и притяжение к нему. Могущественное притянуло бы к себе слабое без спора. Теперь же идет борьба тяготений, возмущение национальных орбит, бесплодное и изнурительное для всех. Почему евреи имеют меньший успех в Англии, Германии, Америке? Потому только, что там основная национальность стоит высоко. Ни англичанин, ни немец, ни американец не сомневаются ни на секунду в своем исключительном праве на господство на своей земле. Англичанин потому и дает широкие права завоеванным народностям, что не боится их; в тот момент, когда он начинает их бояться, он мгновенно лишает их этих прав и делает это без колебаний. Поэтому инородцам в Англии приходится *se soumettre ou se démettre*. Евреи прокричали на весь мир о нашем варварстве, но им стоило бы вспомнить о поголовном изгнании евреев из той же Англии, причем в течение трех с половиной столетий ни один еврей не имел права въезда в Англию. Как относились англичане к евреям, показывает, что одно и то же слово «*jew*» означает "еврей" и "плут". Решительное изгнание евреев в прежние века освободило Англию и другие страны от еврейского вопроса. Вся тяжесть последнего перешла к Польше, бездарное правительство которой само накликало на себя все заразы. От Польши унаследовали этот вопрос и мы, почти с той же неспособностью решить его. Не сдвинет ли нас теперешняя война и в этом с мертвой точки?

Война тем хороша, что народам обленившимся делает строгое испытание. Охраняет ли народ скинию своего духа - мужество? Здорова ли душа его, ясно ли сознает народ державное свое достоинство, способен ли отстоять себя под солнцем? Есть Некто бодрствующий, стерегущий жизнь. Мир осмердел бы в язвах, народы сгнили бы до сердцевины, если бы не действовала непрестанно секира Вечного, та лопата, которою отвевается добро от зла, жизнь от смерти. Война - великое испытание

и для России, может быть, необходимое. Слишком уж много накопилось у нас стихий разложения, слишком распустилось на своей страже государственное племя наше. Поистине пора, хотя бы под грозою гнева Божия, придти в трезвое сознание. В русском царстве под сетью губерний и областей, в кольце племен покоренных, но еще чуждых, есть нечто забытое, почти невидимое, русская нация, огромный народ-хозяин, только что просыпающийся от крепостного забытья. Есть "великая Россия", "святая Русь" - не только по прозвищу, но и по существу. Верьте, есть и величие, и святость в этом оскверненном храме, недаром сохранились прозвища столь возвышенные. Племя, создавшее в своем сознании такие замыслы, не может быть мелким. Оно утомилось в исторической работе, но утомление еще не смерть. Вернутся силы, они, может быть, уже вернулись, и "великая" Россия вновь подымется как в творческие свои века, вновь примется за подвиг государственный, за осуществление своего расового идеала. Этот идеал отнюдь не враждебен счастью народностей, укрывшихся под нашей крышей. Народ наш не истребляет ничьих прав народных, не топчет наций, как англосаксы. Россия предлагает инородцам мир, но мир не притворный. Будьте с нами одно, соединитесь, будьте как мы! Но если мы нужны только для внутреннего порабощения, для захвата нашего достояния и власти, если вы хотите ваше собственное царство продвинуть внутрь нашего, как это было с погибшей Польшей, мы должны восстать против этого со всей энергией, на какую способны. Только враги России могут утверждать, что еврейство, как оно есть, не опасно для нашего государства. "От евреев Россия погибнет", - говорил Достоевский, и, вероятно, нелегко ему далось это страшное пророчество.

Я вовсе не враг евреев, сколько бы ни клеветали на меня гг. Амфитеатровы. Многих евреев я любил и люблю и глубоко чту тех евреев, которые как Рубинштейн, Антокольский, Куинджи, Левитан и др. доверчиво отдали России свою любовь и гений. Всею еврейству я желал бы того же, что всем народам, но не в ущерб России. Никогда я не позволял себе и тени глумления и издевательства над евреями, как, например, г. Амфитеатров и его теперешние товарищи. Не ненависть к евреям, а страх за Россию заставляет меня говорить громко то, что я говорю и на что нужно немалое мужество при наших правах. Вопрос еврейства есть огромный факт истории и для России страшный. Еврейский вопрос - формулируя его кратко - есть мучительная ликвидация одного из двух нашествий, которым подверглась 600 лет назад Восточная Европа. С Востока на Россию пошли татары, с Запада на Польшу - евреи. Азиаты насели на главные ветви славянства, - но Россия справилась с военным нашествием, тогда как Польша не могла справиться с мирным. Татары сели на народ наш, и он их сбросил. Евреи *проникли* в народ польский, в органические его ткани, и он не мог от них избавиться. Искони оторванный от земли, искони ремесленный и торговый, иудаизм овладел теми функциями, которые дают экономическую власть в стране. Евреи подавили национальное «третье сословие» в Польше, они вклинились между аристократией и народом и разорвали нравственный союз: отсюда глубокое рабство «быдла», управляющегося евреями, и анархия среди панов. Разрушив внутреннее сцепление нации, ослабив ее жизнестойкость, евреи погубили Польшу. Мы вместе с Польшей унаследовали ее иго. Над Польшей евреи трудились 400 лет, над Россией трудятся еще сто. Но и в эти сто лет какое неслыханное преобладание их в торговле, в промыслах, интеллигентных профессиях - всюду, где не было положено им черты. "Пройдет триста лет, и Россия, может быть, напомним Речь Посполитую накануне ее раздела". Вот, мне кажется, что хотел сказать Достоевский приведенной выше фразой. Если на самом деле это пророчество, то нам действительно нужен гром, чтобы очнуться».

Глава 8

Талмудистские химики и фальсификаторы

Иудеи доказывают, что всемирная премудрость и все открытия новой науки, все это излияние из одного источника премудрости - Талмуда. Главнейшая древняя наука - талмудистская медицина служит всему человечеству, так как Божиим провидением вся иудейская нация именно и распространена везде между грубым человечеством, чтобы просвещать и врачевать немощных духом и телом. Евреи все химики, начав от аптекарей - до постов для истребления (врагов Божиих) гоев. В отношении сосредоточения талмудистского научного искусства Варшава является центром, как наименованная «Новая Палестина». По мнению д-ра Н. М. Лавягина, резюмировавшего результаты трудов комиссии, особенно содействует этому сосредоточение винной торговли в руках евреев, которых - за последние десятки лет - привлекла к винному делу возможность получать значительные выгоды при небольшой затрате капитала.

Расследование винной торговли, произведенной комиссией, открыло целый ряд операций, обычных в погребном хозяйстве большинства варшавских виноторговцев и клонящихся к прямому обману покупателей и к ущербу для их здоровья, разумеется, гоев, ибо иудеям запрещается пить виноградное вино общего приготовления. Кроме смешивания вин, различных по месту происхождения, и по способу получения и продажи русских вин под названием заграничных варшавские виноторговцы-«химики»-евреи, - смешивают виноградное вино с изюмным плодовым, подслащивают вина картофельной патокой, растворами сахара, недосохшими винными ягодами. Известно, что от подслащивания патокой в вине образуются вредные для здоровья соединения. Подобного рода разные antidotes освобождают вино от избытка кислоты смешиванием с мелом - выделяют из дешевых бессарабских вин искусственные при помощи настойки горьких миндалей, сладких стручков, горьких орехов, белых грибов, корня аира, плодов растения «*cassa fistula*», подкрашивают вина белые карамелью, красные - соком черники, а для предохранения вин от порчи пользуются салициловой кислотой. Евреи с удовольствием, потирая руки, угощают гоев всем вредным, негодным и гнилым и заставляют еще платить такую цену, как им вздумается. Власти административные бессильны против евреев. Потому на все жалобы христиан обижаемых власти всегда красноречиво безмолвствуют, а евреи еще с большим ожесточением продолжают свое дело. Одним словом, евреи всегда являются для христианского местного населения бичом Божиим, и все подобного рода химики гордо разгуливают по улицам в богатых шубах из меха хорьков, — меха, излюбленного всеми евреями. Что спасает иудейского пролетария от голодной смерти и крайнего разочарования в его праздной и развращенной жизни среди таких условий, от которых, по-видимому, можно прямо помешаться? Во-первых, его талмудистский закон субботы, убеждение в своей избранности и брезгливое отношение к христианам, среди которых еврейство считает себя единым святым народом и будущим его властелином. Святость состоит в исполнении мельчайших правил талмудистской казуистики и дает опору духу еврея-пролетария. - «Тебе известно, - говорил еврей одному из своих спутников-гоев, - сколько мы дали взаимных доказательств расположения и доброжелательства в течение нашего долгого путешествия, где мы обращались друг с другом как братья. Знай же, что каковы бы ни были внешние признаки моей дружбы к тебе, ненависть, питаемая мною в глубине сердца, от этого нимало не убавилась. Тем не менее, в благодарность за твои услуги я хочу предостеречь тебя. Не доверяйся ни одному еврею, какова бы ни была та любовь, которою он станет убаюкивать тебя, - вот тебе мой совет»¹.

1 См. Miner, du P. Phillipe, a S. Trinifafe, liv. VI chap. См. Drach., I, Eglis of la Sinagoge.

Глава 9

Еврей о евреях

Для поучения и наставления друзей евреев иудейские писатели часто описывали своих соплеменников с возможной объективностью. В «Grande Encyclopedie» (XXI стр. 273) в статье «Juifs» иудей Теодор Рейнак дает следующую характеристику еврейского народа.

«Душа еврея, - пишет Рейнак, - представляет собой наслоения его истории и дает резкие эволюции в разных странах света, доказывая этим справедливость изречения Меттерниха, что каждая страна имеет тех евреев, которых заслуживает. Качества характера и духа современных евреев обуславливаются: 1) Библией (Тора и Пророки); 2) талмудистским воспитанием; 3) долгими угнетениями; 4) отстранением евреев от разных должностей и занятий в продолжение нескольких столетий; 5) часто резким переходом от угнетения к полной свободе, от бедности к богатству, от невежества к духовной свободе. Нет ни одного качества, ни одного порока, которого нельзя было бы объяснить этими причинами, не принимая во внимание расовые особенности». Так пишет Рейнак, желая извинить пороки евреев их историческим воспитанием, т. е., другими словами, приписывая эти характерные черты не им самим, а выставляя их как результат внешних причин. Исторические документы, в особенности Библия, доказывают, однако, что евреи всегда были такими, какие они есть и теперь, что их особенности основываются именно на расовых свойствах.

Проследим дальше, как обрисовывает эти особенности еврей Рейнак.

Приведенному выше пункту первому Библии он приписывает семейные добродетели евреев, их благотворительность, трезвость, уважение законов (!), сдержанность от преступных насилий (!!). На талмудистском воспитании, по его мнению, основываются мнемонистические и диалектические качества, редкая способность абстракции и комбинации и применение всех этих качеств не только в положительном, но и в отрицательном смысле.

В утонченной школе талмудистской казуистики Рейнак видит источник интеллигентности евреев, их живой восприимчивости, их *esprit de mots* - особенностей, выражающихся в разговоре, остротах, анекдотах и характерности стиля.

Гонения породили в евреях, с одной стороны, тот космополитизм, который так удачно приспособляется к различным условиям жизни, с другой же стороны - подострастие, идущее рука об руку с недостатком мужества и чести, и хитростью, оружием слабых. Но рабское подчинение евреев отлично совмещается с большею долей надменности и гордости. Отстранение евреев от разных должностей и ремесел испортило им вкус и уничтожило желание к таким занятиям, которые требуют физического труда, как, например, земледелие и судоходство. Этим обуславливается и то явление, что евреи, давшие за последнее столетие столько литераторов, музыкантов и высших государственных деятелей (???), не могут приписать себе ни одной заслуги на военном поприще, в скульптуре или художестве. Зато долгое занятие евреев денежными делами, их специальностью, объясняет их наследственную способность и склонность к гешефтмакерству и к желанию думать, что все на свете продажно.

Наконец, признается Рейнак, евреи обладают часто теми пороками и смешным и свойствами, которые служат признаком выскочек; им свойственно, например, вульгарное поведение, выдвижение себя на первый план, фатовство, снобизм. В разных городах еврейское общество распадается на касты, почитаемые по мере их денежного богатства; каждая из них с презрением относится к более бедным классам соплеменников, не принимая во внимание настоящее сословное различие, всеми силами ищет высоких связей и всюду старается блеснуть. Религиозная и

интеллектуальная эмансипация была причиной перемещения центра тяжести. Разрывая связь, соединяющую еврея с традиционным еврейством, еврей не находит более в своей совести нравственного фактора, сдерживающего и направляющего его, он вполне отдает себя своей фантазии и логике и своевольничает в мыслях и действиях. Конец последнего столетия многократно свидетельствовал о последствиях такого радикализма, вернее - нравственного нигилизма.

Картина, которую рисует Рейнак, приблизительно верно передает действительность, исключая, однако, то освещение, в котором неевреи являются причиной того, что евреи сделали такими, какими они известны всему свету. Все качества, характеризующие современного еврея, есть особенности его расы и не обуславливаются внешними причинами. Каждый еврей, сохранивший более сильное национальное чувство, чем Рейнак, сознается в этом.

Глава 10

Евреи в Польше

Женщина сыграла в исторической жизни Польши выдающуюся и, к сожалению, печальную роль. «Мы (т. е. мужчины) управляем миром, а женщины нами», - гласит польская поговорка, вполне верная в отношении прошлого, а, пожалуй, и настоящего поляков. И в русско-польских, и в польско-еврейских отношениях, имеющих для поляков первостепенное значение, решающую роль сыграли женщины. Русско-польская тяжба обострилась благодаря королеве Ядвиге, вышедшей замуж под влиянием католического духовенства за литовского князя Якова (Ягайла), последствием чего было присоединение к Польше западнорусских областей, введение в них «огнем и мечом» унии и вековая полонизация их.

И в польско-еврейских отношениях решающее значение принадлежит женщине - Эстерке (Эсфири), фаворитке польского короля Казимира I; под ее влиянием он открыл настежь двери Польши и земель, принадлежавших ей в то время, иудеям, и они хлынули густой волной в пределы тогдашнего польского государства. Встретив в лице поляков народ слабохарактерный и легковверный, иудеи облюбовали Польшу и свили себе в ней прочные гнезда. Польша стала главным приютом иудейства в Европе. Иудеи сделали посредниками между панами и холопами и всеми силами раздували между ними рознь, следуя правилу: «Там, где двое ссорятся, третий всегда заработает». Они усиливали в Речи Посполитой гнет над русским и польским холопом и вместе с иезуитами вносили в польскую среду нравственное разложение. Подтачиваемая иудеем и иезуитом Польша разложилась и рухнула, передав в наследие большинство своих иудеев России.

Если у многих польских писателей хватает смелости называть одного из двух главных виновников падения Польши - иезуита, то таких польских писателей, которые имели смелость указать на другого главного виновника, сыгравшего в деле падения Польши отнюдь не меньшую, если не большую роль, чем иезуиты, - именно еврея, - кажется, нет.

А польские публицисты и историки из иудеев, как, например, модный теперь у поляков профессор львовского университета Ашкенази, «кивают на Петра», т. е. приписывают падение Польши «интригам и коварству» России: в Польше, дескать, жилось холопу вовсе не так плохо, как уверяют некоторые, высший класс поляков в конце самостоятельного существования Польши вовсе, мол, не был так деморализован, как расписывают теперь, жаль только, что в Польше были «угнетены» евреи, но с распространением просвещения при польском благородстве положение евреев безусловно было бы вскоре улучшено, и Польша тогда процветала бы, но, увы, явились москаль и произвели разгром, - вот шаблон, по которому пишут польско-еврейские историки.

В XIX веке, особенно в последние пятьдесят лет, иудеи имели огромное влияние на русско-польские отношения, и если эти отношения до сих пор не таковы, какими должны бы быть отношения двух братских народов, то вина за это в большей степени падает на иудеев. Они всячески стараются сохранить нежелательные остатки обособленности Привислиня, питают нездоровый кричащий польский quasi-патриотизм, толкают поляков против русских.

У нас с давних пор держится в обществе мнение, что последнее польское восстание было вызвано и поддерживалось католическим духовенством и шляхтой. О том, что в деле организации этого восстания принимали самое выдающееся участие иудеи, никто не говорит. М. Н. Катков, выдвинувшийся своими статьями о восстании 1863 г. и, вообще говоря, дававший верное освещение событиям времени восстания, лишь мимоходом упоминает в этих статьях об участии в восстании евреев, причем объясняет это участие давлением польского террора. Не таков «жестоковыйный» еврейский народ, чтобы на него мог действовать польский террор: в 1863 году, как и теперь, не евреи действовали по польской указке, а поляки по еврейской. Бывали случаи, что расходившиеся, нередко пьяные повстанцы издевались над «жидочками» и даже вешали иных из числа их. Суть дела не в этих случаях, которые выставлялись напоказ еврейскими руководителями, когда им надо было убедить русских в своей непричастности к восстанию и в вынужденном характере своих денежных пожертвований на восстание, а в отношении к восстанию руководителей варшавского еврейства.

Книги за 1860-1864 годы варшавских банкирских домов Кронеберга, Эпштейна и других не оглашены в печати, равно как и переписка этих домов того времени; совещания хозяев этих домов друг с другом и с тогдашним главным раввином Майзельсом не попали на страницы истории; доступ в архивы названных банкиров закрыт. Тем не менее, с полной уверенностью можно сказать, что в Варшаве повстанческое брожение началось на еврейские деньги, что один из первых толчков восстанию дали варшавские евреи.

Еврейское двуличие и еврейская ловкость велики: еврей Шмуль, по имени которого названо одно из предместий Варшавы Шмулевизной, считается поляками «великим польским патриотом». Есть немало рассказов о проявленной им храбрости, когда Суворов штурмовал Прагу, но недавно оказалось, что этот Шмуль был не только «польским патриотом», но и шпионом Суворова. Конечно, он старался обмануть и ту, и другую сторону. Разумеется, польско-еврейские деятели времени последнего восстания тоже действовали надвое, и восстание принесло потери и русским, и полякам, а евреям... после восстания скупали по дешевой цене имущества разоренных восстанием помещиков, открыли банки, вызвали «торгово-промышленное отношение» и таким образом крепче прежнего прибрали к своим рукам поляков. И в позднейшее время польско-еврейские патриоты продолжали вести двойственную игру: как, например, в середине 80-х годов все «великие польские патриоты» из евреев подали в действовавшую тогда комиссию записку, которая в свое время попала в печать и в которой говорилось, что поляки ненадежный в политическом отношении элемент, и что культурно-созидательная сила Привислиня - это евреи, создавшие культурно-экономическое процветание края и приучающие польское население, ленивое и беспечное, к производительному труду. В настоящее время варшавские банкиры и акционеры тоже полякам говорят одно, а русским другое: в Варшаве они кричат о развитии польской промышленности, о экономической независимости края, составляющей ступень к политической независимости, а в Петербурге, когда просят поддержки, изменения тарифов, орденов, они рекомендуют себя представителями русского капитала, русской промышленности: разве, мол, Варшава не в России?

Глава 11

Королевская грамота

1589 г., июня 7. Жалованная королевская грамота еврею Шаулю Юдичу на звание королевского слуги (камергера) с правами, представленными сему званию.

Жикгимонт третий, Божией милостью король Польский, великий князь Литовский. Ознаймуем сим листом нашим, кому того потреба будут ведати: иж мы господарь, дознавши в послугах наших особливую пильность и довстип подданного нашего Шауля Юдича, за слушу есьма нашего его приняли, и сим листом нашим его примут, а бы теж он ласку нашу господарскую знал, так его самого особу, яко и вси добра и маетность его от всяких врьдов земских, замковых и местских, и иных вшекляких, подданных наших, яко кольвек будь стану ии заволанья, от их владзы и суду выняли и вызволили есьмо, и сим листом нашим выймуем и вызволяем до его живота, так, иж перед которою кольвек бы особу, и в которой кольвек земли и повете, до якого кольвек суду и якую кольвек речь, так великую и малую, кривавую обо теж иншую всякую был позван, - тогды он з оселости его там отказовати и права достоивати не мает, и маетность речи его для того гамованы, и за рукоемство он и маетность его давана, а он сам до везенья бран и сажон быть не маеть; и для нестанья его перед таковым судом и правом, альбо для невыполненья рукоемства некоторая вина на него укладана быть не маеть, и никому замоцно против него ити не может; нижли еслибы до него кому кольвек с подданных наших и людей приходчых, якого ли будут стану, в чом которо дело было, тогды таковой каждый его перед нас господаря позывати мает, а он во всем каждому права перед нами господарем достояти и усправедливитися повинен будет. А про то князем, паном, воеводам, каштелянам, маршалком, старостам, державцом, тивуном, врьдником земским и кгородским и дворным, и их наместником, и иным всим врьдником местским, якого кольве будет стану, кому то ведати будет надлежало, приказуем, иж бы есте ся ку поменсному Шаулю Юдичу, слuze нашему, во всем, водлуг сего листу нашего, до его жывота заховали конечно, иначе того не чынечи, под ласкою нашою господарскою. И на то дали есьмо ему тому Шаулю Юдичу, слuze нашему, сесь наш лист, с подписом руки наше господарское и с нашою печатью. Писан у Брестьи, лета Божчего нароженья тисеча пять сот осмдесят девятого, месяца июня семого дня. - Матей Война, писар.

Из литовской метрики (Волын. Запис. кн. LXXVII, л. 23), хранящейся при Правительствующем Сенате, в С.-Петербурге. В заглавии акта отмечено: Лист Шаулю Юдичу, жыду места Берестейскаго, на то, иж его королевская милость за слугу его до себя принять рачил.

ТРАКТАТ П ЕВРЕЙ КОРОЛЬ ПОЛЬСКИЙ

Глава 1

Шауль Юдич Вайль из Бреста Литовского, преемник Стефана Батория

Иоахим Лелевель в своем сочинении «Средневековая Польша» говорит следующее: «Когда-то, в давние времена, шляхта, которая не в состоянии была прийти к соглашению относительно выбора одного из претендентов на престол, единодушно согласилась взять временно в короли того путника, который первым появится на дороге. Саул решил утром выехать себе на дорогу в бричке и приглашен был стать временно королем. Отсюда и появился вспоминаемый повсюду евреями Шоель-Боель. А бабка земляка нашего, адвоката Люблинера, из рода этого Шауля, постоянно твердила своему внуку, что в Семятичах хранится документ, писанный золотыми буквами и подтверждающий вне всякого сомнения царский титул их предка».

«Ученый Иолович вычитал в рукописях Оксфордской библиотеки, что некогда в Италии, в Падуе, жил раввин Самуэль-Юда, сын которого - Саул, изучивший падуанскую науку, отправился в Польшу; здесь, женившись в Бресте Литовском, он достиг благодаря необыкновенной предприимчивости огромного богатства. Случилось, что какой-то из Радзивиллов во время путешествия по Италии остался вдруг без денег в Падуе. В своем затруднении он обратился в Самуэлю Юде, и тот доставил князю значительную сумму денег. В благодарность за это одолжение Радзивилл обещал сделать много доброго евреям, в особенности обратил внимание на Сауля. Возвратившись в Польшу, Радзивилл действительно пригласил к себе Сауля и вступил с ним в постоянные отношения; а когда в междоусобицу по смерти Сигизмунда Августа магнаты не могли прийти к соглашению насчет выбора короля, то по предложению Радзивилла выбрали любезного ему Сауля президентом избирательного собрания и «интеррексом», как бы приемным королем, *provisorischer König*, на одну ночь и вручили ему коронные акты, в которые Саул внес льготные для евреев постановления между прочим, что убийство еврея должно быть наказуемо смертью. В силу этого события Саул и его потомство получили прозвище *Wahl*, означающее "выбор", "избрание". И Сауль Валь в еврейских книгах титулуется магнатом, князем, королем, законодателем народа».

«Англия, которая кичится тем, что служит убежищем для королей, лишенных престола, имеет в Лондоне Дениса Мозеса Самуэля, эсквайра, потомка Сауля Валя и, конечно, первородного, потому что у него в руках и корона. Ему известно, что Сауль Валь сопровождал в 1587 г. Сигизмунда III в Краков. Свою же магнатскую цепь Сауль завещал на бедных».

«Сауль Валь был несомненно весьма богат, так как выстроил в Бресте две большие синагоги, две бани, несколько помещений для училищ, бойню и сиротский дом. Недавно при разрушении синагоги был открыт его королевский герб, высеченный на мраморе, с изображением льва, возлагающего на себя корону, рядом с которым сидит орел. Известно также, что фамилия Валь, идущая от Сауля, имела ранее и пользовалась впоследствии прозвищем Каценеленбоген. Кармоли также уверяет, что он знает всю генеалогию Валей и время их появления в Польше; он утверждает также, что эта фамилия не итальянская, а немецкая, вышедшая из Германии и что вся легенда о Сауле обязана прозвищу Сауля "*Wahl*".

Во львовском журнале «Израильтанин», в статье «*Rabi Saul der König*», Гельдбаум пытается осветить с исторической точки зрения предание о личности Сауля Валя.

«Сравнивая различные известия, относящиеся к этому преданию, а главным образом воспоминания Криштофора Миколая Радзивилла, известные под названием "*Peregrinatio hicrosdemitana*", Гольдбаум приходит к заключению, что в легендарной повести о Сауле Вале имеется надежное историческое зерно. Если историческая критика, говорит автор, насколько она обратила свое внимание на этот предмет, отрицала у повести о короне Сауле какую бы то ни было историческую достоверность, то поступала так лишь потому, что ей казался как бы насмешкою над историей тот факт, что бедный еврейчик успел хотя бы на одну ночь заменить свой кафтан королевской порфирой. Но то, что кажется нам теперь смешным и неправдоподобным, могло быть в свое время и естественным и возможным. Затем автор переходит к разбору частных преданий, доказывая полную возможность знакомства Радзивилла во время его пребывания в Падуе с отцом Сауля, известным равви Иегудой, раввином Падуанским, который оказал серьезную помощь Радзивиллу во время его затруднительных финансовых обстоятельств. Знал также и ценил этого раввина Иегуду

канцлер Ян Замойский, который равным образом долго жил в Падуе и даже за свое сочинение "О римском сенате" выбран был в ректоры тамошнего университета.

Сын этого равви Иегуды - Сауль жил впоследствии в Польше и как придворный еврей князя Радзивилла унаследовал, с одной стороны, расположение магната к своему отцу, с другой - особенностями своего характера и сам приобрел внимание и уважение магнатов. Враждебные друг другу партии, возбужденные и с оружием в руках, не потерпели бы ни на минуту на троне туземца поляка. В другой стране и в другое время появление еврея на троне было бы невозможным. Речь же Посполитая польская отличалась в это время такой терпимостью, какой мы нигде не встречаем даже в начале нынешнего столетия. Статут Казимира Великого, по которому убийство еврея впервые наказывается смертью, находился еще в силе, а дипломатическими услугами евреев при вступлении на престол пользовались короли Генрих Валуа и Стефан Баторий. Один из представителей познанской общины по имени Симон Гинцбург заседал в королевском сенате, а королева Бона охотно имела при своем дворе мудрых евреев. Легат папский Коммендони, удивляясь и негодуя, описывает цветущее положение польских евреев, которые свободно занимаются преимущественными делами в Польше и т. д.».

Говорит Гольдбаум: когда избирательный день приходил к концу, ожесточенные партии не могли добиться большинства ни в пользу шведа, ни в пользу австрийца, князь Радзивилл присылал мудрого Сауля, чтобы он постарался склонить к соглашению наиболее упорных из противников. И когда спокойная фигура Сауля показалась среди пьяной и разгоряченной спорами толпы, то у нее вдруг блеснула мысль поставить во главе фигуру радзивилловского фактора, пока враждебное настроение стихнет и настоящий король будет избран. Конечно, Радзивилл и Замойские, весьма расположенные к семье Сауля, ничего не имели против проекта: братья Зборовские могли гневаться и возражать, - но что же они могли сделать против большинства.

Итак, Саул из Бреста Литовского, сын раввина из Падуи, стал королем на одну ночь, королем малеванным, королем inabstracta, как выразился однажды Стефан Баторий на сейме о своих предшественниках. Вечером 18 августа 1587 г. началось его царствование, а утром 19-го окончилось, чтобы перейти в тот же день к шведскому принцу Сигизмунду III. В Израиле же тем временем воцарилось величайшее удивление и тихая радость, ведь полторы тысячи лет продолжались уже скитальчество и притеснения. Корону науки приобрели многие из потомков Агасфера, теперь же впервые и корона власти польской почилла на главе одного из них.

Счастливые потомки равви Сауля унесли на целые столетия живое воспоминание о своем коронованном предке. Если это были сыновья, внуки, правнуки, то за тысячи миль торопились отцы, чтобы предложить им в замужество богатейшую в Израиле девицу. Во многих домах Англии, Польши и Германии сохраняется и поныне благоговейная память о короле равви Сауле. На этом основании евреи имеют полное право считаться польскими гражданами, а Польшу своим отечеством.

Официальное известие о Сауле Юдиче встречаем в третий год царствования Стефана Батория. В универсале, обращенном ко всем должностным лицам и всему населению Литвы, 17 мая 1578 г., король Стефан объявляет, что он, имея в виду выгоды государственного казначейства, а равным образом и своих литовских подданных, устанавливает заново солеварение в Великом Княжестве Литовском и поручает это дело Саулю Юдичу, брестскому еврею. Для Сауля весьма важно было то обстоятельство, что благодаря своей роли администратора, одного из источников государственных доходов, он становился известным при дворе и в то же время изъятым по всем делам из подсудности каким бы то ни было местным судам: он и все находящиеся у него на службе были на все время управления солеварениями подчинены суду одного только короля.

При этом вручили Саулю и надзор за корчемного торговлей привозною солью с правом ареста оной и в случае, если контрабандная соль конфисковалась в пользу казны, половина количества приходилась на долю Сауля.

В течение короткого времени Сауль составил компанию с брестскими евреями и взялся заведовать сборами старых и новых мыт (таможенных пошлин), поборов, промыт (контрабанды) и прочих пожитков мытных, взятых на откуп воеводой Минским паном Николаем Сапегой во всем Великом Княжестве Литовском.

Сауль со своей компанией заведовал таможенными сборами в течение полутора лет и внес в государственное казначейство 28 000 коп грошей, т. е., считая на наши деньги копу грошей в 30 рублей, мы получим 840 000 рублей.

Компания Сауля таким образом собирала ежегодно около десятой части государственных доходов, так как, судя по отчетам Литовского государственного казначейства за 1561—65 гг., средний размер ежегодного поступления доходов равнялся приблизительно 20 000 коп грошей.

Сауль Валь, вступая в договор с Сапегой, вместе со своими товарищами принял на себя ответственность в убытках, а равно и право на выгоды в третьей части таможенных доходов, следовательно, уже в 1587 г. Сауль обладал капиталом по крайности на 100 000 рублей на наши деньги, считая по-христиански, но по-иудейски можно было умножить на 10. Потому что тогда не было контрольных палат, - таких, как в наше время, воеводы даже математику плохо понимали, - довольствовались тем, что еврей откупщик представил. В противном случае представил своему фактору - тоже еврею - проверить сумму и тем довольствовался. Какие счастливые времена были евреям. Сауль Юдич исходатайствовал разного рода привилегии и указы в пользу евреев, — вся торговая гильдия была исключительно в еврейских руках, везде иудеи имели преимущество и первенство во всех денежных гешефтах правительственных и частных.

Дальнейшее содержание грамоты короля Сигизмунда III также убеждает нас в том, что Сауль Юдич лишь начинает более широкую деятельность.

«Для дальнейшего поощрения полезной государственному казначейству деятельности Сауля Юдича» король отдает ему в аренду на 10 лет некоторые доходы, принадлежащие брестскому замку, т. е. мостовой сбор со всеми доходами к нему, «гребельный сбор» (т. е. за проезд на плотине) и мостовое Кобылянского, мучные мельницы, солодовню (заведение для приготовления солода) и раздробительную продажу водки.

«Поощрение» это, впрочем, не было со стороны короля какою-либо наградой для Сауля: он обязан был вносить ежегодно в казну по 1000 злотых арендной платы, т. е. около 15 000 нынешних рублей. Гораздо более важным вознаграждением за услуги, оказанные Саулем Юдичем королю Сигизмунду III, было пожалование ему в следующем, 1589 г., грамоты на звание королевского слуги. Мотивом этого пожалования были заслуги Сауля не в качестве откупщика государственных доходов, а какие-то иные?.. «Мы Государь убевившись в особенном усердии и способностях нашего подданного Сауля Юдича, приняли его в число Наших слуг для того, чтобы и он убедился в Нашей к нему Монаршей милости. Поэтому изъедем пожизненно его самого и его недвижимое и движимое имущество от подчинения присуду какого бы то ни было из судов земских, замковых, гродских (городских) и вообще от всякого суда подданных наших, какого бы то ни было чина и звания. Так что, если бы он был приглашен в суд перед каким бы то ни было судиею, в каком бы то ни было повете или же земле, в какой бы то ни было суд, по какому бы то ни было делу большому или малому, уголовному или всякому иному, - то он не обязан отвечать по месту своей оседлости; на движимость же его не может быть налагаем арест, а сам он и его

движимость не могут быть принуждаемы к представлению поручительств, он же сам не может быть арестован и заключен в тюрьму. Равным образом неявка его в суд или непредставление поручительств не могут быть основанием для наложения на него какого бы то ни был штрафа и не имеет никакой юридической силы.

В случае же предъявления к нему какой-либо жалобы или иска подданные Наши и иностранцы какого бы то ни было звания и по какому бы то ни был делу должны обращаться к Нам самим, Государю, а Сауль обязан будет явиться перед Нами, отвечать на Нашем суде и сделать надлежащее по суду удовлетворение.

Предоставляя указанные права Саулю, король настоящей грамотой извещает: князей, панов, воевод, каштелянов, маршалков, старост, арендаторов, тиунов, всех чиновников земских, городских и придворных и их наместников, всех городских чиновников и вообще всех лиц всякого сословия, всех, кому ведать надлежит». Грамота выдана Саулю за собственноручной королевской подписью и с королевской печатью.

Такой грамотой снабженный Сауль Юдич быстро расширяет свои операции и занимает первое место среди членов старейшей еврейской общины Великого Княжества Литовского. В 1592 г. он не ограничивается уже арендой доходов Брестского замка, но получает на откуп сбор пошлин на брестской таможене на 5 лет с уплатой ежегодно по 600 коп грошей.

В 1593 г. он получает право на открытие воскобойни в собственном доме. Торговля воском в Литве составляла долгое время Великокняжескую регалию, которую иногда только уступали они городам при пожаловании оным Магдебургского права, оставляя за собой, во всяком случае, право взимания высокой вывозной пошлины; так, например, в начале XVI в. с каждых 30 фунтов воска взималось 10 грошей, или около 10 рублей на наши деньги. А из одного только Полоцка в начале XVI в. вывозилось ежегодно до 11 000 пудов воска.

В том же 1593 г. Сауль Юдич сослужил своей общине весьма важную службу. Пользуясь своим званием королевского слуги, он, конечно, мог найти удобнеее время, чтобы надлежащим образом обставить свое ходатайство. Таким временем оказалось заседание генерального сейма в Варшаве. Мотивом ходатайства представлялось на первый взгляд нарушение денежных интересов брестских евреев: старосты брестские, в противоположность постановлению ревизоров, брали с евреев за сохачки (право торговли со столов) не по 50 злотых, а гораздо больше, сверх того эти же старосты собирали ежегодно с евреев не на короля, а в свою собственную пользу судебных пошлин (пересуду) более 200 злотых. А между тем в привилегиях королей и великих князей Литовских Александра и Сигизмунда I точно определено, «что если какой-либо еврей в чем бы то ни было считает себя обиженным со стороны другого еврея, то обиженному представляется потребовать виновного, сообразно еврейскому обычаю, к суду своей общины и отыскивают пред этим судом свое право».

Так излагал в несколько свободной передаче Сауль Юдич старое положение Витовской грамоты брестским евреям от 1389 года. Король Сигизмунд III совершенно склоняется к этому пониманию привилегии Витовта. Поэтому-то, отменяя неправильное взимание старостами пошлин за право торговли со столов, он воспрещает в то же время старостам взимать с евреев какие бы то ни было «пересуды» на том основании, «что рассмотрев привилегии евреев и находя обжалование оных вполне соответствующим цели и заботясь по Нашему Монаршему долгу, чтобы права и льготы, кому бы то ни было дарованные издревле, не были нарушаемы... предписываем воеводам и старостам Бере-стейским и обеспечиваем Наше распоряжение настоящей грамотой, чтобы ни они сами, ни их наместники не вмешивались ни в чем во все те дела, которые касаются самих евреев; все равно какого бы рода эти дела ни были».

В подтверждение этого король приказал выдать «Саулю Юдичу, жиду, места нашего Берестейского и всем жидам того места Берестейского лист, привилей Наш, с подписом руки На-шое Государское, до которого и печать Нашу Вел. Княжества Литовскаго привесити есмо велели».

Этой привилегией еврейская Брестская община сравнивалась в правах над своими единоверцами с польскими еврейскими общинами, где уже на основании грамот Сигизмунда Августа апелляция от еврейского суда к нееврейскому была запрещена безусловно. Так как евреи всех больших городов были исключительно королевскими подданными, и высший суд для них был особый от шляхетского, то определения только что указанного рода имели полную силу без всякого дальнейшего определения со стороны сейма.

Таким образом Сауль Юдич сумел вполне свое еврейское общество выдвинуть и возвысить над привилегированным христианским обществом. Сумел провести такой взгляд правительства на компетенцию еврейского суда, какой, согласно требованиям тогдашнего польского времени, провести было возможно и легко, что, правду сказать, и в наши времена евреи Юдичи всегда успевают в своих делах. Они шутя говорят: «Через закон - переступить, топтать - нельзя! - из уважения нужно его обходить кругом». Так они и делают: всякий закон, что не в пользу евреев, они всегда обходят кругом. Сауль Юдич в Польше евреев сделал вполне самостоятельными, что и осталось для евреев в наследство в Польше и до настоящего времени. Евреи в Привислинском крае могут считаться еще счастливее, нежели при Юдиче Сауле, - евреи в Польше теперь магнаты, помещики, ездят при обстановке такой, как в старину ездили польские воеводы. Евреи в одной Сувальской губернии скупили до 250 имений, но не так купили, как обыкновенно покупаются, по определенной цене и стоимости, они купили все с публичных торгов, без конкуренции, с участием кагала «меропия и хазака». Эти публичные торги сами подготовили незаметным образом для собственника имения. Еврей держал в имении, например, пакт и помещику понемножку давал займы денег, а потом насчитывал проценты на капитал, наконец и выставил на продажу - потом за ним осталось имение. Еврей лес срубил, продал - сплавил в Пруссию, деньги свои выручил, а имение осталось даром. Впрочем, евреи имеют сотни способов, по которым почти даром имения переходят в еврейские руки. Малая часть еще остается имений в Привислинском крае в руках помещиков, красуются только под анонимом, в сущности же собственниками могут считаться евреи. Все эти имения разоряются, ибо евреи вовсе хозяйством не занимаются, отдают земли крестьянам на аренду, а сами живут, - занимаясь разными гешефтами, разъезжают с ливрейными кучерами и лакеями, называя себя «Wielmożny Pan dziedziec». Между тем по прошлой статистике считалось крестьян, выбывших из рабочего молодого люда в Америку, 200 000 человек от безземелья, а имения попадают в еврейские руки, земля по большей части пустует, которая могла бы быть предоставлена крестьянам на выкуп в отсрочках и произвести из этих пропадающих имений колонии для местного и русского населения.

Глава 2

Сионисты и поведение их

И нам еще дорога Россия. Напрасно иудеи и их приспешники в течение десятков лет распространяют среди народа, в рядах войск, в стенах учебных заведений свои противогосударственные, космополитические учения. В мирное время праздные, недостаточно подготовленные умы могли прислушиваться к этим разлагающим учениям. Но гром грянул. Горизонт обогрился красным заревом войны. Родина зовет своих сынов на поле брани, на поле чести. И все сердца, более чуткие к правде, чем слабый ум человеческий, откликнулись в унисон; все слои, все возрасты русского

народа забыли теоретическую рознь, сплотились и продолжают сплачиваться, уже не доступные низменным побуждениям, ни разлагающим учениям, внушаемым врагами Отечества. Да, видно дорога еще русскому народу Великая, Святая Русь, и не расшатать этого союза между Народом и его Государством желтой расе, отогретой, как змея, на груди Народа-Богатыря, под сенью Великой Державы. Прислушиваясь к голосу Народа, откликающемуся от шумных столиц до отдаленнейших окраин на грозный призыв войны, невольно вспоминаешь чудное стихотворение графа Алексея Толстого:

В колокол, мирно дремавший, с размаха тяжелая бомба Грянула. С треском вокруг от нее разлетелись осколки; Он же вздрогнул, и к народу густые, могучие звуки Вдаль потекли, негодуя, гудя и на бой призывая.

Сионизм поставил перед евреями мечту о своей земле, о своем государстве и тем неслыханно поднял национальное самосознание еврейства. Еще лет десять, пятнадцать назад не было еврейской нации, теперь она есть, есть потому, что чувствует себя такой и заявляет открыто. Ровно ничего, конечно, предосудительного в этом нет: еврей имеет такое же право быть евреем, как русский русским. Беда в том, что, как и всякий национализм, еврейский есть прежде всего вражда к соседям. Резко поставленное «я» есть враг «не я». И так как четыре пятых еврейства погружены в тело русского государства, то их «я» становится разрушительным для России. Народ наш, который политически живет более реальной жизнью, чем интеллигенция, давно почувствовал еврейскую опасность. Будучи беспомощным, не встречая со стороны государства более правомерной защиты, народ борется с еврейством теми же ужасными средствами, как с некоторыми другими бедами, с конокрадством, например. Погромы еврейские - это наш русский суд Линча, самосуд, одинаково мерзостный и у нас, как и в Америке. «Погромы» естественно возбудили внимание к еврейству со стороны правительства. Еврейский национализм встретил более крепкое оберегание черты оседлости, этой ветхой плотины, сквозь щели которой льются целые потоки иудейского племени. Как ни инертно русское общество, оно стало внимательно присматриваться к пришельцам, забирающим в свои руки торговлю, промыслы, землю, свободные профессии. Пришлось ограничить наплыв евреев в учебные заведения, в сферу судебную, врачебную, земскую и т. п. Ограничены были права евреев для деревенского расселения. Запрещена агитация сионизма, сбор денег на национальный фонд и т. п. С величайшей энергией были отклонены ноты относительно права американских и немецких евреев приезжать в Россию, как и известная петиция прошлым летом. Все это раздражило еврейских националистов до невероятной степени и вызвало революционное брожение в Западном крае. Из арестовываемых за политические беспорядки в этом крае 90% евреев. Кишиневский погром был каплей, переполнившей чашу еврейского гнева. По официальному сообщению, сам погром был вызван общим, подъемом еврейского раздражения в последние годы. Как выяснилось из гомельского антипогрома, из речи местного губернатора и показаний других властей, евреи давно уже из обороны перешли в наступление, они вооружаются револьверами, кастетами и пр., держат себя до такой степени вызывающе, что как бы сами напрашиваются на репрессии. Если вы читали заграничные издания, вы знаете, до какого сумасшествия доходили евреи в своих проклятиях к России за кишиневский погром. Мудрено ли, что самая крайняя, самая впечатлительная часть еврейства- еврейские журналисты, в руках которых почти вся печать Запада, - мудрено ли, что они объявили русской государственности войну не на живот, а на смерть? Честные евреи вовсе этого не скрывают. Они открыто провозглашают, что теперешний порядок вещей в России нестерпим для еврейства и должен быть разрушен, путем ли революции или военным разгромом. Что же тут удивительного, и наоборот, не вполне ли это естественно? Разве в самом деле есть за

что еврейским националистам любить Россию? Конечно, не за что. Для какого-нибудь несчастного г. Сыркина, издателя «Восхода», отречься от вражды к России еще есть смысл, но не бессовестно ли со стороны русского публициста вроде г. Амфитеатрова затаивать от русских читателей правду, говорить «нет», когда нужно сказать «да»?

Со времени начала военных действий на дальнем Востоке в Вильне, по словам «Виленских Ведомостей», замечается усиленный выезд за границу евреев, состоящих в запасе армии. Ежедневно в среднем выдается от 10 до 15 и свыше паспортов; так 3 и 4 февраля было выдано 17 заграничных паспортов, 5-го - 16. Между тем, до начала войны число заграничных паспортов, выдаваемых чинам запаса армии, колебалось ежемесячно в пределах от 5 до 10.

А еще недавно одна из столичных газет с таким апломбом указывала на «полную готовность служить Отечеству».

Какому Отечеству - не говорилось. Теперь вопрос разрешен, и симпатии «друзей России» так уже ясны, как мало поводов к сомнениям дало расследование вопроса о другом патриотическом подвиге «друзей» - по части снабжения японской армии лошадьми и попытки вызвать тревогу среди вкладчиков государственных касс.

Глава 3

Масоны и сионисты

«Libre Parole», 24 февраля 1904 г.

«Г-ну Прошу понадобился год усилий и терпения, чтобы добиться обсуждения палатой его запроса о франкмасонстве, но благодаря настоящим событиям назначенное на пятницу обсуждение этого вопроса будет, кажется, отложено.

Впрочем, каковы бы ни были талант и энергия симпатичного парижского депутата, нет сомнения, что ему удастся лишь слегка коснуться упомянутого вопроса. Возможно ли ожидать серьезного обсуждения франкмасонства при министерстве, члены которого не более как делегаты ложи "Grand Orient", стоящие у власти, и в палате, председательствуемой Бриссоном, где половина депутатов принадлежит к той же организации?

К счастью, то, что не может быть сделано в парламенте, может быть исполнено перед лицом страны.

Среди просвещенных людей есть еще личности, доступные благородным порывам. К ним принадлежит г. Копен-Альбанселли. Благодаря ему вопрос о масонстве поставлен на надлежащую почву. Довольно нам басней о паладизме, о треугольниках, трагикомических сцен с появлением рогатого черта, сопровождаемых грубой мистификацией, которою честные католики наивно давали себя обманывать.

Отныне публика знает, что франкмасонство не что иное, как искусственное иудейство.

Жюль Лемэтр с мужеством истинно просвещенного человека обнаружил большое место в статье, помещенной в "Echo de Paris".

Пишет он, мнение об иудейском происхождении масонства и о том, что быстрое распространение его на Европейском материке относится к началу восемнадцатого века, должно быть приписано многочисленным еврейским колониям, рассыпанным в Европе и подготовившим его почву.

Но нет никакого сомнения, что масонский календарь, содержание масонской литургии (истории Хирама), вполне земной интернационализм и мессианизм масонства - чисто еврейские, и что оно почти открыто находится в полном подчинении еврейской расе и ее могуществу.

С этой точки зрения можно было бы написать целые тома о франкмасонстве, но и нескольких строк будет достаточно для того, чтобы доказать его еврейское происхождение.

Это иудейское происхождение очевидно; оно бросается в глаза, и в этом случае евреев никак нельзя упрекнуть в излишнем лицемерии и скрытничестве.

Действительно, никогда более очевидная цель не прикрывалась более прозрачной аллегорией. Нужна была вся наивность арийцев, чтобы не понять, что призывая их соединиться для разрушения старого строя и восстановления храма Соломонова, их призывали лишь содействовать обеспечению торжества Израиля.

Откройте любой масонский ритуал, и вы увидите, что все в нем говорит об Иудее. "Kadosch", одна из высших степеней, означает по-еврейски "святой". Семиконечный канделябр, дерево союза, стол из дерева акации - все здесь налицо для символического восстановления храма. Масонский год соответствует приблизительно еврейскому, и масонский календарь представляет очевидно список с еврейского календаря. Масонские месяцы - это те же еврейские месяцы: Ador, Veador, Nissan, Jyar, Sivaz, Tanmouz, Ab, Eloul, Tischri, Keschvan, Kislev, Tebeth, Schebat.

Достаточно открыть "L'Annuaire des quatre obediences francaises avec ephemerides masonniques" F *** Пьера Мальве-зена, чтобы узнать, что F*** Геблар, директор "Temps", родился в месяце "Tebeth" (январь 1834); F*** Казо, сенатор, родился 11 числа месяца "Schebath"; F*** Жюль Кларети, директор "Comedie Francaise" родился 3-го, месяца "Kislev".

Знаменитая фраза, осмеянная Андрие, которую посвященные обмениваются между собой - "Акация мне известна", - относится также к отдаленнейшим еврейским традициям. Акация для франкмасонов представляет символическую золотую ветвь современного посвящения в тайну, проникновение в которую нераздельно с принадлежностью к масонству.

Согласно Священному Писанию, это дерево, часто упоминаемое под именем "Shittah" (во множественном числе "Shittim"), считалось священным у древних иудеев: по повелению Моисея скиния, ковчег и другие религиозные принадлежности были сделаны из этого дерева. Пророк Исайя, в свою очередь, советовал иудеям по возвращении их из плена насадить в пустыне кедров и акаций (Shittim, ситтим).

Взгляните на гравюры, изображающие древний ритуал высших степеней: "Les plus secrets mysteres des hauts grades de la Masonnerie devoiles, ou le vrai Rose-Groix"; вы увидите все символы Ветхого Завета. Там найдете вы Моисея и Илию, выходящих из огненного облака, и подпись: «Возврати свободу пленным». Лозунгами являются слова «Иуда» и «Вениамин». Тут же найдете и Адоная, и Силоамскую купель, и Зоровавеля, также просящего от том, чтобы возвращена была свобода пленным и чтобы им дозволено было идти восстанавливать храм Соломона.

Ознакомьтесь с церемониалом приема в члены ордена, и вам покажется, что вы очутились в Иерусалиме. Там только и речи, что о храме Соломоновом, о царе Тирском, о знаменитом Хираме или Адомираме, происходящем от Каина, о путешествии царицы Савской, называемой франкмасонами Балкис (Balkis), и о благосклонности ее к Хираму, бывшей причиной убийства этого последнего, которое и до сих пор еще оплакивается всеми ложами. Впрочем, и без этого сборного символизма нетрудно догадаться, что масонство не что иное, как вторая синагога, или, как я уже сказал, оно есть одна из форм существования иудаизма.

Было время, когда в этом еще можно был сомневаться, как замечает Жюль Леметр в своей статье:

«Наши славные деда, бывшие франкмасонами при Карле X и при Людовике-Филиппе, служили этой секте лишь удобными ширмами для прикрытия ее тайных

замыслов. Этим доверчивым и честным людям предоставлялось даже сохранять их традиционные верования. Заботились лишь о том, чтобы поддерживать среди них что-то вроде невинного либерализма, способствовавшего, по крайней мере, развитию внешних принципов масонства».

В те отдаленные времена, о которых говорит Жюль Леметр, масонами становились из любви к свободе, из желания участвовать в разговоре, подготовить падение тиранов и учреждение республики, которая - никто в этом не сомневался, - должна была возродить золотой век на земле.

Франкмасон тем временем был исполнен великодушных иллюзий. Он верил в прогресс, в справедливость, в братство народов; у него был начинен фантазиями, выражавшимися в звучных и высокопарных фразах; это был глубокий идеалист, подчас религиозный, всегда патриот.

Морис Доннэ в своем «Retoir de Jerusalem» дает нам довольно удачный образ этого ожившего типа в лице Мишеля Обье, старого «demos-soc», возводившего баррикады, готового снова взяться за это в случае надобности, но наивно признающего, что вид знамени, развевающегося во главе проходящего полка, всегда вызывает в нем волнение.

В наши дни этого достойного старца назвали бы ископаемой редкостью.

В наши дни знамя приветствуется свистками, насмешками и звуками «Интернационала»; говорят, что пора уже его уничтожить и зарыть в нечистотах казармы. Это подчинение франкмасонства иудейству выражается ежедневно, на каждом шагу, во всех политических актах.

Союз с Россией мог бы быть заключен десять лет тому назад, если бы франкмасонство в соединении с иудеями упорно этому не противилось.

Хотя народное чувство взяло в этом случае верх, тем не менее логи продолжали свою тайную борьбу. Сближение с Англией и Италией, поведение правительства, большинства парламента, прессы Блока (du Bloc) относительно России, предстоящее путешествие Лубэ в Рим, - все указывает на то, что ложам удалось достигнуть желаемого результата.

Война является предлогом, чтобы отречься от союза с Россией; Германия, в свою очередь, этим воспользуется, и весьма вероятно, что, имея во главе армии F*** Андре, а во главе флота F*** Пеллетана, мы рискуем подвергнуться вторичному расчленению, быть может, более чувствительному, чем в 70 году.

Что за беда! Это ведь только путь к основанию Соединенных Штатов Европы, или всемирной республики, которая будет современным олицетворением древнего иудейского мессианизма. В этой всемирной республике, где нации и отечество будут упразднены, иудей, единственное в мире существо, могущее жить без отечества, будет естественно господином в силу своего космополитизма. Тогда он выкажет себя добрым и великодушным в отношении своего верного раба франкмасона.

Без сомнения, это будет нечто прекрасное, этот просторный мир, это сияние наций, составляющих лишь одну великую человеческую республику под верховным руководством Израиля. Только в эти времена, предсказанные иудейско-масонскими пророчествами, Франция уже не будет существовать; а мы люди отсталые, люди старого закала, мы имеем еще слабость дорожить Францией».

ОТДЕЛ 5. ИСТОРИЧЕСКИЙ
ТРАКТАТ I РИТУАЛЬНО-СЕКТАНТСКИЙ
Глава 1
Привилегия короля Стефана Батория

Все эти выписки заимствуем из авторитетного еврейского журнала «Восход» за 1899 год под заглавием «Старинное средство» и приводим все дела дословно, кроме еврейско-философских комментариев.

В 1605 г., 20 июля, мы встречаемся с королевским решением по обвинению евреев в ритуальном убийстве. Подобно тому, как Трибунал игнорировал папские буллы и королевские привилегии, так точно и сам король вместе со своими советниками как бы забывает не только о папских буллах, но и о собственных привилегиях, пожалованных или подтвержденных им евреям.

Известно, что Стефан Баторий в 1576 г., июля 5, издал по поводу обвинения Гостыньских евреев в убийстве христианского младенца следующую привилегию: «Ввиду того, - говорит король, - что не раз доходили до нашего сведения необычайно странные слухи об убиении евреями христианских младенцев, и ввиду теперь происшедшего в Гостынской земле похищения и убийства евреями ребенка некоего шляхтича Студзынского, причем против евреев были высказываемы не одни только подозрения, но предъявлено прямое обвинение в совершении этого преступления, - мы сочли необходимым внимательно рассмотреть настоящее дело, тем более, что обвинения евреев в покраже и убийстве христианских младенцев и в приобретении Святых Тайн для кощунственного их осквернения возникают уже с давних пор и, как нам сообщили некоторые лица, обвинения подобного рода, вращаясь среди черни, послужили причиной многих печальных происшествий (tragedias). Поэтому, когда вышеупомянутые шляхтичи выступили с обвинением евреев в убийстве и представили самый труп убитого младенца, то мы произвели тщательное исследование всего этого дела. Итак, когда мы вместе с членами нашего надворного суда и в присутствии обвиняемых евреев рассмотрели представленные сторонами документы и заслушали показания свидетелей, то оказалось, что евреи не только не виновны в совершении этого преступления, но даже не имеется против них сколько-нибудь основательного подозрения. Ввиду этого и самые шляхтичи, убедившись, что они заблуждались и что против евреев нет ни малейшего доказательства в совершении ими этого преступления, уехали, не дожидаясь нашего королевского решения¹ (*Уехали, потому что убедились в подкупе иудеями всех как членов, так и свидетелей*). Евреи же, доказав вполне свою невинность в возведенном на них преступлении, усерднейше просили нас ввиду того, что о них распускают слухи, якобы они употребляют христианскую кровь, похищают и убивают христианских младенцев и с большой настойчивостью отыскивают случаи, чтобы приобрести Св. Дары, и, купивши их у христиан, извлекают из Даров человеческую кровь, а подобного рода оговоры причиняют евреям не только различные затруднения, но многие евреи из-за этих слухов подвергались пыткам и даже умирали позорной смертью (turpi morte), в противность судебным определениям и привилегиям наших предшественников, представляя эти привилегии, евреи просили нас найти какое-либо средство для того, чтобы положить конец подобного рода клеветам и проистекающим от них для евреев оскорблениям и неприятностям. Склоняясь к просьбам и желая пресечь возможность распространения подобного рода клевет, ведущих весьма часто к беспокойству и лишению жизни евреев, даем постановление с ведома и согласия наших сенаторов, чтобы никто впредь в границах нашего государства не осмеливался в противность законам обвинять евреев перед каким-либо судьей или судом в похищении и убийстве христианских младенцев и покупке Св. Даров, или распускать о евреях подобного рода слухи, так как и то и другое чуждо евреям, и они достаточно доказали, что эти обвинения против них измышлены ложно, и что они, евреи, не употребляют крови и не приобретают Св. Даров. Поэтому если бы кто-нибудь решился нарушить это наше повеление и возбудить тем смятение, тот, все равно, к какому бы он ни принадлежал званию, будет строго наказан, а именно: кто будет

распускать о евреях упомянутые выше слухи, тот будет наказан как клеветник; кто же выступит против евреев с обвинением перед старостинским судом (и обвинения не докажет), тот будет подлежать наказанию по принципу тальона, т. е. подвергнется смертной казни»'.

1 Метрика Литовская, книга Публичных дел № 120, л. 132.

В 1588 г., апреля 11, в Кракове Сигизмунд III подтвердил все привилегии польским евреям, дарованные его предшественниками. В числе этих привилегий находились сверх более старых, т. е. Казимира, Сигизмунда-Августа, и только что приведенная привилегия Стефана Батория; но король Сигизмунд III тонко различал *общее* подтверждение прав от особенного, поэтому он считал для себя возможным отнестись к обвинениям против евреев совершенно иначе, чем его предшественники. В 1605 году, когда возникло в Сандомире обвинение евреев в убийстве христианского младенца, то этому делу было дано самое энергическое движение.

Глава 2

Убийство младенца Мартина Кучка

«Недавно, - говорит король Сигизмунд III, - случилось в нашем городе Сандомире ужаснейшее преступление. Некий Мартин Кучек, мальчик лет десяти, бедный ученик, живший подаванием, погиб внезапно жалким образом. Ввиду того, что он, вошедши вечером в дом одного из евреев, более из этого дома не выходил и доселе не отыскан, мы поручили вельможному Иерониму Гастовскому из Летницы, воеводе Познанскому, который состоит городским старостой г. Сандомира, арестовать евреев Лазаря и Моисея, против которых явилось подозрение в убийстве упомянутого младенца, и держать их до тех пор, пока не будет произведено предварительное следствие. Получив сведения о преступлении, мы отправили в г. Сандомир известных нам следователей и поручили им, чтобы они, изучив все обстоятельства дела и выслушав свидетелей, представили бы нам акты следственного производства. Убедившись, что до-полнительное следствие совершенно тождественно с первоначально произведенным, мы предписали, не желая действовать слишком поспешно, вновь перерасследовать это дело тому же воеводе Познанскому вместе с воеводой Сандомирским, вельможным Георгием Мнишком из Большой Кунчицы, и Сандомирским магистратом.

Уполномоченные нами лица, произведши вновь внимательное расследование этого дела, представили его на наше разрешение. Между тем брат того пропавшего мальчика, о котором идет речь, неизвестно каким образом оказался утонувшим; начальник школы, в которой этот мальчик учился, - тяжело избитым, а некоторые из евреев бежали. Принимая поэтому во внимание, что это дело теряет частный характер и становится публичным, в котором преследование виновных принадлежит одной только государственной власти, мы повелели предать арестованных пытке, не обращая внимания на отсутствие по этому делу частного обвинения, для того, чтобы подобные преступления не оставались безнаказанными, и предписали дать дальнейший ход процессу против арестованных евреев. Ввиду же того, что свидетельскими показаниями установлено, что без вести пропавший мальчик вошел в дом еврея Лазаря и уже более оттуда не возвращался, ввиду также того, что имеются показания лиц, которые слышали из упомянутого дома такие крики пропавшего мальчика, какие только издает человек, которого собираются лишить жизни (*ad mortem raptus et vi oppressus*), сверх сего, ввиду того обстоятельства, что и по настоящее время пропавший ребенок не найден и нет о нем никаких известий, а евреям было предложено произвести розыски ребенка по всем местам, где они только могут, - ввиду, наконец, того, что имеются свидетели, которые видели в то же время убитого человека во дворе

вышеупомянутого дома, о чем сейчас же заявили во всеуслышание, и когда эта весть с шумом и мятежом (tumultuariter) достигла до сведения магистрата, семья убитого, возбужденная криком соседей, хотела войти в этот дом и произвести в нем обыск, то не была евреями допущена к обыску. А так как евреи безрассудно отвергают данные, добытые последним следствием, а равно и ввиду того, что они отказались открыть возбуждающую подозрения комнату (что их скорее всего могло бы оправдать), и так как двое из арестованных евреев, один слуга, а другой член кагала (synagogue), против которого и ранее было возбуждаемо обвинение по такому же преступлению, убежали и бегством своим доказали, что они виноваты в том, что открывается из последнего расследования, - ввиду всего вышеупомянутого, мы, король, пришли к убеждению, что имеются налицо достаточно обоснованные подозрения, чтобы приступить к более основательному исследованию истины при помощи пытки. Ввиду этого, возвращая все дело обратно к присутственным местам, т. е. воеводскому, старостинскому и магдебургскому присутствиям города Сандомира, повелеваем присоединить к существующей уже комиссии наших секретарей: почтенного Ахация Гроховского и благородного Каспара Мидаловского, и определяем, чтобы вышеупомянутые присутствия вместе с нашими депутатами приложили всевозможные усилия и постарались всякими обыденными средствами открыть истину; если же им не удастся достигнуть этого при помощи обыкновенных процессуальных средств, то дозволяется им подвергнуть обвиняемых евреев пытке, согласно предписаниям закона, с тем, однако, чтобы пыткой не было причинено евреям ни увечий, ни значительных телесных повреждений. И если упомянутая комиссия на основании пыточных показаний признает обвиняемых евреев виновными в совершении убийства, в таком случае она должна назначить им достойное наказание, согласно предписаниям закона. Если же комиссия не найдет достаточных данных для признания евреев виновными, в таком случае она должна вновь представить все это дело на наше рассмотрение, не выпуская евреев из заключения, впредь до нашего определения по этому делу»¹. В том же самом году состоялось решение в Люблинском трибунале, евреи сознались и были осуждены на казнь».

Глава 3

Процесс об осквернении гостии

В 1605 г. ноября 24 в Кракове состоялось следующее судебное решение короля Сигизмунда III по делу об осквернении гостии², похищенной и проданной Бохненскому еврею Якобу поляками Матвеем Мазуром и Матвеем Дудкою:

«Ввиду того, что старшины Бохненской общины не представили в назначенный им срок как бы обвиняемого Якоба, так и его соучастников: Франчека и Ицку Вранку, и в присутствии представителей от города Бохнии поверенный Бохненской еврейской общины заявил, что обвиняемые евреи скрылись в Турцию, а посланный за ними человек убит в Валахии, что подтверждалось частными письмами валашских таможенных откупщиков, король приговаривает всех бохненских евреев, живущих как в самом городе, так и в его окрестностях, к изгнанию. Изгоняемым предписывается в течение 12 недель выселиться из Бохнии и выбрать себе новое местожительство, где они пожелают, под опасением в случае неповиновения конфискации всего их имущества. Вместе с тем воспрещается на будущие времена как самим евреям, так равно и их слугам не только приобретать в Бохнии недвижимое имущество, но и проживать как в самом городе, так и в имениях королевских, княжеских и т. д. на расстоянии 2 миль от Бохнии, под страхом конфискации имущества и наказаний по усмотрению короля». По вступлении на престол нового короля, Владислава IV, евреи позаботились о немедленном получении на коронационном сейме 1633 г. генерального

подтверждения всех привилегий предшествовавших королей со включением в это подтверждение целого ряда специальных привилегий и, между прочим, привилегии в ограждении евреев от обвинения в убийстве христианских младенцев и осквернении евхаристии.

1 *Акты Виленской Археографической комиссии. Т. V. № 512, стр. 220.*

2 *Т. е. Святых Даров.*

Глава 4

Король Владислав IV подтверждает привилегию евреям

16 марта 1633 г. в Кракове, на коронационном сейме, король Владислав IV пожаловал всем польским евреям генеральное подтверждение всех привилегий своих предшественников, поместив в ряду других специальных привилегий привилегию следующего содержания: «Определяем, чтобы магистраты в случае обвинения евреев в тяжком уголовном преступлении или же в причинении истязаний Св. Дарам¹ *Евреи, Добыв Св. Дары, кощунствовали и секли их розгами*), или же в похищении младенцев и пролитии христианской крови, или же в каком-либо ином преступлении не осмеливались бы присваивать себе право суда по этим предметам над обвиняемыми, но предавали бы преступника местному старосте, а в небытности его гродскому присутствию для заключения под стражу; местный же староста, или его заместитель, обязан распорядиться таким же точно образом об аресте обвиняемого еврея и затем, не теряя времени, вместе с воеводским присутствием, а также нашим комиссаром или же секретарем, которые будут особо для того назначены, обязан будет рассмотреть дело и наложить как на христианина, так и на еврея то или иное наказание, соответственно их преступлениям. Если же преступление будет совершено в пределах магистратского округа, в таком случае арестом Обвиняемых, - как христиан, так и евреев, - должен озаботиться магистрат и затем тотчас же представить арестованных местному старосте или же гродскому присутствию, не позволяя себе производить суждения по обвинениям евреев. От суда старосты обвиняемым предоставляется право приносить апелляции к нашему собственному королевскому суду. По всем же делам гражданским, а также по незначительным правонарушениям евреи подлежат, согласно их привилегиям, старинному обычному суду воевод и их заместителей.

Доводя об этом до всеобщего сведения, король предупреждает, что не повинующиеся этому предписанию не только лишатся королевской милости, но и, сверх того, будут наказаны за неповиновение пенями, как установленными распоряжениями предшественников короля, так и новыми, размер которых король будет определять по своему усмотрению¹.

1 *Коронная метрика, Канцелярская книга № 27, стр. 227, следующая приводимая в тексте привилегия взята из подтвердительной грамоты короля Станислава-Августа краковским евреям от 1765 г., июня 14.*

Не ограничиваясь, таким образом, подтверждением старинного положения о том, что евреи по всем важнейшим делам имеют право апелляции в Задворный Ассессорский суд, который под председательством короля один только и имеет право решения по всем этим делам окончательно, король Владислав IV постановляет далее, что для предупреждения погромов, которым весьма часто подвергаются евреи в городах и местечках королевских, причем сами евреи терпят побои и насилия, их синагоги и дома разрушаются, движимость расхищается, настоящею привилегией предписывается магистратам, а также и каждому мещанину в отдельности, всякий раз, когда евреи обратятся к ним с просьбой о помощи, или же они сами услышат вопли евреев о помощи,

являться под опасением наказаний и штрафов, указанных в привилегиях евреям предшествующих королей, на место происхождения и защищать евреев, а виновников беспорядка арестовать и представлять старосте для наказания, сообразно мере их виновности.

Принимая, далее, во внимание, что евреям приходится часто иметь дела в различных присутственных местах, причем является необходимость в представлении еврейских привилегий, между тем подлинники этих привилегий не всегда могут быть получены своевременно, когда они-то именно нужны для дела, король постановляет, что официальные копии этих привилегий, полученные евреями из какого бы то ни было присутственного места, имеют как перед судом самого короля, так и в каждом ином присутственном месте, такую же самую силу и значение, как и подлинники грамоты».

Слесковский говорит по этому поводу следующее: «Бесстыдные иудеи, защищаясь от обвинения в убийстве ребенка, представили суду фальшивую буллу, которую они называли папскою, а тем самым нанесли жестокое оскорбление св. отцу, потому что никогда не бывало такого папы, который бы мог дать удостоверение вора в том, что они не воруют, а убийцам - что они не убивают. Относительно значения буллы, представленной евреям, и мы можем сказать то же, что сказали бы в том случае, когда какой-нибудь известный разбойник, пойманный на месте преступления, представил бы в доказательство своей невинности *королевскую привилегию* или же папскую буллу, в которой было бы сказано, что тому разбойнику, который представит эту привилегию, дозволяется воровать и грабить всякого, кого он захочет, дозволяется ему также убивать и мучить всякого, кого только пожелает, поэтому никто не имеет права схватить этого разбойника и наказать. Ввиду же того, что евреи, представляя такую привилегию, возводят гнусную клевету на папу, они должны быть наказаны по крайности так, как наказывают тех, которые изготовляют для обмана ближних и ущерба государства фальшивые привилегии, документы и буллы, и т. д. *А фальшивая булла должна быть тотчас же у них взята и сожжена* вместе со всеми теми, у кого она находилась на сохранении; так как если евреи и обладают такого рода грамотами, то лишь потому, что сфабриковали их при помощи своих благожелателей, покровителей и заступников, *чиновников* из числа *иудео-христиан*. Да можно ли этому удивляться, если они целые уставы из Талмуда всунули и подшили неизвестно каким фортелем в Коронный Статут».

Глава 5

Дело о выпущении насильственно крови монаху Павлу в Люблине евреями

Прошло три года с небольшим со времени пожалования королем Владиславом IV подтвердительной грамоты всем польским евреям, и вот снова в 1636 г., августа 7, прокурор коронного Трибунала, заседавшего в Люблине, выступает с обвинением против евреев «Иуды, Иеремии и *Самуила, резников* Люблинской общины; Виктора Мошковича, Левека Соломоновича, Исаака, Авраама Исааковича и Сломы; *раввинов*: Левека Иоззовича, Лазаря Калиновича, Самуила, Менделя, Мошки Израилевых, Копеля Самсоновича, Александра Материалиста, Левека Марковича, Самсона Александровича, Иовеля Злотника, Ирша Моизешовича, Иозуе доктора, Исаака Конторки, Якуба Янкоша, Авраама Мошки, Юшки Кулявого, Иоахима Нохана, Меера Шмуклера; *старшин*: Авраама Исаака и Боруха, беделлов, или, попросту, школьников, и против всей общины люблинских евреев, против всех вообще и против каждого в особенности люблинского еврея, как настоящих психических виновников и попустителей: еврея Марка, хирурга' (*Который делает обрезание новорожденным*), и Иоанна Смита, немца, лютеранина, медика, как он сам, по крайности, утверждает, не

имеющего оседлости, а странствующего из одного города в другой, и против двух евреев: Левека, слуги еврея Марка, и Мошки, слуги этого лютеранина, в совершении страшного преступления».

В чем же состояло это «зловещее, трагическое, неслыханное», как выражается декрет, преступление?

«Еврейские доктора, раввины, старшины и школьники как завзятые враги христиан, а в особенности монахов, *освободившись всего несколько недель тому назад при помощи очистительной присяги от обвинения в убийстве христианского младенца* и не довольствуясь тем, что извлекли из него всю кровь, стали искать какого-либо непорочного душой и телом монаха, чтобы открыть ему жилы и получить столько крови, сколько необходимо для удовлетворения их жестокости и безбожных суеверий. Наметили они одного благочестивого простеца монаха, совершенного годами, но малютку, невинного своей жизнью и нравами, по имени Павла, послушника в монастыре отцов-кармелитов (Carmelitorum Reformatorum laicum). Эти отцы посылали обыкновенно Павла собирать милостыню, поэтому он был хорошо известен как христианам, так и евреям. Полагая, что простота этого монаха будет удобна для задуманной им цели, евреи поручили хирургу Марку, чтобы он под благовидным предложением заманил Павла к себе и из тела его источил кровь для общего блага своей достойной проклятия религии. Марк принимает это предложение, следит за монахом, склоняет деньгами мнимого медика Смита к помощи при этой бойне. И вот этого Павла посылают старцы за милостыней к неким благотворителям, живущим в нескольких милях от Люблина. В воскресенье 27 июля, в самый полдень, когда одни из жителей были заняты обедом, другие же предавались послеобеденному отдыху, посланный из монастыря послушник направляется в еврейский квартал. Как только хирург Марк за-видел заранее обреченную жертву, то побежал к нему тотчас навстречу, заговорил с ним ласково, просил его войти к себе в дом, так как имеет ему сообщить по секрету нечто важное. Хитрый лицемер легко убеждает прямодушного и простого человека, который и не подозревает ничего худого; охотно входит он в дом и готовится слушать то, что ему собираются сообщить по секрету. Но Марк заявляет, что этот секрет он может ему сообщить не иначе, как в самом укромном месте, а потому ведет его в третий этаж, в какую-то покрытую сводами комнату, расположенную внутри дома, из которой одно только окошечко выходит к синагоге, и просит его посидеть. Подходит затем Левек, слуга Марка, и, скрывая внутренне бешенство, начинает вести дружеские речи; является наконец лютеранин со своим слугой евреем Мошкой. Тогда эти жестокие палачи, не люди, а хищные волки, назначенные руководителями к исполнению безбожного дела, налагают свои святотатственные руки на ручную овечку, простодушнейшего человека, который дрожащим голосом умоляет о сохранении жизни. И вот прежде всего снимают с него пояс, срывают ветхую, разорванную монашескую рясу и полуживого сваливают на приготовленное для того заранее ложе. Затем Левек садится ему на грудь и схватывает за руки, Мошко держит за ноги, а сам Иоанн Смит вскрывает бритвою нижнюю часть живота вблизи детородных органов, железным зондом поднимает проходящие там вены и, захвативши затем их железным инструментом, вытаскивает из тела на один фунт и, подрезая их немного скальпелем, отрезает с значительной частью детородных органов, а в это время еврей Марк собирает кровь, текущую ручьем, в два медных таза, мурлыкая в то же время своим оскверненным ртом какую-то ему одному известную песню. Совершив эту кровавую жестокость, бесчеловечное мучение ни в чем не повинного человека, они заставляют его, находящегося между жизнью и смертью, дать торжественную присягу, что он никому не скажет о причиненных ему мучениях, и затем сажают его на телегу, на которой он должен был ехать за милостыней. Считая себя, по простоте, связанным

вырванной у него присягой, Павел подавляет в речение нескольких дней свои тяжкие страдания, совершая предписанный ему путь послушничества. Побежденный, однако, страхом смерти, излагает он сперва в письме, имеющем форму завещания, к монастырскому начальству, а затем по предложению одного то же самое повторяет перед судом Трибунала в присутствии главных виновников и пособников в этих преступлениях, а также членов Люблинского магистрата. Заявление свое затем дважды подтверждает присягой.

Ввиду всего вышесказанного, прокурор требовал примерного наказания виновников. На основании этого обвинительного акта суд предписал произвести следствие. Результатом пробелов этого следствия явилось определение суда о предании еврея Марка пытке. Естественно, что на пытке еврей показал все, а так как потерпевший Павел, «монах набожной простоты», в присутствии суда повторил свои показания и затем принес подтвердительную присягу, то Трибунал, «взвесив жестокость этого, почти неслыханного преступления, при мысли о котором страшится ум, цепенеют законы, а святое правосудие требует жесточайшего возмездия», определил "неверного" еврея Марка, уличенного в преступлении, рассечь живым на части, голову его воткнуть на кол на распутии вне города, а тело сжечь, чтобы не осталось и следа от этого нечестивца».

Следует, однако, заметить, что несмотря на обвинение членов Люблинского кагала в том, что они были интеллектуальными виновниками этого преступления, что для них и по их наущению Марк совершил приписываемое ему преступление, суд не находит возможным привлечь членов кагала к ответственности, как и равным образом освобождает от ответственности физических пособников в совершении преступления. Чем объяснить такую снисходительность? Объяснить ее тем обстоятельством, что за причинение смерти одному человеку должен был заплатить жизнью один только из соучастников, как то было в Литве, мы не можем, так как, во-первых, не было налицо убитого: монах, из которого добывали кровь, был жив во время постановления приговора, т. е. две недели спустя после операции, во-вторых, из предыдущих и последующих процессов по таким же обвинениям суд не задумывается приговорить к смерти всех лиц, обвиняемых в ритуальном убийстве одного младенца.

Итак, члены Люблинского кагала были оправданы.

Глава 6

Дело Ленчицкое об умерщвлении евреями младенца сына Матвея Михалевского

В 1639 г., апреля 20, в среду перед Пасхой, в деревне Камашиче пропал ребенок, имевший полтора года от роду, оставленный перед домом крестьянином - Матвеем Михалевским, который вместе с женой отправился после обеда на барщину. Ребенок этот был найден на открытом месте в лесу, примыкающем к деревне Камашиче, а тело его покрыто ранами, из которых одни проникали до костей, другие были сделаны как бы тонкими инструментами.

Подозрение в похищении ребенка пало на нищего бродягу Фому Мендика. Не задумываясь долго, обвиняемый заявил, что он действительно похитил ребенка и продал его ленчицким евреям. Упреки совести заставили этого человека донести на себя и на евреев. Притом показал, что прежде того продал им еще двух младенцев. Мендак показал и подтвердил под присягой и на двукратной пытке огнем, равно и на лобном месте перед казнью смертною, при увещании духовника каялся со слезами и все то же повторял.

Зная хорошо по недавним решениям, что ожидает обвиняемых в такого рода преступлениях, опороченные евреи бежали, но были задержаны в городе Орлове и преданы ленчицкому городскому суду.

Председатель этого суда, староста Ленчицкий, опираясь, очевидно, на королевские привилегии, дозволил евреям после производства следствия апеллировать к королю, в Задворный Ассессорский суд.

Когда об этом узнал Трибунал, то он нашел действия старосты «безрассудными и небрежными», совершенными в противность конституциям, так как, согласно старым статутам и новейшим конституциям, евреи, обвиняемые вместе с мещанами и крестьянами в совершении уголовных преступлений и в частности в убийстве, подлежат суду городскому, а окончательное решение по этим делам принадлежит Трибуналу.

Ввиду этого Трибунал наложил на старосту сто злотых штрафа, а на евреев за неправильную апелляцию пятьсот злотых, предписав представить виновных и все предварительное производство на свое рассмотрение.

Перед судом Трибунала обвиненный нищий показал, что он в полдень похитил ребенка и продал его вечером иудеям Маеру и Лазарю за полтора злотых, а на другой день вечером, получив от евреев ребенка уже мертвым, отнес его по приказанию евреев в лес и там положил труп под кустами.

Эти показания Фома подтвердил на пытке перед судом, в присутствии евреев, и затем перед казнью на площади.

Ввиду этого суд постановил предать пытке евреев Лазаря и Маера только для того, чтобы удостовериться, для какой именно цели вероломный еврейский народ нуждается в христианской крови. А так как этих евреев уличают не только показания казненного нищего, но и бесчисленные раны, - более сотни, - найденные на теле ребенка, раны, произведенные по направлению жил какими-то тонкими инструментами, а равно время продажи ребенка (во время еврейской пасхи?), местонахождение убитого и не погребенного ребенка, - все эти обстоятельства, совершенно сходные с теми, которые выяснились при подобных обвинениях евреев во многих предшествовавших решениях Трибунала. Ввиду, наконец, актов следственного производства и подтверждающей присяги, которую изъявил желание принести и действительно принес отец ребенка вместе с шестью крестьянами, суд приговорил евреев к смертной казни четвертованием.

Что касается остальных ленчицких евреев, обвиненных в качестве интеллектуальных виновников этого преступления, то есть Лазаря Перемышльского, зятя Моисея Руснака, старшину еврейского, называемого земским, самого Моисея Руснака, Марка, сына Маера, школьника, Ансельма, зятя Маера, Лазаря Познанчика, Самуила Кагмана, Даниила, зятя Кагмана, Марка Давидовича, старшину ленчицкой еврейской общины, а также Исаака Равина, высшего судью и чтеца иудеев ленчицких, то им суд назначил принесение очистительной присяги, согласно коронному статуту 1505 года.

Глава 7

Дело об умерщвлении иудеями младенца Альберта

«Судебное определение очередного генерального суда коронного Трибунала в Люблине; в субботу, перед праздником св. девы Маргариты (11 июля) 1598 года, по иску крестьянина Матфея Петеня из Свиного, крепостного человека в. Анны Кишчанки, супруги в. Стефана Петы Гирожевского, против неверных евреев: Громка, Марка Саховича, отца Громка, арендатора корчем и мельниц Возницких, затем Гайчика и Иоахима, евреев из города Медзыреча, державы воеводства Леона Сапеги, канцлера

Великого Княжества Литовского, находящихся в заключении и представленных в гродский Мельницкий суд упомянутым выше истцом и бл. Абрагамом Сковеским, управляющим имениями возницкими и иными, по следующему обвинению: упомянутый выше Громек в четверг после прошлого праздника Святой Пасхи, проходя через деревню Свиначово, похитил сына упомянутого истца, мальчика четырех лет, именем Альберта, который бежал по улице. А затем отвез его в дом отца своего, шинкаря Марка Саховича, в деревню Возники. Затем Громек вместе с другими евреями и в скрытном помещении в той же корчме возницкой, в которой жил его отец, выпустил кровь из живого сына истца, при помощи особо на то приготовленных инструментов, разрезая у него жилы; и, забыв страх Божий и презирая существующие законы, одного мальчика умертвил жестоким и бесчеловечным образом. Желая уйти безнаказанными за совершенное преступление, евреи забросили тело мальчика в грязное, болотистое место подле деревни Возники. Тело это с соизволения Божия найдено некоторыми людьми и представлено в Мельницкий гродский суд, который, усмотрев на руках мертвого ребенка подле кистей обеих рук десять маленьких ран, а на шее ясно выраженную синеву, что все подробнее описано в акте осмотра, учиненного по просьбе отца убитого ребенка и Авраама Сковецкого от имени собственника имения. Однако после произведенного истцом предварительного следствия¹ *(Согласно польскому праву XVI-XVIII вв., производство предварительного следствия (scrutinium) происходило при участии обвиняемого и суда, с соблюдением известных условий, лицом, потерпевшим от преступления и на его собственный счет)* по этому делу и по выслушивании отводов о неподсудности, представленных евреями, гродский суд отослал все дело на решение коронного Трибунала. После того как отец убитого младенца Матфей Петеня и упомянутый выше Авраам Сковецкий явились лично перед судом Трибунала со своими поверенными и вручили суду акт предварительного следствия, представленного ими гродскому мельницкому суду, просили они об учинении суда над обвиняемыми.

Евреи ж, приведенные в суд под стражей, ходатайствовали как лично, так и через поверенных: Моисея Докторовича и Соломона, доктора медицины, и другого Соломона, уполномоченного их синагоги, называемого попросту школьником, старшин люблинских, о назначении обвиняемым защитников от суда, - что суд и исполнил. Потерпевшая сторона, выступая с обвинением против евреев, просила со слезами об учинении суда; в ответ на что обвиняемые представили в подлинниках через своих адвокатов свои права, привилегии и льготные грамоты (*immunitates*), доказывая на основании этих документов, что настоящее дело не подлежит ведению Трибунала. Суд, выслушав и надлежащим образом взвесив объяснения сторон и принимая во внимание, что предоставленные евреями документы не могут им служить защитой в таком ужасном преступлении, признал, что настоящее дело передано совершенно правильно мельницким гродским судом на разрешение Трибунала, как верховного суда (*uti supreme iudicio*). Когда же вслед затем евреи, отрицая свою виновность в преступлении, ходатайствовали перед настоящим судом о дозволении им, в свою очередь, произвести новое следствие по этому делу для того, чтобы доказать свою невиновность, - то суд ввиду того, что из самого вида ран на трупе убитого мальчика, представленного гродскому мельницкому суду, как равным образом из следствия, произведенного потерпевшей стороной перед тем же судом и взвешенного надлежащим образом нынешним судом, очевидно, что означенные евреи виновны во взведенном на них преступлении, отклонил упомянутое ходатайство евреев; ввиду же того, что весьма часто приходится слышать обвинения евреев в подобного рода преступлениях, суд определил: в видах раскрытия того, для каких именно целей, религиозных или же с целью приготовления ядов, или же для чего-либо подобного евреи нуждаются в

христианской крови, передать подсудимых для пытки в надлежащий суд. Вышеупомянутые евреи, согласно этому определению, были подвергнуты расспросам и пытке, в назначенном для того месте перед войтовским люблинским присутствием, т. е. перед войтом и чиновниками люблинскими, а протоколы пыточных показаний хранятся в войтовских делах города Люблина. После того, как евреи в назначенном для пыток месте подверглись розыску и были трижды вздернуты на дыбы и трижды подвергнуты жжению свечами, представлен был в суд упомянутый еврей Иоаким, который добровольно (!) сделал перед судом показание в следующих словах: "Существует у евреев обычай, по которому бедняки евреи рассылаются на пропитание к богатым, так и я был послан к Марку в Возники; пользуясь там пропитанием, я имел от Марка разрешение входить в кладовую и брать то, что мне было нужно. В четверг перед еврейской пасхой я вошел в кладовую, чтобы взять себе хлеба, и увидел в кладовой под постелью, на которой спали еврейские дети, новый красный горшок, покрытый новым белым мешком; думая, что это мед, я хотел его взять себе к хлебу, но когда взял то, что было в горшке, на палец, то увидел, что это был не мед, а что-то другое, красное. Затем, вышедши из кладовой в избу и заставши в ней одну только хозяйку, жену Марка, спросил ее, что такое находится в том новом горшке, что стоит под кроватью? Она мне отвечала, что это кровь христианского младенца, но ты никому об этом не говори. Затем я уже более не видел этого горшка и не знаю, куда он оттуда девался. Когда же мы были арестованы и посажены в тюрьму, то Марк просил нас всех, чтобы мы имели Бога в сердце и ни в чем не признавались, хотя бы нас предали пытке; то же самое повторял он нам и здесь, в Люблине, когда его взяли на пытку". Признался Иоаким и в том, что Настаска, которая имеет свою хатку неподалеку от дома Екатерины, у которой живет Марк, говорила ему, что когда она перед пасхой еврейской брала из еврейского погреба пиво для продажи, то видела под бочками одного замученного ребенка. Признался также Иоаким и в том, что слышал от других евреев, что евреи употребляют на пасху христианскую кровь, но для чего они это делают, того он не знает».

«Затем было доложено суду, что еврей Аарон, названный выше Громек, желает открыть суду всю истину по настоящему делу».

«Приведенный в суд, Громек добровольно сознался в следующем: "Перед еврейской пасхой Зельман, еврей медзырецкий, просил меня усиленно, чтобы и ему достал христианского младенца. Когда затем я, отвезши солод в Лосицы, возвращался домой с Исааком (который выше назван Гайчиком), то встретил ребенка, сидящего подле дороги. Тогда Исаак сказал мне: "Ты помнишь, о чем тебя просил Зельман? И приказал взять мне этого ребенка на воз, - что я и сделал. Привезши этого ребенка вместе с Исааком в Возники к моему отцу Марку, мы прятали там это дитя в течение нескольких недель в погребе, а потом этого ребенка Исаак с Зальманом, которым было дано знать в Медзыречье о том, что ребенок привезен, зарезали его, а Настаску наняли для того, чтобы она унесла этого ребенка". Сверх того, Громек показал, что он слышал от других евреев, что те из них, которые могут достать христианской крови, пьют ее вместе с вином, но для чего они это делают, он не знает».

«Все это заявил Громек потом добровольно, в присутствии и в лицо неверным евреям люблинским: Моисею Докторовичу, Соломону, уполномоченному люблинской синагоги, называемому попросту школьником, и Соломону, доктору медицины, старшинам люблинским, прибавив: "Я знаю, что Исаак находился при том, когда резали этого ребенка". Затем неверный Исаак Гайчик, представленный в суд, показал по собственному почину следующее: "Аарон Громек похитил это дитя и посадил его в погреб". Признал также, что Мошко и Зельман из Медзыречья приехали уже после того, как дитя было похищено. Настаска же приходила в погреб для того, чтобы

развлекать ребенка, - когда он начинал скучать. Затем Мошко с Зельманом взяли ребенка и принесли его на двор перед кладовую; вместе с ним, Исааком, достали они нож, которым режут скот, и зарезали ребенка следующим образом: Моисей резал или, лучше сказать, колол подле груди, а он, Исаак, вместе с Зельманом резали руку, а затем кровь ребенка выпустили в горшок. Большую часть этой крови они взяли с собой в Медзыречье, а небольшое количество оставили Исааку, по словам которого, жена его влила эту кровь в пресное тесто. Хлеб, печеный из того теста, называется "Ефикомен", что значит: "Да поможет тебе Господь Бог". Кровь христианскую подливают также и в вино, у кого этой крови много в распоряжении; ему же хватило ее только на калач. Зельман и ранее уже употреблял христианскую кровь, потому что и меня этому же учил, а кроме того, мне об этом сообщал бывший с ним Моисей из Медзыречья". Когда же суд спросил Гайчика, почему сами евреи никогда не погребают трупов тех младенцев, которые ими убиты, он отвечал: "Нам, евреям, непристойно оказывать милосердие язычникам, для нас был бы грех, если бы мы погребли такое тело и т. д."

«Настаска, о которой Иоаким и Марк упоминали на пытке, а Аарон - по собственному почину, показала перед судом ранее пытки, добровольно, что когда она несла тело того убитого ребенка, чтобы забросить его в болото, то вместе с нею пошла и еврейка, которая ей сказала: "Если бы мы, евреи, погребли сами тело этого ребенка, то мы бы все погибли". Когда же Настаска расспрашивала еврейку, для чего нужна евреям христианская кровь, то еврейка отвечала: "Если бы у нас на пасху не было вашей христианской крови, то была б для нас не пасха, а великий пост". Свои показания Настаска подтвердила затем на пытке».

«Ввиду этого Люблинский трибунал, рассмотревши и взвесивши внимательно все вышеупомянутые обстоятельства, определил: так как из следственного производства перед Мельницким гродским судом, которое было прочтено перед Трибуналом и им обсуждено, а равным образом из показаний самих евреев, как данных на пытке, так и перед судом в присутствии вышеупомянутых старшин люблинских евреев, не подлежит ни малейшему сомнению, что евреи виновны во взводимом на них преступлении, т. е. в убийении вышеупомянутого младенца, то поэтому коронный Трибунал преступных евреев: Марка, Исаака и Аарона, как виновников и соучастников в упомянутом ужасном преступлении - убийении невинного младенца, приговаривает к смертной казни, для исполнения же оной отсылает к надлежащему присутственному месту».

Глава 8

Дело Мрочковичовой Маргариты, которая продала свою дочь еврею Борку для получения крови

Знаменитое сандомирское дело возбуждено *по почину* ксендза Стефана Жуховского и ведено при энергической поддержке высших духовных властей.

«В 1698 г., в марте месяце, когда приближалась еврейская пасха, еврей Александр Берек, происходивший, по словам евреев, из рода Аарона (вероятно, такого же точно арендатора, как и он сам), старшина сандомирской синагоги, находившийся в родстве через жену с опатовским арендатором Иосифом и сам разбогатевший от аренды доходов на подзамочье Сандомирском и от торговли, - находился в давнишнем знакомстве с какою-то Катериной, в замужестве Мрочковой, которая на основании своих обычаев и иных вздорных причин, называлась "стеганой" (*haftowana*). От нее-то добился еврей того, что она предоставила ему на жестокие мучения свою дочь Маргариту, крещенную 23 июня 1697 г. в капелле Св. Петра.

И хотя она первоначально на пытке как в ратуше, так и в гродском суде, надеясь, что этим отвертится, показывала, что сделала это во вторник, после Белой недели, и что

отнесла евреям дитя мертвым, однако затем, 14 мая, объявила истину там же, в городском суде, теми же самыми словами, которые затем трижды повторяла и в Трибунале.

Учинивши преступление, она мертвое тело не предавала погребению в приходской церкви, а хранила его у себя, в кладовой или на чердаке, чтобы иметь возможность свалить присутствие ран на кошек и крыс, а затем обвинить приходских ксендзов, что они не хотели похоронить младенца.

В опровержение этого обвинения ксендзы принесли в пятницу 23 июня присягу в сандомирской консистории, что не только она не просила их о погребении, но даже и не заявляла им о смерти ребенка.

Желая, однако, освободиться от присутствия трупа, обвиняемая в четверг на Пасхе (т. е. 3 апреля) отнесла труп в коллегиатскую усыпальницу св. Марии и, вбрасывая труп в окошко, не обратила внимания на то, что из этой усыпальницы вывалилось несколько костей. Когда же в тот самый вечер сторож при усыпальнице приказал другому сторожу подобрать на место эти кости, то среди костей нашли девочку, одетую в саван. Об этом доведено немедленно до сведения замкового начальства, где и произведен осмотр мертвого тела, и тут же слышались голоса, что это дело еврейских рук (на что в дальнейшем ходе дела евреи особенно сильно нападают, доказывая, что осмотр в замке сделан фальшивый и в Трибунале утверждают, что ни ран, ни увечий на теле ребенка, при осмотре его в замке, не было).

Затем тело было отнесено в коллегиатскую церковь, где тотчас узнали, чье это дитя, а бургомистр приказал арестовать мать. Прежде всего в пятницу, апреля 4-го, тело принесено из костела цирюльникам для производства ими по совести осмотра тела и описания ран, а затем потребована к ответу мать ребенка, которая заявила, что она готова доказать, что ребенок умер естественной смертью.

Город, имея довольно своих собственных дел и не желая задевать евреев, которым такой образ действий города не пришелся бы по вкусу, выслушав только словесное донесение о расспросе домашних (которым, а в особенности студентам, - очевидно жившим в этом доме, - тогда и не приходило в голову расследовать, по какой причине умерло дитя; домохозяева же, хотя, быть может, что и знали, думали только о своей собственной шкуре), определил 9 апреля обвиненной матери принесение очистительной присяги вместе со свидетелями очевидцами, т. е. ее отцом и матерью и прочими свидетелями, в том, что дитя заболело и от болезни этой умерло. За то же, что дитяти она не принесла в костел для погребения, назначено ей трехдневное заключение в цепях.

Приведению этого решения в исполнение воспрепятствовало предъявление иска от князя к городу с требованием, чтобы магистрат внимательнее вник в дело, - так что рад не рад, а 11 апреля городской суд приступил к производству дальнейшего дознания, получению документов и розыску.

Тогда-то евреи, увидев, что им не придется почивать на лаврах, что дело окончится не пустяками, понимают, что обвинение будет обращено на них, тем более, что и мать убитого ребенка, подвергнутая пытке, призналась 19 апреля, что мертвое тело она передала во вторник по Белой неделе Берку и от него искалеченное тело получила через час обратно.

То же самое повторила она перед судом и на следующий день.

Когда же это пришлось повторить на очной ставке с евреем, то она заявила, *что еврей невинен, а она сама не знает, что говорит от боли.*

От всего этого она 22 апреля отказалась, заявив, что еврей Александр просил меня, чтобы я его не выдавала, но то все правда, что я показывала на пытке; он мне ничего не дал, а еще выбранил, и мне жаль сделалось того еврея, когда он, стоя здесь,

на ратуше, говорил мне в глаза: "Я тебя, женщина, не знаю", и потому я его перед судом объявила невиновным.

Когда же еврей стал ссылаться на то, что он в то время, о котором говорит обвиняемая, вовсе не был в Сандомире, а выезжал в Опатов, то она ему в глаза сказала: "Я тебе принесла покойное дитя".

На это еврей Александр ответил ей: "Почему же ты, злая женщина, не говорила мне этого в субботу?"

Обвиняемая ответила: "А зачем вы привели ко мне того старого чародея-еврея, который как только посмотрел на меня и стал говорить, так я уже не могла ему возразить ни слова. Но как я теперь сказала, так и буду говорить, что это правда".

Затем дан был еврею срок для приискания защитника, затем для переговоров с ним, затем для представления доказательств, так что дело затянулось до 26 апреля, пока городской прокурор не представил и своей жалобы.

Евреи, видя тогда, что здесь не до шуток, полетели к маршалку Надворному, старосте Сандомирскому, представляя ему, что город начинает без всякого основания процесс против его арендатора. Однако и Андрей Бральницкий, каноник и сур-рогатор сандомирский, снесшись со мною, как с пастырем, о том, как бы устроить так, чтобы мещане могли спокойно вести процесс по этому делу, пишет письмо к епископу Краковскому, чтобы он исхлопотал у ясновельможных панов Стефана Бид-зинского, воеводы сандомирского, и у пана Иосифа Любомир-ского, маршалка надворного, покровительство мещанам.

Уверенные в этом покровительстве, мещане 30 апреля предписывают еврею представить доказательства своей невинности, а когда он требует, чтобы ему был предъявлен обвинитель, то магистрат приказывает принести из костела тело ребенка.

И дивное дело, *вторично льется кровь* (первый раз она показалась перед Дзианоти накануне в костеле) *из ран мертвого ребенка, принесенного в ратушу* и, подобно крови невинного Авеля, вызывает к небу и к суду об отмщении.

Еврей на все это ни смотреть, ни оправдываться не хочет (как перед некомпетентным судом) и взводит на нас клевету, что ксендзы, сговорившись с мещанами, подлили в раны голубиной крови, чтобы только утопить еврея.

Еврей требует затем осмотра этого тела через докторов краковских, но когда это было отвергнуто, то город соглашается не только на производство дознания, но и на перенос дела по неподсудности из магистрата в гродский суд.

На сеймике в Опатове 28 апреля шляхта воеводства сандомирского, одушевленная ревностью, постановила следующее: "Преступление, совершенное в городе Сандомире, жестокое убийство, пролитие крови христианской должно быть разрешено господами членами гродского сандомирского суда, - в незапятнанной верности которых мы всегда были убеждены, - не взирая ни на какие протекции евреям, а согласно святой справедливости, и сеймик возлагает эту обязанность на гг. судей, согласно данной ими присяге".

Вслед за этим постановлением судьи открыли свои заседания 5 мая. В назначенный срок еврей потребовал производства дознания для исправления его неточностей, а магистрат - для подтверждения его точности. Ввиду привлечения еврея к ответственности определено заключить его в тюрьму, находящуюся под ратушей.

Это ужасно поразило еврея, и когда он, несмотря на ходатайство за него различных лиц, не смог выхлопотать освобождение из-под ареста от Андрея Карвицкого, секретаря гродского сандомирского суда, то евреи начали распускать насчет него различные клеветы.

Но клеветы на этого секретаря за его участие в этом деле принесли ему столько же выгоды, сколько может повредить покровителям еврейским их заступничество. Это

признал сам князь бискуп краковский, написав к нему письмо с особливим благословением.

Здесь мы приложим это письмо, дабы позднейшее потомство видело, что судей, ревнивых о чести Божией и о невинной христианской крови, ожидает почет от людей и благословение от Бога.

"Милостивый государь, господин секретарь гродского сандомирского суда, господин мой и брат!

Господь Бог расширил ваш знаменитый род, милостивый государь, превыше многих родов. Не уменьшая благочестивых поступков вашего предка Дунина, построившего в Польше 70 костелов, я признаю Вас, милостивый государь, достойным его соперником, потому что вы так ревностно стоите за святую веру и Божескую честь, требуя отмщения невинной крови. В этом несомненно следует видеть залог не только того, что потомство ваше пребудет во веки, но что вы сами и род ваш приобретете вящее благословение Божие, и *первые должности в нашем отечестве, о чем я вместе со всею моею епархией обращаю горячие мольбы к Богу*, признавая вас защитником веры и справедливости. Отдаленному потомству передадут летописи, что наш развращенный век нашел противу многочисленных защитников вероломного племени в Вас, милостивый государь, отмстителя невинно пролитой христианской крови.

Поручая это дело вашему неустанному вниманию, остаюсь сердечно благосклонным братом и слугою, Ян Малаховский, бискуп Краковский, Краков, 8 июня 1689 года".

На другой очной ставке, в среду, еврей смешался, когда обвиняемая женщина, уже не охраняя его более, прямо в глаза говорила ему следующие слова: "Когда я сегодня вышла из тюрьмы, пришло мне на мысль, что я на расспросах и на пытке запуталась случайно и показала неправильно, будто бы отнесла еврею мертвое дитя, - нет, я принесла его еврею живым. В четверг перед Светлой неделей подговаривал меня еврей в течение целого дня, так как я стирала у него и у других евреев белье, обещал мне вознаграждение, и случилось со мною в то время, что я как бы совсем одурела".

Выслушав эти заявления, суд приказал еврею представить в четверг возражения, но еврей о том не позаботился, а поторопился послать поскорее сына в Трибунал и получил предписание (без ведома членов суда) от маршалка трибунальского к судье гродскому, чтобы дело это было передано из гродского суда в Трибунал. В это самое время прибыл *Криштоф Дембицкий, каноник Краковский, Сандомирский и Оффициал*, и видя, что нельзя иначе помочь погибшему делу, как предав его гласности, принял на себя это бремя (и мне самому не без страха приходилось думать о потере дела, так как борьба с таким сильным противником была затруднительной. А проигрыш еще более усилил бы еврейское нахальство), отправившись самолично в Краков для настояния перед Трибуналом, и на приближающийся смотр шляхты, а вслед затем решительно объявил, что явится и в Люблин.

При внесении заявления своего о вступлении в дело он умолял судей именем Божиим, чтобы они помнили твердо о ревности к вере своего воеводства и о своих обязанностях и чтобы этого дела не посылали бы за Вислу, подтверждая свою просьбу ссылкой на то, что *сам Господь Иисус Христос, перешедши за реку Иордан, проиграл в ратуше (?) свое дело с евреями*. Но все это ровно ничему не помогло, так как почти в то же самое время нам вручены евреями повестки о вызове нас в Трибунал, и что более всего удивительно (и понять этого невозможно) представлены в субботу же для внесения в книги Трибунала посвидетельствования о вручении повесток, предъявленных в субботу же гродскому суду; по этой-то причине мы и просили, чтобы в судебном решении каждый акт был изложен отдельно.

На следующий день нанятый евреями возный привез предписание (полученное без ведома членов суда) о представлении суду заключенных, одновременно с распоряжением гродскому присутствию о немедленном исполнении этого предписания.

Этого тайком полученного распоряжения о переносе дела не удалось ни уничтожить, ни оттянуть на другой срок, так что нам не пришлось произвести даже надлежащего следствия.

Напрасно город торжественно заявлял гродскому присутственному месту о своей несостоятельности и положил пред ним ключи от ратуши, напрасно мы, со своей стороны, представили требование, чтобы нам было предоставлено право требовать в свое время заключенных не от конницы, которая уже с неделю ожидала их в Сандомире, но от самого гродского суда, - евреи, получив поспешно от маршалка Трибунала к судье гродскому предписание и пехоту из Люблина (о чем остальные члены Трибунала ничего не знали), доставили Берка в Трибунал.

Сначала члены Трибунала горячо принялись за это дело, но прежде чем дело дошло до решения, жар этот угас: *Правда, подогревали их рвение письма бискупа Краковского и пресветлой капитулы Краковской, обращенные к суду Трибунала и врученные ему нарочно для того посланным ксендзом Оффициалом, подогревало его посольство, отправленное стараниями того же ксендза Оффициала с дворянского смотра к Трибуналу двумя особыми послами со следующей инструкцией:*

"Инструкция их м., г. г. Станиславу Попелю, ловчему Подляшскому и Стефану Реклевскому, послам к светлейшему коронному люблинскому Трибуналу со смотра под Крапивницу в силу постановления воеводства Сандомирского: Ввиду того, что в недрах воеводства Сандомирского, в городе Сандомире, учинено евреями богопротивное детоубийство, воеводство наше воодушевлено стремлением отомстить за невинно пролитую христианскую кровь способами и порядком, указанными правосудием. Рассмотрение этого преступления мы поручили публичным постановлением их милости господам судьям гродским сандомирским, нашим милостивым государям и братьям. Когда же в ответе на предъявленное к ним публично требование наше о представлении отчета по этому делу мы услышали, что это дело, несмотря на протесты, перешло по заявлению о неподсудности в светлейший коронный Трибунал, то мы, зная, что высшее право должно осуществить и высшую справедливость, просим тому содействовать наших послов, обращаясь в то же время с просьбой к светлейшему Трибуналу, чтобы он разрешил окончательно это юридически так уже подготовленное дело, дабы не восторжествовали врата адовы. Эти же наши послы обязаны будут настаивать вместе с депутатами, заседающими в Трибунале от воеводства нашего сандомирского, чтобы они были твердыми в исполнении постановлений воеводства, а воеводство, со своей стороны, чувствуя к ним глубокое уважение, не забудет поблагодарить их с братской любовью за их внимание. *Ввиду же того, что светлейший князь бискуп Краковский, настырь наш, обратился к нашему собранию с особливым ходатайством по этому делу,* мы поручаем нашим послам, нашим братьям, чтобы они более всего настаивали перед светлейшим коронным Трибуналом, в случае если г. г. духовные, поддерживая свой иск, будут требовать подробнейшего расследования преступления, чтобы это расследование было произведено перед сандомирским гродским судом (*districtum proprium*), чтобы г. г. духовных, которые интересуются этим делом с самыми лучшими намерениями, не вводить в излишние издержки. Из-под Кропивниц, 19 июня 1698 г. - Николай Мозгава в качестве полковника Сандомирского подписуюсь собственноручно от имени всего рыцарства. Печать того же Мозгава".

Принятые с почетом в Трибунале послы получили в ответ на эту инструкцию как письменную, так и устную декларацию к воеводству о том, что представления воеводства будут приняты во внимание Трибуналом. Со своей стороны, однако, евреи хотя воспользовались для посольства ослими, а не шляхтой, но так как эти ослы были золотыми, то на первом же заседании, в среду, накануне св. Иоанна Крестителя, евреи добились того, что не только им предоставлена отсрочка в производстве следствия, но и нам, в противность ходатайству воеводства, предписано представлять доказательства не в Сандомир, а в Люблин.

Когда об этом узнали частным образом послы воеводства, находившиеся еще в то время в Люблине, Официал обратился к суду с горячей речью (как он это часто делал и впоследствии, указывая на распятие, стоящее перед судьями), восклицая, что хотя Господь Иисус наг и ничего дать не может, но судьи все-таки должны иметь к нему уважение - то Трибунал освободил нас особым постановлением от платежа издержек по производству следствия.

Назначенный присутствовать при производстве следствия ксендз Тарло, каноник Краковский, прелат, знаменитый и происхождением, и талантами, и высокой ученостью, вместе с каштеляном Сандомирским, который (говоря по правде) не долго сохранял свою энергию, так что мы согласились не отводить свидетелей и ограничиться, в противность закону, всего четырнадцатью только, чтобы не вступать с ним в пререкания.

Эта отсрочка следствия была направлена против нас, хотя обратилась затем в нашу пользу, так как в это время подъехали, достойные вечной памяти депутаты в Трибунал: Станислав Кшес, судья Виский, Станислав Хвалибог, вице-регент из Краковского воеводства, Казимир Ростковский, каштелян Виский из Мазовецкого воеводства, Карл Шандыровский, мечник из Брацлавского воеводства, Казимир Ковечински из Малборгского воеводства, и они-то до конца дела вместе с г. г. духовными содействовали осуществлению правосудия.

Депутаты краковского воеводства не захотели уступить нам для декрета дня из своей очереди; сверх того, накануне дня Св. Магдалины, по окончании заседаний по делам нашего воеводства, приключился нам большой конфуз при принесении еврейской присяги, так как евреи не принесли одежд и прочих предметов, необходимых для исполнения этой церемонии, сторонники евреев в присутствии огромного количества народа набросились на нас с той целью, чтобы заставить нас принести еврейские одежды. Но это было только началом того, что произошло в самый день производства следствия. Не говоря уже о том, что одни под предлогом божественной службы не хотели идти в ратушу, другие сильно возражали против необходимости нового следствия, так что в виду этого мы должны были отступить от нашего требования, несмотря на то, что оно было внесено в актовые книги, но сверх того, не только сами г. г. члены суда не слушали протоколов произведенного уже следствия, но и другим мешали. Наших адвокатов лишили права слова, а одного из них президент Трибунала сконфузил до невероятности, сказав ему, чтобы он раньше времени не показывал, кто он такой.

Чтение протокола предварительного следствия затянулось до третьего часа полуночи.

На послеобеденном заседании каштелян Сандомирский по ничтожному поводу (а именно ввиду того, что ксендз вице-прокурор говорил на улице в глаза еврею, что арендаторы собрали в складчину большие деньги на это дело, а слуга каштеляна сочинил из этого целую историю о распространении обвинений в подкупности судей и донес о том своему господину), задержал производство, заявив, что он ни в чем не станет принимать участия до тех пор, пока ксендз не будет немедленно наказан. Господа

судьи не нашли, однако, возможным на основании сплетен и в надлежащем суде учинить против ксендза, как бы против преступника суммарное постановление; но сторонники евреев так заупрямились, что и нас насильно задели, и произведенное уже следствие, как ничего не стоящее откинули и подняли такой шум, что едва (постыдное дело, - из-за еврея!) от слов не перешли к палкам.

Наконец хотели они заставить нас дожидаться наступления вновь очереди Сандомирского воеводства с той целью, чтобы ревнивые по Боге и благосклонные к нам члены Трибунала разъехались.

Когда к нам дошли об этом вести, то ксендз Официал, посоветовавшись с адвокатами, решил скорее бросить все дело и швырнуть суду на стол все бумаги, чтобы остаться затем на благоусмотрение еврейских сторонников, которые и теперь уже производят всякие смуты. Во всяком случае г. президенту Трибунала удалось отложить рассмотрение дела на следующий день.

И отлично! Поутру ксендзу Официалу удалось успокоить вчерашние столкновения; затем во время заседания, когда суд рассматривает от седьмого до второго часа пополудни данные предварительного следствия и пыточные показания обвиняемых, приносят в зал суда дитя, утопленное, подобно щенку, в отхожем месте там же, в г. Люблин, в угловом доме. Возмущенные этим зрелищем и имея по некоторым пунктам обвинения несомненные доказательства виновности подсудимых, судьи постановляют обвинительный приговор как против еврея, так и против женщины. Для того же, чтобы еврей понес одинаковое наказание с католичкой, а также указал причины, для которых евреи употребляют христианскую кровь, постановлено еврея предать пытке.

Спрошенный перед пыткой еврей не только не признал себя виновным по первому пункту, т. е. в убийстве ребенка, но и на второй, - не принимали ли участие в том Мошко Доктор из Тарнова, Шмер Лихварь, кантор и другие соседи из Сандомира, - он отвечал: "Я не только ничего не знаю об этом преступлении, но и евреев этих не знаю, и как их зовут не ведаю. Правда, что на праздник пасхи мы употребляем Ефикомен, т. е. мацу, и вешаем ее над собой, и крошим ее в питье, и пьем, но чтобы в этом хлебе была христианская кровь, то это неправда".

Взятый на дыбу раз, другой и третий, он упорно повторял: "Клянусь Богом живым, я ни в чем не виноват. Прошу Тебя о милосердии Гайдунай, Гайдунай, Моисей, Моисей. Пусть меня возьмут все черти, ни о чем не знаю" и т. д., повторяя все одно и то же, пел в течение всей пытки, как то можно видеть из протокола в актах люблинского войтовского суда в четверг, в на-вечерии праздника св. Якова апостола.

После пыток прокурор должен был принести сам подтвердительную присягу в том, что обвиняемые виновны во взводимом на них обвинении. Покровители евреев стали возражать против правильности этой присяги, утверждая, что этот пункт решения касается не прокурора, а ксендзов, которые и должны по семи и против каждого еврея принести присягу.

Евреи направили сверх того почтенных особ к обвиняемой женщине для того, чтобы убедить ее сделать заявление о невинности еврея; наконец, сам еврей просил, сидя в тюрьме, и обещал нам за то 10 000, чтобы хотя самую католичку освободили, - конечно для того, чтобы евреи имели хотя бы некоторое основание утверждать, что они невиновны во взведенном на них обвинении.

Когда же евреи и здесь ни в чем не успели, то бросились к наияснейшему благополучно царствующему монарху, который тогда двигался с войсками из-под Варшавы ко Львову, подсунули ему к подписи бумагу, написанную без соблюдения установленных форм (как об этом впоследствии выражался сам наияснейший государь в письмах своих, адресованных из Львова в Трибунал, объясняя, что он и не

помышлял о том, чтобы задерживать исполнение приговоров при помощи подсунутых ему бумаг), и упросили офицера, чтобы он передал эту бумагу трибунальному суду имени короля.

Содержание этого предписания следующее: "Август II, король польский и проч. Представлено нам, что некий еврей Александр, заключенный в тюрьму нашим Люблинским трибуналом, приговорен к смертной казни по обвинению в детоубийстве, а с ним обвинена и приговорена также к смерти женщина. Почему мы посылаем одного из наших дворян - благородного, верного и любезного полковника Браузуна, чтобы он объявил Трибуналу о нашем несогласии на исполнение постановленного по этому делу решения и изъяснил вместе с тем, - а его объяснению должна быть оказана вера и послушание, как бы нам самим, - чтобы по этому делу ничего не было учинено до тех пор, пока мы сами не будем в Люблине и не решим этого дела лично. Дано в Ричиволи за нашей подписью и печатью. Месяца июля 26 дня, 1698 г. - Август, король".

Видел Трибунал, что это была еврейская штука, однако назначил к его величеству посольство, и одновременно, в тот самый день, когда еврей должен был быть казнен, Трибунал истолковал свое первоначальное определение в том смысле, чтобы палач по отсечению еврею головы рассек тело его на четыре части и развешал их на перекрестках дорог. В день исполнения казни палач, получив взятку, так запрятался, что только благодаря тому обстоятельству, что городу было предписано разыскать его в определенный срок под угрозой суровой ответственности, палач был найден и едва в двенадцать часов дня привел приговор в исполнение.

На площади женщина повторяла в глаза еврею свое обвинение, но он пожелал умереть с окаменелым сердцем.

Снова предлагали еврею тысячу злотых за то, чтобы тело казненного не было развешиваемо на коленях, но это предложение не было принято, так как и то еврей был наказан легко.

Относительно соучастников, в особенности жены казненного Александра, оговоренной подсудимою, трудно сказать что-либо, так как не знаю, кто бы снова отважился на такой трудный, небезопасный, дорогой (евреи ведь готовы снова выложить другую сотню тысяч, да и *мы истратили несколько тысяч*), обставленный затруднениями процесс, который и теперь едва окончился с большим страхом и невыразимыми хлопотами для Официала.

Правда, что 16 сентября воеводство Сандомирское на сеймике в Опатове постановило, и это определение внесено в актовые гродские сандомирские книги 27 сентября, чтобы жена казненного Александра была предана суду, - но я могу только пожелать, чтобы явился какой-либо ревнитель для осуществления этого определения, но явится ли - угадывать не берусь.

Поэтому-то достоин всяческой благодарности от потомства за свою ревность ксендз Криштоф Дембицкий, каноник краковский, сандомирский и Официал, который не щадя издержек отважно отомстил за пролитую христианскую кровь.

За это Господь Бог как его самого, так и тех, которые так или иначе содействовали ему в этом деле, наградит здесь долголетием, а в блаженной вечности дарует свое благословение».

Вот изложение Сандомирского процесса собственными словами одного из его главнейших двигателей ксендза Стефана Жуховского, обоих прав доктора.

Глава 9

Мученик младенец Яков села Здолбицы 1761 г.

В журнале «Древняя и Новая Россия», С.-Петербург, 1879 г., на стр. 335 помещена статья «Здолбицкий мученик», где помещает свою корреспонденцию А. Ф. Хойнацкий.

«Прошлым летом, проезжая по Волыни, я должен был случайно остановиться на несколько лишних часов на станции Здолбуново Киево-Брестской железной дороги. Чтобы как-нибудь убить время, я пошел в ближайшее соседнее село Здолбицу к знакомому священнику. В то время здесь крестьяне из другого села разбирали иконостас в старой деревянной церкви, приобретенный ими по случаю постройки в Здолбице новой церкви, для перевозки его в свое село. Церковь оказалась старой, с просторными хорами, на которые я и отправился любопытства ради. Просмотревши несколько латино-униатских книг, хранившихся тут же на хорах, я обратил внимание на картину, или скорее на икону, которая висела здесь на стене, представляя как бы святого или мученика с отрезанной верхней частью, без туловища, написанного в середине большого позолоченного сердца на серебряном фоне. Картина имеет вид квадрата в аршин длины и ширины, и в свое время, видимо, была написана с большим старанием, и изображенное на ней лицо молодого человека с закрытыми глазами и уцелевшей одной рукой даже довольно искусно. Можно было смело подумать, что это какой-либо святой из жертв времен гонения на христиан от язычников... Но каково же было мое удивление, когда прочитал сверху, над сердцем с изображением молодого человека, следующую надпись на польском языке: "Wyzyrunek Obrazu Jakuba, zamieszonago od zydw Roku p. 1761, 24 Aprila Starego Kaledaru". В дополнение к этому внизу под сердцем прибавлено: "Od Utsciwych rodzicow Bozylego Siscalai Zony jego Pelagii obywatelow Zdolbicy". В переводе на русский язык обе эти надписи означают следующее: "Изображение Якуба (Якова), замученного иудеями в 1761 г., 24 апреля старого стиля. Сын благородных родителей Василия Сикала и жены его Пе-лагеи, помещиков села Здолбицы". Первым делом моим было (говорит корреспондент. - *И. Л.*) справиться у местного священника, не знает ли он или кто-либо в Здолбице более подробных сведений по этому предмету? Оказалось, что Сикалы действительно были в XVII в. владельцами села Здолбицы, и народ помнит, что сын их был замучен евреями с известной целью, для добывания крови христианской. Но было ли это дело предано суду и каковы его последствия, об этом никто не помнит. Священник сообщил только при этом оригинальную черту, что с поступлением его на приход в Здолбицу "изображение Якуба" находилось в церкви наравне с прочими иконами, пред ними ставили свечи, и почтенному отцу пришлось немало и долго бороться с народом, чтобы отучить его не только от возжжения свечей, но и от служения молебнов "до св. Якуба". Так народное чувство само канонизировало того, которого считали жертвой несчастного фанатизма иудеев. А убитый несомненно, был униат как это видно из того, что на изображении его прямо упоминается о старом календаре, что латиняне не сделали бы. Отец благочинный Н. Метельский, настоятель Здолбинской церкви, был настолько любезен, что по первому заявлению с моей стороны передал мне "Изображение Якуба" для доставления его в церковно-археологический музей при Киевской духовной академии, где оно нынче и находится. Со своей стороны, я счел долгом снять с него фотографию, снимок с которой и препровождаю для воспроизведения в "Древней и Новой России". А. Ф. Хойнацкий».

КНИГА ЧЕТВЕРТАЯ
ОТДЕЛ 1. ИСТОРИЧЕСКИЙ
ТРАКТАТ I
ПЛАЧЕВНЫЕ ВОСПОМИНАНИЯ ОБ
ИЕРУСАЛИМСКОМ ХРАМЕ

Глава 1

История построения Иерусалимского храма и богатство его (по Флавию)

Царь тирский Хирам, узнав, что отцовский престол перешел к Соломону, очень обрадовался (потому что Хирам был дружен с Давидом) и отправил к нему посольство с поздравлением и с пожеланием ему всякого благополучия. По этому поводу Соломон послал Хираму ответное письмо следующего содержания:

«Царь Соломон - царю Хираму. Тебе известно, что отец мой имел намерение воздвигнуть Господу Богу храм, но ему воспрепятствовали привести это намерение в исполнение ведение войн и постоянные походы. Между тем он успокоился не раньше, чем победил всех врагов и не сделал всех их данниками своими. Что же касается меня, то я возношу благодарность Предвечному за ныне наступивший у меня мир, благодаря наличности которого мне представляется возможность исполнить свою мечту и воздвигнуть храм Господу Богу сообразно с тем, как это было относительно меня предсказано уже раньше Предвечным отцу моему. Ввиду всего этого прошу тебя послать нескольких твоих мастеров на подмогу моим мастерам на гору Ливан, чтобы там совместно с ними валить деревья, потому что к рубке деревьев сидонийцы оказываются гораздо способнее наших людей, что же касается вознаграждения этим дровосекам, то я им выдам такое, какое тебе благоугодно будет назначить».

Получив и прочитав это письмо, Хирам, польщенный поручением царя, ответил Соломону следующим образом:

«Царь Хирам - царю Соломону. Следует вознести благодарственную молитву к Всевышнему, что Он даровал тебе, человеку мудрому и во всех отношениях достойному, родительский престол. Радуюсь этому, я с готовностью исполню все твои поручения. А именно, я прикажу срубить множество крупных кедров и кипарисов, велю людям моим доставить их к морю и распоряжусь, чтобы те немедленно затем составили из них плоты и пригнали их к любому пункту твоей страны, куда ты пожелаешь. Затем уже твои люди смогут доставить этот строительный материал в Иерусалим. Вместе с тем предлагаю тебе взамен этого позаботиться о доставлении нам хлеба, в котором мы нуждаемся, потому что живем на острове».

И до сего дня сохранились копии этих писем не только в (священных) книгах, но и в летописях жителей Тира, так что если кто-нибудь захочет убедиться в этом воочию, то ему стоит лишь вступить по этому поводу в соглашение с казенными хранителями архивов в Тире, и он найдет, что их данные вполне соответствуют нашим. Все это мы приводим лишь к тому, чтобы убедить своих читателей, что мы в рассказе ничего не прибавляем к действительности, и что не пытаемся путем каких-либо льстивых, или обманных, или рассчитанных на увеселение эпизодов уклониться от настоящего.

Когда царь Соломон получил ответное письмо тирского царя, то не мог не отнестись сердечно к выказанным последним преданности и благорасположению, и в ответ на это исполнил просьбу Хирама, а именно стал высылать ему ежегодно двадцать тысяч мер пшеницы и столько же батов оливкового масла. Бат содержит в себе семьдесят две меры. Соломон посылал ему такое же количество вина. Все это повело к еще большему скреплению дружбы между Хирамом и Соломоном, которые к тому же поклялись друг другу в вечной верности.

Затем царь Соломон набрал со всего народа тридцать тысяч работников, которым он весьма облегчил предстоящий им труд путем умелого распределения последнего между ними. Дело в том, что он назначил на один месяц партию в десять тысяч человек дровосеками на горе Ливанской, а затем отпускал эту партию домой на отдых на два месяца, в течение которых остальные двадцать тысяч рабочих делали свое дело. Когда же истек срок и их работы, то на место их становились первые, которым таким

образом в течение четвертого месяца приходилось отрабатывать свою долю. Общим руководителем всего этого количества рабочих рук был назначен Авраам. Из представителей податных сословий, которых оставил после себя Давид, семьдесят тысяч были назначены в виде носильщиков камней и прочих строительных материалов, а восемьдесят тысяч получили занятия в каменоломнях. Над всеми же ними было поставлено три тысячи триста надзирателей. Затем Соломон поручил этим рабочим наломать для фундамента храма огромных камней и, предварительно обтесав и примерно пригнав друг к другу еще на месте, в горах, доставлять затем уже таким образом в отделанном виде в город. Впрочем, эту работу исполняли не одни только туземные рабочие, но и некоторые из тех мастеров, которых прислал Хирам.

К самой постройке храма Соломон приступил уже на четвертый год своего правления, а именно во втором месяце, носящем у македонян название Артемизия, а у евреев Иара, пятьсот девяносто два года спустя после выхода израильтян из Египта, тысячу двадцать лет после прибытия Авраама из Месопотамии в Ханаан, и тысячу четыреста сорок лет после потопа. С рождения же первого человека, Адама, до построения Соломоном храма прошло по общей ложности три тысячи сто два года. Тот год, когда началась постройка этого храма, являлся уже одиннадцатым годом правления Хирама в Тире, а с основания Тира до построения храма истек период в двести сорок лет.

Итак царь начал с того, что велел заложить на весьма значительной глубине в земле для храма фундамент из очень твердых камней, которые смогли бы устоять в продолжение долгого времени и, совершенно слившись с почвою, могли бы служить прочным и устойчивым основанием для возведения на них предполагавшейся постройки и, благодаря своей крепости, были бы в состоянии без труда выдержать не только все грандиозное сооружение храма, но и тяжесть всех его украшений. Тяжесть последних должна была, по расчету, быть не менее значительной, чем сама основная постройка, в которой царь собирался путем вышины и простора сочетать красоту с грандиозностью. До самой крыши здание было выведено из белого камня. Высота этого здания доходила до 60 локтей, равно как и длина его, тогда как ширина его составляла лишь двадцать локтей. На этом (основном) здании возвышался еще этаж такого же размера, так что общая высота всей постройки доходила до ста двадцати локтей. Фасадом своим здание было обращено к востоку. Преддверие храма было выведено в двадцать локтей в длину сообразно ширине главной постройки, в десять локтей в высоту. Кроме того царь велел построить кругом храма тридцать маленьких зданий, которые прочностью своей постройки и общей массой своей должны были объединить и сдерживать все главное здание. Все эти здания были соединены между собой (внутри) дверьми. Каждое из этих отдельных зданий имело пять локтей в длину, столько же в ширину и двадцать в высоту. Равным образом поверх их были надстроены одинаковых объемов и одинакового количества еще два этажа, так что вся постройка доходила до половины основного здания всего храма, верхняя половина которого не была окружена такими пристройками. На всем этом покоилась крыша из кедрового дерева. У каждой из упомянутых пристроек была собственная, не соприкасавшаяся с соседними крыша, все же здание покрывала одна общая крыша, покоившаяся на пригнанных друг к другу огромных, проходивших по всей постройке балках, причем средние части этих балок, сдерживаемые деревянными стропилами, крепко упирались друг в друга и образовывали прочное основание. Потолок под крышей был сделан из того же материала, совершенно, впрочем, гладко выскобленного, чтобы принять надлежащую полировку и позолоту. Стены храма получили обшивку из кедровых досок и были вызолочены, так что весь храм сверкал и ослеплял взоры посетителей обилием всюду разлитого золота. Вся внешняя отделка

храма была сделана из удивительно искусно и точно обтесанных камней, которые так плотно и легко были пригнаны друг к другу, что никто не мог бы заметить следа молотка или какого-либо другого инструмента. Невзирая на все это, здание отличалась чрезвычайно легкостью и соразмерностью, и вся гармоничность казалась скорее естественной, чем результатом требований искусства. Во внутренней части стены царь велел устроить вход в верхний этаж здания, потому что этот этаж не имел на восточной стороне своей, подобно нижнему этажу, входа, но в него можно было проникнуть с боковых сторон через крошечные двери. Вместе с тем все здание, как снаружи, так и изнутри, было выложено кедровыми планками, стянутыми крепкими цепями, которые служили ему прочной оградой и придавали ему больше устойчивости.

Разделив храм на две части, царь определил заднюю часть длиною в двадцать локтей, для Святой Святынь, переднюю же часть, длиною в сорок локтей, для Святилища. В стене, отделявшей обе эти части, он велел вырезать отверстие и поместить двери из кедрового дерева, которые были богато расписаны золотом и покрыты резьбой. Перед этими дверьми царь приказал повесить разноцветные завесы лазоревого, пурпурового и фиолетового цвета из самого прозрачного и тонкого виссона. В Святой Святынь, имевшем двадцать локтей в ширину и столько же в длину, были поставлены две фигуры херувимов из чеканного золота, вышиной каждая в пять локтей. Каждая фигура имела по два распростертых крыла длиною по пяти локтей. Потому-то царь и поставил означенных херувимов почти рядом друг с другом, чтобы они могли прикасаться своими крыльям с одной стороны к южной, с другой же к северной стене Святой Святынь и чтобы два других крыла их осеняли помещенный между этими фигурами кивот завета. Как чудно прекрасны были эти изображения херувимов, никто не может ни рассказать, ни представить себе. Также и пол храма был выложен золочеными плитами; при входе в святилище царь велел устроить двери сообразно с вышиною стены, а шириною в двадцать локтей, а также покрыть их золоченой резьбой. Вообще ни внутри сооружения, ни вне его не были ни одной вещи, которая не была бы вызолочена. В этих дверях, подобно тому, как это было сделано с внутренним входом в Святой Святынь, также были повешены завесы, тогда как вход в преддверие храма не был украшен ничем подобным.

Глава 2

Междоусобия у иудеев из трех партий — и об удалении нечистых из г. Иерусалима

В Иерусалиме между иудеями образовались три партии, обратившие свое оружие друг против друга. Их действия стали началом падения независимости Иерусалима. Не без справедливости можно называть это состояние мятежом в мятеже, который подобно взбесившемуся зверю, по причине голода начинает раздирать свое собственное тело.

Партизаны избрали себе местом брани храм, одна партия заняла верх храма, а другая защищалась внизу. Хотя они в своем безумии позволяли себе всякие бесчинства, все же они впускали в храм желающих жертвовать, ограничиваясь лишь обыском последних; причем коренные жители обыскивались более строго, чем чужеземные иудеи. Часто все молящиеся падали жертвою междоусобицы, ибо стрелы силой машин долетали до жертвенника и попадали в священников и жертво-приносителей. Многие падали пред своими жертвами и своею кровью смачивали алтарь, высоко чтившийся всеми эллинами и варварами. Тела туземцев и чужих, священников и левитов, лежали, смешавшись между собою, и кровь от этих различных трупов образовала в пределах святилища настоящее озеро. Испытал ли ты, несчастнейший из городов, нечто подобное от римлян, которые вступили в тебя для того, чтобы тебя очистить от

гнусных поступков твоих собственных детей? Ибо Божиим городом ты уже перестал быть и не мог быть больше после того, как ты сделался могилой твоих собственных граждан и когда ты храм превратил в кладбище для жертв, павших в междоусобной войне.

Об удалении нечистых из г. Иерусалима: «И говорил Господь Моисею, сказав: "Повели сынам Израилевым, чтобы выслали они из стана всякого прокаженного и всякого гноеточивого и всякого нечистого (от прикосновения) к человеческому трупу. Мужчину ли, женщину ли, вышлите, вон из стана вышлите их, чтобы не оскверняли они своих станом, среди которых Я пребываю. И сделали так сыны Израилевы и выслали их вон из стана"» (Числ. V, 1-4).

Слово «стан» вполне соответствует той кочевой обстановке, в какой находились евреи во время их странствий по пустыне. Весь народ разделен был на 4 «стана», расположенных в виде лагеря: 3 колена в авангарде, 3 в арьергарде и по 3 колена на каждом фланге. Внутри этого большого лагеря находился другой, меньший, - из левитов и священников, а в центре этого последнего помещалась «обитель завета», т. е. походный разборный храм.

Очевидно, что цель приведенного повеления предохранить народ от возможности заражения при близком общении с лицами, которых закон считает носителями заразы. Что закон не имел исключительно сакральной подкладки, т. е. воспрепятствовать нечистым лицам иметь общение с храмом и со священной утварью - это следует из того, что повеление адресовано было не к левитам, чтобы они не пропускали нечистых лиц к «обители завета», а к израильтянам, чтобы они их выслали из своей среды. И исполнено было сказанное повеление опять-таки не левитами, а израильтянами.

Все это относится к обстановке кочевой жизни. Как же применить этот самый закон к обстановке оседлой жизни? Тосефта приводит следующую параллель: «Подобно тому, как было три «стана» в пустыне: стан божественный, стан левитский и стан израильский, так было и в Иерусалиме: от ворот города до входа на Храмовую Гору - это стан израильский, от входа на Храмовую Гору до ворот Никанора - стан левитский, все же, что внутри от ворот Никанора, - это стан божественный, и соответствует тому пространству, которое в походном храме окружено было пологими»' (1 Тосефта келим I, 12.).

В Аравии евреи жили с давних времен, и около V столетия по Р. Х. иудейская вера вступила на престол в Йемене. В 522 году царь Ду-Навас, еврей из древнего царского рода, выступил против христиан и отомстил им за преследование иудеев в Византии, но был побежден и убит на войне с эфиопским царем Эллабагою в 525 году. В 622 году иудейство имело сильное влияние на Магомета и на созданную им религию, названную исламом. Евреи Абдалла-ибн-Салам, Финхас и другие ознакомили Магомета со Св. Писанием и талмудистскою агадою, и он арабизировал иудейство. Магомет старался привлечь на сторону своего учения евреев, но последние не согласились признать его своим пророком. После смерти Магомета самые благодатные местности северной Аравии, Палестины, Сирии, Персии и Египта были покорены исламом. Халиф Омар (638) ввел некоторые ограничения для евреев и исключил из государственных должностей евреев, не желавших принять ислам.

С распространением магометанского господства снова усилилась умственная деятельность евреев в Сурской и Пумбадитской академиях, главы которых носили титул гаонов (великих). К гаонам стекались со всех стран, гаоны решали религиозные вопросы и посылали во все страны послов с приказами и извещениями, за что и получали богатые подарки. Самыми замечательными из гаонов были: Мар-Амрам-бен-Шешна, основатель литургического порядка молитв (Сидур); рабби Саадия'-бен-Иосиф из Фиумэ, автор философского сочинения «Эмунот Ведеат» (религия и религиозные

воззрения); рабби Шерира², сын гаона Ханины (род. 897, ум. 997 в Пумбадите), сочинитель книги «Мегилат Сетарим» (тайный свиток); комментатор рабби Самуил-бен-Хофни Гакоген (960-1034); рабби Гай сын гаона Шериры, сочинитель словаря «Сефер Гамеасеф», и рабби Хисдай, казненный после двухлетней деятельности (1040) в царствовании Халифа Аль-Мансура. Со смертью гаона рабби Гая (1038) закрылась академия в Пумбадите, а через два года в Суре со смертью Хисдая.

1 *Недавно найден «Сидур», арабский молитвенник рабби Саадиш.*

2 *Он был казнен на с том году своей жизни Халифом Кедером.*

Еще в 750 году гаоны выбрали в Реш Гелуты Хананя-бен-Давида, и старший брат его, ученый Анан-бен-Давид, обойденный при выборе, выселился со своими приверженцами в Иерусалим, где построил синагогу и основал караимскую общину. Анан отверг устный закон, придерживался буквы Св. Писания (оттуда и название: «сыны Писания» - «Бен Микра-Караим»), не признавал календаря, введенного в IV столетии. Определил начало месяца по первому появлению новолуния (молед) и отменил вторые дни праздников. Караимы со всею строгостью празднуют субботу, не зажигая огня даже в пятницу вечером, не давая в субботу лекарства даже больным и не разрезая пищи. Они существенно расходятся с раббанитами в праздновании торжественных дней и в богослужении; они соблюдают закон о нитях видения (ци-цис), но не признают филактрий (тефилин) и Мезузы. В настоящее время существуют еще караимские общины в Крыму, в Херсоне, Николаеве, Одессе и Троках (Виленской губернии). Караимы создали богатую литературу на древнееврейском языке, которая, однако, еще и теперь мало известна, потому что она отчасти еще не напечатана. Покойный государь Николай Павлович подарил караимам равноправие за то, что они отличались прилежанием, честностью и строгой нравственностью, не так как еврей-талмудисты, которые идут и живут вопреки Св. Писания.

Глава 3

Рассказ в книге «Эц-гахаим»

В книге «Эц-гахаим» передается следующий рассказ. После разорения первого храма в Иерусалиме осталось еще много евреев, которые хотя и были очевидцами осады города, но жили, не оплакивая этого несчастного события. За это Господь сделал то, что явился царь (неизвестно какой) и убил множество их. Но так как они вели жизнь праведную и только в том была их вина, что не оплакивали Иерусалима, то с ними свершилось следующее чудо: когда их убили, то тела их не предавались тлению, несмотря на то, что они более 20 лет не были погребены. «Из сего видно, - заключает книга «Эц-гахаим», - как необходимо оплакивать разорение Иерусалима». И евреи, следуя внушению раввинов, в тот день, когда воспоминается разорение Иерусалима (это было 9 июля), молятся, плачут, постятся и даже детям внушают, что нужно поститься. Талмуд запрещает в тот день курить табак, играть в карты и все удовольствия. В этот день евреи раздирают одежды, без обуви сидят на полу и рыдающим голосом читают книгу «Плач Иеремии», после чего ходят на могилы родных и там проливают немало слез. Рассказ в книге «Мидраш» о разорении Иерусалима начинается так: «Что разумеет Св. Писание, внушая нам следующее: блажен муж, который всегда осторожен, а жестокосердный впадает в несчастье?» И затем продолжает: «Человек, намеревающийся что-нибудь сделать, особенно нехорошее, должен обдумывать последствия своего поступка. Легко ли сказать, что причиной разорения Иерусалима были два человека: Камцо и Баркамцо? В Иерусалиме жил богатый израильтянин. Он устроил у себя пир, на который и пригласил многих из своих друзей, но в числе знакомых не доставало одного по имени Камцо. Хозяин пира

послал за ним; но слуга по ошибке вместо Камцо позвал другое лицо, Баркамцо. Хозяин пира, увидев недруга своего Баркамцо, просил его уйти из своего дома. Незванный гость упрасивал хозяина пира не делать ему такого посрамления: "Я, — говорил он, — заплачу тебе условленных денег за весь пир, только не унижай меня пред почтенными гостями". (На пиру было много членов Синедриона). Неумолимый хозяин настоял на своем: он выгнал Баркамцо. Оскорбленный Баркам-цо, желая отомстить хозяину пира и прочим, отправился к царю (римскому) и сказал ему: "Государь! Да будет тебе известно, что народ еврейский не почитает тебя и всегда готов оскорблять твое имя". "Может ли это быть?" - спросил Государь. "Поверь, что это так. - отвечал Баркамцо. - Чтобы убедиться в верности моих слов, пошли какое-нибудь из животных в Иерусалим и повели евреям принести его в славу твою, в жертву Богу, и ты увидишь, что они отвергнут твой дар". Царь, желая убедиться в словах доносчика, тотчас посылает с ним же в Иерусалим одного тельца с повелением евреям принести его в жертву. Евреи хотели исполнить повеление царя, но первосвященники, и особенно равви Захария, отказались от этого, так как на животном оказался порок, который Баркамцо с умыслом сделал, зная, что порочных (с порчею членов) животных законом воспрещалось приносить в жертву. Доносчик возвратился к царю с животным, чем и убедил его в непокорности Израиля. Разгневанный государь посылает первого по себе вельможу с войском, чтобы наказать непокорных. По приближении к Иерусалиму царский сановник, желая заблаговременно убедиться в победе над Иерусалимом, решился испытать счастье следующим образом. Он начинает стрелять в восточную сторону Иерусалима, задумав заранее, что если стрелы падут во внутрь Иерусалима, то это будет значить, что город будет побежден. При этой мысли он делает выстрел на восток, и стрелы упадают внутрь Иерусалима; затем он стреляет на юг, на запад, и каждый выстрел также падает в самый центр города. Хотя это одно могло уверить полководца в победе, но он все еще сомневался. "Попробую, - думает он, -спросить первого встречного, чтобы он сказал что-нибудь". Ему попадается мальчик, к которому он обращается: "Скажи мне что-нибудь". Мальчик отвечает: "У пророка Иеремии сказано: "Я сотворю отмщение идумеям"¹ (1 Иез. 25, 13, с евр. текста.). Это значит, что Господь Сам заступится некогда за Израиля и жестоко накажет идумеев за разорение Иерусалима". "Если так, - подумал полководец, - то зачем же мне идти в Иерусалим? Зачем мне его брать и потом быть наказанным?"» С этой мыслью он кладет оружие и принимает еврейский закон. От него произошел, говорится в книге «Мидраш», знаменитый раввин Мейер. Царь, узнав об этом и не желая оставить Израиль без наказания, посылает другого полководца Веспасиана. Тот, подойдя к Иерусалиму, облагает его войском и причиняет много зла Израилю.

Глава 4

Осада Иерусалима Веспасианом

В Иерусалиме раз как-то, по случаю праздника, собралось несколько сот тысяч евреев. Веспасиан, узнав об этом, пресекает всякое сообщение с жителями города, препятствует доставке хлеба, закрывает все водные источники. Народ еврейский должен был, конечно, погибнуть, но Господь, как говорится в книге «Мидраш», не вдруг оставляет его и посылает ему покровителей. В это время жили три очень почетных и богатых еврея. Они воодушевляли народ и на свой счет взялись содержать все войско в продолжение нескольких лет. Один брался кормить народ, другой отапливал все дома в городе, а третий доставлял воду. Положение последнего, по имени Никдеми-Бенигерие, по-видимому, было хуже всех, но он с полным упованием на Бога берется за это трудное дело. Зная, что у одного иноверного иерусалимского жителя было несколько колодцев, которые, по преимуществу наполнялись дождевою водой, он идет к нему с

просьбой дозволить воспользоваться водой. Владелец колодцев решился дать воды только с тем условием, чтобы проситель обязался в случае убыли воды, необходимой для многочисленного народа, заплатить ему известное количество золота. Проситель соглашается, будучи уверен, что в течение нескольких месяцев будет дождь и колодцы наполнятся водой. К несчастью, во все это время не было дождя; наступает последний день. Хозяин колодцев посылает к еврею Никдеми-Бенигерие своего слугу, требуя от него установленных денег. Никдеми-Бенигерие говорит, что не наступила пора, и что он не теряет надежды, что Бог к вечеру пошлет дождь. Владелец колодцев, получив такой ответ, усмехнулся и сказал: «Несколько месяцев не было дождя, а теперь он вдруг польется! К тому же и день-то ясный». Между тем благочестивый Никдеми-Бенигерие отправляется в храм, повергается на землю и произносит следующие слова: «Господи, Боже наш! Ты, сердцеведец, знаешь, что я не ради славы своей старался приобрести воду, а ради славы Святого имени Твоего, чтобы люди собравшиеся не томились жаждою, и чтобы чрез это не отнять у народа возможность сохранить святой завет отцов наших - быть во дни праздников в Иерусалиме. Теперь же воды нет, и народ Твой должен страдать, и мой заимодавец приступает ко мне. Яви же милость рабу своему, как явил Ты некогда отцам нашим; не посрами меня, Господи, да узнают Тебя все». Лишь только он кончил свою молитву, как вдруг, говорится в книге «Мидраш», явилась на небе темная туча, и за ней полился такой сильный дождь, что все колодцы разом переполнились водой.

К приведенному выше рассказу в книге «Мидраш» прибавляется еще повествование о следующем чуде. «После того, - говорится, — как дождь переполнил колодцы, благочестивый Никдеми-Бенигерие, конечно, совершенно успокоился относительно уплаты своему заимодавцу; но каково было его удивление, когда владелец колодцев все-таки стал требовать уплаты! "Ты обещал мне, - говорил он, - заплатить такого-то числа до захождения солнца, а теперь солнце зашло; поэтому ты обязан платить". Тогда благочестивый Никдеми-Бенигерие отправляется снова в храм и молит Бога, чтобы Он ради славы Своей явил новое чудо и велел бы воссиять солнцу. Господь не оставил и это прошение: вдруг подул ветер, мрак рассеялся, солнце воссияло, став на одном месте, и светило так, как в самый лучший летний ясный день. Этим, конечно, хозяин колодцев удовлетворился». Вот каковы были израильтяне в Иерусалиме! Но одновременно с людьми столь благочестивыми, по сказанию в книге «Мидраш», было в Иерусалиме немало и дурных, пьяных, развратных, особенно «пришимов» (одна из сект иудейских). Они-то всегда особенно и жаждали войны. Узнав, что Веспасиан окружил город, они обратились к старейшинам Иерусалима и требовали поднять оружие против врагов. Но так как старейшины не согласились, то они сожгли хлебные запасные магазины, после чего настал голод, и война сделалась неизбежной.

Глава 5

Проект иудея Аба-Сакра

В то же время в Иерусалиме жил всеми уважаемый, знаменитый и весьма умный еврей по имени Аба-Сакра, который был в родстве с великим учителем Иоахананом Бен-Зокай. Последний, видя бедствие Израиля, посылает за родственником своим Аба-Сакра и по прибытии его в дом говорит ему: «Доколе же нам бедствовать, доколе томится голодом? Ты знаешь, как одна нежная дочь Израиля умерла на днях от голода; известно и то, что многие другие подвергаются той же опасности, и в состоянии ли кто прекратить бедствия голода и сопротивляться тем несчастьям, которые причиняют нам враги наши?» — «Что же мне делать, - говорит Аба-Сакра, - если бы я стал говорить с народом, как бы в пользу врагов, чтобы покориться им, то мне

несдобровать». Иоаханан говорит: «Дай же по крайней мере мне совет: как выйти из города; тогда бы я сам явился к полководцу и просил бы у него пощады Иерусалиму. Явно выйти из города я опасуюсь: меня примут за изменника и убьют».

«А вот что сделай, - говорит Аба-Сакра, - притворись больным; когда об этом узнают твои ученики, то пусть станут у твоей постели, как бы у умирающего, а к вечеру пусть вынесут тебя из города, а чтобы стража не препятствовала и чтобы убедить ее в действительности твоей смерти, вели положить в гроб твой кусок вонючего мяса от какой-нибудь падали, и таким образом выйдешь из города и достигнешь желаемой цели». Иоаханан воспользовался советом Аба-Сакра. Прибыв в неприятельский лагерь, он явился к Веспасиану и воскликнул: «Радуйся, царь, радуйся! Тебя ожидает победа». - «Как смеешь ты, - воскликнул Веспасиан, - называть меня царем! Ты должен быть казнен за то, что называешь меня, подданного, царем». «Ты - царь, - возразил Иоханан, - ибо у нас в Писании сказано, что Иерусалим и св. Дом Божий преданы будут в руки иноземного царя, а ты имеешь одержать победу над Иерусалимом. Следовательно ты - царь». «Но почему же ты прежде не пришел ко мне?» - «Злые люди препятствовали мне», - отвечал Иоханан. «Но ведь если бы ты увидел бочку с медом и вокруг нее змею, то, наверно, убил бы ее, чтобы беспрепятственно достать меду? Так должен был ты поступить со злыми людьми, чтобы иметь возможность явиться ко мне». Иоханан, как ни был умен, не знал, что на это ответить, говорит книга «Ми-драш», и по воле Божией молчал. На нем сбылось то, что сказано в Священном Писании: «Отвращу мудрые вспять и совет их обуяй». Что действительно Промысл Божий препятствовал в этом случае Иоханану возражать, увидим далее. Когда Иоханан продолжал беседовать с Веспасианом, то пришел из Рима посланник и объявил, что император умер, и что на место его сенат избрал Веспасиана. Обрадованный Веспасиан начал одеваться, но, к удивлению, никак не мог надеть сапоги. Ноги его сделались полнее, и как ни старался он узнать причину тому, никто из предстоящих не мог объяснить ее. Тогда Иоханан сказал ему: «Над тобою, царь, сбывается то, что сказано в Священном Писании: «Весть благая утучняет кости»' (*Притч. 15*), а так как ты сегодня получил благую весть, тот и кости твои сделались тучны, и поэтому несколько не удивительно, что трудно надевать тебе сапоги». Вообще речи Иоханана очень понравились Веспасиану, который сказал ему: «Проси от меня, чего тебе угодно».

Глава 6

Иоханан просит пощады городу Явно

«Одного прошу у тебя, - сказал Иоханан, - по одержании победы над Иерусалимом пощады город Явно, лежащий близ Иерусалима». Веспасиан охотно обещал исполнить его просьбу и даже изъявил согласие подарить ему этот город. «Не видно ли из этого, - говорится в книге «Мидраш», - что все, что ни говорил Иоханан, о чем он ни просил, - все было по изволению Божию? Ведь мог бы он просить пощады Иерусалиму, но он не просит, а ходатайствует о ничтожном в сравнении с Иерусалимом городе Явно, и опять-таки делает это потому, что Иерусалим был обречен Богом на истребление». Раввин же Акиба говорит, что Иоханан не ходатайствовал об Иерусалиме потому, что знал правило: если будем просить многого, то не дадут и малого. «Во всяком случае, Иоханан, - говорится в книге «Мидраш», - сделал многое для евреев. В городе Явно (Ямно) он выстроил множество школ и даже академий, в которых обучалось несколько десятков тысяч учеников, и город Явно впоследствии стал новым Иерусалимом для Израиля».

Затем в книге «Мидраш» говорится: «После того как Веспасиан узнал, что выбран в цари, он отправился в Рим, а вместо него прибыл Тит, который и разрушил

Иерусалим. Нужно заметить, что в повествовании в книге «Мидраш» с одной стороны, не упоминается о многих деяниях, которые действительно совершены Титом во время осады Иерусалима и о которых упоминают историки (Иосиф Флавий) - например, о том, что римские легионы быстро сокрушили ударами стенобитных машин почти несокрушимые стены Иерусалима, или о том, как тысяча римских ветеранов нападали на храм и как они были отражаемы народом и священниками в самой святыне храма; с другой стороны, есть рассказы и толкования, которые нисколько не вяжутся с действительными событиями Иерусалимской осады. Здесь более описывается то, что происходило при осаде первого храма. Есть также какой-то намек на враждебное настроение, которое римские воины чувствовали при взгляде на евреев, особенно при исполнении ими религиозных обрядов. Образчиками такого неприязненного отношения книга «Мидраш» представляет два следующие факта. Город Тур-Малка, т. е. град царей, был разорен ненавистными римлянами, и за что? - за петуха и курицу.

Глава 7

Тит. Осада и разрушение Иерусалима

Перед началом осады иерусалимской Тит с отрядом конницы отправился для осмотра местоположения города, но едва не был взят в плен евреями, выскочившими из северных ворот. Тит ускакал, оставив несколько убитых и раненых. Затем большая часть армии приблизилась к Иерусалиму и расположилась на севере столицы. Уже при самом начале осады в Иерусалиме открылся голод, а за ним и зараза, истребившая до 500 человек в день. Несмотря на эти бедствия, евреи решились победить или пасть вместе с храмом и городом. В продолжение шестидесяти дней евреи делали частые нападения на римский лагерь. Историки говорят, что «евреи при своих атаках более похожи на разъяренных тигров, чем на людей». И римляне, и евреи попеременно то побеждали, то были побеждаемы. Наконец римлянам удалось взять предместье Бецету, откуда открылся доступ к форту Антонии. Но чем ближе становилась опасность, тем яростнее бросались осажденные. Тщетно Иосиф Флавий увещевал единоверцев своих сдаться, обещав именем Тита прощение. Но его обещания были приняты с насмешками, и кем-то был пущен камень в Иосифа, так что он повалился на землю. Тогда Тит велел распинать пленников, и на глазах осажденных распинали до пятисот евреев в день. Наконец после многих напрасных штурмов в темную ночь 17 Тамуза¹ римляне вошли в Антонию² и оттеснили евреев к храму.

1 В Библии пост четвертого месяца.

2 См. Иерусалим на карте Палестины

В этот день прекратились жертвоприношения. За евреями осталась гора Мория, на которой стоял храм под защитой Иоанна из Нискалы и гора Сион с верхнею частью города под защитой Симона-бен-Гиоры. Флавий еще раз взывал к Иоанну сдаться, но последний, обругав его изменником, пустил в него камень. Тогда сам Тит стал увещевать Иоанна, грозя сожжением храма, но и на его слова не обратили внимания. Римлян несколько раз приступали к штурму храма,

но все их усилия были напрасны. Тит наконец приказал действовать огнем. Пожар быстро истребил галерею, соединявшую крепость Антонию с храмом. Тысячи евреев пали при защите своей святыни во внешнем дворе. 9 Аба¹ один римский воин бросил в окно храма зажженный факел, огонь быстро охватил кедровое здание, и все старания Тита спасти это здание были тщетны. На следующий день храм обрушился, а вместе с ним рушилась и самостоятельность еврейского народа². От сгоревшего святилища уцелела лишь часть западной стены, к которой набожные евреи и ныне пилигримствуют. Симон и Иоанн защищали верхний город еще около четырех недель, но и он (7 Элула) сделался жертвой грабежа, убийства и пламени. Более миллиона

евреев погибло в трехлетней войне от меча, голода, язвы и пламени, 900 000 евреев взято было в плен, из которых многие были осуждены на смерть, многие были посланы в Египет, Кессарею и Бейрут на работу и для борьбы в цирках с гладиаторам и дикими зверями, а самые красивые юноши были отправлены в Рим для украшения триумфального шествия. Между последними находились также Симон и Иоанн, попавшиеся в плен.

1 В Библии поет пятого месяца.

2 656 лет после падения Соломонова храма.

После окончательного разрушения Иерусалима Тит отправился в Рим. Семьсот юношей, и во главе их Симон и Иоанн, служили украшением Титова триумфа при въезде во всемирную столицу. Впереди их несли напоказ в качестве трофеев самые драгоценные сосуды и утварь храма, семиветвенный золотой подсвечник, золотой стол, свиток закона и проч., также картины, изображающие сцены войны, осаду Иерусалима, Ио-тапаты, храма, пожара в храме и проч. По совершении обряда триумфа ликторы высекли Симона-бен-Гиоры и затем убили; а Иоанна из Гискалы присудили к тюремному заключению, где он и умер. На медалях, отчеканенных римлянами в память победы, Иудея представлена в виде плачущей женщины, прислоненной к пальме, а возле нее воин; на другой стороне изображен Веспасиан, украшенный лаврами, а вокруг него надпись: «Iudea devicta, Iudea capta» (пленная, завоеванная Иудея).

Последняя крепость Массада взята в 72 году, после того как осажденные (1000 сикариев) прежде умертвили своих жен и детей, а потом самих себя. На евреев наложена была поголовная подать под названием «иудейский фиск». В 73 году по приказанию Веспасиана был разрушен и Ониеф храм в Египте. В еврейской истории начинается новый период - период диаспоры (рассеяния) или, как обыкновенно его называют, период римского пленения (Голут Эдом).

Агриппа зажил в Риме, где сестра его Вереника долго управляла сердцем молодого императора Тита. Иосиф Флавий, пользуясь ежегодным жалованьем, жил еще 25 лет в Риме, написав за это время на греческом языке свои исторические сочинения: «Иудейские древности» (20 книг), «Иудейскую войну» (7 книг), свою автобиографию и «Защиту евреев против их врага Апиона» (2 книги) и умер, как говорят, насильственной смертью по приказанию Домициана, брата Тита, около 95 года.

Евреи после разрушения храма не имели более отечества, и рассеянный мало-помалу народ составлял только единоверные общины. Каждый еврей начинает считать своим отечеством ту страну, в которой родился, воспитывался и живет. Но диаспора (рассеяние) еврейского народа, собственно, имеет мало общего с разрушением Иерусалима и храма; издавна находились еврейские общины в странах, лежащих на берегах Евфрата, в Малой Азии, на севере Африки, в Греции и Италии. Еще за 100 лет до Тита еврейская община в Риме была уже значительна и в Иудею мало-помалу стали собираться слабые остатки несчастного народа. В городах и селах опять стала пробуждаться жизнь. Вскоре появились и состоятельные евреи, избегшие общей участи, и ученые мужи, которые старались спасти духовное достояние народа. Они утешали несчастных, укрепляли их дух и старались соединить всех рассеянных членов еврейства в одно религиозное общество. Духовным Иерусалимом для евреев сделалась Иамния (Иабне), где, оставляя всякую политическую деятельность, главной своей задачей ученые сделали занятие традиционными постановлениями. Школа в Иамнии заменяла храм; богословы заместили священников; молитва и покаяние получили силу жертв; лишения и страдания в настоящем вознаграждались сладкой надеждой на время мессианское; гражданские подвиги и героизм на войне заменились самоотвержением учителей-раввинов или талмудистов (впоследствии) для охранения религии. Ревнители

эти по степени их важности носят различные титулы: I. Танаи (второучители 70-220 г.), II. Амораи (толкователи 220-400), III. Саборай (мыслители 400-640), IV. Гаоны (великие 640-1040) и V. Раввины от 1040 г. до настоящего времени.

У евреев существовал обычай при церемониальном шествии носить петуха и курицу. Это имело то значение, чтобы молодые жили так мирно, как живут эти супруги. Раз как-то проходил мимо подобной процессии целый полк римских солдат; увидев эту церемонию, они отняли у евреев петуха и курицу. Евреи, считая себя обиженными, самовольно наказали виновных. Из-за этого, по сказанию книги «Мидраш», возгорелась война. А вот и другая причина. У евреев существовал следующий обычай: когда рождается дитя, то родители сажали дерево, которое выращивалось до свадьбы и потом употреблялось для свадебной церемонии «хупе» (балдахин, под которым совершается венчание евреев). Однажды во время проезда царской дочери сломалась ось; слуга употребил в дело на починку оси одно из таких деревьев, и это также послужило поводом к войне. Но главной причиной разрушения Иерусалима было, говорит книга «Мидраш», беззаконие Израиля. Оно-то и довело до того, что Господь при всей своей любви к Израилю решился предать Иерусалим в руки иноплеменников. Орудием для этого избирается нечестивый Тит. Он является в Иерусалим и прежде всего входит в святой храм и говорит: «Вот, я стою теперь в неприступном для всех евреев месте, каково «святая святых». Сказав это, Тит вынимает из киота Тору (Пятикнижие), бросает ее на землю и топчет ногами, приговаривая: «Пусть мне сделает что-нибудь бог иудейский». Затем вонзает меч в церковную завесу, из которой тотчас полилась кровь. Нечестивый Тит и этому не ужаснулся, а еще смеялся и говорил: «Вот теперь я заколол еврейского Бога». После того он забирает из храма все священные сосуды и прочие богатства и с ними торжественно возвращается домой. Во время путешествия его на море подул столь сильный ветер, что корабль стал погружаться в волны. Тит, заметив это, сказал своим приверженцам: «Бог иудеев и силен только на воде, он потопил египтян в море и со мною так же хочет поступить; но пусть попробует состязаться со мною на суше!» На эти богохульные слова послышался голос с неба: «Ты ли, нечестивый, сын нечестивца, хочешь со Мною состязаться; малейшее мое насекомое сильно погубит тебя». Тит не обращал и на это внимания; сердце его не способно было признавать величие Божие: он считал себя выше всех. Ветер тотчас же успокоился, и Тит достиг берега благополучно. Вышед на берег, он был уже совершенно весел и спокоен, не опасаясь нисколько наказания Божия.

Глава 8

Мошка грызет мозг Тита в наказание

Бог, желая смирить его гордость, посылает против него не сильное насекомое, а малую мошку, которая влетает ему в ноздри, начинает точить ему мозг и таким образом мучит его семь лет сряду. Страдания Тита были невыносимы, и только изредка получал он некоторое облегчение, именно: когда ему удавалось проходить мимо кузницы, тогда стук молотка оглушал мошку и приостанавливал ее действие. Это вынудило Тита нанимать людей, которые бы около него постоянно стучали. А евреи для него стучали бесплатно. Но когда мошка к стуку привыкла, то и эта мера перестала облегчать его страдания. Тогда нечестивый Тит понял, как трудно идти против Бога, и зная, как много он погрешил в жизни своей, страшась к тому же будущего наказания, велел по смерти своей тело свое обратить через сожжение в пепел, а пепел развеять по всему лицу земли, чтобы еврейский Бог не мог найти его в день суда. Желание Тита было исполнено'.

1 В книге «Мидраш» говорится, что по вскрытии тела Тита оказалось, что мошка была величиною с голубя, весом 2 фунта. Рот мошки был медный, ноги железные.

Но оно не избавило его от вечных мучений, а напротив, еще усилило их, как можно видеть из следующего. У Тита, говорится в книге «Мидраш», был племянник, которому очень хотелось узнать, как поступают с его дядюшкой на том свете. А так как племянник был великий чародей (спирит), то он вызвал тень Тита и спросил его, как ему живется на том свете. Тит отвечал, что очень плохо, так как очень жестоко наказывают за грехи.

- Каждый день, - говорил он, - тело мое по сожжении обращается в прах, который развевают по семи частям вселенной. Утром, на другой день, меня снова оживляют и таким же порядком сожигают. Племянник спросил: «Скажи, дядюшка, на том счете кто больше всех в почете у Бога, и какая вера более угодна ему?» Тит отвечал: «Народ еврейский более всех в почете и одна вера иудейская приятна Богу. Она только может доставить спасение человеку». «Поэтому, - сказал племянник, - я должен принять еврейскую веру?» - «Нет, - возразил Тит, - не делай этого, родной мой. Ты не в состоянии будешь выполнить многочисленные предписания иудейского закона и, следовательно, все равно не избежишь наказания. Ты лучше мучай больше Израиля, ибо сказано: враг Израилев сделается великим на земле; а ведь и то хорошо, если, по крайней мере, отмстишь иудеям за меня, а главное - досадишь много Богу, ибо кто враг иудеев, тот и Божий враг». Этим и кончился разговор Тита с племянником.

Затем рассказ в книге «Мидраш» обращается опять к храму и, как бы желая сильнее и трогательнее разжалобить сердца иудеев и показать, что причина разорения храма - собственно грехи Израиля, заводит речь об убиении пророка Захарии.

Глава 9

Об убиении пророка Захарии

Хотя это событие не имеет ничего общего с действиями Тита и совершилось не при нем, что видно и из последующего рассказа, довольно того, что Захария был убит в храме.

Это случилось вот как. Невузародин во время покорения Иерусалима вошел в храм и, увидев здесь кипящую кровь, спросил у евреев: «Что это за кровь?». Евреи отвечали: «Это кровь от принесенных жертв». Но Невузародин заметил, что кровь эта не животных, а человеческая. Для большего обличения иудеев он приказывает убить животное, чтобы сличить кровь его с кипящей смолой; и оказывается, что последняя вовсе не похожа на кровь животного. Тогда раздраженный Невузародин сказал иудеям: «Если вы мне не объясните, чья именно эта кровь, то я скребницей буду сдирать кожу с вашего тела». Евреи сознались, что это кровь пророка Захарии, которого они убили между храмом и жертвенником. Но так как кровь кипела, как бы требуя праведного мщения, то Невузародин сказал: «Вот я сделаю так, что кровь успокоится». Произнесши эти слова, он тут же умертвил нескольких знаменитых членов высшего и низшего синедриона и кровью их стал поливать кровь пророка Захарии. Но кровь праведного не переставала кипеть. Ввиду этого Невузародин убивает еще многих юношей, девиц и детей, повторяя это кровавое возлияние; но кровь и теперь, как и прежде, не успокаивается. Тогда Невузародин, тронутый видом стольких жертв, воскликнул: «Захария! Из-за тебя столько погубил я сынов израилевых, а ты все еще не успокаиваешься; если ты не удовлетворишься этими несчастными жертвами, то я погублю весь Израиль». Кровь праведного тотчас успокоилась. Невузародин подумал: «Если из-за одного израильтянина Бог наказал смертью только евреев, то чего же ожидать мне, убившему их такое множество?»

Сказав это, он оставил Иерусалим и сделался благочестивым евреем. От него произошел Гер-цедек. Но храм, осужденный Богом за беззаконие, совершившееся в нем, не мог, конечно, избежать наказания; тем более, что по убийении Захарии после всех наказаний, понесенных Израилем за пролитие крови праведного, евреи не только не исправились, но продолжали еще больше грешить. Чтобы воочию показать, до чего у евреев той эпохи понизился уровень нравственности, в книге «Ми-драш» представляется следующий образчик их поведения. Господь, видя, что Авраам стал как бы правым, сказал: «Пусть же предстанут сюда буквы закона и свидетельствуют о делах Израиля!». Тотчас явились все 22 буквы еврейской азбуки, чтобы свидетельствовать на Израиль.

Глава 10

22 буквы закона обвиняют Израиль

Первая выступила буква алеф (а). Авраам обратился к ней со следующими словами: «Ты первая буква из всех, и ты хочешь свидетельствовать против моих детей, что они преступили закон. Вспомни тот день, в который Бог дал закон на Синае и который он начал тобою: "Адонай-Аноихи", т. е. "Аз есмь Господь Бог твой", - и Израиль до днесь знает единого Бога и чтит свято эту Его заповедь». Тогда буква алеф устыдилась, ушла в сторону и не стала свидетельствовать на Израиль. За нею выступила вторая буква бет (б), с тою же целью. Авраам говорит ей: «Ты, бет, хочешь свидетельствовать на Израиль? Вспомни, что тобою начинается первая глава книги Бытия: "Берешит бара элогим", т. е. в начале Бог сотворил небо и землю, а Израиль считает священной обязанностью прочитывать весь закон ежедневно; как же ты решишься обвинить его?». Удаляется и эта буква. За нею приходит третья буква «гимель» (г) и также хочет свидетельствовать против Израиля. Ей Авраам говорит: «И ты еще хочешь свидетельствовать на моих детей? Какой народ подобен Израилю в деле хранения закона, данного на Синае? Например, в нем заповедуется носить цицис (шерстяные нитки, которые евреи носят на краях одежды, как священный знак, и целуют во время богослужения), и Израиль строго соблюдает это, а заповедь об этом начинается тобою именно: "Гдилим-таселох", т. т. "цицис сделай для себя". И буква гимель устыдилась и ушла в сторону. Тогда все прочие буквы, видя, как первые три были пристыжены и обличены в лжесвидетельстве, не решались уже свидетельствовать на Израиль. Доказав, что Израиль вовсе не настолько виноват, насколько его обвиняют, Авраам начал напоминать Богу о всем том, что он сделал ради Его и ради будущего своего потомства. «Господи, Боже мой, мне было сто лет, когда я вымолил у Тебя сына; я вырастил его до 13 лет, получил от Тебя повеление принести его в жертву Тебе: неужели ради этого Ты не мог помиловать детей моих?»

Глава 11

Заступничество патриархов за Израиль

После Авраама выступил Исаак со следующей речью: «Начальник всей вселенной! Когда отец мой хотел меня принести в жертву Тебе, я беспрекословно повиновался ему; я допустил связать себя и сам нес дрова на своих плечах к жертвеннику. И неужели Ты не мог вспомнить этого, вменить в заслугу и помиловать детей своих?».

Сказав это, он ушел. За ним подходит Иаков и говорит: «Господи, Боже мой! Тебе известно, что я ровно 20 лет служил у Лавана ради моих детей Израиля. Когда я ушел от него, то встретил меня мой брат, нечестивый Исав, и хотел убить меня и моих детей, но я не щадил себя ради них. Ты тогда же благословил меня и завещал завет со мною:

миловать мое потомство. Ныне же Израиль предан в руки врагов, которые издеваются над ним как хотят».

По окончании речи праотцев подошел Моисей и сказал: «Начальник вселенной, не я ли был усердным пастырем Израиля? Я ходил пред ним 40 лет в пустыне, а когда приблизилось время ввести их в Иерусалим, то Ты объявил мне, что я не сподоблюсь войти в святую землю, ради наследия которой так много трудился и так много перенес от Израиля, и действительно я умер в пустыне. Теперь же, когда Иерусалима не стало, Ты послал за мною пророка и призвал меня не для того, чтобы видел священный город и все блага, которыми он был преисполнен незадолго перед этим; нет, Ты звал меня для того, чтобы я, видя опустошение Иерусалима, плакал о нем».

Огорченный Моисей, будучи не в силах созерцать бедствия, случившиеся с Иерусалимом и особенно с Израилем, который он всегда так нежно любил, обратился к Иеремии и сказал: «Пойдем, Пророк, туда, куда израильтяне отведены в плен; я посмотрю, кто из врагов осмелился хоть рукой прикоснуться к Израилю».- «Нельзя идти, - отвечал Иеремия, - ибо много убитых: вся дорога устлана ими». Моисей на это сказал: «Ничего, пойдем сейчас же». И они пошли в город Вавилон. Пленные израильтяне, увидев Моисея, возрадовались и говорили друг другу: «Моисей, наш великий вождь, восстал из гроба и явился сюда, чтобы вывести нас из плена». Но увы! В тот момент, когда Моисей хотел совершить избавление Израиля, подобно тому, как совершил некогда во время пребывания евреев в Египте, послышался «бас-кол», т. е. глас с неба: «Моисей! Моисей! Оставь свое намерение: знай, что по Моей воле Израиль отведен в плен; можешь ли ты противиться Моему вечному небесному предопределению?». Моисей, услышав голос с неба, сказал Израилю: «Дети мои! Я ничего не могу сделать теперь для вас. Я не в силах вывести вас из плена: это "гзаремин гашамаин" (т. е. назначение Божие). Потому молитесь Богу и уповайте на Его милосердие». После этих слов Моисея евреи начали плакать и рыдать, как сказано в псалмах: «На реках Вавилонских, тамо седохом и плакахом» (Пс. 136). Затем Моисей уходит к праотцам и говорит им: «О, что сделали враги с нашими детьми! Одних они избили, других измучили, третьим вяжут руки и налагают на тела тяжелые оковы, иные лежат на улице голые, босые, испуская последнее дыхание; многие совсем уже умерли, и тела их, лишенные погребения, брошены на съедение зверям, и птицы клюют их».

Глава 12

Плач всех святых о евреях

Тогда начинается между святыми общий плач. «Горе нам, - взывают они, - что так немилостиво поступают с детьми нашими! О возлюбленное чадо наше, Израиль! После той неги, которую мы имели в Иерусалиме, легко ли нам ходить босыми, голыми, терпеть холод, зной и голод!»

Тогда Моисей, внимая стенаниям святых о Израиле, обращается к солнцу и говорит ему: «Да будет проклят свет твой! Зачем ты не померкло в тот день и час, когда враг вошел в храм Божий?»

Солнце отвечает: «Моисей, верный пастырь Божий! Как можно мне было не освещать тот день, в который был разрушен дом Божий, когда меня принудили к тому 60 ударами огненных прутьев? Мне сказано было: "Ступай сейчас же, сияй", - и я волею-неволею должно было сиять». Затем Моисей обращается к самому храму и говорит: «Увы! Горе тебе, дом Божий! Участь твоя самая жалкая: померк твой свет, тебя не стало на земле; друзья твои уже не посетят тебя. Они в плену».

Сказав это, он обратился к пленившим их и начал ходатайствовать за Израиль. «Молю вас, - говорил он врагам, - не убивайте детей в глазах родителей, жен - в присутствии мужей, и наоборот; в законе сказано, чтобы не убивать сына в один день с

отцом. Знайте, что будет время, когда наш Господь вспомнит об Израиле и помилует его. Тогда он потребует отчет от вас в ваших незаконных делах». Враги не послушались Моисея. Они стали поступать вопреки его просьбам: убивали сыновей на глазах отцов, родителей на глазах детей. Этого мало: они еще давали оружие родителям и заставляли их своими руками убивать детей. Достойно заметить, говорится в книге «Мидраш», как мужественно переносили евреи те мучения, которым подвергали их враги. Когда они не в силах были сносить их обиды, они не щадили себя и своим самоотвержением нередко приводили в ужас врагов. Раз как-то, рассказывается в книге «Мидраш», перевозили на корабле морем множество пленных евреев; было тут до 400 девиц, красотой которых пленились многие юноши. Когда последние начали соблазнять целомудренных еврейских дев, то старшая из них, увидев безвыходное свое положение, сказала подругам: «Не погубим душ своих; лучше кинуться в глубину морскую, чем согрешить пред Богом и лишиться себя будущей жизни. Пучина морская не должна нас устрашать; в Священном Писании сказано: "Я возвращу вас из глубины морской" (Пс. 67 с еврейского текста). Сказав это, она первая бросилась в воду; примеру ее последовали и все прочие. На них, как и на всех еврейских мучениках, сбылось то, что сказано в Священном Писании: «Но за Тебя умерщвляют нас всякий день» (Пс. 43, 23). А вот еще, говорится в «Мидраше», доблестный пример самоотречения семи еврейских юношей.

Глава 13

Семь юношей перед царем

Во время нахождения евреев в плену у одной иудейской пленницы было 7 сыновей, которые своей преданностью вере обратили на себя внимание многих, даже самого царя. Когда узнал о них Вавилонский царь, то велел представить их себе. И они были приведены. Царь сказал первому из них: «Поклонись нашему богу и служи ему». Юноша отвечал: «В Писании сказано: "Я един, глаголет Бог, Мне поклонися, но не другим", поэтому я не хочу кланяться твоему богу». После этих слов его вывели и казнили. Привели второго. Царь сказал ему то же. Юноша отвечал: «В законе сказано: "Да не будет у тебя Бога, кроме Меня", и поэтому я твоему богу не стану служить и кланяться». Его вытащили вон и убили. Приведен был третий. Царь сказал: «Поклонись этому изображению». Юноша ответил: «В законе запрещено поклоняться дереву, вместо истинного Бога». И этого вытащили вон и убили. Так поступили с четвертым, пятым, шестым. Когда привели седьмого, самого меньшего, царь сказал ему: «Дитя мое, поклонись нашему богу», указывая при этом на стоявшее тут изображение. Юноша ответил: «В Священном Писании сказано, что Бог един, Который присутствует на небе, другого подобного ему нет. Образ твой не есть изображение истинного Бога, а потому кланяться ему не хочу». Царь сказал ему: «Видишь ли, дитя мое, братьев твоих не стало на земле; они пожили уже довольно на свете и пользовались жизнью, поэтому неудивительно, что они упорствовали и пострадали за свое упорство. Но ведь ты начинаешь только жить, ничего хорошего не видал, поэтому ты не должен пренебрегать жизнью. Не доведи себя до смерти; послушайся меня, как царя, и я осчастливлю тебя».

Юноша отвечал: «Царь! В Священном Писании сказано: "Господь есть царь вечный, и когда он воцарится, то все цари земные исчезнут". И что такое наша жизнь, чтобы ради нее пожертвовать вечностью? Сегодня я жив, а завтра могу умереть».

Царь сказал: «Жаль мне погубить тебя; я вот что сделаю: я уроню перстень мой, а ты подымешь его и этим покажешь, будто кланяешься мне». Дитя говорит ему: «Увы! Ты хочешь, чтобы я кланялся тебе хоть ради людей, чтобы избавить тебя от стыда перед подданными. Но как же мне не бояться Бога, который есть Царь Царей и

Создатель всех?» Тогда царь сказал: «Полно, дитя, есть ли еще Бог-то на свете?» - «Безумен ты, - отвечает дитя, - если сомневаешься в бытии Божиим; вот твой бог, которому ты кланяешься, не есть бог; о нем сказано в Священном Писании: он имеет уста, но не может говорить, имеет глаза, которые не видят; но о нашем Боге нельзя сказать этого». - «Пусть твой Бог избавит тебя от моих рук», - сказал царь.

Юноша возразил на это: «"Не испытывай Бога", сказано в Священном Писании. Ни ты, нечестивый, ни я, грешный, не достойны знамения».

Царь велел его тотчас убить.

Мать, стоявшая тут, подходит к убитым своим детям и говорит: «Милые мои дети! Честна ваша смерть; идите к Аврааму и скажите ему, что если он принес единственного сына в жертву Богу, то я семерых...»

После повествования о мучениях, перенесенных евреями в плену, в книге «Мидраш» рассказ говорит, что о бедствии Израиля очень много рыдала Рахиль. Она последняя явилась Богу и более всех утешена Им. Вот с какими словами она обратилась к творцу: «Боже Вседержитель! Ты знаешь хорошо, что раб Твой Иаков очень меня любил и служил за меня 7 лет моему отцу; но когда наступил день свадьбы, то отец счел нужным выдать за него старшую дочь Лию. Я, узнав о намерении отца, не только не препятствовала ему, но еще сама передала сестре слова, которые Иаков сообщил мне накануне свадьбы относительно будущих наших взаимных отношений, и даже вместо сестры своей Лии разговаривала с Иаковом в первую ночь, стоя за ширмами их брачного ложа. Все это я делала не потому, что не любила Иакова, а именно для того, чтобы не осрамить невинную мою сестру и дать возможность состояться ее браку. Итак, если я, женщина, существо слабое, не позавидовала сестре, - как же Ты, Всесильный Боже, позавидовал Идумее и предпочел Израилю тех, которые служат не тебе, а дереву? Сих-то ты попустил издеваться над своим народом. Вспомни и то, как Ты священным именем своим клялся миловать Израиль, а теперь предал его в руки врагов?» Слова Рахили тронули Бога и так Его умилировали, что он тут же утешил следующим небесным гласом: «Рахиль, дочь моя, тебя ради Я опять возвращу израильтян в Иерусалим, их священный город».

Глава 14

Пророчество Иисуса Христа о разорении

Иерусалимского храма

Иисус Христос предсказал вечное запустение храма Иерусалимского и подчинение Иерусалима язычникам¹*Извлечено из журнала «Странник» 1894 г. за май*¹.

«Из того, что вы здесь видите, не останется камня на камне. Все будет разрушено... И Иерусалим будет попираем язычниками, доколе не окончатся времена язычников» (Лк. 21, 6, 24).

Первое из этих пророчеств представляет в одном отношении особенный интерес. При исследовании других пророчеств возможно пользоваться только наблюдением, а к этому раз в течение веков был применен опыт.

Дерзость Юлиана-гонителя не ограничивалась издевательством над последователями Христа: он задумал посмеяться и над Самим основателем религии. Удобный предлог представлял ветхозаветный храм Иерусалимский, разрушенный солдатами Тита (70 г.) и срытый до основания Адрианом (136 г.) во исполнение слов Иисуса Христа, выше приведенных. Юлиан решил воскресить святыню Сиона в прежнем блеске, но забыл только, что «Бог поругаем не бывает».

В 363 г. Юлиан захотел опровергнуть истину этого пророчества и решил восстановить храм Соломона в его первобытной красоте. Изложим это событие по Гиббону.

Так как все христиане были твердо уверены, что приговор вечного разрушения произнесен над всей системой законодательства Моисея, то царственный софист мог бы обратить успех своего предприятия в благовидный аргумент против веры в пророков и истины откровения. Во главе дела был поставлен ближайший друг и министр Юлиана, «добродетельный и ученый» Алипий. Усердие Алипия нашло деятельную поддержку в палестинском губернаторе. На зов Юлиана евреи стали стекаться на священную гору своих предков из всех провинций империи, а их дерзкое ликование встревожило и раздражило живших в Иерусалиме христиан. Желание вновь выстроить храм всегда было господствующей страстью детей Израиля. В эту счастливую минуту мужчины отложили в сторону свое корыстолюбие, а женщины свою деликатность; серебряные лопаты и заступы были доставлены тщеславием богачей, а мусор переносился в шелковых и пурпуровых мантиях. Все кошельки открылись для щедрых пожертвований, все хотели участвовать в этой благочестивой работе, и приказания великого монарха исполнялись при энтузиазме целого народа. Однако соединенные усилия могущества и энтузиазма оказались в этом случае безуспешными, и назначенное для еврейского храма место, занятое в настоящее время магометанской мечетью, по-прежнему представляло назидательное зрелище разорения и опустошения. (Гиббон 11, 557-559).

Гетте (История церкви. Т. III, стр. 282) так излагает это событие: Приступили к работам, начали с разбора оснований и оставшихся еще частей стен, когда же хотели начать новые основания, то работы затруднились; земля непрестанно разрушалась и засыпала углубления, сделанные с большими усилиями, сильный ветер разметал заготовленные материалы, в то же время ощущались сильные колебания от землетрясений. Однако евреи не унывали, каждый день возобновляя разрушенное. Они расположились на месте самих работ; бурю опрокинуты были все их шатры и убежища; многие из них были задавлены или изувечены. Когда же по вырытии последних камней древнего фундамента хотели они положить камни для основания нового здания, то пламя поднялось из рва и пожгло рабочих, не успевших бежать. Продолжать работы не было никакой возможности. Таинственные кресты появились на одеждах евреев.

Современные и достойные уважения писатели рассказывают с различными вариациями, как землетрясение, вихрь и внезапно вспыхнувший огонь разрушили и разбросали по сторонам новый фундамент храма. Это событие описано миланским епископом Амвросием в письме к императору Феодосию, которое должно было возбудить в иудеях сильнейшее негодование; красноречивым златоустом, который мог ссылаться на воспоминания старожилов своей антиохской епархии, и Григорием Назианзином, который обнародовал свой рассказ о чуде в конце того года, в котором оно случилось. Последний из этих писателей смел утверждал, что этого сверхъестественного происшествия не отрицали неверующие; а его слова - как ни казались они странны, - подтверждаются неопровержимым свидетельством Аммиана Марцелина. (Ammian XXIII, 1. Cum itaque rei fortiter insta ret Alypius, juvaretque provinciae rector, metuendi globi flammarum prope fundamenta crebris assultibus erumpentes facere locum exustis aliquoties operantibus inaccessum, hocque modo elemento destinatus repelente, cessavit incoeptum).

Глава 15

Свидетельство Аммиака Марцелина

Этот солдат-философ, ценивший добродетели своего повелителя, но не заражавшийся его предрассудками, рассказал в написанной им дельной и добросовестной истории своего времени, какие необычайные препятствия остановили

постройку Иерусалимского храма. В то время, как Али-пий при помощи наместника провинции деятельно хлопотал о постройке, страшные огненные шары стали вырываться вблизи фундамента, частыми взрывами неоднократно опаляли насмерть рабочих и сделал место недоступным. Так как сама стихия оказывала слишком упорное сопротивление, то он оставил предприятие. Такой авторитет должен был бы удовлетворить тех, кто верует, и привести в изумление тех, кто не верует (II, 560-562). Гиббон не хочет верить этому факту. Написав вышеизложенное, он добавляет: «Но философ все-таки потребует свидетельства беспристрастных и интеллигентных очевидцев. Во время этого важного кризиса всякое необычайное натуральное явление было бы принято за действительное чудо» (562-563). Он объясняет прекращение работ отсутствием и смертью императора (559), но Юлиан узнал о неудаче постройки до своего отправления в персидский поход. При этом он сказал: «Нет ничего вечного в этом мире, если даже невозможно восстановить Богопочитания Тому, Который в Писании именуется Вечным» (Гетте, III, 283). В пользу несомненности чуда свидетельствует тот достоверный факт, что христианские писатели, обращаясь к евреям, свидетелям этого происшествия, повествуют о чудесных событиях.

Император Юлиан был сильно озабочен различными случайностями предстоявшего похода на персов и потому с пламенным рвением ускорял всесторонние приготовления нему. Тем не менее, повсюду простирая свои замыслы и стремясь величием дел продолжить память о своем правлении, он намеревался затратить огромные средства на восстановление пышного некогда храма Иерусалимского, который, во время римской осады с трудом был взят. Алипию Антиохийскому, который ранее заведовал Британией на правах начальника, император поручил быстро выполнить эту работу. Хотя поэтому Алипий настойчиво принялся за работу, при содействии правителя провинции и при содействии иудейства и их капиталов, но грозные языки пламени, часто и стремительно вырывавшиеся из-под фундамента, неоднократно обжигали рабочих и сделали это место недоступным. Таким образом предприятие прекратилось вследствие упорного сопротивления стихии (Амм. Марцелин XXIII, 1).

Однако кто же не знает, что в Иерусалиме никогда не было вулканов? Сверх того христианские писатели повествуют, что опаливший рабочих огонь оставлял на их одежде знаки креста (Руфин I, 37; Сократ III, 17; Феодорит III, 20; Созомен V, 21).

Значит, не «упорное сопротивление стихии» явилось неодолимым препятствием, а воля Божия, Чью мощь вскоре познал на себе Юлиан отступник: в походе он был смертельно ранен неприятельским оружием и, падая в крови на землю, воскликнул в предсмертной тоске: «Ты победил все-таки, Галилеянин!»

Михаэлис объясняет естественным образом факт, изложенный Аммианом. Но почему в таком случае те же естественные причины не помешали спустя 300 лет постройке мусульманской мечети на том же месте?

Для нашей цели почти безразлично, признавать или не признавать чудо в рассказанном событии. Исследуемое пророчество Иисуса Христа исполнилось и продолжает исполняться доныне. Иудейского храма на месте храма Соломона не существует, а мечеть для христиан такая же мерзость запустения, как пустыня и развалины.

Продолжает исполняться доныне второе приведенное пророчество. Иерусалим попирается язычниками, хотя каждая в отдельности из христианских великих держав могла бы отнять его у Турции.

Глава 16

Состояние Палестины в отношении пророчеств

Страна израильская, амонитская, Моавия, Идумея и другие сопредельные страны были плодоносными и очень населенными и во время еврейских царств, и во время Иисуса Христа, и под властью Рима и Византии. Такими же они были и в начале владычества арабов. Эти страны и в настоящее время сохранили свое естественное плодородие.

Наука со своей стороны дает точное доказательство того, что климат Палестины не изменился со времени пророков. Увеличение температуры на один градус заставило бы бросить возделывание винограда; при уменьшении же ее на один градус пальмы перестали бы давать съедобные плоды. Виноград возделывался в Палестине во времена Моисея и возделывается теперь, плоды пальм употреблялись в пищу во время Моисея, употребляются и теперь.

Всем названным странам было предсказано опустошение и запустение, что в точности и исполнилось в течение многих веков владычества магометан. Каждая страна представляет именно тот вид, который нарисован в пророчествах.

Наиболее полное запустение предсказано Идумее, и оно «таково, что при виде его нельзя не удивляться, как ныне столь пустынное обширное пространство могло когда-либо быть украшено городами и обитаемо в продолжение веков могущественным и богатым народом» (Кейт, стр. 305). Во времена Адриана и позднейшие до Гераклия, Идумея - *Palaestina fertia sive salutaris* - славилась богатством и плодородием. В ней было 16 городов, а теперь «здесь уже нет обитаемых городских поселений; все города лежат в развалинах» (Реклю. Всеобщая география. Т. IX, стр. 572).

Приводя свидетельства различных путешественников, где можно и Вольнея, Кейт показывает, как во всей точности исполнилась каждая мельчайшая черта пророчеств.

«Опустели дороги, не стало путешественников... Земля сетует, сохнет: Ливан постыжен, увял; Сарон похож стал на пустыню, и обнажены от листьев своих Васан и Кармил...» (Ис. 33, 8, 9), «Отворяй, Ливан, ворота твои, и да пожрет огонь кедры твои. Рыдай, кипарис, ибо упал кедр, ибо и величавые опустошены; рыдайте, дубы Васанские, ибо повалился непроходимый лес» (Зах. 11, 1, 2). («Странник», май, 1894).

Где издревле стоял ливанский лес, там теперь земля на многие мили кругом разорена и обнажена, как будто здесь и не бывало ни одного славного дерева, которое украшало когда-либо эту пустыню... О Ливане Вольней говорит: «Здесь посреди утесов незначительные остатки пресловутых кедров... Ни одна деревня в Васане не имеет ни фруктовых садов или плодовых деревьев, ни огородов для разведения зелени... От виноградных садов, коими славилась Боцра, не осталось ни малейшего следа. Вершина и бока Кармила покрыты кустами и цветами, но совершенно обнажены от деревьев» (Кейт, 241, 2, 7, 8).

«Сетует унылая земля. Плачет сок грозда, болит виноградная лоза; воздыхают все, веселившиеся сердцем. Прекратилось веселье с тимпанами; умолк шум веселящихся; затихли звуки гуслей. Уже не пьют вина с песнями; горька сикера для пьющих ее. Плачут о вине на улицах; помрачилась всякая радость; изгнано веселие земли». (Ис. 24, 4, 7, 8, 9). («Странник», май, 1894).

Кейт приводит вычисления Вольнея, основанные на показаниях древних писателей, что Иудея во времена Тита имела четыре миллиона жителей, и такое же население было у филистимлян, у финикийцев и в царствах самарянском и дамасском. Теперь в этих странах, со включением разоренных Моавии и Аммонии и совершенно запустевшей Идумеи, около полутора миллиона. (Реклю. Т. XI, стр. 641).

Глава 17

О Вавилоне

Особенно многочисленны пророчества о Вавилоне. «И Вавилон, краса царств, гордость халдеев, будет ниспровержен Богом как Содом и Гоморра. Не заселится никогда, и в роды родов не будет жителей в нем. Не раскинет аравитянин шатра своего, и пастухи со стадами не будут отдыхать там. Не будут обитать в нем звери пустыни, и дома наполнятся филинами; страусы поселятся, и косматые будут скакать там. Шакалы будут выть в чертогах их, и гиены в увеселительных домах». (Ис. 13, 19-22). «Толстые стены Вавилона до основания будут разрушены». (Иер. 51, 58). («Странник», май, 1894).

Вавилон был многолюдным городом до назначения в него парфянского наместника Гимеруса (130 г. до Р. Х.). Гимерус, превосходя жестокостью всех известных тиранов, по словам Диодора, сжег и разрушил значительную часть города, продал множество жителей в рабство и выселил в Мидию. В I столетии христианской эры Вавилон был еще большим селением, небольшая часть его обиталась, а несравненно большая возделывалась. В XVIII веке его стены служили оградой для хищных зверей, и он был местом охоты для царей персидских. В XII столетии, во время путешествия Вениамина Туледы, двадцать тысяч евреев имели постоянное жительство в черте городской ограды. (Реклю. Т. XI, 390). Стены Вавилона невероятной вышины и толщины существовали еще в XVI столетии, но в ограде уже не было ни одного дома; теперь нельзя с достоверностью определить следы стен.

В восточных странах пастухи обыкновенно пользуются развалившимися зданиями для загона своих стад, но Вавилон представляет исключение. Арабы боятся оставаться ночью среди развалин Вавилона. Народ в этой стране уверяет, что чрезвычайно опасно приближаться к этим развалинам по причине множества злых духов, которыми они часто посещаются. Реклю приводит мнение ассиролога Опперта, что арабский город Гилла (15 000 жителей), расположенный на правом берегу Евфрата, лежит на месте промышленного квартала Вавилона. Но по новейшим исследованиям Россама и Смита, Вавилон был расположен только на левом берегу Евфрата.

Может быть и за то Вавилон получил свыше такое определение, как главное место и вертеп талмудистских мудрецов, которые там составили Талмуд, столь отвратительный и богохульный против Христа и христианства. На основании учения вавилонского Талмуда, евреи ежедневно усердно молятся: «Да исчезнет имя нечестивых и память об них изгладится», т. е. христиан. По определению Иеговы, Адиная и Шехины, в этой местности исчезло имя евреев, и место их изгладилось во веки веков.

Глава 18

Хронологический перечень о разрушениях Иерусалима¹ *(Мы привели только немногие пророчества и их исполнения; желающие познакомиться с этим вопросом обстоятельнее должны обратиться к книге Кейта, а для проверки может служить книга Норова «Путешествие по Святой земле в 1835 г.»)*

Во втором году царствования Веспасиана Иерусалим был завоеван. Пять раз он был прежде покорен, причем один раз был разрушен. Раз он был взят царем Египетским Асохеем, затем Антиохом, после Помпеем, а за ним Сосием сообща с Иродом. Во всех этих случаях город был каждый раз пощажен; но еще до них он был завоеван вавилонским царем и им же разрушен спустя 1468 лет после его основания. Первый основатель города был хананейский владетель, имя которого на туземном языке означает «Праведный царь», каким он был на самом деле. Поэтому он был первым жрецом Бога, которому основал святилище, причем город, называвшийся прежде Солима, переименован был им же в Иерусалим. Позже иудейский царь Давид изгнал хананеев из города и населил его своими соплеменниками. 477 лет после него

город был разрушен вавилонянами. От царя Давида, первого Иудейского царя в Иерусалиме, до разрушения, произведенного Титом, прошло 1177 лет, а от первоначального основания до последнего завоевания - 2177 лет. Ни древность города, ни неимоверное богатство его, ни распространенная по всей земле известность народа, ни великая слава совершавшегося в нем богослужения не могли спасти его от нападения. Таков был конец иерусалимской осады.

Глава 19

Политические интриги евреев в Древнем Риме

Историк Манфрин утверждает, что палестинские победы Помпея и переселение оттуда в Рим пленников нельзя считать началом еврейской эмиграции в Италию. Это событие содействовало только образованию новых еврейских наслоений на ранее заложенном фундаменте. Автор утверждает также, что евреи юлианского времени по большей части не были уроженцами Палестины. В речах Цицерона по поводу раскрытия заговора Катилины упоминается, что они проживали в метрополии ранее 691 г. по основании Рима (63 г. до Р. Х.).

Во всяком случае промежуток времени между возвращением Помпея из Азии и речами Цицерона про Флако был короток, немногим больше года, следовательно, невозможно допустить, чтобы евреи, приведенные в Рим пленниками, успели освоиться с политическими нравами Рима и утвердить свою общину настолько, что она могла стать опасною Римским трибуналам и такому могущественному оратору, каковым был Цицерон. Самые речи Цицерона доказывают, что римские евреи несравненно ранее Помпея сгруппировались уже в правильную общину, ибо Цицерон обвиняет их в деяниях, опасных для Рима, совершенных сообща гораздо ранее. Во все времена видно из истории, где только евреям была дана из человеколюбия свобода, всегда свобода эта делалась правительствам опасностью, угрожающей великим политическим бедствием, что испытал человеколюбивый республиканский Рим от евреев. Большинство еврейского населения в Риме составляли вольноотпущенники или получившие свободу пленники; между тем Август предоставил им жить совершенно свободно, согласно с их обычаями и законами. Август знал, что у евреев есть школы (синагоги), что в этих школах по субботам имеют место общественные собрания. При Августе было евреев в Риме около 8000, расположенных поддержать петицию, направленную против Архелая (сына Ирода). Как свидетельствует Дион Кассий, при Клавдии число евреев было в Риме столь значительно, что декрет об их изгнании мог вызвать опасный для государственной власти мятеж. Вот до чего доводит свобода, данная евреям, везде наступали одинаковые последствия, например, в Египте, при фараонах, - данная свобода евреям к чему привела государство и народ местный? К бедствиям. Потому сотни живых примеров показывают нам, что все государства, имеющие эту нацию, отверженную Богом, должны держать их пленниками, крепко на привязи, тогда они смогут причинить минимум вреда окружающим.

По мнению Баснажа, главный еврейский квартал занимал ту самую часть Рима, которая покрыта ныне обширными зданиями и садами папского Ватикана. По исследованиям Манфрина, еврейских синагог с прилежащими к ним кладбищами в Древнем Риме было семь. Нет, однако, точных доказательств тому, что все они существовали ранее разрушения Иерусалима, хотя есть много археологических данных, заставляющих предполагать, что все они существовали в период еврейского благоденствия, - при императорах Юлианского дома. Несомненно, однако, существование в Риме трех богатых синагог во время царствования Ирода. Кроме того, римские евреи имели свою синагогу в Иерусалиме, основанную ранее войны, что

подтверждает мнение о стремлении Римской, так же, как и Александрийской общины, к известной независимости от Иерусалима.

После того, как Иудея была обращена в римскую провинцию и перестала управляться своими царями, в особенности при императоре Клавдии и в первые годы нероновского царствования, в Иерусалиме существовали одновременно два почти независимых друг от друга правительства: 1) военно-гражданское, административное городское управление, во главе которого стоял прокуратор, назначаемый цезарями; и 2) управление храмом, почетное главенство в котором предоставлялось князьям из рода Иродов.

Организация, права и обязанности обоих учреждений во много между собой разнились. Храм и его управление пользовались немалыми льготами. Левиты, священники и т. п. были избавлены от уплаты государственных (римских) податей, не как духовные лица, а как члены самостоятельного административного центра, выполнявшего значительную функцию прежнего царского правительства.

Храм сам по себе имел права отдельной провинции, подвластной Риму, и, следовательно, был обязан уплачивать подать последнему; подать эта выделялась из сумм, собираемых специально на храм с иудейских колоний всей империи; чем этот сбор был обильнее, тем для Рима было выгоднее, а чтобы сбор был обильнее, надо было, чтобы у правителей провинции (в рассматриваемом случае храма) были свободны руки. Это финансово-политическое соображение было одной из главнейших причин предоставления Римом храмовому правительству весьма широкой автономии, а также освобождения от государственного налога лично священников, левитов и т. д. Впрочем, недвижимые имущества их, находящиеся вне храмовой черты, подверглись обложению наравне с землями и домами всех остальных горожан.

Правительство храма, как известно, располагало значительным военным отрядом, состоявшим под начальством стратега. По свидетельству Иосифа Флавия и Деяний Апостольских, всей стражей командовал только один стратег; евангелист же Лука пишет (XXII, 51), что их было несколько. Стражей этой храмовое правительство пользовалось не только для непосредственного охранения святыни, но и для преследования, ареста и т. д. вне храма лиц и сект, проповедовавших учения, опасные для иудейства. Этим правом храм пользовался за весь период цесарей Юлианского дома.

Как известно также, римляне предоставляли иудеям права римского гражданства, и хотя этим правом также пользовались и другие вассальные народности, но, по мнению Манфрина, общая сумма прав иудеев была в этом отношении крупней, ибо она пользовалась помимо прав римского гражданского привилегиями, приобретенными ими на почве религиозных догматов, в сущности же также гражданскими. И это давало им возможность уклоняться от некоторых сопряженных с римским гражданством обязанностей, от которых представители других наций не могли быть освобождены.

По мнению Манфрина, есть основание полагать, что иерусалимские евреи исходатайствовали освобождение от уплаты некоторой части государственных налогов тех своих единоверцев, которые ежегодно посещали храм Иерусалимский. По крайней мере это правило, установленное еще селевкидами, не было отменено Юлием Цезарем. Кроме того, несомненно, что они имели право амнистии (ко дню пасхи) для одного из преступников, приговоренных к смертной казни за преступление, не имевшее характера государственного, которым и воспользовались при осуждении на смерть Иисуса Христа.

ТРАКТАТ II ТАЛМУДИСТСКИЕ НЕЛЕПОСТИ, ПРИНИМАЕМЫЕ ЗА ИСТИНУ

Глава 1

Нелепости талмудистских учений

Талмуд заповедует евреям безусловную веру во все, что заключено в его страницах, какие бы странности, диковины, невероятности и даже нелепицы там не заключались, и если бы кто-нибудь вопреки этому сказанию усомниться и не поверит буквально всем легендам священной скрижали, то он подлежит отлучению. В одном талмудистском трактате¹ («Бова-батра», л. 58, стр. 1.), как выше уже было упомянуто, рассказывается, что однажды раввин Элиазар, после своей смерти явился ученикам, которые спросили его: что делает теперь Авраам на небе? Элиазар отвечал, что Авраам теперь прилег на коленях у Сарры, и Сарра ищет в голове его. Когда один из учеников Элиазара осмелился предположить здесь аллегория, то по общему приговору за эту дерзость подвергся отлучению. Под опасением такой печальной судьбы, отвержении от своей религии, верующий еврей обязывается принимать за чистую монету все-возможные вздорные бредни, составляющие, можно сказать, главнейшую сущность талмудистских учений. Жена суними-танская убеждается в праведности Елисея тем, что мухи не попадают в его кушанье¹. Так, например, Талмуд учит, что в течение дня есть незначительные моменты; есть, между прочим, и такое мгновение, в которое Бог бывает так милостив, что выполняет всякую молитву, к Нему обращенную, какого бы рода она ни была; но, с другой стороны, есть мгновение, в которое Бог пребывает в гневе. Мгновение это повторяется ежедневно и продолжается 1/88 часть часа. Мгновение это определяется тем временем, когда петух станет на одной ноге, и гребень его побелеет до того, что не будет на нем видно красных пятен. Проклятие, произнесенное в это время на кого бы то ни было, бессильным быть не может². Талмуд рассказывает, что и Бог молится, и молится о том, чтобы гнев Его не пересиливал Его милости. Рабби Ишмаэль видел раз Бесконечного на престоле высоком и превознесенном. «Сын мой, Ишмаэль, - сказал Бесконечный, - благослови меня». - «Да превозможет милость твоя гнев твой в отношении к сынам Израиля», - произнес Ишмаэль. На эти слова рабби Ишмаэля Бесконечный кивнул головой³.

1 Трактат «Берахот», л. 10, стр. 2.

2 Там же, л. 7, стр. 1.

3 Там же.

Талмуд учит (тракт. «Авойде-Зура», л. 3, 2): «День состоит из 12 часов; в течение первых 3 часов Бог сидит и поучается в законе, в течение других 3 часов Бог думает; в следующие 3 часа Бог оживотворяет всю вселенную, а в последние 3 сидит и забавляется с Левиафаном, царем рыб, ночью же, — добавляет раввин Менахем, - Бог изучает Талмуд» (тракт. «Авойде-Зура», л. 3, и «Бова-батра», л. 74, 1-2).

Глава 2

О занятиях Иеговы талмудистскими науками

Далее, развивая свое догматическое учение о Иегове, Иерусалимский Талмуд проповедует, что Бог ежедневно три часа занимается изучением Талмуда, изучая его внимательно, потом столько же времени играет с рыбой Левиафан¹.

Рабби Иуда говорит: день имеет в себе 12 часов. Первые три часа Бог читает «Тойре», вторые три часа судит весь мир и, увидев, что все достойны проклятия, встает с престола справедливости и садится на престол милосердия; третьи три часа занимается попечением о всех тварях; четвертую часть дня Бог играет с Левиафаном, в последнее время ходит и рычит громовым голосом².

Рабби Диши-бар-Хуми рассказывает, что когда Бог давал евреям закон, то нагибал Синайскую гору над их головами и говорил им: «Если примете мой закон, благо вам; если нет, то здесь же будет и погибель ваша»³.

Рабби Шимон-бен-Локиш поясняет, что Бог сотворил мир под условием, что евреи примут Тойре; только в этом случае он будет существовать, если же нет, то превратится в пустыню.

«Сын Давида придет тогда только, когда не останется ни одной еврейской души в Гиф», т. е. в небесном хранилище человеческих душ, представляющем род магазина или склада, наполненного еврейскими душами, которые Бог и расходует для новорожденных. Чтобы ускорить расход душ, «Пирье веривие», то закон размножения поставлен на первый план в ряду еврейских религиозных обязанностей. Души евреев находятся не вместе с душами нухрим (христиан), а в особом отдельном «Гиф»⁴.

1 Талмуд Иерусалимский

2 «Гой вумес», стр. 24: *«Deum dicunt quotidie tres horas legi talmudacae dis-cende impendere et totidem cum pisce Leviathan ludere, quotidie et excidium Soli-mae et templi lacrimari, et Messia ventura monstrorum couvivum parare et cet».*

3 Тракт. «Шаббес», л. 8.

4 Тракт. «Авойде-Зура», л. 5.

Талмуд уверяет, что евреи по субботам получают свыше добавочную душу, которая не оставляет еврея до окончания субботы.

Багров в своих «Записках еврея» так подтрунивает над этим талмудистским вероучением: «Эти души- дармоеды, состоя целую неделю в резерве без всякого занятия, заедают бедного еврея по субботам, удваивая его аппетит».

Глава 3

За 40 дней до рождения младенца

Бог назначает ему невесту

По мнению талмудистов, за 40 дней до рождения каждого еврейского младенца Богом назначается уже и невеста для него, и ангелы провозглашают ежедневно на небесах о том, начиная за 40 дней до его рождения. На этой талмудистской легенде высшего предопределения построен небольшой литературный рассказец, написанный по-еврейски Бренд-штетером. Дело в том, что некий юноша, сын деревенского корчмаря, влюбляется в умную и красивую девушку Эсфирь, дочь почитаемого раввина. У раввина есть еще и другая старшая дочь, «маленькая и очень худенькая фигурка», с несомненным, однако, признаком Божьего благословения: у нее красный нос и черные большие зубы, обещающие, по поверью польских евреев, большое потомство. Вот на этой-то будущей матери в Израиле и хочет раввин женить деревенского юношу. Юноша, будучи влюблен в младшую сестру Эсфирь, ночью бежит из дома раввина и поступает в раввинскую школу. Оттуда он присылает письмо раввину; в этом письме говорится, что каждую ночь, около полуночи, не дает ему покоя какая-то тень; он видит пред собой как бы вырастающую из земли женщину, худощавую и бледную. Это-де призрак первой жены раввина. Она говорила, что сорок дней до рождения ею Эсфири небесный голос провозглашал его имя в связи с именем Эсфири. Понятное дело, что раввин оставил свою настойчивость, а рассказ оканчивается самым благополучным образом. Раввин не хочет идти против воли небесного голоса и выдает Эсфирь замуж за юношу, успевшего к этому времени заручиться раввинским дипломом.

Талмуд учит между прочими нелепостями и следующей: «Бог создал мир единственно для того, чтобы приложить к делу закон обрезания»'(Тракт. «Недарим»).

Глава 4

О мессии и обстоятельствах его пришествия

О мессии и обстоятельствах его пришествия в Талмуде упоминаются рассказы, оскорбляющие нравственное чувство христианина, которые мы по этой причине и не приводим здесь² (*Buxtor. De Synagoga iudeorum 4, 50*)...

Если бы кто из евреев усомнился в правдивости этого сказания, то Талмуд уверяет, что таковой будет лишен участия в этом торжественном пиру, который во время пришествия мессии будет дан евреям и на котором евреям подадут жареного быка, пасущегося в настоящее время и ежедневно съедающего сенокос тысячи гор, самку его такой же величины, уже посланную для сей цели, и кроме этих быка и коровы рыбу Левиафан, для насыщения которой, в свою очередь, ежедневно требуется рыба в три мили длиной. Бог сотворил два экземпляра рыбы Левиафана: один мужского пола, другой женского. Рыба Левиафан находится в кольцеобразном положении и держит хвост свой во рту; если же бы она вынула из рта хвост, то произошел бы потоп на земле. Бог, боясь потопления рода человеческого, при совокуплении Левиафана с самкой, уничтожил последнюю³ (*Книга «Зогар»*), которая уже послана и назначена евреям по пришествии мессии на пищу. Вместо же пирожного подадут евреям жареную птицу баснословных размеров. Во всю свою жизнь птица снесла одно яйцо, повалившее при своем падении триста кедров и затопившее желтком и белком шестьдесят деревень. Вино для этого стола уже приготовлено Адамом и хранится в горных погребах рая. Воцарению мессии будет предшествовать истребление всех народов в междоусобной войне Гога и Магога, которые будут поражены воцарившимся мессией. Пощажены будут только некоторые из язычников под условием принятия ими заповедей Ноевых и исполнения обязанностей рабов в новом царстве мессии¹.

Талмудист уверяют, что где-то находится река Самба-тьен, вода которой играет шесть дней в неделю, пламя и камни утихают только по субботам; за этой рекой есть еврейское царство, названное «бней мойше», т. е. дети Моисея. Жители его не больше детей, красивые, сильные и воинственные. Здешные евреи, будучи грешны, не могут еще по сие время с ними соединиться. «Рабби Иойсы сказал, что в последние дни сойдутся все народы и примут еврейскую веру»².

1 Тракт. «Санхедрин», л. 91, стр. 2; л. 105, стр. 1.

2 Тракт. «Иовомейс», л. 24.

По Талмуду, сам Иегова есть причина грехов на земле, так как он вселил в человека злую натуру (тракт. «Берахот», л. 32, 1 и 61, 1). Он определением своим предназначил человека ко греху (тракт. «Авойде-Зура», л. 4, 2) и евреев на горе Синай насилием принудил к принятию закона (тракт. «Авойде-Зура», л. 2; «Шаббес», л. 88).

Талмудисты уверяют, что по пришествии мессии все народы будут непременно их вассалами, и что богатства всех народов будут принадлежать евреям; что будет страшная война и все нации сойдутся сражаться с евреями, которые, разумеется, останутся победителями. Враги встретятся у широкой реки, через которую противникам должно будет переходить; на этой страшной реке будет два моста, один бумажный, другой чугунный. Все народы пойдут по чугунному мосту и провалятся, а евреи благополучно пройдут по бумажному мосту, под которым вместо свай будут стоять ангелы, и проч.

Евреи живут и дышат той сладкой надеждой, что мессия спешит к ним, что он придет и разрушит все царства и отдаст все богатство и всех царей в рабство евреям, а нынешнее свое униженное положение в ряду других народов, равно как и повсеместное владычество нечестивых, объясняют наказанием Иеговы за маловерие Израиля.

Глава 5

О возникновении Рима

В Талмуде находится следующее сказание о возникновении Рима: «В ту самую минуту, когда Соломон сочетался браком с дочерью египетского фараона и осквернил свое ложе соединением с язычницей, архангел Гавриил по воле Предвечного сошел с неба и воткнул на дно моря стебель, который возмутил и поднял кверху морской ил; на этом иле впоследствии построен был величественный Рим, и в тот самый день, когда Иероваам поклонился двум тельцам, Рем и Ромул построили две хижины на берегу Тибра, которым назначено было унизить храм Твой, о, Иегова»¹.

Суеверные, подобно всем восточным народам, евреи облекли свое суеверие в законную религиозную форму и включили в Талмуд, который строго предписывает всем своим последователям полнейшее благоговение к этим суевериям. Дело доходит до того, что Талмуд учит: «Если кто раздавит (босыми ногами) яичную скорлупу, умоется горячей водой, наденет вымытую рубашку, которая не пролежала восьми дней после стирки (ибо насекомые могут опять ожить в белье до этого срока), или если кто вместе съест рыбу и мясо, тот подвергается злокачественной сыпи»².

1 *Gemara tit. Sanged. C. 1. Abrabanel in Esajam cap. 35 Aben Ezra in genes.*

2 *Тракт. «Иойре деа», л. 173.*

Не следует также стоять против женщин в то время, когда они вышли из дома, где есть покойник, потому что «мелах гамовес», ангел смерти, в это время витает повсюду и может умертвить, кого хочет. Равным образом, если женщины идут за покойником, мужчина не должен с ним и встречаться лицом к лицу; если встретится нечаянно, то должен отскочить с места на четыре шага и пойти другой дорогой; если же нет иной дороги, а есть река, то должен пройти чрез реку; если же ни того, ни другого нет, а есть стена, должен стать за стену, пока эти женщины пройдут. Впрочем, если встретится менее семи женщин, то опасность не так велика»¹.

Когда в городе свирепствует эпидемия, человек не должен идти посредине дороги или улицы, потому что посредине дороги проходит «мелах гамовес» и поражает всех встречных. Если же в городе спокойно, наоборот, не следует ходить по тротуару или по сторонам дороги, потому что в это время «мелах гамовес» не имеет большой власти и прячется по сторонам»².

1 *Тракт. «Брохейс», л. 51.*

2 *Тракт. «Бове-каме», л. 60.*

Если проследить наставления и повествования еврейских казуистов, то увидим, что даже самая жизнь талмудистских учителей была исполнена таких необыкновенных чудес, в особенности одного из них, что все удивительные приключения Синдбада-Морехода, героя арабских сказок, покажутся пред ними вещами обыкновенными. Например, с знаменитым рабби Бар-бар-Ханной случилось однажды следующее. Увидел он рыбу, выкинутую волной на берег, такой величины, что она своим падением придавила шестьдесят городов, а другие шестьдесят наелись досыта ее мясом, которого несмотря на то осталось столько, что еще шестьдесят городов имели возможность заготовить из нее и посолить годовые запасы.

Глава 6

О 60 выстроенных городах из костей одной рыбы

Возвращаясь через год на то же место, рабби Бар-бар-Ханна был столько счастлив, что нашел шестьдесят придавленных городов выстроенными из костей, оставшихся после этой рыбы.

Другой раз этот же знаменитейший раввин пристал к лодке и вышел на спину подобного же чудовища, которое покрыто было землей и густой растительностью. Полагая, что находится на острове, рабби Бар-бар-Ханна зажег огонь и стал готовить кушанье; болезненное ощущение привело чудовище в такое сотрясение, что мудрый раввин едва только успел прыгнуть в лодку и тем спастись от угрожающей ему гибели.

Тот же раввин Бар-бар-Ханна видел однажды лягушку, величиною в дерево с шестьюдесятью избами; лягушку эту пожрал змей, которого, в свою очередь, проглотил ворон, усевшийся потом на дерево переваривать пищу. К сожалению, раввин ничего не упоминает о размерах дерева, но пропорционально величине лягушки, змея и ворона оно должно быть не очень маленькое.

Есть еще одно подобное сказание в Талмуде. Один раввин, бродя по пустыне, увидел трех гусей, изливающих из себя целую реку жира, которую они сами же на другой день выпивали всю до дна. Разлакомившись при виде таких вкусных птиц, раввин воззвал к ним, прося, чтобы кто-нибудь из них показал ему, какой частицы от них он удостоится вкусить в раю. Тогда одна из птиц обернулась к нему спиной и подняла ногу. Раввин остался доволен вполне.

Еще: «Четыре человека вошли в рай. Один, взглянув, тотчас умер, другой сошел с ума, третий уничтожил несколько молодых растений; лишь один только вошел с миром и вышел с миром». «Воскресение мертвых может иметь место только в Палестине, поэтому Господь подле могил евреев, умерших в пленении, отрывает длинные пещеры, чрез которые трупы их и покатаются, как бочки, в святую землю, чтобы воспринять там каждый свою душу»¹(*Талмуд Иерусалимский, тракт. «Килоим»*).

Воскресение всех верных израильтян совершится на Иосафатовой долине. Трупы евреев, умерших вне Палестины, подземными трубами прикатятся в Иосафатову долину и там будут воскрешаемы ангелом смерти, который, ударом палки приведя их в сознание, будет спрашивать каждого о его имени, и воскрешен будет для будущей жизни только тот, кто сумел сказать свое имя текстом Библии; поэтому необходимо затвердить в памяти свое имя, чтобы не забыть его. После общего воскрешения последует восстановление храма Иерусалимского, всех жертв и обрядов и вообще всего того, что определяется законом. Возобновленный Иерусалим будет возвышаться на целых восемь верст (12 000 шагов)¹. «Величина Иерусалима будет равняться величине Палестины в период древнееврейского царства; Палестиной же с воцарением мессии сделается весь мир»².

По наставлению Талмуда, кто хочет пить воду, прежде должен слить немного сверху, ибо это вредная вода, которую могли пить «шойдым», т. е. злой дух вроде домового³.

«Следует быть осторожным при уборке посуды, чтобы в ней не осталось мухи, задохшейся без воздуха»⁴.

«В ночь на субботу и среду не следует пить поду в потемках, хотя бы она была почерпнута и днем, из страха нечистой силы. Если же кто чувствует жажду, тот должен бросить что-нибудь в воду и тогда может пить».

«Не следует ночью одному в комнате спать. Кто не исполнит этого предписания, тот подпадет под власть "лолысь", т. е. дьяволицы: по той же причине не следует ночевать на кладбище»⁵.

1 Тракт. «Бова-батра», л. 75, 2.

2 Тракт. «Иалкут Санхедрин», л. 57, 2.

- 3 Тркт. «Холин», л. 105.
4 «Кицер Шулхан-Арух», л. 80.
5 Тркт. «Песахим», л. 112.

Глава 7

Не ставить под кровать кушанья и напитки от злых духов

«Не следует под кровать ставить кушанья или напитки, хотя бы они были накрыты железными крышками, потому что злой дух может вселиться в них. По той же причине не следует есть с вечера что-нибудь надрезанное или облупленное, как то: чеснок, лук, редьку, яйцо и т. п., хотя бы они были завернуты и запечатаны, так как злой дух все-таки прикоснется к ним. Если же на чесноке, луке и т. п. осталась верхняя шелуха, то злой дух не коснется к ним»¹.

«Мужчина не должен проходить между двух женщин, двух собак, двух свиней и двух ужей, потому что там непременно существует и третий, т. е. нечистая сила»².

«Не следует стоять под крышей в то время, когда капает с нее вода, потому что тут обыкновенно находится "мазыхла", т. е. вредные, нечистые духи».

«Не следует ходить босыми ногами по помоям, потому что там обретае нечистая сила; не бояться ее можно только при следующих условиях: 1) если будет видно на месте, залитом помоями, 60 следов человеческих, т. е. следов людей, которые проходили уже по этому месту; 2) если солнце осветит это место; 3) если бросить немного песку, или, наконец, 4) плюнуть на него».

«Не следует спать в лунную ночь на дворе под стеной, в тени, потому что злые духи преимущественно посещают землю ночью и, не любя лунного света, прячутся в тени».

По учению Талмуда, если беременная еврейка употребляет в пищу горчицу, то произведет на свет прожорливое дитя; если же рыбу, то дитя будет мило людям³.

А вот совет для желающих видеть чертей: пусть добудет матку черной кошки, рожденной первыми родами от черной же кошки, родившейся от матери своей тоже первыми родами; если эту матку сжечь в порошок и порошком посыпать себе глаза, тогда увидишь чертей⁴.

1 Тркт. «Песахим», л. 112.

2 Там же, л. 111.

3 Тркт. «Хатубот».

4 Тркт. «Берахот», еврейские секты, Григорьева, 95.

Вавилонский Талмуд рассказывает, что раввины Ханан и Ошайя накануне каждой субботы садились размышлять над «книгою Бытия» и производили на свет трехлетнюю телку, которую потом употребляли в пищу. Раввин Иешуба-бен-хан превращал с помощью этой книги тыквы и арбузы в оленей и коз.

Раввин Исмаэль-экима, по словам Талмуда, несколько раз видел ангелов и разговаривал с ними.

«Миска, положенная вверх дном на кувшин, хлеб, висящий на воздухе, крохи хлеба, разбросанные под ногами, - все это доводит человека до обеднения»¹. «Не дозволяется нагому стоять пред свечой: преступивший это правило подвергается черной болезни»².

На вопрос: «Можно ли в субботний день идти по полю?» - Талмуд отвечает: «Нет, потому что можно ногой раздавить зерно и против воли посеять его»³.

Точно так же: может ли синедрион обвинять в прелюбодеянии жену слепого? — «Нет, потому что, по закону, прелюбодейная жена только тогда заслуживает наказания,

когда старается скрыть свое преступление от мужа; а каким же образом она может скрыть его от глаз того, который и так ничего не видит»?⁴

1 Тркт. «Холин», л. 105.

2 Тркт. «Песахим», л. 112.

3 Гемара.

4 Там же.

Глава 8

Талмуд велит молиться на еврейском языке

Молиться Талмуд повелевает непременно на еврейском языке, потому что ангелы, принимающие моления, не понимают других языков, потому и не могут возносить моления к Богу. Исключение делается только для молитв в пятидесятницу и в ночь на пасху, когда они читаются на халдейском или сирийском языках. В первом случае это делается для того, чтобы ангелы не могли позавидовать их будущему блаженству, которого просят евреи себе в пятидесятницу и которое надеются получить вместе с пришествием мессии. В ночь на пасху произносят молитву на халдейском языке для того, чтобы дьявол не подслушал их и не явился к ним на другой день в образе их знакомого. Молясь, евреи обращаются в ту сторону, где находится Ханаанская земля. Равви Аби думает, что величие Иеговы находится на западе, и потому в эту сторону надо обращаться с молитвою. Во время молитвы еврей не смеет плевать, сморкаться, зевать и т. п.; если бы явилась крайняя необходимость, то плюнуть он может позади себя или в левую сторону; прямо же перед собой или в правую сторону - нельзя, потому что можно брызнуть на ангелов.

Как выше было сказано, евреи оказывают луне предпочтение пред звездами и даже пред солнцем, потому что в движении ее, говорят они, яснее видны дела Божий и Его могущество. Потому евреи принимают луну как видимый знак божественного величия, являющегося в каждый месяц. Как только появится новая луна, то первые заметившие это извещают других, стучат в ставни, будят сонных и бегут обновлять луну, кланяются ей, а потом творят приветственную молитву и, подпрыгивая вверх, говорят, протягивая руки к луне: «Как мы подскакиваем к тебе и однако ж не можем схватить тебя, так пусть из врагов наших никто не возможет сделать зло и повредить нам. Да нападет на них страх и трепет, величием твоим да будут неподвижны как камень, да будут безмолвны, да нападет на них страх и трепет, а нам и всему Израилю да будет благоприятным предзнаменованием!»'

Эта молитва должна читаться очень скоро, чтобы луна во время чтения не зашла за тучу, ибо это знаменует несчастье: затмение луны евреи почитают весьма худым. Говорится в книге «Эц-гахаим»: во время приветствия луны нужно каждому держать себя чинно, ноги поставить вместе и стать прямо в стороне, чтобы иноверцы не помешали». В половине этого поздравления евреи громко трижды повторяют: «Да живет Давид, царь Израиля», потом, обратясь, поздравляют друг друга².

1 См. книгу «Сидер».

2 Кн. «Сидер», стр. 236.

Говорится в книге «Орах-хаим» о действии новолуния следующее: «Вот вам, израильтяне, повесть, которую мне передал знаменитый раввин Меер и из которой видно, как важно каждому еврею праздновать новолуние. Одному набожному еврею попался разбойник и покушался на жизнь его. Еврей не противился злодею, а только просил его позволить прежде помолиться луне; тот согласился, и как только еврей совершил молитву, подул мгновенно сильный ветер и унес еврея из глаз злодея. Как же

не дорожить, заключает раввин, этой молитвой и как не спешить навстречу новолунию, когда она появится?»

«Из еврейских учителей очень многие утверждают, что если кто удачно встретит и поздравит новолуние, тот может смело надеяться, что он в этом месяце не умрет»' (См. книгу «Эц-гахаим».).

Глава 9

Церемонии в праздник пурим

В праздник пурим каждый еврей, сидя за столом, приветствует жену царицею Эсфирью, а она, наоборот, приветствует своего Лейбу как царя. Потом идут следующие рассказы из раввинских преданий:

1) «Бог так привязан к еврейскому народу, что жить не может без того, чтобы не думать о нем. Прежде нежели ниспослать наказание, наперед избирает избавителя или избавительницу. Доказательством служит царица Астина, которая на призыв мужа не является к столу по той причине, как говорит еврейское предание, что у нее за ночь по изволению Божию выросла шишка на лбу, дабы она в то время, когда царю угодно будет похвалиться красотой ее пред вельможами, не могла удовлетворить этому желанию, а между тем Бог посылает в жены ему еврейку Эсфирь (Эстер), которая вскоре делается орудием для избавления евреев».

2) Аман падает к ногам царицы, прося себе помилования за нанесенную ее роду обиду, а ангелы Божий нарочно толкают его, чтобы он упал на постель царицы, для большего раздражения царя против него. Затем Артаксеркс видит, что дети Амана истребляют все дорогое в саду его; но это были не дети Амана, а ангелы, принявшие вид их. За все это Аман, искавший гибели евреев, сам по воле царя погибает вместе с детьми своими. Но за что пострадала прежняя царица? За то, утверждают раввины, что она в субботу мучила и издевалась над еврейскими дочерьми, собирала их к себе во дворец и нагих заставляла работать».

Глава 10

Об Адаме и женитьбе его

В своем учении о сотворении человека Талмуд говорит: «Господь не хотел дать подруги отцу рода человеческого, пока он сам у него не выпросил ее в том расчете, что вовлекла бы его в грех, и тогда Адам имел бы право роптать на Бога за свою гибель. Приняв эту предосторожность относительно того, кого сотворил по образу и по подобию своему, Бог показал этому царю земли своих тварей. Первым действием Адама, по учению Талмуда, было одно из тех тяжких оскорблений природы, за которые Моисей карал беспощадно смертью; это было преступление духовное, ибо было внушено богами, т. е. злыми духами (*De gentium daemonia*), свойство которых соблазнять человека и унижать его достоинство. Позднее это преступление сделалось очень обыкновенным и стало у хана-неян наряду прочих пороков, от которых должно было очистить землю израильскую оружием. Адам, ища себе подругу, впадает в удивительные заблуждения, и вместо того, чтобы наказать его, Бог, сжалясь над ним, сотворил ему из ребра Еву, женщину двадцати одного года.

Но оказала ли наша прародительница свое нравственное превосходство Пред этим жалким мужем? По общему мнению раввинов, мать рода человеческого имела расположение к змию, а это коварное животное воспользовалось им, чтобы довести Еву до нарушения заповедей Божиих. Чудовище для этого сообщило ей яд, который она передала своему потомству¹.

Таковы были, по мнению мудрецов Талмуда, нравы наших первых отцов еще в пределах земного рая.

Адамово покаяние после падения, т. е. вкушения от запрещенного плода, было долговременно и выразилось строгим 130-летним постом, в продолжение которого Адам лишил себя всякой пищи и питья и отдалился от Евы, с твердостью избегая всякого рода искушений.

Однажды Адам увидел Лилиту, дьявола женского пола, и полюбил ее, а покинутая Ева, в свою очередь, встретила соблазнитель, которые полюбились ей. Таким образом рождалось свирепое, страшное племя дьявольского происхождения.

Как вариант к библейскому сказанию о сотворении первого человека, есть в Талмуде следующая легенда о создании Адама: Бог собрал со всего света пыль, сделал из нее один пласт земли и из него сотворил двойного, т. е. двуликого человека, которого затем перерезал на две половины, из которых получились Адам и Ева².

«Адам был так велик, что головой своей касался свода небесного, а когда ложился, то ногами доставал конца запада, а головой конца востока»³.

Бог сделал в небесах отверстие, чтобы через него проходил свет, с помощью которого Адам мог созерцать весь мир одним взором⁴.

«Как только Адам согрешил, то Бог уменьшил его до таких размеров, какие имеют настоящие люди»⁵.

1 Тракт. «Шаббес», л. 147.; тракт. «Иовомейс», л. 103; тракт. «Авойде-Зура», л. 22; Драх, гармония, т. IV, стр. 321.

2 Тракт. «Санхедрин», л. 38,1 и 2; «Берахот», л. 61,1; «Эрувим», л. 18,1.

3 Тракт. «Санхедрин», л. 38, 2.

4 Тракт. «Хагига», л. 12,1.

5 Там же.

Глава 11

О царе Оге — большом великане

Ог, царь вассанский, упоминаемый в Библии, по сказанию Талмуда, получил свое имя по той причине, что однажды застал Авраама в то время, как последний пек пасхальные опресноки, по-еврейски «угга»¹.

«Во время всемирного потопа Ог спасся вместе с одним носорогом, держась с ним около Ноева ковчега, ибо вода около корабля была холоднее, тогда как во всех других местах кипела»².

Для ежедневного насыщения Ога потребно было 2000 быков и столько же дичи, а для утоления жажды 1000 бочек вина³.

Когда евреи вошли в Вассан, Ог услышал шум от еврейского обоза, простиравшегося на три мили в длину, и для своей защиты вырвал из земли широкую гору и положил ее на свою голову. Но Бог послал наверх этой горы муравьев, которые прогрызли в середине скважину, и гора упала вокруг шеи на плечи Ога. Зубы его вросли в эту гору так, что он не мог больше вытянуть своей шеи. Тотчас Моисей схватил топор в 10 аршин длины, прыгнул на 10 аршин вверх, ударил Ога выше ступней ног и убил его⁴.

Параллельно с этим рассказом имеется другой, по которому Ог попал в рай живым⁵.

Независимо от этого Талмуд дальше повествует, что раввин Иоханан однажды нашел кость от ноги, вдоль которой прошел 3 мили и все-таки не дошел до конца ее: само собой разумеется, что кость эта была Ога, царя вассанского⁶.

1 Тракт. «Нидда», л. 54, 2.

2 Тракт. Соф., л. 113, 2.

3 Там же, л. 14, 4.

4 Тракт. «Берахот», л. 54, 2.

5 Тракт. «Derech erez», л. 20, гл. 3.

6 Тракт. «Нидда», л. 24, 2.

Об Аврааме Талмуд рассказывает, что он съедал и выпивал порцию 74 человек¹, вследствие этого он и был так силен, как 74 человека, взятых вместе.

В сравнении с Огом он был крошкой, ибо когда однажды у Ога выпал зуб, то из этого зуба Авраам сделал себе кровать. Впрочем, раввины спорят между собою об употреблении, сделанном из чудовищного зуба: иные утверждают, что он был употреблен не на кровать, а на стол².

1 Тракт. Соф., л. 14, гл. 4.2.

2 Там же.

Раввины, объяснявшие гемару, пресерьезно утверждают, что Адам имел рост в 6000 локтей. Про величину некоторых животных, упоминаемых в этой книге, и говорить уже нечего.

Раши в своем комментарии разбирает историю Ревекки, что мать и брат Ревекки просили Елеазара, чтобы он оставил погостить дома на несколько времени Ревекку. Раши говорит, почему в Библии не сказано об отце. Именно потому, что отец не был согласен на брак, ангел пришел и убил его.

Другой комментатор Сивсе-хахомим (уста мудрецов) говорит, что отец Ревекки положил в кушанье Елеазара яд и просил его скорее кушать, но Елеазар чувствовал это и говорил отцу, что до тех пор не станет кушать, пока не окончит свой разговор, а между тем пришел ангел и переменял блюда; отец Ревекки ел из этого блюда и умер.

Глава 12

О Якове и о приключениях его

Раши-комментатор разбирает историю Якова, где говорится в Библии, что Яков же вышел из Варсавии и пошел в Харан. И пришел на место и там ночевал, потому что зашло солнце. Раши в этом путешествии Якова находит чудо, потому что он не мог такое большое пространство пройти в такое короткое время, так как говорится, - вышел, и пришел, и встретил это место. Раши доказывает, из трактата «Хулин», л. 91, что земля передвинулась сама по себе и перенесла Якова с его ночлега, и солнце тоже подвинулось внезапно для того только, чтобы Яков там ночевал.

Во сне Яков видел ангелов, влетающих и слезающих по лестнице с неба. На это комментатор Раши делает вопрос: почему в Библии сказано, что ангелы влезали, а потом слезали? Где же взялись ангелы на земле, когда они небесные жители? Потом Раши отвечает, что эти ангелы, всходившие на лестницу, были те ангелы, которые провожали Якова из Святой земли, ибо эти ангелы не имеют права переступить через границу Святой земли. Для чего виденные ангелы? - сходящие вниз по лестнице, это именно были назначенные провожатые в дальнейший путь вне Святой земли, откуда они и сами по жительству.

Дальше Раши объясняет слова Библии: «Яков взял из камней того места и положил под голову». Раши находит, что Яков взял не один камень, но несколько и оградил себя от диких зверей. Ночью же эти камни произвели между собою спор; один говорит: пускай на меня положит праведник голову, а другой говорит: на меня пусть положит голову, а другой говорит: на меня пусть положит голову. Вдруг Бог все соединил в один камень.

Глава 13

О причине потопа

Раши причину потопа видит в том, что домашние животные, звери и птицы - все соединились с чужими породами и потому понесли наказание от Бога вместе с людьми как преступники.

В Талмуде говорится о библейской истории Агари. Так как Бог сотворил чудо и должен был открыть источник для утоления жажды умирающего Исмaила, то ангелы воспротивились Богу и сказали: «Для чего будешь сотворять чудо для Исмaила, так как потомки Исмaила будут морить жаждою евреев?» Бог задал вопрос: «В каком положении теперь он находится, праведник или грешник?» Они Богу ответили: настолько он праведный, что не заслуживает смерти жаждою». «Если так, то мы должны его судить по-настоящему». Ангелы отошли со стыдом.

В этой самой главе говорится, что пастухи Авраама с пастухами Абимелеха ссорились о колодезе, из которого поили свои стада. Комментатор Раши, основываясь на своей личной фантазии, выводит следующего содержания чудо. Раши говорит, что пастухи Авраама и Абимелеха договорились между собой, что они будут подходить к колодезю: при приближении которых вода поднимется вверх из колодца, этим будет принадлежать колодезь. Затем, когда пастухи Авраама приблизились к колодезю, вода поднялась вверх, и колодезь остался за Авраамом. Книга «Мидраш» об этом же колодце говорит, что пастухи Авраама и Абимелеха условились, чтобы пригнать стада свои к колодезю, и против которого стада вода выйдет вверх, то этому будет принадлежать колодезь. Итак, когда стадо Авраама было пригнано к колодезю, то вода поднялась вверх, и колодезь остался за Авраамом.

В библейском сказании говорится: «И насадил Авраам при Вирсавии рощу и призвал там имя Господа». Талмуд¹ (*Тракт. «Сойте», л. 10*) объясняет: «К чему он призывал имя Божие? Вот почему: когда у него обедали три ангела, то после обеда Авраам им велел помолиться Богу для показания, что они кушали не его, а добро Бога, который сотворил весь мир».

В библейской истории об Аврааме говорится: «И было после сих происшествий, Бог искушал Авраама». В Талмуде же² (*Тракт. «Санхедрин», л. 89*) замечается, что вот какое было происшествие: дьявол явился к Богу и клеветал на Авраама, что Авраам пиршествует в честь рождения сына своего Исаака, принес ли он в жертву для тебя хотя одного овена. Но Бог сказал дьяволу: «Хотя Авраам делает пир и в честь сына, но если бы я ему сказал: зарежь твоего сына для меня - и он не воспротивится».

Однажды, рассказывают раввины в Талмуде, два путешественника увидели птицу, стоящую в воде; а так как вода едва достигала до половины ее ног, то они, думая, что здесь не глубоко, решили искупаться. Но в то самое время, когда они готовились исполнить свое намерение, с неба послышался голос: «Будьте осторожны и знайте, что семь лет тому назад один плотник упустил здесь свой топор, а этот топор еще доныне не достиг дна».

Глава 14

Раввин Ров-Попе и супруга его

В Вавилонском Талмуде есть жизнеописание благочестивого раввина Ров-Попе. В этом жизнеописании между прочим говорится, что упомянутый мудрец был очень толст, и в подтверждение этого рассказывают следующее: если Ров-Попе становился так, что своим животом касался жены своей, не уступавшей мужу в объеме, то под животами благочестивой пары можно было свободно проезжать повозке, запряженной двумя волами с возом сена.

Для доказательства того, что и ноги у раввина и жены его были очень длинные, авторы Талмуда говорят, что кавалерист, вооруженный пикой, мог следовать за повозкой, не опасаясь ничуть задеть острием своего оружия животы толстых супругов.

Но ведь Ров-Попе имел детей, и это может показаться невозможностью при такой толщине четы? Составители Талмуда предупреждают этот вопрос положением, что любовь имеет свойство сжимать любящих. Как у Ров-Попе был чрезвычайно большой живот, так у другого рави - борода, которая, употребленная вместо сети, давала своему хозяину по 10 мер рыб зараз.

«Мидраш-Рааба», описывая путешествие на небо Моисея, говорит, что этому божественному человеку достаточно было 40 дней для того, чтобы дойти до цели своего путешествия, между тем как обыкновенным людям нужно для этого 500 лет.

«Мидраш раббах» еще не так изобилует чудовищными плодами религиозной фантазии и позволяет себе подчас скептицизм даже насчет библейских личностей, хотя наряду с примерами грубого суеверия это и кажется довольно странным. Так, например, он отрицает истинность библейского рассказа об Иове и прямо говорит, что Иов никогда не был на свете, и что весь рассказ о нем - чистейшая аллегория. По учению раввинов, Адам не умер бы, если бы не согрешил. Душа его отделилась от тела, но это произошло без боли и страданий: Господь поцелуем взял от Адама жизнь. Древо жизни раввины представляют необыкновенно громадным; кто захотел бы его обойти, тот едва ли бы мог исполнить свое путешествие в 500 лет. Все воды на земле вытекают из-под корней его.

Глава 15

Об Александре Македонском, беседующем с иудеями

Параллельно вышеприведенным учениям и наставлениям, в которых можно найти что угодно, кроме здравого смысла, Талмуд изобилует легендами, в которых с такою же смелостью, как и здравый смысл в догматике и ифике Талмуда, приносится в жертву историческая и хронологическая правда. Наиболее значительные из талмудистских легенд связаны с памятным для евреев именем Александра Македонского. Вот некоторые из этих легенд.

«25-й день месяца Тевеса есть праздничный, в который нельзя поститься. В этот день хутеи просили у Александра позволения разрушить Иерусалимский храм, на что он и согласился. Известили о том праведного Симеона. Последний облекся в священные одежды и взял с собой знаменитейших лиц Иерусалима. С факелами в руках шли они целую ночь и с рассветом встретили Александра у Антинароса. «Кто эти люди?» - спросил герой. «Это непокорные тебе иудеи», - ответили ему. Увидев Симеона, Александр сошел с колесницы и поклонился ему. «Такой царь, как ты, кланяется иудею?» — спросили его. Он отвечал: «Когда я иду на войну, ангел, имеющий вид этого человека, помогает мне одерживать победы над врагами моими». Затем он просил иудеев, зачем они пришли. Объясняя цель своего путешествия, иудеи заявили царю просьбу такого рода: «Храм, - сказали они, - в котором мы молим Бога о тебе и о царстве твоём, да не разрушится вовеки. Должен ли быть разрушен храм по навету этих людей?» - «Кто они?» - спросил Александр. «Вот эти хутеи, стоящие перед тобой». - «Они в нашей власти», - сказал царь'.

В 24-й день месяца Нисана, по талмудистской легенде, с евреев сняты были изветы их врагов. В этот день африканцы (вероятно, пунийцы, карфагеняне) заявляли на евреев иск пред Александром Македонским. «Палестина, - говорили они, - принадлежит нам, ибо она везде в Библии называется страной Ханаана, сына Хамова». Тогда Гевига-бен-Песиса, еврейский мудрец, которого Талмуд изображает горбатым уродом, сказал мудрецам: «Пустите меня объясниться с ними пред царем; если они оспорят меня, то скажите: "Вы одержали победу над Израилем". Тогда можно будет послать другого, умнейшего еврея состязаться с ними. Если же я одержу победу, то скажите: "Тора (учение) нашего учителя Моисея одержала верх"». Получив

позволение, он явился пред царем, а когда африканцы начали излагать свои притязания, он возразил: «Так как вы приводите ваши доказательства из торы, то и я из нее же докажу вам вашу неправоту. В Библии² сказано: «И рече он (Ной): проклят Ханаан, рабом да будет он своим братьям». Если же приобретет имущество, то кому принадлежит оно, как не его господину, т. е. нам, потомкам Сима, и, вероятно, царю Александру, потомку Иафета? К тому же сколько времени вы не служили нам». Выслушав эти слова, царь обратился к африканцам, требуя от них ответа. «Царь, - сказали они, - дай нам три дня срока». Прошли данные три дня, но ответа они не могли придумать, и тогда, бросив засеянные поля и засаженные виноградники, со стыдом убежали.

1 Талмуд Вавилонский, тракт. «Иома», л. 69.

2 Быт. 9..

В другой раз египтяне судились с евреями пред Александром: «Возвратите нам золото, серебро и дорогую одежду, которую вы забрали у нас, выходя из нашей страны, как сказано в Библии»¹.

Опять пошел судиться с ними Гевига-бен Песиса. «Вы приводите доказательство из торы? - сказал он. - Я тоже приведу доказательство нашей правоты. Сказано в ней, что евреи сидели в Египте 430 лет?» - «Отвечайте ему», - сказал царь египтянам. Они снова испросили три дня сроку, и когда, по прошествии этого срока, не сумели придумать ответа, то убежали точно так же, бросив засеянные поля и засаженные виноградники.

В третий раз евреи судились пред Александром с сыновьями Измаила (арабами). «Половина Палестины принадлежит нам, - говорили они, - ибо пророк наш Измаил был сыном Авраама (которому Бог дал Палестину) так же, как Исаак (от которого происходили евреи)». Опять пошел судиться с ними Гевига-бен Песиса. «Вы основываете свои притязания на словах торы; ими же я докажу вашу неправду. Сказано в ней²: и отдал Авраам все свое имущество Исааку, детям же своих наложниц (к которым относится и Агарь, мать Измаила) Авраам дал подарки и отослал от себя. Если же отец при жизни разделил своих детей, то разве они могут потом иметь притязания друг на друга?» - «Отвечайте ему», - сказал царь арабам. Они попросили три дня сроку; но три дня прошли, ответа они не давали и уезжали, бросив засеянные поля и засаженные виноградники³.

1 Исх. 12.

2 Быт. 25.

3 Тракт. «Санхедрин», л. 91.

Глава 16

Александр Македонский предложил мудрецам 10 вопросов

По рассказу Талмуда, Александр Македонский предложил мудрецам юга десять следующих вопросов: 1) Что дальше: земля от неба или восток от запада?» - «Восток от запада, - отвечали они, - ибо когда солнце на востоке или на западе, мы можем смотреть на него - значит, тогда оно далеко от нас; когда же оно находится над нашими головами, мы не сможем смотреть на его блеск - значит, оно ближе к нам». 2) «Что сотворено было прежде - небо или земля?» - «Небо, ибо сказано в Писании: "В начале сотворил Бог небо, а потом землю"». 3) «Что сотворено прежде - свет или тьма?» - «На это нет ответа», - сказали мудрецы. 4) «Кто может назваться мудрым?» - «Предвидящий будущее». 5) «Кто может назваться героем?» - «Удерживающий свои страсти». 6) «Кто может назваться богатым?» - «Довольный своей участью». 7) «Что должен человек делать, чтобы жить (т. е. счастливо)?» - «Пусть убивает себя (т. е. воздерживается от излишества)». 8) «Что должен человек делать для того, чтобы

умереть?» - «Пусть живет (роскошно и правильно)». 9) «Что должен человек делать для того, чтобы снискать благоволение людей?» - «Пусть удаляется от почести и власти». - «А по моему мнению, пусть добивается почести и власти, чтобы благодетельствовать людям». - «На суше, ибо мы видим, что все мореходы не успокаиваются, пока не выйдут на сушу». - «Кто из вас умнее?» - спросил царь мудрецов. «Мы все равны», — отвечали они, — ты видишь, что все мы одинаково отвечали тебе на твои вопросы». «Сатана (т. е. дух противоречия, борьбы) одолел», - отвечали мудрецы. «Но я велю вас казнить». - «Власть в руках царя, но не приличествует царю лгать (т. е. ты обещал нам безопасность за ответы)». Тогда царь велел их одеть в пурпуровые мантии и возложить на них золотые цепи. И сказал царь мудрецам: «Я хочу идти в страну Африканскую». - «Но ты не можешь идти туда, потому что на дороге стоят горы Тьмы, которых нельзя перейти». - «Но я должен непременно идти туда, и я спрашиваю у вас совета (как перейти эти горы)». - «Возьми ливийских ослов (привычных ходить в темноте) и перевези на них войско. В том месте, где начинаются горы Тьмы, привяжи веревку и тяни ее до тех пор, пока минуешь царство тьмы, для того, чтобы по следу веревки можно было вернуться назад».

Глава 17

О войне Александра Македонского с амазонками

Выслушав их, Александр отправился и пришел в страну, которая населена был одними женщинами (очевидно, амазонками), с которыми и решил воевать. Те сказали: «Для чего тебе с нами воевать? Если ты одержишь победу, то скажут: "Он победил женщин!" (т. е. это не увеличит твоей славы). Если же мы победим, то скажут: "О, герой, побежденный женщинами!" (т. е. тебе будет стыдно)». - «Так выносите же мне хлеба (т. е. в знак покорности)», - сказал царь. Они вынесли ему золотые хлебы, на золотых столах. «Разве едят люди золотой хлеб?» - спросил царь. «А если ты хочешь простого хлеба, то разве его нет в твоей стране, что так далеко пошел искать его?». Выходя из их города, Александр написал на его воротах: «Я, Александр Македонский, был всю жизнь глупцом, пока не пришел в страну Африканскую, - страну женщин, и не научился от них мудрости».

Хутеи сказали Александру: «Берегись! Евреи обманут тебя и не пустят во внутренность храма и в святую землю». Когда Гевига-бен Песиса узнал об этом, то страхась, чтобы царь не настоял на том, чтобы его впустить во святая святых, что запрещено законом Моисея, сделал для царя драгоценные сандалии, украшенные еще более драгоценными камнями. Когда царь, в сопровождении его осмотрев Иерусалим, приблизился к святой горе, на которой стоял храм Божий, Гевига-бен Пасиса обратился к нему и сказал: «Царь! Надень эти сандалии, чтобы не поскользнуться на гладком каменном полу (которым был вымощен храм)». Царь осмотрел весь храм. Когда же они пришли к святая святых, Гевига-бен Пасиса сказал ему: «До сих пор мы могли вести тебя, дальше же не можем проникнуть». Раздосадованный царь отвечал ему: «Когда я выйду отсюда, выровняю тебе твой горб». - «Если сделаешь это, - шутливо отвечал Гевига-бен Песиса, — то ты получишь большую плату и прослывешь великим искусником»¹ (*Тракт. «Береши-раба», л. 61*).

Александр отправился в страну, в местность, называющуюся Африкой. Жители этой страны вышли встречать его с золотым хлебом, золотыми яблоками и золотыми гранатами. «Разве у вас едят золото?» - спросил их царь. - «Нет, - отвечали они, — а в вашей стране разве не едят его? Так зачем же пришел к нам?» - «Я пришел посмотреть, как вы судите», - отвечал Александр. Между тем как они сидели и говорили таким образом, двое людей пришли судиться пред царем этой (земли) страны. «Государь, - начал один из них, - я купил вот у этого человека, который пришел со мною, пустошь.

Начал я рыть землю - в ней и нашел клад. Говорю я ему: возьми себе свой клад, ведь я купил себе только землю, но не клад. Не прав ли я, великий государь? Вели ему взять клад». Но лишь только этот человек окончил речь, как другой начал говорить: «Праведный царь, - сказал он, - я тоже, как и этот человек, боюсь присвоить себе чужое добро. Вели ему, государь, взять себе клад, ведь я продал ему пустошь и все, что в ней находится».

Подумав немного, царь позвал одного из них.

« - Есть ли у тебя сын? — спросил он.

- Есть, - отвечал тот.

- А у тебя есть дочь? - спросил другого.

- Есть, великий государь, - отвечал этот.

- Ну так жените их друг на друге, и пусть найденный клад будет им приданым».

Таким образом тяжущиеся ушли довольные и счастливые.

Александр не мог скрыть своего удивления.

«А разве я не хорошо рассудил их? - спросил его царь. - Как бы решили подобные дела в вашей стране?» - «У нас, - отвечал Александр, - убили бы того и другого (тяжущихся), а клад был бы взят в казну царскую».

Царь поднял глаза к небу.

«Великий Боже! - произнес он. - А светит солнце в вашей стране?» - «Светит». - «И дождь идет?» - «Идет». - «Так, вероятно, у вас есть животные, ради которых солнце светит и дождь идет, ибо люди, столь грешные и несправедливые, не достойны небесной благодати»¹ (*Талмуд Ваикра-раби*, гл. 27).

Глава 18

Рассказ рабби Иона об Александре Македонском

Рабби Иона рассказывает: «Когда Александр Македонский поднялся над землею, то он долетел до такой высоты, откуда вся земля казалась ему шариком, а море тарелкой. Поэтому его изображают с шариком в руке»² (*Талмуд Бешидбар-раби*, гл. 13. *Вышеприведенный текст талмудистских легенд об Александре заимствован нами из «Сборника статей по еврейской истории и литературе, изд. 1866 года»*).

Продолжая свой путь по бесплодным степям и необработанным землям, Александр прибыл наконец к маленькому ручью, воды которого тихо катились в зеленых свежих берегах. Гладкая поверхность ручья, не колеблемая ни малейшим дуновением, представляла образ довольства и, казалось, говорила в своем безмолвии: «Вот жилище спокойствия и мира». Все было тихо, и только нежный ропот волны будто шептал на ухо путешественнику: «Приди принять свою часть от благодеяний природы», - и потом с грустью жаловался, что приглашение было сделано тщетно. Созерцательной душе такое зрелище навяло бы тысячу прекраснейших размышлений. Но какую прелесть оно могло иметь для души Александра, чуткой лишь к голосу честолюбия и славе побед, для его глаз, приученных к грабежам и убийствам, для его слуха, привыкшего лишь к грому оружия и к стенаниям умирающих?

«Александр пошел было дальше, но от усталости и голода принужден был остановиться. Усевшись на берегу, он почерпнул несколько глотков воды, которая показалась ему очень вкусной и освежительной, и потом велел подать себе несколько соленой рыбы, находившейся при нем в большом запасе.

Он смочил эту рыбу в воде, чтобы уменьшить в ней едкий вкус, и очень удивился, чувствуя, что она издает превосходный запах.

«Нет никакого сомнения, - сказал он, - что этот источник, обладающий такими чудными свойствами, берет свое начало в какой-нибудь богатой и счастливой стране. Идем в нее!»

Следуя вверх по течению, Александр дошел до врат рая. Двери были замкнуты; он постучал и с своей обычной настойчивостью требовал, чтобы его пустили.

« -Ты не можешь быть принят сюда, - отвечал ему голос изнутри, - ибо дверь эта - дверь Господа».

- Я Господь, Господь земной, - возразил нетерпеливый Государь, - я Александр завоеватель. Неужели не отопрут мне?

- Нет, — ответствовали ему, - из завоевателей нам известны только те, которые побеждают свои страсти. Сюда могут войти лишь праведные».

Напрасно Александр домогался проникнуть в обитель блаженных; ему не помогли ни просьбы, ни угрозы. Видя, что все его усилия тщетны, он обратился к стражу рая и сказал:

« - Ты знаешь, что я великий монарх, заслуживший поклонение всех народов? Если ты не хочешь уж допустить меня внутрь рая, дай мне по крайней мере что-нибудь такое, чем я мог бы доказать удивленному миру, что доходил туда, куда прежде меня не доходил еще ни один смертный.

- Возьми, безумец, - ответствовал страж рая, - вот кое-что для тебя, способное утешать недуги твоей души. Один взгляд на эту вещь может научить тебя такой премудрости, какой ты не слыхал никогда от всех твоих учителей. Теперь продолжай свой путь».

Александр взял его подарок и возвратился в свой шатер; но каково было его удивление, когда он увидел, что то был лишь осколок мертвой головы!

«Так вот подарки, — воскликнул он, - которые дарят царям и героям! Это ли должно быть плодом стольких усилий, трудов, опасностей и лишений?»

Обманутый в своих ожиданиях и разгневанный, он с презрением отбросил от себя ничтожный обломок человеческого скелета.

Глава 19

Разговор мудреца с Александром Македонским

«Великий государь, - произнес один мудрец, находившийся при нем в ту минуту, - не презирай этого дара! Как ни кажется он ничтожен в твоих глазах, он обладает, однако ж, редкими свойствами, и ты можешь в том убедиться, если прикажешь свесить его на весах вместе с золотом и серебром».

Александр приказал сделать опыт. Принесли весы; на один из подвесков был положен осколок кости, а на другой кусок золота, и, к удивлению всех присутствовавших, золото оказалось легче кости. Прибавили еще металла, и опять кость перевесила; чем больше клали золота на один подвесок, тем более опускалась другая сторона».

« - Странно, - воскликнул Александр, - чтобы такая ничтожная частица брэнного вещества превышала тяжестью огромные слитки металла! Ужели не существует там никакого средства, чтобы привести эти две вещи в надлежащее равновесие?

- Есть, - отвечал мудрец, - и очень простое средство. - И с этим взял немного земли, покрыл ею осколок кости, который тогда тотчас же приподнялся на своем подвесе.

- Удивительно! - воскликнул Александр и потребовал истолкования этого явления.

- Великий государь, - ответствовал мудрец, - осколок этот есть вместилище человеческого глаза, который ограничен в своем пространстве, но не ограничен в своих желаниях. Чем более он видит пред собою, тем более всего желает. Ни золото, ни серебро, никакое земное сокровище не в состоянии удовлетворить его, покуда не

зароют его в могилу и не прикроют землею. В ней только одной и заключается предел его алчному честолюбию и желаниям»¹ (*Тракт. «Иома», л. 31*).

Глава 20

О червячке Шамире, талмудистский рассказ

Известно, говорит Талмуд, что Соломон привел в исполнение святое желание отца своего, т. е. построил храм Господу. Приступая к священному делу, он хотел, чтобы при этом не было железных орудий, чтобы совершавшееся во имя Господа было совершено тихо, без стука молотков. Но как же можно было это сделать? А очень просто, по словам Талмуда, посредством шамира, червяка: им проводили, как алмазом, по стеклу, по камню так или иначе, и камень получал форму соответственно желанию работника, с ним обращавшегося² (*Тракт. «Гитин», стр. 68*). Может быть, кому-нибудь все это покажется невероятным, но за справедливость этого ручается авторитет раввинов, сообщивших эти сведения. В одном из отделов Талмуда рассказано, каким образом удалось Соломону приобрести шамира. Соломон, по своей мудрости и по дару ведения, знал, что в раю существует червячок шамир, но знал также, что червячок этот находится в распоряжении Асмодея. На получение верных сведений относительно местопребывания червяка и на приобретение его посредством мировой сделки с Асмодеем Соломон решительно не мог рассчитывать, но знал, что Асмодей ежедневно представляется Богу и во время этого представления приходит в такой сильный жар, что немедленно после него опускается на землю с целью прохладиться водой из никому не известного колодца. Решив во что бы то ни стало узнать, где находится этот колодезь, он поручил своим подданным сделать розыски, обещая награду за усердие. Некто Бен-Ягу открыл, что колодец находится на земле Мерекишн, так как сам видел Асмодея, с необычайной быстротой летевшего с неба и затем мгновенно припавшего к колодцу, сорвавшего с него печать свою, после утоления жажды снова запечатавшего колодезь и улетевшего. Бен-Ягу выпустил воду из колодца и наполнил его самым крепким столетним вином. Асмодей прилетевший почти в беспамятстве, пил долго, не разбирая напиток, пока от опьянения не упал без чувств. Этот случай дал Бен-Ягу возможность заключить его в оковы и представить его в таком виде Соломону. На пути к Иерусалиму Асмодей по требованию Бен-Ягу сотворил несколько чудес силою таинственного имени Божия (Шен-Машбие), которое было написано на его груди. Допрашиваемый Соломоном относительно шамира, Асмодей объявил, что шамир находится у предводителя орлов, живущих в приморской стране. Орлов этих можно видеть в означенной стране ежедневно по утрам; при восходе солнца они купаются в море и когда летят, то закрывают своими крыльями солнце. Чтобы взять шамира от предводителя этих орлов, нужно ему представить зеркало: увидев в зеркале свое изображение, он примет его за подругу и от волнения выронит из-под крыла хранящегося там шамира. Тогда можно взять его и владеть им, сделав из него надлежащее употребление. Разведав от Асмодея то, что было нужно относительно шамира, Соломон поручил поиски Бен-Ягу, сам же обратился к Асмодею с просьбой научить его еще кое-чему. Асмодей просил Соломона снять находившееся на груди у него написание имя Божия; но как только оно было снято, Асмодей схватил Соломона, проглотил его и выбросил далеко за пределы Иерусалима. Соломон очутился вне своего царства, нагим и нищим; Асмодей же, приняв на себя образ Соломона, начал царствовать в Израиле. Напрасно настоящий Соломон взывал к своему народу: «Я - Соломон; я был царем». Его считали сумасшедшим, смеялись над ним, и мальчишки кидали в него камнями. Соломон заключил, что все им потеряно навсегда, и стал говорить: «Суета сует и всяческая суета». Сангедрин (высшее верховное еврейское судилище) не мог, однако, не обратить внимание на постоянные уверения Соломона,

что он царь израильский, а в силу этого и на царствующего в Израиле царя, т. е. Асмодея. Так как во внешнем виде нельзя было найти ничего особенного, то сочли необходимым разузнать, как ведет себя царь в своем гареме. Разведать об этом возможно было через Вирсавию, и оказалось, что царствующий необыкновенно сластолюбив и не обращает никакого внимания на то или другое состояние своих жен. Вирсавия спрашивала, не случалось ли какой из жен видеть, каковы у царя пальцы на ногах; жены отвечали, что царь всегда в сапогах. По настоянию Вирсавии, жены успели разглядеть, что у царя ноги похожи на куриные лапы. Асмодей таким образом был узнан и, опасаясь какой-либо для себя беды, оставил престол Соломонов, прожив на нем во всевозможных удовольствиях 40 лет. Все эти нелепости масса евреев изучает изустно и свято верит, что все это знают, от мала до велика.

Шамир, оказавший неоцененные услуги при постройке храма, отдан был на хранение левитам, которые и берегли его. Он жил в первом храме; по разрушении же его вместе с другими израильскими святыми неизвестно куда исчез' (*Тракт. «Гиттин»*, л. 68-69).

Глава 21

Талмудистские сказания о царе Соломоне

По Моисееву законодательству (Втор. 17, 16-17), еврейскому царю запрещается заводить много лошадей, иметь много жен и накапливать чрезмерно серебра и золота. Царь Соломон на старости лет переступил все три эти правила: держал много лошадей, имел много жен и много богатств, об этом свидетельствует Книга Царей: 1, 10 и 11 («Мидраш» к «Песни песней» 1, 11), чем он навлек гнев Божий.

Об этом Талмуд комментирует стих Экклезиаста (612): «Я, проповедник, был царем в Иерусалиме». «Когда царь Соломон восседал на царском троне своем, чрезмерно возгордилось его сердце из-за своих богатств, завел он много коней и боевых колесниц и всадников, накопил себе чрезмерно серебра и золота и породнился с чужими языческими народами.

И не замедлил воспылать против него гнев Божий, и послал к нему Асмодея (Люцифера) - царя шейдемов, и тот прогнал его с царского трона, сорвал с его руки печать (т. е. перстень с царскою печатью, на котором вырезано было чудодейственное имя Божие) и заставил его в наказание бродить и скитаться бесприютным по лицу земли. И скитался он по городам и селам земли Израильской, рыдая и охая, твердил: "Я, проповедник, называвшийся раньше Соломоном, был с давних времен царем над Израилем в Иерусалиме"» (Таргум Экклез. 1, 12).

В другой легенде о Соломоне в «Мидраше Танхум», кн. 2, отдел суб. «Вооро», 2, доказывається, что причиной низвержения Соломона была чрезмерная гордость и самоуверенность его, дошедшая до крайности.

«По отношению того, что писал Святой и благословенный в своей торе, чтобы не умножал себе царь израильский жен, дабы не совратилось его сердце» (Втор. 17, 17), Соломон сказал: «Умножу и уверен, что мое сердце не совратится».

Рабби Иосуа бен Леви сказал, что буква «иод» вознеслась на небо, чтобы принести жалобу, пала ниц и молила Иегову, говоря: «Владыка мира, разве Ты вписал хотя одну букву в святую Тору понапрасну?» Другой талмид-хохем, рабби Симон-бен-Иохаи доказывает, что пред св. Адином предстала книга Второзакония с жалобой, говоря Ему: «Владыка мира, вот что Соломон осмелился: уничтожить у меня букву иод (йоту) из написанного Тобою во мне, "чтобы не умножал он себе жен, чтобы не умножал себе коней, чтобы серебра и золота не умножал себе чрезмерно", - Соломон же завел множество коней, набрал много жен и много набрал серебра и золота!»

Святой Адишем сказал: «Клянусь тебе твоею жизнью, что скорее Соломон и подобных ему сотни будут уничтожены, чем изменится хотя бы одна буква твоя».

Похожая есть легенда в Иерусалимском Талмуде (Тракт. «Санхедрин» 2, 6; «Мидраш Когелет» 2, 3; «Танхумо 3», отдел субботний «Ахромот»).

Ров и Самуил, первый из них, утверждает, что посох составлял все имущество Соломона, другой же утверждает - что рубище. И вот Соломон побирается по домам, везде говорит о себе, что он был царем израильским. То же самое повторяет он пред Синедрионом. Что бы это значило? Говорят раввины: безумный никогда не остается при одних и тех же четах. И они спрашивают Бенаю, призывает ли его царь к себе. Нет, отвечает Беная. И жен Соломона велит спросить, приходит ли к ним царь, и если приходит, то пусть обратят внимание на его ноги; а известно, что у дьявола ноги, что у петуха. Те отвечают, что царь навещает их, но всегда является обутый; что он сожительствует с ними и даже готов был посягнуть на мать свою, Вирсавию.

Тогда раввины разыскали нищенствующего Соломона, отняли для него перстень и цепь, которые тайно похитили у Асмодея, и, надев это на Соломона, привели его во дворец, где сидел демон на троне. Как только увидел его Асмодей, так и улетел восвояси, а Соломон остался на прежнем своем царстве. Но Соломона не покидал страх. Как и написано: «Вот одр Соломонов: шестьдесят ратников вокруг него, ратников израильтян, все они держат по мечу».

Глава 22

Талмудистское сказание о царе Давиде

В Талмуде (Тракт. «Санхедрин», л. 95а) рассказ следующий. Иегова сказал царю Давиду: на совести твоей страшные лежат преступления. Ты был причиной кровавой резни в городе священников Номве, из-за тебя погубил свою душу Доик идумлянин (донесший на Давида Саулу, за что были умерщвлены священники), из-за тебя преждевременно сошел в могилу Саул с сыновьями своими.

Выбирай себе одно из двух: чтоб род твой прекратился, или чтоб ты попал неприятелю своему в руки! Давид воскликнул: «О, Владыка мира! Благоволи лучше, чтобы я попал в руки врагу, чем чтобы прекратился род мой».

Так случилось, что Давид отправился на охоту. Явился к нему дьявол и превратился в оленя, за которым и погнался царь: пустил в него несколько стрел, но все не попадал, — а олень дальше бежал. Долго гнался царь за оленем, пока тот мало-помалу не завел его в страну филистимлян, к Иесию в Нобе (к брату царя Голиафа, убитого Давидом). Тот узнал в нем убийцу своего брата, захватил его в плен и бросил под давило. Но совершилось тут чудо, - в земле образовалось углубление, и Давид остался невредимым, вот почему и сказано (Пс. 18,37): «Ты расширяешь шаг мой под мною, так что не колеблются ноги мои».

В плену у заклятого врага Давиду грозила страшная опасность и мучительная смерть. Но, к счастью, подоспел вовремя верный слуга, неизменный друг его Авесай, которому, благодаря храбрости, телесной силе и ловкости, а главным образом благодаря чудодейственной силе произнесенного им полного таинственного имени Божьего - «шем гамфорош», - удалось избежать опасности и спасти царя от страданий и гибели.

Глава 23

О возвращении иудеев из плена вавилонского в Иерусалим

Начальник над иудеями Зоровавель перевез из плена священные сосуды в Иерусалим, дабы поместить в храм. Число же сосудов этих следующее: чаш пятьдесят золотых и пятьсот серебряных, кубков золотых сорок, а серебряных .пятьсот, пятьдесят

золотых и пятьсот серебряных кадок, тридцать золотых и триста серебряных чаш для возлияний, тридцать золотых и две тысячи серебряных фиалов и еще тысяча других больших сосудов. Царь персидский писал в письме: «Позволяю иудеям вернуться к прежним почитаемым ими обычаям своих предков; пусть они получают на обзаведение скотом, вином и маслом двести пятьдесят тысяч пятьсот драхм и пшеничной муки двадцать тысяч пятьсот артабов. Все эти расходы я повелеваю отнести на счет податей с Самарии. Из этого иерусалимские священнослужители принесут жертвы сообразно законоположениям Моисеевым и при этом будут молить Предвечного о спасении царя и его рода, дабы царство персидское пребывало нерушимым. Всех же, кто ослушается этого повеления или станет противодействовать ему, я повелю распять, а имущество конфисковать в пользу царской казны».

Таково было содержание (царского) письма; число же вернувшихся в Иерусалим из плена было сорок две тысячи триста шестьдесят человек.

Пока (иудеи) клали фундамент храма и особенно усердно занимались постройкой последнего, соседние племена, преимущественно же хутейцы, которых царь ассирийский Салманасар вывел из Персии и Мидии и поселил в Самарии, когда покорил себе народ израильский, стали просить сатрапов и прочих (царских) уполномоченных воспрепятствовать иудеям в восстановлении города и постройке храма. Уполномоченные, будучи подкуплены хутейцами, в угоду последним стали относиться нерадиво и беспечно к сооружению евреями построек. Между тем Киру было некогда думать об этом ввиду того, что он был занят войной; во время же своего похода на массагетов он умер. Когда же на царский престол вступил Камбиз, сын Кира, то жители Сирии, Финикии, Антонитиды, Моавитиды и Самарии отправили Камбизу письмо следующего содержания: «Владыка! Рабы твои, Рафим историограф, Семелий книжник и члены сирийского и финикийского суда шлют тебе привет. Знай, царь, что (некогда) уведенные в Вавилон иудеи прибыли теперь в нашу страну, отстраивают свой отступнический гнусный город с его площадями, сооружают стены и вновь восстанавливают храм. Будь, однако, уверен, что если они закончат эти постройки, они не станут ни платить податей, ни пожелают повиноваться, но восстанут на царей и предпочтут сами властвовать, чем повиноваться. А так как они очень энергично и усердно принялись за отстройку своего храма, то мы, о царь, решили написать тебе и не упустить случая напомнить тебе, чтобы ты (сам) пересмотрел летописи своих предков. Тут ты найдешь указания на то, что иудеи с их городом изменники и враги (персидских) царей и что по этой именно причине город их теперь разрушен. Вместе с тем мы сочли нужным обратить твое внимание еще на один, несомненно тебе также неизвестный предмет, а именно, что когда город таким образом будет вновь отстроен и повсюду окружен стенами, тебе будет отрезан доступ в Келесирию и Финикию».

Когда Камбиз прочитал письмо, то весь проникся указанным наветом и написал следующий ответ.

«Царь Камбиз историку Рафиму, Велсему, книжнику Семелию и всем остальным своим подчиненным, живущим в Самарии и Финикии, сообщает следующее: прочитав присланное мне вами письмо, я повелел справиться в летописях моих предков и узнал, что (указанный вами) город искони был враждебен (персидским) царям и что жители его (постоянно) были заняты возмущениями и войнами. Вместе с тем мы узнали, что цари их (иудеев) были могущественны и деспотичны и налагали дань на Келесирию и Финикию. Поэтому я распорядился не разрешать иудеям вновь отстраивать их город, дабы еще более не возросла их постоянно проявлявшаяся в отношении к царям (персидским) ненависть».

По прочтении этого письма Рафим, книжник Семелий и их подчиненные немедленно сели на коней и поспешили в Иерусалим, собрали там большую толпу

народа и объявили иудеям запрещение отстраивать город и храм. Таким образом эти сооружения приостановились вплоть до второго года правления персидского царя Дария, т. е. в течение целых девяти лет. Пролетавший шесть лет и подчинив себе тем временем Египет, Камбиз по возвращении своем умер в Дамаске.

После избиения магов, овладевших после смерти Камбиза правлением над персами и державших власть в своих руках в течение года, так называемые семь персидских домов выбрали царем Дария Гистаспа. Еще в бытность свою частным человеком Дарий дал обет Богу, что если он станет царем, то пошлет в Иерусалимский храм все священные сосуды Предвечного, которые еще находились в Вавилоне. Как раз в это время прибыл к Дарию из Иерусалима Зоровавель, который некогда был назначен начальником над пленными иудеями. Дело в том, что Зоровавель издавна был связан дружбой с царем и благодаря этой дружбе он теперь вместе с двумя другими лицами удостоился чести, которой раньше добивался, а именно стал телохранителем царя.

ОТДЕЛ 2. ТАЛМУДИСТСКАЯ ПЕДАГОГИКА И ПРОПАГАНДА

ТРАКТАТ I

О ТАЛМУДИСТСКИХ УЧИТЕЛЯХ (МЕЛАМЕДАХ) И ЕВРЕЙСКИХ УЧИЛИЩАХ

Глава 1

Стремление к обособлению еврейской школы

Не родилось еще дитя у еврея, как уже все соседи и приближенные поздравляют отца, приветствуя будущего сына словами: «Талмид хохем», что значит - талмудический мудрец. По учению Талмуда, изучение закона начинается еще в утробе матери; но при рождении младенца ангел бьет его по устам, и младенец, выходя на свет Божий, забывает все¹.

1 Тракт. «Нида», л. 30, стр. 2.

Поэтому изучение закона должно быть начинаемо вновь и продолжается всю жизнь. По словам Талмуда, изучение закона должно быть разделено на три части: первая часть должна быть посвящена изучению Библии, вторая - изучению мишны, третья - изучению гемары. Вот система и способ, по которому должно, по Талмуду, учить мальчика и развивать его чувства примерами разных форм кошелька; на четвертом году следует начинать обучать мальчика грамоте и, применяясь к его понятиям, объяснять ему, что если надет кнут на оба конца палки, то получится буква (амер); если раскрыть кошелек, то это похоже на еврейскую букву - бэт; раскрытый кошелек с деньгами дает понятие о букве гимель и т. п.; причем меламед или отец бросает мальчику сверху на стол копейку и говорит ему, что это ангел с неба бросил, чтобы он только учился. Преподавая арифметические правила мальчику, меламед учит его сложению и вычитанию: например, один из четырех минус три, один из трех - мальчик отвечает 2; один из одного - мальчик задумывается и чешет рукою в пейсах - по правилу следует ноль - мальчик вспомнил и ставит ноль под единицей, меламед придумывает свое изобретение собственной философии и делает мальчику строгое внушение, - слухай, если мы, на чужой стороне находясь, будем следовать таким правилам, что один из одного останется только ноль, то мы все умрем от голода. Нет, мой милый, так нельзя, - нужно оставшийся один отдать на проценты и тогда опять выйдет один из трех 2 и т. п. еще 2 и 4, а в остатке можно довести до 100 и 1000. На пятом году мальчика следует учить Пятикнижию¹; на десятом мишне; с тринадцатого года следует обучать заповедям, потому что после тринадцати лет еврей отвечает за невыполнение их; в тринадцать лет был обрезан Измаил и получил название мужа.

1 Древнееврейский язык, на котором читаются молитвы, псалтырь и на котором писан Талмуд, - этот язык имеет еще свои подразделения, именно: халдейско-арамейское наречие, на котором писан самый древний и освященный перевод Пятикнижия «онкелос», равно как и некоторые молитвы «берих-шемей, еруким-пуркан, кадиш»; халдейско-арамейским наречием доныне пишутся религиозные акты, как то; брачная запись «кесу-ба», разводный лист «гет» и проч. Все талмудистские и каббалистические книги печатаются на этом языке.

Еврейско-раввинский язык образовался из смешанного древнего еврейско-библейского с халдейским; на этом языке печатаются все законоучительные книги евреев. Шрифт этого языка квадратный, на котором напечатаны все Талмуды и прочие религиозные книги.

Шрифт второй, раввинский, называемый Раши, на котором печатаются все комментарии Талмуда и прочие законоучительные книги. Третий шрифт курсивный, - употребляемый в частной переписке.

Глава 2

Разделение курса учения

С 15 лет должно приступить к изучению собственно Талмуда, мишны с гемарой. В Талмуде с особенным усердием изучаются части, наиболее важные и пригодные для практической жизни, как то: 1) молитвы, читаемые каждым евреем; 2) законы относительно вознаграждений за убытки и оскорбления; 3) законы, относящиеся до разных взысканий, штрафов, процентов, отдачи денег взаймы под залог; 4) законы о торговле, передаче наследства и проч.; 5) о присяге; 6) о разных родах и формах суда (разумеется, только талмудического); 7) о кошере и трефе, чистых и нечистых животных; 8) о брачных договорах и приданом; 9) о сватовстве; 10) о разводе; 11) о супружеских обязанностях и отношениях. Вообще изучение Талмуда имеет такое важное значение, что только знающий его признается человеком. В Талмуде говорится: «Если бы евреи всецело занимались законом, т. е. Талмудом, то Бог заставил бы трудиться на них прочие народы»¹. Немаловажный пункт в Талмуде составляют постановления об отдаче денег на проценты. Талмуд требует, чтобы каждый отец практически учил детей своих отдавать деньги на проценты, чтобы дети заблаговременно приобретали достаточный навык в этом отношении². Талмуд решительно запрещает давать деньги гою без процентов³ и даже возводит в заповедь: «Давать в рост деньги чужестранцу».

Пред появлением на свет младенца повивальные бабки по некоторым приметам узнают, родится ли мальчик или девочка, и если мальчик, - то будет ли он способен к изучению Талмуда и будет ли раввином. Последнее составляет предмет пламеннейших желаний каждого родителя⁴, равно как сделать своего сына достойнейшим величайшего на свете титула - талмудического мудреца; каждый еврей, даже самый бедный, дождавшись с нетерпением пятилетнего возраста дитяти, на руках несет его, а с ним вместе и свою последнюю копейку, к меламеду (учителю) в хедер (училище) и готов жертвовать всем, лишь бы дать напиток сыну из этого благодатного источника.

¹ Тракт. «Берахот» 35, 2.

² Тракт. «Бова мецце» 75, 1.

³ Тракт. «Авойде-Зура» 75, 1.

⁴ Тракт. «Авойде-Зуре» 91, 2.

Поэтому и неудивительно, что еврейских училищ в каждом обществе много, что евреи преданы им всем сердцем и всею душою, как истинным и драгоценным рассадникам религиозного образования. Для примера достаточно указать на Могилев,

где на 8000 еврейского населения существует до 30 элементарных школ, в которых обучаются от 50 до 80 человек детей; кроме того, много мелких, бродящих из дома в дом педагогов, известных у евреев под названием «штундистов», обучают детей в домах за плату от 20 до 30 коп. в месяц. В Бердичеве на 60-тысячное еврейское население существует до 300 школ и до 100 человек штундистов. Какие почтенные цифры школ и какие в то же время бесплодные результаты получаются от этих школ, в которых нисколько не стремятся к развитию умственных способностей детей, и из которых они не выносят никаких необходимых в жизни знаний! Все обучение в элементарной школе заключается в механическом заучивании детьми древнееврейского мертвого языка и в чтении Пятикнижия, без всякого пояснения внутреннего содержания того, что ими заучивается и читается. Еврейский ребенок выходит из школы таким же невеждой, каким и вступил в нее, только с той разницей, что он выходит из нее уже забитый, измученный, развращенный, так как сами меламеды не стесняются прививать к детям воровство, ложь, хитрость, клевету и т. п. пороки. В этих-то школах осуждено получать свое воспитание молодое еврейское поколение, и тут прививаются к детям все темные стороны еврейского характера.

Глава 3

Хедеры бывают двух родов

Хедеры, или школы, бывают двух родов: с платою меламедам от родителей за обучение детей и бесплатные, устроенные на счет общества. Хедеры первого рода делятся, в свою очередь, на три разряда: 1) элементарные, в которых, как мы сказали уже, детей обучают древнееврейскому языку и чтению Пятикнижия; иногда в этих школах обучают и чистописанию, - также на древнееврейском языке, - и первым четырем правилам арифметики; 2) хедеры, в которых изучается Библия и 3) хедеры, в которых изучаются евреями казуистические тонкости Талмуда. К хедерам второго рода относятся «талмуд-торы» и «иешиботы». Подобные школы в большинстве случаев помещаются в жилой, семейной комнате меламеда с промозглым кислым воздухом и нищенской обстановкой. В этой комнате, ширина которой не превышает сажени и 2 аршин, а длина 2 аршина 10 вершков, помещается нередко более 30 детей. И зимой, и в цветущую летнюю пору они осуждены высиживать в ней по целым дням, глотая отравленный всевозможными миазмами воздух, который до того губительно действует на неокрепшие легкие, что нередко порождает среди детей обильную смертность от чахотки. Время обучения детей в элементарных школах не определено никаким сроком, как и в школах следующих двух разрядов. Число учебных часов и метод преподавания не соотносятся ни с возрастом, ни с умственными способностями детей. Они одинаковы для ребенка и 7, и 11 лет, для ребенка с ограниченными способностями и для ребенка с живым восприимчивым характером. Дети тесно скучены за длинным столом на кривых лавках, и все их научные занятия заключаются в том, что меламед выкрикивает им какое-нибудь древнееврейское слово или текст из Пятикнижия, а дети, неподвижно сидящие, механически заучивают этот текст нараспев, повторяя его за ним слово в слово. Но что означает этот текст на общеразговорном, доступном их пониманию языке, какой внутренний смысл заключается в нем, - это остается для них непонимаемой тайной, потому что большинство меламедов считают излишней роскошью подобные объяснения. За каждый проступок, самый невинный, на ребенка сыплются побои и пощечины, не говоря уже о тех наказаниях, какие служат воздаянием за неуспешное учение ребенка. Меламеды особенно изобретательны в них. Достаточно будет упомянуть об одном способе кары, какой чаще всего практикуется ими, - «головомойке», заключающейся в том, что, сняв с провинившегося ребенка шапку, меламед бьет его по обнаженной голове плетью о четырех концах. У

большинства еврейских детей головы покрыты от подобных побоев коростами; о губительном же действии их на отправления головного мозга нечего и говорить. Весьма естественно, что от подобной системы воспитания и обращения дети преждевременно тупеют и по выходе из школы становятся неспособными к дальнейшему научному развитию, если бы кто-нибудь вздумал применять его к ним, а постоянный страх побоев развивает в ребенке болезненную пугливость, преодолеть которую он уже не в силах. Не от подобной ли системы воспитания, практикуемой над евреями в течение многих веков, и выработалась в них та жалкая трусливость и униженность перед каждым физически сильным человеком, какая является отличительной чертой этого народа?

Глава 4

Хедеры 2-го разряда

В хедеры второго разряда, в которых изучается Библия, вступают дети только мужского пола, в возрасте от 10 до 14 лет. Преподавателями в этих школах бывают большей частью мелаеды-литовцы. В эти школы отдаются только дети так называемой средней партии еврейской народности. Евреи других партий избегают отдавать в эти хедеры своих детей - во-первых, потому что Библия не пользуется у них достойным почетом, а во-вторых - из недоверия к мелаедам-литовцам. По обстановке и условиям преподавания школы эти ничем не отличаются от описанной нами элементарной школы. Учение здесь также не приносит ребенку никаких существенных знаний. Библия изучается ими бессвязно, механически, нравственная сторона ее исчезает от их понимания, так как редкий из мелаедов способен вразумительно объяснить ее детям.

Если же и найдется мелаед - охотник до объяснений, то объяснения его носят строго религиозный, скорее каббалистический характер в духе известного комментатора Библии Раши, религиозные гипотезы и теории которого во многом противоречат здравому смыслу. Не лучше этих школ и хедеры третьего разряда, в которых изучается Талмуд. Здесь детский ум вынуждает изошряться над различными хитрыми изворотами и тем губит свой здравый смысл и искажает сердце религиозным фанатизмом. Ни одной светлой, жизненной струи не коснется до ума и сердца еврейского ребенка в этих школах. Он осужден коснеть только в сфере преданий, извращенных бессмысленными толкователями их, и с этими преданиями, нравственный смысл которых ему недоступен, он вступает в действительную жизнь. Что же иное может выйти из человека после подобной подготовки, как не жалкий фанатик, направляющий все усилия ума к одной цели: добыть какими бы то ни было путями грош для обеспечения своего существования.

Глава 5

Общественная организация

Дадим сведения об организации еврейских учреждений, выработанных социальным смыслом развития евреев среди чуждых им народностей, учреждений весьма практичных, благотворительных, можно сказать, образцовых. Учреждения эти вездесущи между евреями: они составляют главнейшие условия их социального быта и как бы узаконены в еврейском населении, точно 10 Моисеевых заповедей, а потому существуют решительно повсеместно, где только засела группа евреев. Эти учреждения, всегда составляющие основы быстрого развития иудейства, существуют не только в городах, но и в каждом ничтожном местечке уезда. Бегельферы не только занимаются ношением детей в школу и обратно по домам, но на их обязанностях лежит умыть, одеть детей на дому и прочесть с ними несколько молитв, до отхода детей в

школу. Меламед за каждого ребенка получает от небедных родителей до 10 руб. в год, а за бедного или сироту он получает такое же вознаграждение от благотворительного общества. В каждом хедере находится до 10 ребят. В самом же богатом и обильном еврейском местечке Ярмолинцах Подольской губернии в том же уезде - хедеров до 30. В каждом из них от 10 до 40 учащихся, с платой от 10 руб. и более с каждого; в местечке Сатанове - до 20 хедеров.

В самом уездном городе Проскурове существует 47 хедеров. В каждом из них от 40 до 200 учащихся (по 200 в двух только хедерах); а потому некоторые меламеды получают в год 2000 руб. содержания. Официальных хедеров, т. е. таких, какие открыты по выданным меламедам свидетельствам, считается только 6, по 10 учащихся в каждом. Кроме всех этих хедеров в Проскурове есть еще городское одноклассное еврейское училище с 60 учащимися, на содержание которого из коробочного сбора ежегодно определено до 2200 руб. Нередко меламеды заходят в города и местечки извне, тогда первым долгом Меламеда является приискание для хедера такого помещения, хозяева которого целый день проводят на рынках. Разумеется, такое помещение нанимается за бесценок, и в нем открывается хедер и быстро процветает. К детям богатых иудеев меламеды ходят на дом.

Когда таким образом дети, воспитанные под строгой ферулой Талмуда, всосут в себя иудейскую национальность, тогда многие поступают в городское 2-классное училище, где их бывает до 30 в год. Там уж они приобретают необходимые познания в русском языке, как орудие на дальнейшую борьбу. После этого становится ясным, почему в настоящее время не отыщется ни одного молодого иудея, который бы не знал грамоты. Великое дело! Какая нация в мире может похвалиться этим?

В Каменце же все это оказывается еще в более широких размерах. Так, например, школ-хедеров считается там 100, учащихся от 200 до 300 в каждом, а благотворительных больниц более чем на 300 кроватей. Сколько же таких хедеров в Одессе и в Бердичеве, в этой столице русского иудейства?

Немудрено, что с подобными благотворительными учреждениями иудеи так быстро идут вперед, богатеют и господствуют, - что везде на юге все рынки и капиталы находятся в их руках, а в Проскурском уезде половина имений (до 67) арендуется ими, и в их руках находились все решительно шинки и корчмы, куда сносились все продукты крестьян.

Глава 6

Преобразование еврейских училищ

Преобразованием существующих ныне еврейских училищ 1 и 2 разряда в одноклассные начальные училища, где особенное внимание обращено на приготовительные классы, в которых воспитанники приобретают необходимый запас общеобразовательных сведений, положено благое и прочное начало образованию евреев, какое неизбежно поведет к их нравственному перерождению. Мы убеждены, что специально подготовляемые ныне в виленском и житомирском учительских институтах воспитатели будут добросовестно исполнять свою миссию и избегнут того растлевающего влияния на юношество, каким отличаются меламеды. Меламеды - это одно из крупных педагогических зол, какое существовало и, к несчастью, существует до настоящего времени. При глубоком невежестве, при отсутствии всякой системы в преподавании, при неограниченном деспотическом произволе в обращении с детьми, при той порче, какую они прививают, меламеды еще губят юные свежие силы, вдыхая в них узкий религиозный фанатизм, эту отличительную черту еврейства. При преобразовании еврейских школ, предвидя свое падение и не желая выпустить из своих рук педагогической деятельности, меламеды ходатайствовали о даровании им права

обучения детей по крайней мере до первого выпуска учителей из учительских институтов. Главный мотив, какой они привели в своем ходатайстве, был тот, что с отнятием у них права преподавания они лишаются насущного куска хлеба при преклонных летах и при неимении ремесел, которые бы обеспечили их существование. Талмуд учит: не следует еврею отдавать своих детей «акиму» для обучения грамоте или ремеслу, а также воспрещается еврею учить «акима» какому бы то ни был ремеслу' (*«Кицер Шулхан-арух», гл. 167*). Закон еврейский обязывает всех изучать Талмуд, поэтому еврей, не знающий закона, то же самое, что чужеземец и иноплеменник. Изучивши закон, еврей имеет право вступить в супружество; сообразно со степенью своего знания в Талмуде он может рассчитывать на более или менее выгодную партию; отцы невест испытывают женихов, предлагая им для объяснения то или другое место из Талмуда. Чем больше сведущ еврейский младенец или жених в талмудической казуистике, тем больше ему дают преимуществ и разных почестей, как истинному князю с титулом «талмид хохем». Поэтому и неудивительно, что когда обнародован был указ об учреждении казенных еврейских училищ, евреи пришли в отчаяние, плакали, постились и разослали гонцов ко всем своим праведникам, дабы последние своими молитвами избавили израильтян от этой великой напасти со стороны гоев. Само собою разумеется, что пастыри Израиля не сидели тогда сложа руки, хорошо понимая, что богопротивное образование отвратит от них сердца благочестивых израильтян, прокармливающих всех праведников с их многочисленным потомством, и лишит их вместе с огромными доходами и всего нравственного влияния, и соединенных с ним почестей. Под покровом глубокого невежества своих братии праведнику не о чем беспокоиться, и он спокойно проживал свой век. Куда ни приезжал он, везде ему предстояла пожизненная: местные жители приносили ему богатые подарки, серебряные кресла, золотые сосуды, и все волей-неволей подчинялось их власти. Жил себе праведник припеваючи, расточая щедро свои благословения. Что же бы пришлось этим мужам, если бы евреи открыли глаза, и невежды - научились уму-разуму?

Рассказ еврея из хедерной жизни. «"Мучитель" - так я его всегда называю, когда мне приходится о нем говорить; таким он был и на самом деле. В своей жестокости, не знавшей пощады, он был изобретателен до виртуозности, а хладнокровие, с каким он совершал частые экзекуции над нашими юными телесами, было поразительно. Ни тени гнева на его лице или в потухших глазах, ни признака малейшего раздражения в его движениях, он исполнял свою экзекуцию так спокойно и величественно, он точно священнодействовал.

О, как велико было наше презрение к этому деспоту! Я должен еще прибавить, что о нем слагались у нас различные легенды, одна другой ужаснее. Рассказывали, что будто бы он похоронил трех жен, потерял всех детей и вообще пережил столько несчастий, сколько никто другой на его месте не мог бы перенести; а между тем его никто никогда не видел в слезах и никто никогда не слышал, чтобы он жаловался на свою в сущности печальную судьбу. А о его способах истязания и зверствах шли среди нас, хедерников, поистине чудовищные толки. Мы ежедневно молились и ожидали пришествия мессии, чтобы избавиться от варварских рук нашего меламеда. О, как глубока была ненависть наша к бездушному тирану!»

Глава 7

О противодействии евреям правительственным училищам

Отсюда получила начало проповедь ко всем иудеям, что просвещение - положительное зло и соблазн, идущий от дьявола. Отсюда проистекали все препятствия

со стороны евреев к возникновению казенных еврейских училищ, учреждаемых правительством.

Твердо решившись не посылать детей своих в новооткрытые казенные училища, евреи, чтобы устранить от себя в то же время выговор разных ревизоров и начальников, приезжающих по временам для осмотра училищ, ухитрились поступать следующим образом: когда ожидалось прибытие какого-нибудь ревизора, они собирали множество мальчиков из «хедеров» и «талмуд-тор» и ими наполняли пустые скамьи училища. Ревизор, видя много ребят в школе, всегда оставался доволен школой, не догадываясь, что ученики не знают ни одной буквы русской грамоты. Если же он и узнавал об этой проделке евреев, то, опасаясь громадной силы еврейского противодействия, считал за лучшее не заводить шума и, получив свою часть, налагал печать молчания на уста свои в том соображении, что евреи ему не родня и не одной с ним нации, а потому нечего ему слишком заботиться об их благе и жертвовать собою для их просвещения. Нерасположение евреев к казенным школам мотивируется следующим. Евреи говорят, что из их детей в казенных училищах ничего не выйдет, что они в христианских училищах не получают полезных сведений, т. е. не изучат Талмуда, а познакомятся только с теми книгами, которые они называют трейф и пусл, т. е. скверными и порочными. Этим объясняется, почему кагальники и все еврейские учителя-фанатики употребляют все средства, чтобы помешать еврейской массе изменить свою жизнь сообразно с духом гражданской жизни. Как же автор выполняет эту свою довольно-таки нелегкую, сложную задачу?

«Маленьким племенем пришли евреи в Египет и поселились отдельно в земле Гошен, и жили они по своим особым законам и обычаям... и обособлялись от египтян, хозяев страны, не роднились с ними и не ели с ним хлеба...» - так начинает г. Рабинович свой рассказ о еврейском народе в назидание хедерному юношеству. Живя отдельно, обособляясь, всячески ограждай себя от постороннего влияния, ибо точно так же поступали твои предки в Египте, и таков пример, ими завещанный тебе! С таким же поучением наш автор как бы обращается к своей юной аудитории с первого же знакомства с нею, с первых же слов своего повествования. Но учитель старается вкоренить в учеников такое же обособление, какое в Египте вели евреи.

«Пророк (Самуил) ненавидел царя (Саула), который воцарился вопреки его желанию, и он тайно рыл ему яму...» — читаем мы в другом месте у г. Рабиновича (стр. 16): это он дает обещанные в предисловии «цельные и рельефные черты великих людей народа для примера учащимся». Но во-первых, только что приведенное сообщение Рабиновича не согласно с истиной (библейской); во-вторых как *мог*, в принципе, пророк ненавидеть лично царя, помазанника *Божия*, за то только, что сам-то он, пророк, был противником царской власти вообще? Чем же тут виноват был Саул? И не должен ли был Самуил во всяком случае всецело подчинить свою волю воле Бога, повелевшего ему помазать этого скромного пастуха, а впоследствии — самоотверженного героя, на царство? И в-третьих, наконец, какой же это пример и «добрый путь» для «запечатления в сердце» юного читателя? Вот каким вещам учат свое юношество еврейские учителя и сочинители нравственных книг.

Кстати приведем назидания современных учителей образованных. А. Р. Рабинович издал историю еврейского народа для юных хедерных учеников под заглавием «Толдот Ам Йе-росл», вып. I—VI, Варшава 1898 г.

Глава 8

Рассказ еврея, бывшего ученика в хедере

В доказательство мы приведем мнение одного образованного и благонамеренного еврея, напечатанное в «Вестнике Юго-Западной России» за 1866 г. «Когда отец мой, -

говорит Л. М., - привел меня в хейдер (училище), меламед обратился к нему со следующими словами: "Хорошо, что еще привели к нам в хедер, а не в какое-либо богопротивное из казенных училищ. Знаете ли, отчего многие из наших детей выходят эпикурейцами (отступниками от веры)? Оттого, что родители отдают их в христианские училища, гимназии, университеты, а там известное дело, чему учат: ходить без ермолки, брить бороду, болтать по-иностранному...

То ли дело в хейдере? Тут всякий меламед скажет учащемуся: "Слушай! Без шапки нельзя сидеть, грешно; говорить с христианскими детьми, а также и играть с ними также нельзя: это грешно"¹ (*«Вестник Западной России»*, кн. 7).

Далее автор рассказывает: «По прошествии шести месяцев после моего поступления в хейдер безнравственный меламед стал учить меня воровать у матери деньги, и когда я ему сказал, что мать внушала мне, что воровство грех, то он отвечал: "Воровать грешно у чужих, а у родных можно". Это разрешение, которое вынес меламед в свое время от своего учителя, он счел нужным дать и мне.

Учитель мой назывался ребе Зерах Берель. Раз как-то он, изучая со мною стих, который гласит: "Кто ограбит отца своего и мать свою и говорит, что это не грех, тот товарищ разбойнику". Я начал было наперехват, как это бывает в хейдере, объяснять эти слова, поглядывая на моего меламеда, но он остановил меня и сказал: "Ты уж Бог весть куда залез. Я тебе это объясню. Этот стих надобно понимать не так просто, как написано, а совсем иначе. Грабить и воровать у собственных родителей грех еще небольшой. Слушай, - продолжил меламед, - что премудрый царь понимал в этом стихе: "Кто ограбит Творца и иудейство, т. е. кто съест что-нибудь, не сотворив прежде молитвы, товарищ разбойнику".

Как ни нелепо это толкование, однако оно немало подействовало на меня, - продолжает Л. К., - и я, признаюсь, начал красть у матери деньги, которые я приносил меламеду. Этот благочестивый мой учитель прикрасил меня воровству, отучил меня молиться. Он говорил мне, что молиться должно только взрослым людям, а не мальчикам; что с нас довольно того, что читаем в школе. Он велел передать матери, что меламед наказывал строго не молиться дома и не завтракать, а в хейдере исполнять и то и другое, и чтобы, следовательно, мать давала мне в хейдер вместо булок деньги. Само собою разумеется, скудные мои копейки, как и прочих учеников, попадали в руки меламеда». Воспоминания свои об училище Л. К. заключает следующими словами: «Сердце обливается кровью, когда вспомню, что евреи поручают воспитание своих детей этим безумным меламедам и бесчестным их помощникам бельфе-рам. Наше мудрое и милосердное правительство обратило внимание и учредило для нас, евреев, казенные училища, где образованные наставники учат нас уму-разуму, обогащают нас познаниями, но мы, к стыду нашему, за исключением немногих, неохотно пользуемся этим благом. Грустно становится на душе, когда вспомнишь, что дети моих единоверцев доселе томятся в грязных талмудических эшиботах и хейдерах и Бог весть, доколе еще будут страдать в них по милости наших отсталых руководителей, раввинов, кагальников и меламедов, не терпящих никакого просвещения, кроме Талмуда».

Глава 9

О запрещении фанатиков поступать в новые училища

В подтверждение того, что эти господа препятствуют просвещению евреев западного края, автор приводит письмо родственника своего, фанатика-хасида, писанное к отцу его, следующего содержания: «Знаю, - пишет хасид хасиду, - что письмо мое не обрадует тебя, не будет хорошим вестником, так как в нем говорится нехорошее о твоём сыне; но я помню слова Священного Писания: если увидишь

заблудшую овцу ближнего твоего, ты должен вывести ее на прямую дорогу. Заблудшая овца есть сын твой, а мой племянник; он сошел с доброй дороги; он, страшно выговорить, вместо эшибот (уважаемое евреями талмудическое училище - *И. Л.*), поступил к великому нашему несчастью в проклятое раввинское казенное училище. Ты, мой друг, не смотри на то, что он ходит в длиннополом кафтане, как и все евреи, когда приезжает к вам. Нет, уверяю тебя, мой друг, что в Вильне он ходит, как рабинчуки-негодяи, в коротеньком! Одно, мой друг, меня удивляет: как же ты дал себя обмануть? Сейчас, как только он взял паспорт с метрическим свидетельством, ты должен был смекнуть, что он едет в Вильну не для поступления в эшибот (ведь в эшиботе никаких бумаг не нужно и не требуется), а что намерен поступить в какое-нибудь из казенных училищ. Прощай! Надеюсь, что прилетишь к нам на орлиных крыльях и мы узрим друг друга лицом к лицу».

«По поводу означенного письма, - продолжает автор, - мне пришлось многое вытерпеть от отца. По приезде моем из Вильны отец вынул письмо и, прочитав его в присутствии матери, сказал: "Что ты, сын, на это скажешь? Ведь ты хотел поступить в эшибот, поступил куда? Ты опозорил себя и меня и всю нашу фамилию; ведь ты, когда учился в хейдере, знал уже болтать по-русски и читать их трефные книги; а в этом проклятом училище почитывал, я думаю, богопротивную Библию с биуром".

1 Такое название Библия получила потому, что она издана с комментарием Мендельсона, где автор старается вопреки Мидрашу и Талмуду отыскивать прямой ясный смысл слов. Св. Писания, в чем старые раввины нашли профанацию Божественных слов и за что они произнесли над ним хейрем, т. е. проклятие.

Я, желая успокоить отца, сказал ему: "Ты узнай прежде, батюшка, что там за училище, а потом уже и брани. В этих училищах учат нас всему полезному; там просвещенные учителя преподают не один только закон, а всякие науки, которые полезны в жизни всякому гражданину". - "Молчать, - закричал отец, - ты смеешь еще говорить, разбойник, богоотступник! Эту песню я уже слышал не раз от нашего смотрителишки казенного училища, да и от казенного раввина, и от многих эпикурейцев (т. е. отступников), которые образованы не в еврейских хейдерах. Напрасно ваши незваные и непрошенные наставники выбиваются из сил, чтобы преобразовать народ израильский! Нет, тысячу раз нет! Могу тебя уверить, что все они скорее лопнут, нежели это сбудется. Если даже будет строжайшее приказание, чтобы мы все посылали своих детей в казенные училища, мы все евреи, от мала до велика, будем поститься, отправимся на кладбища и будем молиться на могилах умерших евреев, чтобы они со своей стороны ходатайствовали перед Богом за живых израильтян, покуда Бог не сжалится над ними и не отменятся эти приказания, и пока не будет опять позволено нам воспитывать по-прежнему наших детей в чисто еврейском духе. Недаром на кладбище похоронены великие талмудисты. Но теперь мы, и особенно наш кагал, в силах еще с вами и со всеми нашими братьями посчитаться. А что еще дальше будет? Подождите, эпикурейцы! Настанет время выбора раввинов, тогда, казенные лжераввины, прощайтесь с вашими затеями против коренных евреев. Придется поклониться в пояс каждому, кто только владеет 4-аршинной избушкой, чтобы тот дал голос в пользу твоего выбора, тогда поневоле и мелаamedов наших оставят эти господа в покое. А с вашими-то благородиями, учителяшками и смотрителишками, кагал одним махом покончит". Мать, слышавши крик отца, вмешалась в наш спор. "Скажи, пожалуйста, - обратилась она к отцу, - что ты больше всех убиваешься? Разве он один был в училище? Ведь там учатся дети не каких-нибудь отцов, и я не думаю, чтобы там их чему-нибудь плохому учили. Важное ли дело, как ты мне говорил, читают библию с биуром? Кстати: позволь мне узнать, почему нельзя читать эту библию? Ведь

она наша, еврейская? Я досель, право, не понимаю, в чем заключается вред ее. Хотя я простая и мало ученая женщина, однако читала в *текилоше* (молитвы для женщин) слова: "Святая Библия, святая Библия"; а ты, муж мой, бросаешь ее на землю, как вещь ненужную и богопротивную; объясни мне, зачем ты делаешь так и почему эта библия по-вашему вредна?" - "Жена! - закричал отец. - Не дури моей головы таким глупым вопросом; к чему нам, евреям, знать, почему нельзя. Довольно с нас, что наши цадики, раввины и все кагальники строго запрещают нам читать их. Я сам видел моими глазами, как цадик швырнул в огонь библию с биуром и целый день был вне себя от радости; я его никогда таким не видывал; я, говорил цадик, совершил сегодня богоугодное дело. Ты, кажется, знаешь и то, как по повелению здешнего раввина и кагала хорошо высекли одного эшиботника из синагоги, когда узнали, что он тайно читал библию с биуром".

1 «Вестник Западной России», 1867, кн. II, стр. 136.

Корреспондент из Борисова пишет:

«Недавно в наш город приехал из Белостока магид, т. е. еврейский проповедник, Элюкем-Гецель Левитан, и начал проповедовать в главной синагоге, возмущая фанатиков против слабоверующих. Он проклинал родителей, которые посылают своих детей в русские училища, и детей, которые посещают эти училища. Главным же образом речи его были направлены к тому, чтобы уничтожить имеющийся в г. Борисове образцовый хедер, который как бы является подготовительным пунктом еврейского юношества к европейскому ладу. Речами своими магид настолько увлек в пользу пропагандируемой им идеи еврейскую чернь, что последняя готова была растерзать всякого, кто посмел бы не исполнить приказания магида (картина, похожая на катальные времена). У нас в Борисове есть фельдшер Зильберман, человек с прекрасной репутацией, который заявил о речах магида властям. Дальнейшее произнесение речей магиду Э. Г. было запрещено и приказано ему оставить город Борисов. Руководимые магидом обратились к раввину Гурвичу (всего имеется в Борисове три раввина) с требованием наложить на Зильбермана "хейрем", т. е. анафему. 21 июля громадная толпа евреев собралась в главной синагоге, по Минской улице, и магид Левитан в присутствии раввина Гурвича, вскочил на трибуну и провозгласил: "За то, что Зильберман донес на меня полиции, именем раввина Гурвича и всей публики налагаю на него хейрем, чтобы никто из собратьев не смел пригласить его к своим больным, ни ходить близко около него, а на расстоянии не менее 4 аршин не продавать ему съестных припасов и т. д.". Действительно, с этой минуты начались гонения и преследования фельдшера. Евреи ругали Зильбермана и его семью всякими неприличными словами; от прислуги, явившейся на базар за покупкой хлеба и других съестных припасов, все убегали, крича: "Они все в хереме, не продавайте им ничего". То же происходило и в мясных рядах. Фельдшеру Зильберману доставляет воду русский водовоз; евреи и на последнего сделали нападение, угрожая убить его, если он посмеет доставлять воду Зильберману. Я сам лично был свидетелем такого факта: днем, проходя по главной улице города, смотрю - все евреи убегают с тротуара: идет Зильберман. Спрашиваю, что такое? Мне объясняют, что Зильберман в "хереме". Магид на него наложил анафему.

Слухи об этом диком факте между русскими и евреям разнеслись по всему Борисовскому уезду и даже проникли в губернский город Минск, откуда прибыл в Борисов духовник рабби Янкеф Меер Городзенский с целью снять с Зильбермана херем. 29 июля были собраны евреи в главной синагоге в присутствии духовника, но тут же появились отдельные личности, имеющие счеты с Зильберманом, и кинулись на минского духовника, раввина Янкеф Меера, с угрозами, что побьют его, если он

посмеет освободить Зильбермана от хейрема. Меер все-таки собрал евреев из интеллигентского кружка на частной квартире и в присутствии их снял с Зильбермана и его семьи хейрем, оповестив об этом остальных евреев, наклеив по всем синагогам и школам объявления за своей подписью».

Глава 10

Мнение современно образованного еврея

По мнению Левина (современно образованного еврея), виною подобных невежественных воззрений большинства евреев - Талмуд, который таким образом является главнейшей причиной беспредельного развития еврейского фанатизма, замкнутости и отчуждения евреев от других народностей, с которыми они находятся в постоянных сношениях. Это мнение, конечно, вполне основательно.

Приведем некоторые наставления Талмуда, составляющие предмет религиозных уроков для еврейских юношей. Так: «Кто в шабес предается таноишм, т. е. сладострастным удовольствиям, тот получит награду, обещанную каббалистами: вечное наслаждение Богом; по обещанию раввинов, ему будут отпущены все грехи и он освободится от ада»¹.

1 Тракт. «Шаббес», л. 118.

Насчет подобного препровождения времени имеются в Талмуде более подробные наставления. Так, для талмид-хохем (ученого талмудиста) достаточным полагается иметь это удовольствие раз в неделю, т. е. от субботы до субботы. Эздрию установлено в пятницу есть чеснок, лук, редьку, перец и т. п. горячительные вещества, так как они делают более способными к исполнению заповеди «Пирие войривие...» («в шабес можно иметь совокупление с девицей после венчания, если оно совершено в пятницу, и не обращать внимания на ее страдания и на майхалым шабес») ¹ («Ойрах хаим», л. 280). Замечательно, что подобные наставления Талмуда дословно преподаются учителями восьмилетним детям, несмотря на их соблазнительность, безнравственность и богохульство, как, например, иностранные трактаты о бракоразводных законах с содержанием в высшей степени сальным и безнравственным.

В талмудическом рассказе о свадьбе Адама между прочим сообщается, что ангелы стояли с факелами около койки молодых супругов и проч., что Адам имел любовную связь с дьяволицей Лилит и с нею через 130 лет плодил злых духов, - что он имел сношения с животными и много других нелепостей. Еврейские хедеры - самое большое зло. Меламеды, отъявленные фанатики, внушают детям страшную злобу против христиан. Меламеды открыто и громогласно учат и настаивают, как обманывать христиан, как давать сдачу денег и всегда стараться недодавать по счету. Потому что часто гой по доверчивости или за неимением времени не проверяет денег, к этому многие и не умеют считать.

Однажды мы сами лично слышали через отворенное окно, проходя улицей мимо хедера, подобного рода лекцию, и, остановившись, убедились в том, что это не сказки, выдуманные на меламедов. В действительности - хедеры суть рассадники чело-веконенавистничества, скрытности, замкнутости, озлобленности на христиан. В хедерах и талмуд-торах ученики бедные имеют доход, переписывая в тетрадах из книги «Толдот Иейшу» (жизнь Христа) страшные ругательства, черную клевету на Иисуса Христа, Божию Матерь и святых апостолов. Тетради рукописные еврейские бедные ученики продают фанатикам-иудеям, и многие на эти средства содержат себя. Эту пакостную клевету на христианскую веру каждый беднейший еврей знает и на досуге рассказывает своим домашним и детям, тоже считая своей обязанностью распространять это между своими. Ведь подобной клеветы в печатных Талмудах нет,

только есть редкие особенные книжки, сохраняемые в большой тайне фанатиками-иудеями, из которых в хедерах готовят рукописи и распространяются. При этом изучают разные оскорбительные легенды на христиан, стихотворения, пословицы, и это в самой пошлой и оскорбительной форме для христиан и святости христианской. Таким способом в этих адских училищах еврейских внушают детям своим страшную злобу против христиан, на всю жизнь делая их врагами всего христианства. Достоевский так формулировал еврейскую точку зрения: «Все нас ненавидят и потому все на нас лгут». Действительно, евреи не допускают сколько-нибудь критического, беспристрастного отношения к себе. Быть только правдивым, говоря о евреях, значит уже попасть в число их врагов. Безусловная хвала и лесть - вот чего они требуют, и чем дальше, тем с большей наглостью. Они глубоко обижены на либералов за то, что те сохраняют благоразумный нейтралитет в еврейском вопросе.

Глава 11

Кошунства мелаamedов на христиан

Многие невежественные и фанатические мелаamedы ссылаются на талмудическое учение для оправдания кошунства, допускаемого ими в отношении христианской религии. Так в Талмуде сказано: «Все шутки или насмешки запрещаются еврею, но шутки и насмешки над "элылым" (божками) дозволяются».

Пользуясь этим параграфом, евреи разрешают себе издеваться над верой и религиозными обрядами христиан, и по предписанию фанатиков это даже возведено в закон, чтобы каждый мальчик, учащийся у мелаameda, знал как можно больше наизусть гадких богохульных стихов на христианскую религию. Знанием подобных стихов мелаamedы стараются отличиться перед родителями учеников.

Чем больше мелаamed знает о христианстве богохульных стихов, тем больше он возвышается в глазах родителей, приобретает известность и большее число учеников. Поэтому каждый еврей, начиная с самого закоренелого невежды-фанатика и кончая самым знатным и богатым евреем, кто только начинал образование у мелаameda, знает следующие богохульные стихи, относящиеся к кресту: «Ишюрем арейлем, атохес ацейлем ун галех гунд» и проч., и «Как ин клейстер мах а цейлем», и «Он гейт дер галэх эр рувцэх он дер малэх, эр гейт какен ин клейстер», и «Вас кен их махен фун фил народ, Иуден кумен ии кирх шюляхен» и проч.; еще сотни стихов подобных этим, например: «Гой ладеной нем, а том цубрех ди коп. Гей ин клей-стер шмадхез оп. Шакец тешакцену, саев тейсавену, ки хейрем гу», - значит: «Как поганин и погань его отвратительна, и отвернись от него, ибо он запрещен».

Один из обращенных в христианство евреев, Александр Алексеев, в своем сочинении говорит следующее: «Вот до какой степени простирается эта ненависть в сердцах евреев от , большого до малого. Известно, что прежде военные училища солдатских детей, или батальоны военных кантонистов, наполнялись еврейскими малолетками, которыми евреи отправляли рекрутскую повинность. В этих училищах научили нас в бытность нашу кантонистами, русской грамоте и читать давали нам большие отрывки из Священного Писания Нового завета. Мы читали все, но как, бывало, увидим имя Иисуса Христа, - то каждый из нас выскабливал его перочинным ножиком, так что мы перепортили все книжки». Алексеев приводит еще более разительный пример этой фанатической ненависти евреев к христианству, готовой на всевозможные гнусные выходки в посмеяние Христу. «Раз, как теперь помню, - говорит Алексеев, - в один еврейский праздник *Симхес торе*, т. е. радость о святом законе, жители нашего местечка, конечно, евреи, собрались в доме одного богатого фанатика-еврея; когда стало смеркаться, хозяин дома принялся закрывать ставни, опустил шторы с целью, чтобы христиане каким-нибудь образом не заметили его

выходки, и зажег свечи. Затем снял с себя платье и полунагой выскочил на стол; прислонясь к углу и желая точнее представить из себя распятого Христа, он наклонил голову, простер руки, держа их, как бы пригвожденными ко кресту, а смотревшие на это евреи смеялись. Когда мы, дети, стали расспрашивать у меламеда о значении этого представления и насмешки, то он нам отвечал, что когда-то был на земле Христос, объявивший себя мессией, в которого уверовали христиане и которого чтут Богом и изображают его на иконах в таком виде. Рассказывая это, он старался внушить нам сильную ненависть к Христу»¹*Сочинение Алексеева «Общественная жизнь евреев», стр. 74*¹. Если иметь в виду, что человек в своей обыденной, повседневной жизни руководствуется убеждениями, направление и характер которых определяется в значительной степени религиозными верованиями, то становится понятным происхождение ненависти к христианству и отчужденности евреев, народа невежественного, живущего только своей религией, для которого Талмуд был высшим и единственным руководителем жизни. Благодаря этому фанатическому руководителю указанные черты евреев развивались прочно и надежным путем. Скрывать безнравственность своих религиозных правил, хранить их в тайне, удаляться от любопытства нечестивых гоев - такова была постоянная забота Израиля с той минуты, когда вспыхнула взаимная вражда его ко всем остальным народам и религиям мира с одной стороны, и ненависть и злоба всех народов и религий к нему - с другой.

И вот, несмотря на усилия правительства, озабоченного более полувека вопросом об улучшении быта евреев, их образовании и просвещении, евреи, за исключением очень небольшого числа, остаются все теми же аномальными существами - полуазиатами, полуевропейцами со своим испорченным, диким жаргоном, со своею характерной одеждой, с забавными пейсами, погруженными с фантастическим упорством в сферу талмудистских лжетолкований, не обнаруживая ни малейшего желания ознакомиться даже с языком той страны, которая не щадит усилий для их счастья.

Глава 12

Эшибот и молитвенный дом

Общая для всех евреев талмудистская школа, - это эшибот и молитвенный дом и, вместе с тем школа для изучения Талмуда и других религиозных священных книг. Эшибот никогда не запирается. В определенное время в нем отправляются молитвы, а затем остальное время ревнители религии в нем же гнут свои спины на Талмуде. Собственно эшибот никакой святостью не пользуется, что видно из того, что он служит постоянной квартирой для целого многочисленного ласса людей, известных у евреев под названием эшиботников. Эшиботники эти живут постоянно в молитвенных до-^ах. Там они учатся, курят, едят и спят. Кроме эшиботников постоянных всякий набожный еврей по мере сил и возможности проводит известное время дня в этих эшиботах, где он находит, так сказать, нравственную пищу для своей греховной Души. Нет ни одного еврея, который до известного возраста не был бы эшиботником.

Эшибот - это воспитательная школа еврея. Школа эта так же безобразна, как вся еврейская жизнь, так же сурова, как их религия. Много сил, много способностей гибнет, вянет, исковеркивается в этой школе постепенно, систематически. Она Прививает своим жертвам лень, отучивает их от здорового *руда и делает ни к чему не способными. Одним словом, ничего хорошего школа эта не дает своим питомцам. И если принять во внимание, что каждому еврею более или менее приходится столкнуться с этой школой, то становится вполне ясно, почему так много аномалий, так много язв встречаем мы среди «богоизбранного» народа!

Если читатель спросит: чем живет этот люд, наполняющий эшиботы? - Он живет на счет других. Люд этот имеет много рабов, которые выбиваются из сил, чтобы прокормить его. Так как изучение Талмуда возвели в первенствующий религиозный принцип, то, следовательно, не только изучающий его, но всякий, способствующий в его изучении другому, заслуживает быть в раю, а потому бедные ремесленники и та часть еврейской массы, которая не сподобилась посвятить свою жизнь на бесполезное изучение Талмуда, работает в поте лица своего для прокормления многочисленных эшиботников. Каждый из эшиботников имеет по семи рабов, по числу дней недели, которые поочередно кормят и поят его. Это очередное кормление эшиботников семью семействами известно под оригинальным названием: «есть дни». Спросите у эшиботника: чем ты живешь? Я ем дни, ответит он вам.

Бедняки рабы делятся с эшиботником своими трудами, своими заработками добровольно, с охотой, имея в виду воспользоваться частицей рая, способствуя эшиботнику изучать закон. Насколько обманываются эти бедняки, отдавая свои ничтожные крохи тунеядцам-эшиботникам, читателю станет ясно, когда он ознакомится с внутренним миром эшиботов, куда сейчас же мы его и введем, постараясь воспроизвести историю одного дня эшиботной жизни с фотографической точностью.

Шесть часов утра. Исхудалый старик-еврей зажигает сальную свечку, и перед вами освещается непривлекательная картина эшибота.

Представьте себе огромную четырехугольную комнату со множеством скамеек различной величины. На скамейках этих истово храпит огромная скученная масса людей. Подушки различных размеров с наволочками всевозможных цветов торчат из-под изголовья одних, и всякого рода мешки и тряпье - из-под изголовья других. Прикрыты спящие чем попало: одни одеялами, другие верхними балахонами, третьи - и не разберешь чем. И все это перепачкано, грязно, отвратительно грязно... Старик медленно подходит к дверям. Там стоит огромный ушат и кадка с водой. Он умывает три раза руки, прикасается мокрыми руками к лицу, затем обтирается тут же висящим полотенцем, которое в продолжение целой недели, от одной субботы до другой, красуется на этом месте и предназначается эшиботной администрацией как для всех учащихся, так и для приходящих молиться.

Конечно, от прикосновения этого грязного полотенца лицо старика становится грязнее, чем был до процесса обязательного умывания.

Глава 13

Занятие эшиботников

Затем старик прочитывает краткую молитву и начинает будить эшиботников. Живо поднимается каждый из них, подбрасывает свое постельное белье под скамейку, умывается как и старик, подобно ему же зажигает сальную свечку, усаживается за огромным фолиантом Талмуда и начинает орать благим матом. В это время в эшиботе стоит настоящий содом. Но не подумайте, пожалуйста, что в самом деле эшиботники с неподдельным жаром берутся за учение из любви к Талмуду. Ничуть не бывало. Это только одна комедия, одно притворство.

Дело в том, что ожидаются посторонние на утреннюю молитву. Посторонние скоро начинают появляться один за другим, и часов в семь начинается утренняя молитва, которая длится почти до 9 часов. Молельщики мало-помалу расходятся, а эшиботники опять берутся за фолианты, потому что ожидают других посетителей. Действительно начинают являться различные женщины, каждая из них, входя, умильно смотрит на эшиботников и подходит к одному из них. Последний притворяется до того углубленным в чтение, что ничего и никого не замечает. Еврейка постоит, постоит

около него - и все не решается оторвать эшиботника от его занятия; наконец она матерински притрагивается к нему и чуть слышно заискивающим голосом произносит:

- Сын мой, я тебе принесла завтрак.

- Одну минуточку, - недовольным голосом и быстро говорит эшиботник, - еще несколько строчек дайте почитать, до точки...

- Подожду, мой сын, подожду, мой желанный, - набожно произносит женщина и терпеливо ожидает, когда наконец эшиботнику благоугодно будет принять от нее принесенный ему завтрак.

Эшиботник, углубленный в свой Талмуд, одним глазом посматривает на свою терпеливую женщину и внутренне ухмыляется. Наконец он прерывает учение и сладко произносит:

- Здравствуй, благодетельница... Как несет тебя Господь?

- Твоими молитвами и твоим учением святой Торы только и живу, сын мой...

Прими, желанный, твой завтрак... Не взыщи, что так мало... Чем богата, тем и служу!..

Эшиботник внимательно осматривает завтрак и, как будто в сторону, произносит:

- Завтрак тощий, что и говорить, придется проголодать до обеда... Нечего делать, постараюсь учением заглушить голод. .. Бог поможет.

От таких смиренных слов еврейка умиляется и, вытащив две-три копейки из кармана, подает эшиботнику, приговаривая:

- На, родной, бери, - купишь что-нибудь, а в следующий раз принесу побольше.

Ну, прощай, молись за меня...

Эшиботник нехотя берет копейки и прежде, чем еврейка успеет уйти, вторично набрасывается на лежащий пред ним фолиант и начинает издавать дикий рев.

Подобная же сцена, но с различными вариациями повторяется с каждым эшиботником. Когда женщины исчезают, картина эшиботной жизни сильно изменяется.

- Все готовы? - громко раздается голос одного из учащихся.

- Все! - отвечает хором эшибот.

- Некого больше ждать? — вторично раздается тот же голос.

- Ни одного черта, - опять отвечает хором эшибот.

- Ну, значит, гуляй душа!

В один момент толстые книги отбрасываются в сторону, и эшиботники начинают группироваться кучками по несколько человек.

Прислушаемся, о чем они это так горячо рассуждают.

- Тебе, Ицка, что принесли? Покажи свой завтрак! - спрашивает один эшиботник у другого.

- Да совсем скверный... Показывать нечего, - отвечает жалобно несчастный Ицка, и все-таки выставляет напоказ ломоть хлеба и кусок сыра.

- Завтрак не знатный, - соглашается товарищ, - но ничего, не умрешь с голоду... А вот купи у меня масло, видишь, сколько: хватит на двоих.

- Пожалуй, куплю, если недорого...

- Какое, шут, дорого, во всяком случае, меньше рубля и несколько больше гроша...

- Если больше гроша, значит, дорого.

- Я из чего хлопочу... Мне бы только одну копейку на табак - и все тут.

- Целая копейка дорого! Мне никто не дарит...

- Знаю, что не дарят, но все-таки...

- Ну, черт с тобой... Так и быть, получи копейку... В другом месте - другая сцена.

Одному принесли на завтрак круто варенное яйцо. Он

хващается им. К нему пристают многие, чтобы он продал.

- Копейку дам! - кричит один
- Полторы! - кричит другой.
- Бери копейку и в придачу крендель! - горланит третий.
- Отдай его мне в долг, - подбегает четвертый, наконец; и торг с яйцом

благополучно оканчивается.

Когда эшиботники пересмотрят, наконец, друг у друга принесенные завтраки, и различные купли и продажи закончатся, все благоговейно умывают руки, произносят установленную краткую молитву и приступают к процессу еды. Трапеза сопровождается различными, чисто эшиботного характера шутками.

Глава 14

Бесконтрольная жизнь учеников эшибота

И все это без надлежащего контроля, без надзора. Только очень немногие юноши, бледные, чахлые, исхудалые, не принимают никакого участия в делах товарищей и с самого утра до поздней ночи с неописанным рвением раскачиваются над толстыми фолиантами Талмуда, издавая надтреснутыми голосами дикие звуки. Эти юноши или рано сходят в могилу от чрезмерных трудов, дрянной пищи и пагубного воздуха, или же, если попадется кто с крепким организмом, то лет через десять-двенадцать приобретают громадную талмудистскую ученость и получают почетное звание духовного раввина, которое дает привилегию: всю жизнь жить в нищете и пользоваться уважением своих единоверцев. Эшиботники вторично собираются часам к семи, как раз к ранней вечерне. После молитвы эшиботный профессор, именуемый «Сош гешифа», собирает учащихся и прочитывает им урок из Талмуда. Все сидят вокруг него, но мало его слушают, потому что заданный урок никогда не спрашивается, ибо полагается, что каждый эшиботник сам для себя старается, следовательно, контроль не нужен. Чтение это продолжается до поздней вечерни и поздней ночи, и бедные эшиботники принуждены долго, очень долго притворяться ревностно занимающимися учением. Но вот последний посетитель уходит, и эшиботники опять на воле. Ученый еврей Леванда в воспоминаниях о воем детстве рассказывает следующее о своей школьной жизни: «Я, семи-осьмилетний мальчуган, как водится, процветал тогда в хейдере под руководством ме-ламеда, изучал по Талмуду бракоразводные законы. Конечно, я жены по не зависящим от меня обстоятельствам тогда еще не имел; но ведь со временем же я мог, или даже обязан был ее иметь: стало быть, я со временем мог быть поставлен в такие условия, по которым развод с женою неизбежен; следовательно, нет ничего несообразного в том, что меня, осьмилетнего гражданина мира сего, стали *прежде всего* знакомить с бракоразводным процессом. Будь я благоразумнее, я бы тогда оценил по достоинству всю предусмотрительность моих единоверцев, державших наготове лекарство, когда болезнь только что предвидится; но ведь известно, что разум приходит только с годами, а потому прошу не ставить мне в вину, что, при изучении бракоразводных законов я испытывал то, что испытывает прожорливый мальчуган, вцепившийся зубами за неспелое и кислое яблоко: я морщился, отплеывался и злился на моего меламеда, не кормившего меня более вкусной пищей. Мне тогда казалось, что он это делает нарочно, назло мне; но впоследствии я убедился, что я напрасно обвинял его: он сам, как я впоследствии узнал, был недоволен в выборе духовной пищи для своих питомцев; он сам, может быть, не одобрял того, что делал, но был безответным рабом того строя, которого он не выдумывал и который он в душе, может быть, проклинал. С какой же стати обвинять его? Когда и где обучающееся юношество кретинизировалось во славу и силу тех идиотических комбинаций, которые называются программами? Хедеры, несмотря на свое, по-видимому, совершенно свободное преподавание, тоже имели свои программы,

Бог знает, когда и кем оставленные и, что всего хуже, пользовавшиеся тою же деспотической властью, которая к лицу разве программам школ казенных. Программы были обязательны, а что обязательно - против этого, как известно, спорить не приходится, а потому меламедам ничего больше не оставалось, как, скрепя сердце, посвящать вверенных их попечению малюток в таинство Кидушин (брак) и условия штин (развода), что они и делали».

Глава 15

Рассуждение о методе учения

Впрочем, если вникнуть в дело, то такая программа не должна нас ни удивлять, ни возмущать. Если в самое новейшее время люди очень просвещенные додумались до истины, что без Гомера и Цицерона нет спасения, то что мудреного, если еврейские мудрецы находили спасение для юношества только в бракоразводных процессах и антитезисах? В бракоразводных трактатах есть казуистика, умственная гимнастика, а в Гомере что? - сказки, мифы; в Цицероне - слова и слова. Но дело не в этом.

«- Ишь, что выдумали, - говорит меламед. - Для евреев будут школы! Еврейских детей будут брать школы! Еще этого нам недоставало! А что мы поставляем рекрутов в каждый набор, так этого и в счет не берут?

- А как вы полагаете, рабе Мейр, - спрашивал по несколько раз в день хозяин, - моих сыновей тоже сдадут в школы? Я, извольте видеть, три года тому назад наемщика поставил на наше семейство, и квитанцию имею.

- Да поможет Бог всем нам, - отвечал наш меламед, не имевший привычки предполагать.

- Не может же быть, - настаивал хозяин, - чтобы наш номер находился на очереди. Я буду жаловаться губернатору.

- Что будет со всеми евреями, то будет и с нами, - отвечал наш меламед, тяжело вздыхая.

- А знаете ли вы, что будет, когда дети окончат школу? - спрашивал кто-то.

- Их потом ушлют на кавказскую линию, - отвечал вопрошавший.

- Господи, помилуй нас! - восклицали все, ломая руки.

- Идут, они уже идут, - говорил в ближайший понедельник ребе Танхуш, потряхивая своею жестяною кружкой.

- Кто идет? - спросили его.

- Бен-дан, Бен-Маше, - отвечал он, многозначительно кивая головою. - Они уже тронулись в путь с мечами, стрелами, копьями и другими бранными доспехами. Река Самба-тион успокоилась и пропустила их корабли. Шабашовать они будут у Темных гор, а после субботы начнутся войны Гога и Магога. Враг силен, но за нас будут все ангелы Саваофа. Солнце выйдет из своего чехла, - и всему миру будет жарко, только на Иосафатовой долине будет прохладно, и Бог воссядет на судейский престол судить все народы. Недаром архангел Михаил трубил во всю ночь, я знаю, что это значит, - сказал ребе Танхуш и обвел всех слушателей вдохновенным, почти исступленным взглядом, от которого мы невольно затрепетали. В этот понедельник в его кружку опустилось много, много полушек, даже хозяйская служанка бедная, почти нищая, поспешила внести и свою лепту, а мы, хедерники, отдали ребе Танхушу все наши карманные деньги, мысленно прося его похлопотать, чтобы войны Гога и Магога начинались возможно скорее, даже до наступления ближайшего четверга, дабы под шумок общей передраги избежать нам нашей обычной хейдерной расправы».

Глава 16

Чтение меламедов и плач слушателей

«Целую неделю хедер наш находился в таком мессианском настроении, и меламед наш счел возможным объявить нам, что он на днях, не в счет абонемент, прочтет нам Омар-реб-Иоханан, т. е. талмудические сказания о последних днях второго Иерусалимского храма, пьесу, читаемую обыкновенно в хедерах в дни, предшествующие 9 Оба (июля), дню Иерусалимской катастрофы; а на дворе стоял тогда Тевес (декабрь).

Это объявление обрадовало не только нас, имевших в перспективе интересную сверхабонементную пьесу вместо обычных скучных репетиций, но обрадовало обитателей переулков, изъявивших желание тоже присутствовать при этом назидательном чтении.

Вожделенный четверг наступил. Дабы очистить место для публики, хозяин распорядился, чтобы из избы была вынесена вся лишняя мебель, что и было вмиг исполнено. Даже военный постой ничего не имел против перенесения импровизированного бивуака в соседнюю избу.

- Мы вашему богомолью препятствовать не хотим, - говорили добрые солдатики, перетаскивая свои ранцы; молитесь, молитесь, Бог ведь один, что у вас, что у нас.

В назначенный час наша изба наполнилась и переполнилась стариками, старухами и разного возраста и пола детьми, так что даже в сенях и близлежащем хлеве не хватило места для всех желавших послушать слово Божие. Лица всех присутствующих выражали нетерпеливое любопытство и с благодарностью и подобострастием обращены были к тому месту, где сидел наш меламед, который уткнул свой нос в какую-то книгу и преважно молчал.

Наконец после полчасового утомительного ожидания реб Мейр, окинув свою аудиторию мутным и тоскливым взглядом, начал читать в виде пролога описание Иерусалимского храма, великолепия двора царя Соломона, грандиозного величия его престола из слоновой кости и тому подобных предметов. Слушатели покачивали головами и пожимали плечами, удивляясь несметным богатствам иудейских царей и всего народа и вынося убеждение, что другого такого богатства на свете никогда не было, не могло быть и уже, разумеется, не будет. Некоторые же многозначительно перемигивались между собой, как бы говоря: а что, брат, мы ведь точно народ избранный, потому - богатство такое!

По окончании пролога реб Мейр, надвинув шапку на самый нос, начал громким, но плаксивым голосом читать *Омар-реб-Иоханан*. Слушатели наострили уши и скорчили кислую мину, которую они считали соответственной настоящему случаю. По мере того, как реб Мейр подвигался в чтении, мина эта стала принимать более определенные формы, - собирающейся заплакать физиономии. Еще несколько минут, и в глазах более чувствительных женщин появились слезы; затем влага эта заблестала даже и в глазах всегда твердых мужчин. Полчаса спустя вся изба от мала до велика уже плакала сначала тихо, потом все громче и громче, и наконец буквально рыдала. Реб Мейр все больше и больше возвышал свой голос и воспламенялся; он уже не читал, а выкрикивал каждую фразу текста, сопел, потел, наконец голос его вдруг оборвался, он сбросил с себя шапку, усиливался перевести дух - и лишился чувств.

Страшнейший переполох. Неописанная кутерьма. Крик, шум, гам, руготня и даже драка. Военный постой, полагая, что обижают «попа» (солдаты считали нашего меламеда духовным лицом), засучил рукава и начал действовать кулаками направо и налево, отчего суматоха еще больше увеличивалась. В предположении, что эта страшная суматоха и есть обещанная реб Танхушом война Гога и Магога, мы, хедерники, захватив наши шапки, ударились бежать домой, чтобы объявить нашим родителям о начавшихся важных событиях; но, к нашему сожалению, на половине пути

нас догнал меламедский помощник и сказал, что реб Мейра привели в чувство, и что он уже задаст нам за нашу самовольную отлучку».

Глава 17

Меламеды излагают, не понимая запутанного Талмуда

Все талмудисты без исключения ломают голову над кудрявыми комментариями Талмуда, не понимая смысла текста, не имея ни малейшего понятия ни о языке талмудическом, ни о его грамматике. Какое противоречие! Не понимая смысла, часто с намерением извращая ее смысл, евреи в то же самое время питают непоколебимую веру в то, что Талмуд составляет энциклопедию всей премудрости мира сего.

Несмотря, однако, на полное незнание языка, при помощи толчков и пинков и других подобных педагогических мер, евреи напиваются с грехом пополам наукой. Меламеды, получая плату от отцов учеников своих, из личного интереса стараются поддерживать добрые отношения с их отцами и аттестуют их пред родителями с самой лучшей стороны. Но учение идет все так же туго. И вот побои и колотушки удваиваются, чтобы только выжать из мучеников-учеников хоть что-нибудь. Мучение это продолжается очень долго, до тех пор, пока из-под возмутительного педагогического гнета не вырастет поколение, истощенное телом, немощное духом, робкое, пугливое, забитое, с совершенной пустотой в голове и сердце.

Разговоры евреев о меламедах

«Одни из присутствующих рассказывали целые эпизоды, вспоминая каждый о своем меламеде, другие смутно припоминали далекое время своего хедерного воспитания, третьи прислушивались к рассказам первых и вторых, как к очерку из быта тунгусов, малайцев, эфиопов, так как сами они в хедере никогда не бывали.

Разговор шел применительно к преподаванию в хедерах на русском языке.

- Знаете, - говорил один из собеседников, - ведь это будет преинтересная штука, когда, например, мой реб, реб Симхэ Канчук, заговорит по-русски. Борода мохната, пейсы спиралью, широко расстегнутый ворот рубахи, до крайности засаленная остроконечная ермолка, доходящий до колен талес-котон, в одной руке табакерка, — и этот-то фронт преподает по-русски:

- А ну-ка, мальчик: W'chi igof- и если вол забодает вола... Ну, говори, корова! ("Sogbheime!")-

- Ха-ха-ха! - раздается среди слушателей.

- Или, например, другой "пусук": когда вошли кони Фараона... Говори же, лошадиная голова! ("Sog, pferdische Kop!")... У евреев, как известно, существует особый метод преподавания русского языка, - метод, принятый особенно в том классе, где этот язык усваивается по слуху, без сколько-нибудь правильной теоретической подготовки, и заключающийся в том, что усваивается не дух и характер языка, даже не целые фразы и выражения, а только *слова*, отдельные названия, и получается не русская речь, а своеобразный и часто крайне курьезный *перевод* с еврейского жаргона, вроде: «перевернуть, перекинуть тарелку» (вместо «опрокинуть») или: «короткая пятница» (Der kurzer Freitag). Очень просто, - если zibele - цыбуля, то knobel - knobуля... и т. д.

Педагогическое влияние Талмуда губительно не только само по себе, но и вследствие воспитательной бестактности меламедов, выезжающих только на пинках и побоях вследствие своего полного невежества! А такие невежды-учителя попадают весьма нередко. Огульною невежественностью отличались меламеды особенно в прежнее время. Они не подвергались никакому предварительному экзамену; кто хотел, тот и делался меламедом, лишь бы умел мурлыкать немного по-еврейски и представлять себя набожным человеком. Если дела какого-нибудь спекулянта-еврея

запутывались до безвыходного положения, он тотчас хватался за ремесло учителя. По этому поводу сложился даже анекдот. Какой-то отец, нежно любивший своего сына и убедившийся, что этот сын полнейший идиот, сделал ему следующее наставление: "Сын мой! Капиталов у тебя нет, ремеслу ты не научился, грамоты не знаешь, писать и говорить не умеешь: что ж с тобой будет? Ступай и будь меламедом". Много было говорено о том губительном педагогическом влиянии, какое оказывает на впечатлительный мозг ребенка всякая "чертовщина и колдовщина". Талмуд с особенной настойчивостью подтверждает возможность всякого рода сверхъестественных явлений. Талмуд дает даже средство убедиться наглядно в существовании черта: стоит только достать черную кошку, родившуюся от матери такой же шерсти, убить ее, сжечь и пепел этот рассыпать вокруг кровати экспериментатора; наутро на этом пепле видны будут ясные следы куриных ножек тех чертей, которые имеют привычку посещать людей во время их сна. Талмуд выводит на сцену и владыку чертей Асмодея, и соблазнительную ночную Лилис с ее чертовской свитой. Эта Лилис, ночная красавица преисподней, приходит по ночам в еврейские спальни и возбуждает самые соблазнительные помыслы».

Глава 18

Наставление малых детей против христиан

Еврейский ребенок растет в доме родителей в грязной рубашке до пятилетнего возраста; он говорит на еврейском жаргоне и совершенно не понимает господствующего языка страны; он знает, что барин в сюртуке называется пуриц, а крестьянин в свитке - гой; он знает, что ему нужно кушать только кошер, т. е. дозволенную Талмудом пищу, и нельзя дотрагиваться до треф, даже до тарелки треф, из которой кушают пурицы и гой; он не возьмет даже никакого лакомства от христианского дитяти, пока не спросит матери, кошер ли это или треф? На пятом году начинается другой период жизни: мальчика отдают на попечение меламеда. Ежедневно его бледное худощавое лицо, украшенное длинными пейсами, в оборванной шапке, является в доме родителей, производит что-то вроде обмовения и прически мальчика и берет его в школу. Таким образом, обходя квартиры евреев, меламед загоняет своих питомцев в училище, где они учатся читать и писать. Грязные книжки лежат перед мальчуганами, они вслух читают молитвы и Талмуд, и среди бормотания тонких детских голосов слышен отрывистый хриплый тенор наставника, поправляющего ошибки. Руководимые таким педагогом, мальчики заучивают ежедневные молитвы и приступают к чтению Талмуда точно таким же порядком. Большая часть бедных мальчиков оканчивает свое воспитание, едва дотронувшись до Талмуда два выучившись немного писать по-еврейски, и довершает воспитание дома, где, приготавливаясь к гражданской деятельности, привыкает к торговым проделкам и счетоводству. Тут дети уже начинают торговать под надзором родителей, мелочами: тесемками, иглками, спичками и на десятом или двенадцатом году своей жизни уже умеют обчислять мужика. Что касается до воспитания более богатых евреев, оно, начатое меламедом, продолжается хуссидом - родственником, который постоянно читает Талмуд и постоянно углубляется в его смысл, чтобы никогда его не понять. Здесь молодой воспитанник привыкает к хуссидскому мистицизму, который делает для него чуждой всю общественную деятельность и приготавливает его в будущие раввины, когда он будет руководствоваться Талмудом для решения тяжб евреев, в советах по торговым делам и наконец в медицинских пособиях. Но раввин кроме своего образования должен еще происходить из рода Левитов. У евреев есть свои аристократические понятия; они говорят иногда: я беден, но я из знатного рода, я был бы раввином, но мне не могли дать соответствующего образования. Если сын у

богатого еврея предназначается быть купцом, банкиром, откупщиком и им подобным, то по окончании воспитания под руководством меламеда и раввина ему нанимают учителей, которые учат его русской и польской грамоте; иногда посылают его в свои публичные училища. Дочери таких вельмож обучаются играть на фортепьяно и французскому языку. Но, несмотря на образование, еврей обязан остаться ничем другим, как евреем-талмудистом, несмотря на то, кончил ли он гимназию или раввинское училище. Внешний лоск дает только другую наружность его фигуре, он бреет бороду, живет в великолепной квартире; но он тот же еврей, смотрящий с таким презрением на пурица и гоя, как и его пейзаховые соотечественники, с тем только различием, что обхождение его отполировано образованием, и он является с виду не простым, а, как евреи называют подобных своих собратий, «цибулизированным евреем».

Глава 19

Состояние хедеров в новое время

«Недельная хроника Восхода» 1889 г. № 35, пишет из Звенигородки Киевской губернии: «Наши хедеры со своими представителями-меламедами представляют собой маленькую копию средневековой инквизиции применительно к детскому возрасту... Никакие условия, никакая система преподавания и никакой порядок в них не существуют... Еще более печальный вид представляет наша талмуд-тора... Программу этого заведения составляют: холод, голод, телесные наказания и древнееврейское чтение...»

«Наша талмуд-тора,- пишет другой (из Липовца, той же губернии, «Недельная Хроника», 1889 г., № 37), - как была лет 20 тому назад, так и окаменела в одном положении: тот же понуро-ворчливый, вечно заспанный, полуграмотный меламед, те же худосочные, оборванные, бродящие по улицам талмуд-торники; те же в клочки изорванные, без шапок, без начала и конца, молитвенники, та же мрачно-грязная, внушающая омерзение избушка со сколоченными для виду и веревками связанными столом и скамьями; та же покрытая ржавчиной жестянка с узкой щелью в крышке, звенящая по пятницам у дверей благочестивых обывателей...»

«Рутина и невежество, - повествует третий (Дзыговка Подольской губ., там же, № 40) - празднуют здесь свой шабаш... Господство суеверий и всяческих предрассудков - повальное; наш классический хедер процветает здесь со всеми его атрибутами, начиная с буквоедствующего невежды-меламеда, грязного, вонючего помещения, туга, словно сельдями бочка, набитого вечно галдящими детьми, и кончая домостроительской плеткой о четырех ремешках...»

«Во всех трех частях нашего города, - пишет из Витебска (там же, 1892 г., № 13), - имеются талмуд-торы... Что же представляют собою сии рассадники просвещения? Это очень грязные комнаты, наполненные с 9 часов утра до 9 часов вечера бледными исхудалыми детьми... Дети остаются в этой душной атмосфере почти 12 часов подряд и видят лишь своих согбенных, иссохших учителей-меламедов, а в самые счастливые дни - покойников, около которых читают псалмы. Большинство детей одеты в рубища, а некоторые почти совсем нагие, в одном только изодранном белье, некогда бывшем белым; лица все бледные, болезненные, организмы, видимо, у всех слабые. И эти-то существа партиями, от 20 до 30 человек и более, под руководством одного меламеда, можно сказать, не учатся, а галдят все разом за своим ребе, усердствуя перекричать один другого. Кто не слышал до безобразия доходящие комментарии невежественных меламедов, тот не может себе представить, как мало дети выносят из такого обучения, как высыхают их жизненные соки еще в зародыше».

«Сердце обливается кровью, - говорит корреспондент из Белой Церкви (там же, 1890 г., № 22), - глядя на жалкое безвыходное положение ни в чем не повинных детей,

обреченных по целым дням томиться в душных и смрадных конурах. Молодые детские груди с раннего утра надрываются в бессмысленном заучивании наизусть, под ударами и пинками идиотски усердствующих мелаamedов и их бегельферов; пот и слезы беспрестанно струятся по бледным, измученным лицам забитых, запуганных, охрипших детей; при каждом движении грозного мелаameda они съеживаются от панического страха; тумачи, зуботычины и пощечины так и сыплются направо и налево. И таким образом из года в год гибнут тысячи молодых жизней, коверкаются умственные способности и физические силы».

«В городе есть какое-то мрачное помещение, где бедное юношество чахнет и вянет над громадными фолиантами», - пишут из Вилькомира (там же, 1889 г., № 26).

«У нас два мелаameda (на 120 еврейских семейств) и ни одного учителя русского языка, ни одной порядочной школы; один из этих мелаamedов сапожник по ремеслу», - пишут из села Каменки, Таврической губернии (ibid, 1893, № 26).

«В одной квартире, - сообщают из Пружан Гродненской губернии (ibid, № 26, 1889 г.), - помещаются молельня, эшибот я главная талмуд-тора... Возле топящейся печи сидят несколько эшиботников и, качаясь для виду над большими фолиантами, ведут с подобающей случаю усиленной жестикуляцией спор далеко не всегда на талмудическую тему... Вокруг длинного стола сидят около 25 мальчиков, оборванных, полунагих и босоногих, с утомленными, исстрадавшимися до жалости физиономиями, с тупым взглядом смотрят в открытые перед ними фолианты; при них лектор, человек преклонных лет, с худощавым, сморщенным лицом, облокотясь на обе руки, вяло, едва слышно учит их Закону Божию, но иногда засыпает богатырским сном на целые часы. Это - наш педагог и наша талмуд-тора»... И т. д., и т. д.

«Да, это наша педагогия и наша элементарная, средняя и высшая школа. В ней царствует бессодержательный схематизм, бесплодна игра слов, притупляющее буквоедство и мертвый силлогизм; заботы о теле и о земной жизни нет. Здесь еврейское юношество развивает свой ум, образует характер и волю, приобретает свои привычки и наклонности, утверждаетс я в духовно-нравственном своем поведении, в воззрениях на жизнь и человеческую деятельность. В этой школе только мимоходом и мельком останавливаются даже на самой еврейской грамоте; начаткам ее уделяется очень мало внимания - ибо сейчас же выступает на сцену то, что составляет ее квинтэссенцию и всю ее внутреннюю сущность - фолианты Талмуда, мистицизм и фантастичность, диалектически-богословские турниры и хитроумные дебаты о судьбе яйца, снесенного в праздничный день, или о лишней йоте бракоразводного письма... И все это на фоне невозможной обстановки, исключающей всякую мысль не только о сколько-нибудь рациональной школьной диетике, но и о самых элементарных требованиях простой обыденной гигиены. В результате - как местные органические повреждения вроде искривления позвоночника, порчи зрения, аномалии грудной клетки и пр., так и общая расшатанность организма, предрасположение к заболеваниям, в особенности нервным, и патологическое направление рассудочной деятельности, т. е. в результате - ненормальное развитие умственных и гибель физических сил».

«Чего ожидать, - говорит корреспондент-еврей, - для нашего будущего от такого порядка вещей? Ответ ясен сам собою.

Но как помочь делу? Где путь к спасению подрастающих поколений?

Выше было указано на это путь. По нашей ли, по чужой ли вине, но мы до сих пор единственный народ в мире, который пренебрежение физическим развитием возвел чуть ли не в высший принцип жизни и воспитания, в руководящее начало личного и общественного поведения; мы в заботах о духе народном, притом неправильно понимаемых, совершенно забыли про тело, обуславливающее, говоря словами одного из основателей немецкой гимнастики, Гутс-Мутса, красоту души и возвышение

умственных сил, мы презрели авторитет наших законоучителей, утверждавших, что "всякое учение без физического труда неустойчиво и ведет ко греху" (Пирке Абот, II, 2); отвергли то существенное и важное в нашей индивидуальной и общественной жизни, что Герберт Спенсер столь справедливо называет *физической нравственностью*, имеющей право на существование рядом с нравственностью общей, - право, не признаваемое людьми, полагающими, что с телом можно обращаться как угодно.

Нам необходимо восполнить этот существенный пробел в нашем воспитании. Это наша важнейшая и ближайшая задача. Древний бог Антей набирался новых сил от прикосновения к земле. Наше обновление зависит от такого же прикосновения к земле - в широком смысле, к труду физическому в разнообразных его видах: земледельческому, ручному, профессионально-ремесленному, техническому и т. д. Необходимо и важно все наше начальное образование приурочить к этому порядку вещей, т. е. утвердить его на началах, преследующих задачи не умственного только, но наряду с ним и телесного, физического развития».

Образованные и благоразумные евреи со страданием смотрят на столь гибельное состояние хедеров, кто же виноват? Сами евреи-фанатики бросали миллионы, лишь бы отстоять старое положение хедеров. Чтобы детей продолжать учить гибельному фанатизму невежественные мелаamedы.

В минувшем году в Калишской губернии существовало 14 еврейских начальных казенных и частных училищ, в том числе 4 мужских, 5 женских и 5 общих. Вероисповедных еврейских школ (хедеров) было 238; христианских училищ состояло 422. В еврейских школах обучалось детей-евреев 4468 человек обоего пола и в христианских училищах 643; из числа детей, обучавшихся в еврейских школах, мальчиков было 4123. Всего еврейских детей школьного возраста в губернии было: мальчиков 5000 и девочек тоже 5000. Населения в губернии числилось 1 032 426 душ обоего пола, в том числе еврейского населения числилось 100 000 душ.

Хотя евреи кричат и жалуются, что они в России обижены и совсем лишены всех прав, на это мы можем сказать, что евреи у нас пользуются большими правами и преимуществами, нежели православные, католики, лютеране и магометане. Дети всех поименованных религий обязаны ходить в правительственную школу и начать учение с русского букваря, а в Литве католики и Закон Божий изучают на русском языке, начиная от элементарной школы и кончая гимназией. Одни евреи добились особых преимуществ в ущерб для всех; одним евреям оставлены существовавшие хедеры, где преподавание ведется по старому методу невеждами - фанатиками-мелаamedами на еврейском языке и по обыкновению на бесцензурных книгах, фанатического происхождения, безнравственных и богохульных. Разве это не первоклассное преимущество над всеми христианами и прочими верноподданными? Тогда как свои православные крайне стеснены и ограничены в своем родном языке, например как в Грузии, - к доказательству приводим корреспонденцию из газеты:

«Русский Труд» указывает, что в девичьем монастыре в Бобдии, устроенном грузинами в память св. Нины, где до сих пор богослужение совершалось частью на русском, частью на грузинском языках, в настоящее время игуменьей воспрещено все грузинское служение и пение.

Тысячи грузинских поклонников, посещая гроб Равноа-постольский, грустят, что не могут отслужить даже молебен на родном языке; их мольбы, обращенные не раз к экзарху, оставлены последним без удовлетворения. В Очамчирах, где на 3000 душ грузин не более 4-5 семейств русских, богослужение, по распоряжению сухумского епископа, также воспрещено отправлять на грузинском языке. К чему такая нетерпимость?

Литовцам запрещено печатать молитвенники и прочие религиозные книги латинским усвоенным их шрифтом и строго это запрещение поддерживается полицейскими властями.

Глава 20

Действия евреев — возмущение студентов в университете

Еврей-талмудисты во всех христианских государствах непрерывно производят смуты. Хотя они действуют по инициативе Талмуда очень хитро и осторожно, но всегда выходит ядовитое действие наружу. На капиталы «Тайного еврейского общества» был создан «Киевский союз социалистов-революционеров», что проявилось в захваченных властями студенческих прокламациях. Союз этот и действовал тайно на умы учащейся молодежи. Главная цель евреев обнаруживалась везде в петиции студентов: киевских, варшавских, рижских и других, - чтобы уничтожить процент ограничения в приеме евреев во всех учебных заведениях. Это есть главная причина всех студенческих волнений, производимых евреями, они всегда умеют заставлять гоев вытаскивать каштаны из огня.

8 Киевском университете брожение среди студентов возникло еще ноябре позапрошлого года, сначала на почве чисто национальных интересов, ввиду выраженного некоторыми студентами, преимущественно поляками и евреями, желания послать в Варшаву ко дню открытия памятника польскому поэту Мицкевичу адрес от имени студентов Киевского университета всех национальностей с восхвалением политической деятельности названного писателя и с порицанием постановки памятника в Вильне графу Муравьеву. Вопрос о посылке такого адреса возбудил протест среди русских студентов, и движение это, сопровождавшееся целым рядом демонстративных выходок со стороны польско-еврейской части студентов, привело к открытому столкновению представителей обеих партий. В декабре месяце положение дел в университете обострилось настолько, что учебное начальство оказалось вынужденным исключить из университета 9 человек главных зачинщиков беспорядков, а учебные занятия прекратить до наступления обычного срока перед рождественскими каникулами. Во время этих волнений тайная организация, существующая среди студентов университета Св. Владимира под именем «Киевского союзного совета объединенных землячеств и организаций», выпустила несколько воззваний противоположительного характера, направленных на порицание памяти графа Муравьева и к восхвалению революционной деятельности Мицкевича.

9 марта в здании университета произошли особенно бурные беспорядки, перешедшие в открытое столкновение представителей двух партий студенчества за и против забастовки.

Партия «националистов», к которой присоединились студенты-юристы 4-го курса, обратилась к ректору университета с просьбой начать чтение лекций, но на первой же лекции забастовщики выломали скамейкой окна в дверях и пытались проникнуть в аудиторию, где собралось около 300 слушателей. Эти последние, вооружась банками от физических приборов, отгоняли нападающих. Беспорядки произошли также и в клинике киевского военного госпиталя, где читались лекции студентам-медикам, причем они встретили вошедшего к ним начальника госпиталя шумом и криками.

Вследствие сего 10 марта в здании университета вывешено объявление следующего содержания: «По распоряжению министра народного просвещения все студенты университета Св. Владимира признаются уволившимися. Желющие вновь поступить в университет и продолжать слушание лекций, подают о том прошение г. ректору. Обратный прием будет зависеть от усмотрения университетского начальства».

12 марта происходит прием прошений от студентов 4-го и 5-го курсов из изъявивших желание поступить обратно в университет, причем в первый же день было принято 510 прошений. Студенты впускались группами по мере прибытия и беспорядков не производили. Так же спокойно с внешней стороны прошли и остальные дни при приеме прошений от студентов других курсов.

Всего прошений об обратном приеме поступило 2425, принято правлением обратно в университет 2181 человек, отказано в приеме 244 лицам, из них 160 евреям. В общую цифру студентов, которым отказано в приеме, еще не вошли I, II и III курсы всех факультетов.

В рижском политехническом институте сходка состоялась 18 февраля, числом около 160 студентов, на которой читались письма, полученные из Петербурга с описанием студенческих беспорядков и с призывом пристать к общему движению. Сходка постановила в знак сочувствия петербургским товарищам прекратить слушание лекций. 19 февраля утренние лекции в институте прошли, однако, беспрепятственно, но около 3 часов вновь собралась сходка, числом до 300 человек, причем сторонники беспорядка препятствовали чтению лекции и вынуждали профессоров прекращать занятия. По распоряжению попечителя учебные занятия в институте 20 февраля прекращены.

В описанных беспорядках принимали участие 300-400 студентов, преимущественно I курса, большинство коих держалось довольно пассивно, активное же участие проявила относительно небольшая группа студентов, человек 60-70, причем более заметное и видное участие в сходках принимали студенты еврейского происхождения.

К нападению на хор 2-жи Славянской во Львове. Польско-австрийские власти, а также местная печать и общество стараются, по-видимому, смягчить впечатление, произведенное нелепой русофобской демонстрацией кучки польских студентов, большинство которых оказалось русскими подданными, частью эмигрантами, частью приехавшими на побывку во Львов на рождественские вакации. Характерно, что это преимущественно поляки Моисеева закона. Несколько львовских студентов, вовлеченных в демонстрацию, уже поспешили отказаться от солидарности со своими случайными товарищами и выразили сожаление о случившемся. Редакция «Галичанина» получила также со всех сторон множество выражений сожаления.

Общее количество еврейской учащейся молодежи в Российской империи составит свыше ста тысяч человек, кроме низших заведений. Если бы допустить желающих учиться евреев без ограничений установленных известным процентом, то, наверное, дошло бы число еврейских учеников до более полумиллиона в средних и высших учебных заведениях. Стремление учиться в правительственных учебных заведениях проявилось у евреев после введения общей воинской повинности. Пока еврей был необразованный, носил пейсы, ермолку и туфли, ходил в длинном лапсердаке, он не был настолько вреден, - каждый издали видел и узнавал еврея и принимал свои обыкновенные меры предосторожности.

В настоящее время, когда еврей надел маску и преобразовался то в немца, то француза или англичанина, поляка и даже русского барина, - тогда еврей сделался очень зловредным и опасным для всех сословий. Теперь еврей доктор, адвокат, аптекарь, зубной врач, издатель и редактор столичной газеты; типограф, литограф и топограф, одним словом, все, и слава Богу, что у нас еще Бог спас от еврея полицеймейстера, мирового судьи, судебного следователя и военного капитана (Дрейфуса).

Раввин Якрин не первый выступает из среды самого еврейства горячим обличителем современных еврейских фарисеев-талмудистов. Раввин Якрин в

«Могилевских Губернских Ведомостях» изложил открыто все темные дела иудейства. А эти темные стороны такого рода, что пред ними бледнеют картины из еврейского быта, представленные в пьесе «Контрабандисты» («Сыны Израиля»), которая вызвала такие ожесточенные протесты со стороны наглых «цибулизированных жидочков». В потемках - раздолье гадам, хочется во что бы то ни стал сохранить потемки около своей неудобопоказуемой деятельности. Раввин Якрин приводит, что шайка евреев, насилующая девушек и замужних, гнездилась в могилевских синагогах, что в синагогах производилась тайная продажа водки. Разоблачения Якрина выяснили, как нельзя яснее, что беда еврейства заключается главным образом в эксплуатации бедного еврейского люда еврейскими богачами-воротилами, духовными еврейскими лицами. Мерзости и угнетения эти настолько велики, что, время от времени, их начинают разоблачать не только неевреи, но даже люди из еврейской среды, как сам раввин Якрин. Нелегко ему, духовному лицу, говорить о своих братьях по вере, но правда сильнее его, и он молчать более не может.

Из большой крайности раввин прямо подвергает себя мучительной смерти.

Силен и могуч кагал, и немало голосов заглушал он, а противникам смерть и смерть без следа, слова кагального приговора: «Да исчезнет имя нечестивых».

Быть может, рано или поздно разоблачения, подобные сделанным Якриным, убедят, наконец, в том, что талмудистское вероучение не есть одна из тех религий, кои заслуживают покровительства веротерпимости, а есть нетерпимое противогосударственное учение. Сознание этой истины и проведение ее в жизнь ускорили бы решение еврейского вопроса.

Евреи ревниво не допускают обсуждения их недостатков и всех тех черт их национального характера и тех сторон их религии, которые делают еврейский вопрос неразрешенным доселе. Всякое прикосновение к фарисейским талмудическим тайнам кагала вызывает со стороны правоверных талмудистов отчаянные вопли негодования и обвинение на осмеливающихся касаться этих тайн в человеконенавистничестве, в нападении на слабых, в возбуждении одной части населения империи против другой. Осмелившийся заговорить о дурных сторонах иудейства получает кличку юдофоба, клеветника, врага человечества и невежду. Еврейские газеты стараются всякого такого предать осмеянию и даже злобно ругать позорными словами всех тех, кто только говорит не в пользу и не в похвалу иудейства. Напротив, стараются возвышать и восхвалять всех юдофильствующих писателей.

Глава 21

Из проповеди известного пастора в

Париже о. Леона об иудаизме

«Евреям обязано человечество монотеизмом, они дали христианам Св. землю, Богоматерь и Богочеловека. От них пришло спасение - ex judies salus est! Ничего не сравнится с иудейской славой - ничего, кроме его преступления и претерпеваемых им наказаний. Иудеи отвергли Спасителя. Они распяли Господа нашего Иисуса Христа, вот их преступление. Самая ужасная неблагодарность тяготеет над ними перед лицом мира. Они - народ богоубийцы: вот их проклятие. На них вечно будет лежать пятном кровь Христа. Каины Господа, олицетворенная анафема, они блуждают среди наций с неизгладимым клеймом на челе. Все общества закрывают пред ними свои двери. Они чуждая раса, враждебная раса. Наша национальная слава - разве их слава, наши патриотические горести - разве их это горести? Они радуются, они тешатся и веселятся. Где на страницах нашей французской литературы встречается имя Израиля? Где на наших полях битвы его кровь? Где сияние его гения в нашей истории? Правда, прошло 100 лет, как евреи живут у нас, преимущественно нами, нашими питательными соками.

Единственное влияние, какое они оказали на наши нравы и на наше искусство, было отмечено чертой пагубной нам, вредной. Проникните до источников наших бедствий, наших теперешних унижений: в основании всего вы найдете еврея. По мере того, как он подвигается у нас, Христос отступает. Талмудистская деморализация завладевает нашими законами, нравами, нашим национальным духом, заражая их гангреной. Развод у нас разрушает семью. Нейтральность в вопросах школьного образования опустошает душу ребенка. Изгнание вероисповеданного элемента из больниц (госпиталей) наполняет отчаянием сердца страждущих больных. Чем может бороться христианская нация против нашествия иудеев? Этих средств борьбы три: духовенство, магистратура и воинство, т. е. армия. По милости Божьей и чести Франции два из этих оплотов не повреждены еще. Иудеи знают это; поэтому в их устах эти слова получили клички, плохо замаскировавшие чувство досады: сабля и кадильница. Социалисты, гугеноты, франкмасоны имеют основание присоединяться к иудеям: крест и шпага - родные сестры. Почему Франция, освободившись от евреев в 1394 году, приняла их в новейшее время? Еврейское нашествие на Францию совпадает с эпохой нашего национального самоотвержения и нашими бедствиями. В 1791 г. Французская революция признала за иудеями права французских граждан: это был тот момент, когда Франция отвергла Христа. Всякий раз, как еврей усаживался у очага какой-нибудь нации, он делал все, чтобы унижить ее, истребить, сожрать. Прокаженный заражает своей проказой. Горе тому, к кому прикоснется его рука, говорит Библия: *qui tetigerit eum excutiet manum!* Национальные болячки иудеев осквернили Европу. Церковь окружила иудеев суровыми предписаниями: чтобы их заперли в еврейские кварталы; исключили из всех общественных должностей; запретили браки с христианами; карали за ростовщичество, ритуальное убийство и другие преступления, в которых они были виновны; сожгли Талмуд, эту зачумленную книгу, чудовищное преступление против общественного организма. Католики, отделитесь от иудеев; держите их подальше от ваших домов, от вашего имущества, вашей чести, вашей души. Предоставьте водить с ними компанию господам интеллигентам! Вы ничего не выиграете, вы проиграете от прикосновения к иудею! Иудейской солидарности противопоставим католическое братство.

Они все делали, чтобы уничтожить его, все делали, чтобы зажать нам рот! Немота приятна вору.

Одиночество нас погубило. Единение нас спасет.

Двинемся вперед, и Голиаф, закованный в золотые латы, в течение века осыпавший ругательствами христианский народ, будет вскоре унижен и низвержен в прах! Давид был простым пастухом, но шел на борьбу во имя Господа. О, Господи! Ниспошли нам пращу с камнями, пращу твоего славного предка. О, Господи! Поддержи нас в молитве, смелости, солидарности. О, Господи! Обрати иудеев; а если час еще не пробил, прогони их! Но спаси нас».

О. Леон из младших братьев капуцинов в Париже.

Если во Франции при таком малом проценте евреев говорят такие в церквях проповеди, то что у нас в России нужно делать, когда евреев у нас больше половины того количества, что во всем мире? У нас от иудеев больше беды, но мы выносливее французов.

Глава 22

«Куда мы, евреи, идем?»

(Открытые письма современному еврейству раввина М. Якрина)

«Мы, евреи, никогда не переставали и никогда не перестанем обращаться к русскому обществу и власти с просьбами об улучшении нашего быта, как в частных случаях, так и в общем. Но спрашивается: в состоянии ли власть что-нибудь сделать

для нас при всем желании сделать добро нам и вместе с тем освободить и русское общество от злополучного «еврейского вопроса»? Познакомили ли мы ее достаточно откровенно с нашим внутренним миром, с нашими милыми распорядками, под гнетом которых мы же сами стонем? Не прямой ли долг в этом отношении всякого *честного* еврея, *искренне* желающего добра своим несчастным единоверцам, придти по мере своих сил и способностей на помощь власти и не скрывать, а напротив, откровенно, с полным доверием обнажить пред нею наши раны, как старые, запущенные, так и новые, свежие...

Эту мысль я высказал печатно ровно 33 года тому назад; эту мысль постоянно проводил и незабвенный Рабинович в своем "Рассвете"; при этой же мысли я остаюсь и теперь. Мало того, я даже нахожу, что именно теперь, когда еврейская масса попала в плен к своим же братьям, одна эта мысль, проведенная в жизнь, только и может спасти ее от гибели: именно теперь, когда мы, евреи, стоим на распутье и не знаем сами, *куда мы идем*, когда разные проходимцы пользуются этим положением нашим и стараются окончательно сбить нас с толку и с прямого честного пути - одно только нелицеприятное, искреннее обращение к власти и к русскому народу и может нас вывести на прямой путь. Но, повторяю, обращение нелицеприятное и искреннее.

Если этот спасительный для нас путь преграждают нам наши современные иероваамские "боги израиля", то... долой их! Честная печать в данном случае может оказать нам неоценимые услуги, но и тут, оговариваясь, печать *честная*, не гоняющаяся за лавочными интересами, за дешевой "популярностью" среди своих в качестве "защитников", для привлечения подписчиков; печать бывшего "Рассвета", а не современных еврейско-русских листков, о которых, впрочем, у меня речь впереди.

Я отлично предвижу, что упомянутые листки хором мне запоют: где же эти "боги"? Где эти фращные кагельники? Укажите нам их!

Что ж, извольте, вот они, и даже не описанные, а прямо сфотографированные с натуры.

Для этого прошу вас, господа защитники нынешних наших распорядков, пожаловать со мною на любопытное заседание, происходящее в одном из городов черты. Мы застанем там на этот раз весь местный фращный кагал в полном его составе, застанем всех современных "богов" еврейства, ибо подлежит обсуждению крайне серьезный «внутренний вопрос» общины. Само собою разумеется, раньше чем выслушать, о чем там будут говорить, полезно познакомиться с нравственными физиономиями, с "этикою" ораторов.

Вот впереди, на почетном месте, сидит представитель-благотворитель, он же фактический и главный руководитель одного из симпатичных местных благотворительных учреждений. Это местный богач и "деятель". Полезную свою общественную деятельность для своих горожан "без различия исповедания" он начал, открыв для них... веселое заведение. Сколотив в короткое время этим честным путем и разными другими столь же милыми гешефтами "маленький" капиталец, он его пустил в оборот на "маленькие" же проценты. Из этого маленького капиталца и маленьких процентов как-то незаметно для него самого вдруг вырос у него удивительный каменный дом на лучшей улице города, а в этом удивительном доме образовалась удивительная же гостиница, в которую мало заезжают, но много "заходят"...

Пролез он - буквально пролез - в распорядители одного благотворительного учреждения, которое нуждалось в лошади. Получив случайно от одного своего постояльца взамен следовавших ему с него 10 руб. старую, никуда не годную клячу, он ее великодушно "уступил" опекаемому им учреждению за 60 руб. Узнав об этой проделке, один немного эксцентричный, но честный еврей-интеллигент отпустил ему при всех членах кагала полновесную пощечину. Дела он благоразумно не затеял, а

счастливым вылезши из этого учреждения, столь же счастливо влез в другое, и в короткое время привел его в такое "блестящее состояние", что... даже сам изобретательный, никогда не унывающий столп местных еврейских благотворительных учреждений уже начал чесать свой затылок, а вышеупомянутый еврей-интеллигент, по своему обыкновению, свое левое колено.

Рядом с этим "богачом-благотворителем" сидит другой, не менее достойный, "богач-благотворитель". Как трижды прогоревший опытный гешефтмахер, прошедший огонь, воду и медные трубы, он сообразил, что гораздо выгоднее быть *казначеем* благотворительного учреждения, чем его представителем, и несмотря на "огромные богатства" и "высокое" общественное положение, "снизошел" к принятию на себя скромной должности казначея местных благотворительных учреждений. Как опытный финансист, он решился сделать маленькую "реформу" в положении финансовой части главнейших еврейских благотворительных учреждений, а именно: вместо прежнего странного порядка, по которому неприкосновенные капиталы учреждения хранились в государственном банке на имя одного из надежнейших благотворителей, а самая банковская книжка - на имя другого, он нашел более "рациональным" и "целесообразным", чтобы деньги хранились у него и шли бы на уплату жалованья его рабочим. Когда возмущенный этой своеобразной финансовой реформой другой интеллигент публично на заседании пригрозил донести об этой "реформе" власти, импровизированный финансист великодушно "обещал" возвратить кассе... часть истраченных денег.

Рядом с ним сидит другой, подобный же "богач-благотворитель", тоже трижды прогоревший гешефтмахер, тоже в свое время совершивший с сохранившимися у него деньгами благотворительного учреждения такую же штуку, но потом выплативший понемногу истраченные им для себя общественные деньги. Но тот гешефтмахер "маленький человек" как в прямом, так и во всяких смыслах. Но перейдем к заседанию.

- Братья! - обратился председатель к собранию, - наше местное общество постигло большое несчастье, наш деятельный представитель, всегда оказывающий нам такие "неоценимые услуги", попался: о его деятельности в настоящее время собираются сведения. Раскроется вся его деятельность— откроется и вся наша, раскроется деятельность почетных представителей всех наших благотворительных учреждений...

- Позвольте, - перебивает председателя неутомимый еврей-интеллигент, — я решительно не понимаю, что общего между ним и нами? Насколько я слышал из верных источников, милейший наш представитель в течение ряда лет проделывает среди нас, в особенности в отношении нашего небогатого люда, такие вещи, за которые ему давно пора бы быть на казенной квартире; на бедняков он бессовестно налагает прямые налоги, а для богатых совершает косвенные подлоги, произносит в некоторых метях непроизносимое, узаконивает незакон...

- Братья! - перебивает его председатель, - не слушайте его; у нашего почетного собрата всегда на все своеобразный взгляд; лучше толково обсудим, как обставить дело так, чтобы его заглушить, чтобы компрометирующее наших деятелей не дошло до власти. Со своей стороны, как родственник нашего представителя, я принял уже меры энергичные. Наш опытный юрисконсульт, член наш, обещал нам свое содействие; мы обойдем всех, обиженных нашим представителем - всех жалобщиков; на многих мы уже успели повлиять: кого разжалобили, кому пригрозили подорвать его кредит, на кого повлияли через родственников и невест, кому дали денег, словом - когда начнется дело, немногие покажут против нашего представителя; к сожалению, есть такие обиженные им лица, которые ни на какую приманку не поддаются. Есть и такие наивные, которые боятся дать ложные показания, боятся ответственности за ложную

присягу и т. п. Что в отношении их предпринять? Затем надо иметь в виду, что пока наш представитель на своем месте, многие еще боятся его, его мести и расплаты; но не дай Бог, если его устроят, тогда ведь будет фарфалн ди ганце постройке. .. Хотя я должен вам сообщить, что на всякий случай нами уже имеется в виду вполне надежный человек "из наших", который, в случае устранения нашего представителя, "во всех отношениях" его нам заменит. Он имел касательство к бежавшему из России деятелю "народной воли". Он состоял главным воротилой большей части наших благотворительных учреждений, в особенности где можно часто иметь дело с рабочими. Что он преблагополучно пройдет, ручается в этом влиятельный почетный блюститель нашей общины. Есть, впрочем, и другие средства: сионистские капиталы, красивые Эсфири... Но есть, однако, и сильно мешающие нам; мы пробовали в отношении этих лиц все: прямые и косвенные угрозы, анонимные и открытые доносы, брань, ругань и оклеветание их пред их знакомыми, от которых мы «требовали» прекращения знакомства с ними и т. д. Ничего не помогает; остается одно, чтобы некоторые из преданных нам членов подыскивали лиц, которые ложно бы показали и присягнули, что враги нашего представителя давали деньги тем, которые покажут против него.

- Мерзавцы! - не вытерпел еврей-интеллигент. - Ведь всем этим несчастным дадут потом присягу, а затем их могут за ложные показания и ложную присягу в конце концов посадить в тюрьму, ведь наш милейший представитель совершил свои проделки чересчур нагло, весь город знает это...

- Не слушайте его, господа, у него всегда на все своеобразный взгляд.

- Господа, - обращается к собранию один местный домовладелец, - из всего того, что почтенный наш председатель нам здесь сообщил, мы могли убедиться, что по делу о нашем представителе нам нечего больше толковать. Все меры, как вы слышали, приняты и дело пойдет как по маслу, как у нас, впрочем, всегда все сходит хорошо. Лучше попросим господина председателя дать нам хоть маленький отчет по опекаемому и благотворительному учреждению, чтобы мы могли кое-что проверить на деле...

- Братья! - волнуясь, кричит председатель, - у нас в собрании оказался доносчик... Прошу больше ни слова не говорить, пока он не уйдет.

К домовладельцу приближаются огромные, грузные фигуры со стиснутыми кулаками. Домовладелец напоминает им их прошлое. Общий переполох. Дело близится к драке. Домовладелец благоразумно удаляется. Заседание продолжается.

Поднимается нерешительно еще один протестант, небогатый, но честный и набожный торговец.

- За что обидели так домовладельца? - обращается он к собранию. - Он просил проверить на деле отчет некоторых наших благотворительных учреждений; но ведь это давно следовало бы сделать. В наших отчетах на бумаге одно, на деле совсем другое... Вот я, например, прочитал в печатном отчете, что на улице, где я лично живу и всех до единого знаю, оказана была помощь почти полусотне родильниц... Я прямо не поверил своим глазам и пошел лично основательно проверить - и ничего подобного не оказалось... Это прямо во... Нельзя так поступать с нашими трудовыми деньгами, которые мы жертвуем для наших несчастных братьев; мы их сами нелегко зарабатываем, мы часто отказываем себе в куске мяса, чтобы платить и нашим и вашим... Мы и так бедны, а вы нас грабите... Мы, спертые в кучу, и так задыхаемся, а вы нас совсем душите...

Торговец не закончил: на него из-под своих очков грозно взглянул председатель "исполнительной власти" фрачного кагала, не останавливающийся ни пред чем, готовый громко, публично оклеветать всех и каждого, подорвать кредит любого

честного труженика, смело учинить ложный донос и т. д. Был этот субъект мальчиком на побегушках, но породнился с одним представителем фрачного кагала и быстро выскочил в "люди". "Профессия" его почти ему ничего не дает, но живет он, однако, широко, на деньги, награбленные его родственником-представителем с несчастной еврейской массы.

Взглянул он на торговца - и торговец умолк.

Вот боги твои, Израиль.

Якрин».

ОТДЕЛ 3 СУДЕБНЫЙ

ТРАКТАТ І ТАЛМУДИСТСКИЙ СУД - БЕСДИН

Глава 1

Правила и порядок суда

Талмуд говорит: «Если еврей ведет тяжбу (перед судом) с неевреем, то пусть брат твой выиграет дело, а иноплеменнику скажи: "Этого требует наше законодательство" (здесь речь идет о стране, в которой царят евреи, например, как в Австрии. - *И. Л.*); если же законодательство иноплеменного народа благоприятствует еврею, то опять брат твой пусть восторжествует, а иноплеменнику ты скажи: "Этого требует законодательство ваше". Если же нет ни одного из этих условий (т. е. если евреи не имеют господства в крае, и законодательство народное направлено не в их пользу, то нужно иноплеменника опутывать разными хитростями, чтобы торжество осталось за евреем.

Потом следуют слова раввин Исмаила, который приводит свидетельство Акибы: «Нужно стараться, чтобы во время судопроизводства не было открыто обмана, и чтобы через это еврейство и вера иудейская не подверглась бесчестью» (Тракт. «Бова кама», л. 113, 1).

Тот же Талмуд помог кагалу подчинить и сгруппировать около себя евреев другим путем, в форме налога.

Вот какие, по талмудистскому закону, обязанности раввина и представителей города.

«Во главе города стоят: Аб-бет-дин-гаон (раввин), рош-бет-дин (председатель суда бесдина), бет-дин из 12 членов и представители города. Раввин назначается на три года по согласию общего собрания. Обязанность раввина выражается в следующих пунктах:

а) На приглашение представителей кагала в его или общее собрание по какому бы то ни было случаю, раввин обязан явиться немедленно, без малейшего отлагательства. Тем более раввин не имеет права отказываться от участия в судебных делах. Он должен наблюдать, чтобы в городе не было ропота со стороны частных лиц против кагала и даионов (членов бесдина). Он должен вместе с кагалом мудро обсудить дело согласно писанию, а в делах денежных - вместе с даионами. Он не должен обращать никакого внимания на препятствия, хотя бы они последовали со сторон общего собрания. Но это право может быть предоставлено ему лишь в таком случае, если законот гакгисаа (городской устав) признает *liberum veto*.

б) В дела кагала, т. е. относительно катальных сборов и откупов, раввин не имеет права вмешиваться. Только при окончании условия какого-либо откупа раввин присутствует для наблюдения, чтобы дело решилось по большинству голосов, и подписывает документ вместе со всем кагалом.

в) Если кагал желает учредить новый сбор или налог, или что-нибудь, противоречащее правилам города, и хотя бы один член протестовал против этого, то

раввин обязан стать заодно с протестующим и постараться, чтобы сбор был отменен и возбужденное дело покончено миролюбиво.

г) В разбирательствах денежных дел, подлежащих суду бесдина, раввин не обязан участвовать. Дионы сами имеют право решать подобные дела без него. Раввин не имеет права вмешиваться и опровергать решение дионов даже на йоту. Если же при начале суда одна из тяжущихся сторон пожелает участия раввина, в таком случае он не может отказаться, даже по самому маловажному делу.

д) Голос раввина при всех делах не имеет перевеса над другими, но при равном числе голосов он имеет преимущество. Для защиты частного лица дело решается согласно правилам, установленным для всего края. На приглашение Баале таканот (составителей правил) раввин должен к ним присоединиться. Уничтожение какого-либо правила совершается по большинству голосов. Раввин не может мешать уничтожению какого-либо правила, если этим не нарушаются правила всего края. Утверждению нового правила может препятствовать раввин совокупно с двумя составителями правил.

е) Решения или объяснения какого-либо вопроса раввин сам не делает; в подобных случаях он руководствуется правилами своего края. Если же данный вопрос не находит разъяснения в положениях и правилах всего края или города, тогда для его решения к раввину присоединяются два представителя общего собрания, два предводителя и два даиона, не связанные между собой родством.

ж) Раввин не имеет права вмешиваться в дела шамоим (назначающие избирателей) во время их заседания в выпускные дни пасхи; при выборах раввин не имеет права говорить что-нибудь об избирателях худое или хорошее ни домохозяевам и никому в мире.

з) При собрании членов всего края раввин не имеет права подписывать какое-нибудь решение или документ против кагала, частных или многих лиц без ведома представителей общего собрания»¹.

1 «Кирия Несмана», сборник исторических статей г. Вильны, г. Фи́на. Виль-на, 1860.

Глава 2

Обязанности раввинов

По нашему же законодательству обязанность раввинов следующая:

К обязанностям раввинской комиссии принадлежат следующие предметы: а) рассмотрение и разрешение мнений и вопросов, относящихся к правилам и обрядам еврейской веры и к действиям раввинов; б) рассмотрение дел о расторжении браков в таких случаях, когда сами раввины встретят неясность в законе или когда поступит жалоба на неправильное решение местного раввина¹.

Обязанности раввинов: «Должность раввина есть: 1) Наблюдать, чтобы в общественном богослужении и обрядах веры были сохраняемы установленные правил: объяснять евреям закон их и разрешать встречающиеся в оном недоразумения; вразумлять их в истинном смысле закона, но не употреблять в сем других средств, кроме убеждений и увещаний. 2) Направлять евреев к соблюдению нравственных обязанностей, к повиновению общим государственным законам и установленным властям. 3) Совершать исключительно по всему его ведомству обряды обрезания и наречения имен младенцам, бракосочетания, расторжения браков, погребения, и вести также по всему его ведомству метрические книги и представлять их куда следует по правилам, означенным в законах о состояниях»².

1 Том I, учреждения министерств, прилож. к ст. 1226, п. 12.

2 Том XI, ч. 1, стр. 1806.

Куда мы, евреи, идем

(Открытые письма современному еврейству раввина М. Якрина)

«Что такое именно изображает в настоящее время синагога в глазах современных наших казенных раввинов, право, довольно трудно определить: есть раввины, которые позволяют открывать двери этих храмов Божиих исключительно лишь для молитв, само богослужение совершается в них при участии прекрасно организованных хоров, а в особенно торжественных случаях, как, например, в царские дни, при совершении обрядов бракосочетания внутри молитвенного дома, а не близ навозной кучи на задворках, как это «традиционно установлено», и панихидах допускают вместе с хором играть и органу. Речи говорят в них - и подчас полные глубокого смысла - только сами раввины, а слушает и присутствует при богослужении всегда местная еврейская интеллигентная молодежь. Таких раввинов встречаем уже теперь во многих провинциальных городах, как, например, в Вильне и др.

Но есть и другие раввины, с иными воззрениями, которые находят полезным не только после, но и во время самой молитвы лично с прихожанами беседовать о «нуждах еврейства» и даже не только в обыкновенные дни, но и во время торжественной молитвы новолетия, причем передают молящимся для прочтения тут же номера современных еврейско-русских листков... Вместо правильно организованных хоров позволяют лицам, совершающим богослужения, драться, гримасничать и проделывать руками такие манипуляции, что взвешивающие на это прихожане при всем своем благочестии с трудом удерживаются от хохота. О молебствиях в царские дни, продолжающиеся обыкновенно максимум от 8 до 17 минут, извещать прихожан считают совершенно излишним, и молебствия эти проходят поэтому почти при полном отсутствии публики... Речи в синагогах допускают говорить разным проходивцам местным и проезжим, вроде "популярного" и даже "знаменитого" еврейского проповедника, который, опасаясь должного возмездия за свои "проповеди", недавно бежал, как говорят, в Америку.

Известно, что от великого до смешного один шаг, а от смешного до... цирка, разумеется, нет даже и четверти шага. Оказывается, что есть и такие раввины, с такими воззрениями на синагогальных совершателей молитв, что находят даже вполне естественным участие этих молитвенников в цирковых пантомимах вместе с клоунами и дрессированными лошадьми!!! Да не подумает читатель, что это плод моей фантазии: перед нами 102 номер "Минского Листка" от 25 августа 1901 года, где в объявлении, помещенном на первой странице, цирк братьев Труцци с помпой извещает веселых минчан, что в воскресенье, 26 августа, в цирке состоится блистательное представление с пантомимой, в которой, помимо клоунов и 50 лошадей, примет участие и минский синагогальный хор певцов. Что же касается самого отправления молитвы, даже в такие торжественные и великие дни нового года и прощения грехов, тот же "Минский Листок" от 28 августа 1901 года, в 104 номере, в двухстолбцовом объявлении на 1-й же странице извещает благочестивых минчан, что в зале "Париж", в еврейские праздники: новый год и день прощения грехов - кантон Бурштейн с хором, состоящим из 20 человек, которым будет дирижировать певец и режиссер Б. Конвисер, пропоет праздничные молитвы. В объявлении не только указаны "цены местам" на это зрелище в креслах по рядам, а даже где "билеты заблаговременно можно получать" и т. д. Жаль только, что "Минский Листок" в особо отведенном для подобных "зрелищ" отделе "Театр и музыка" не дал потом обычного отчета о художественном и материальном успехе "вечера".

Чтобы не обидеть, однако, современных казенных раввинов, я, желая быть вполне беспристрастным, должен констатировать факт, что помимо артистов-певцов и дирижеров среди синагогальных певчих есть "артисты" и среди самих раввинов, и вот несомненное доказательство этому: закон (статья 914 девятого тома об актах состояний) предписывает духовным правлениям ежемесячно ревизовать у раввинов их шнуровые метрические книги с тетрадами и настолько тщательно, что обязывает их даже "подводить итоги о числе родившихся, браком сочетавшихся, разведшихся и умерших, сначала складом, а потом цифрами на русском и еврейском языках". В свою очередь, записи в шнуровых тетрадах должны быть вносимы раввинами непременно «при самом совершении» религиозных обрядов и опять-таки на еврейском и русском языках. Шнуровые метрические книги должны даже храниться не у раввина, а при синагогах и молитвенных домах. Сам раввин и все еврейское духовное правление *in corpore* при этом отвечают за каждую пропущенную в записях душу.

Казалось бы, при таких условиях немыслимо никакое злоупотребление, никакая фальшь. Но вот... необходимо, извольте ли видеть, девице быть в метрике моложе своих лет, необходимо ей это и для замужества, и для вступления в низшие классы учебного заведения, и... словом, необходимо во что бы то ни стало, а почтенному метрикописцу тоже необходимо во что бы то ни стало "хорошо заработать", заработать настолько, чтобы и он, и многочисленные его домочадцы, и родственники до десятого колена включительно могли бы под своими фраками носить тонкое белье, дабы при случае "для дела" втереться в дом сановника... Тогда современный раввин прямо является артистом, и из обыкновенного "метрикописца" превращается уже в "метрикотворца", артистически выдумывая разные способы, как сотворять метрики. Пускаются в ход разные "удостоверения о возрасте посредством указаний лиц, заслуживающих доверия", лиц, всегда прекрасно помнящих, когда и чуть ли не в каком часу узрела свет Божий данная девица, помнящих настолько твердо, насколько всегда твердо помнят все эти известные в каждом городе профессиональные "свидетели", наполняющие камеры наших мировых и городских судей, одновременно всегда успевающие везде бывать и все видеть. Пускаются, конечно, в ход и обычные "приписки", "переписки" разных лиц из одной, "неблагополучной по метрике местности", в другую, более благополучную, и разные другие артистические кунштюки...

Но ведь в конце концов при первом судебном процессе вся эта махинация обнаруживается, и в итоге, чего доброго, последует распоряжение о принятии наших девиц по "наружному виду"...

Специальные еврейские суды находятся везде, где есть еврейское население; в больших городах их бывает по несколько; в небольших местечках - по одному. В судах этих состоят даены, т. е. судьи - избранные люди, хорошо знающие Талмуд, и председатель - раввин; единственный устав, которым руководится этот суд - Талмуд. В этом-то талмудистском судилище (бесдине) до сих пор разбираются все уголовные и гражданские дела евреев, определяются права собственности относительно недвижимости, разделяются наследства и пр. Бесдин живет до сих пор под чужим именем - третейского суда - и сумел оградить еврейство от всякого внешнего влияния. "Евреям воспрещено судиться в суде нееврейском и в нееврейских судебных учреждениях". Это запрещение не теряет своей силы не только относительно таких вопросов, по которым нееврейские законы одинаковы с еврейскими, но если бы даже и обе стороны сами желали представить свое дело суду нееврейскому. Нарушение этого запрещения признается преступлением, равным богохульству, нарушению заповедей и наложению руки на весь закон Моисеев¹.

В подобных случаях "бесдин" имеет власть наложить на отступника "нидуй" и "херем" и не снимать их, пока он не освободит своего противника от нееврейской

власти. "Этому наказанию подвергается и тот, кто держит сторону отступника, и тот, кто употребил бы нееврейскую власть на принуждение еврея к обращению в бесдин без его самого предварительного на то разрешения"².

"Документ, хотя бы в нем и было помянуто, что можно предъявить иск в суд нееврейский, не должен, однако, быть туда представляем. В противном случае истец должен понести все убытки, превышающие, на основании еврейских законов, сумму, обязательную к уплате по документу"³.

1 *Тракт. «Хошен Гамишпот», л. 26, стр. 1.*

2 *Там же.*

3 *Там же.*

Глава 3

О государственном законе

По отношению к закону государственному хотя Талмуд в одном месте и говорит: «Дине демалхуте дине», т. е. закон царский - закон (обязательный для евреев)⁴ (*Там же, разд. 369, стр. 11*) но в другом месте объясняется, что это постановление относится исключительно к вопросам, касающимся личных выгод государей, решения же судебных мест никоим образом не могут быть обязательными для еврея¹; а третье место совершенно сбивает с толку и спутывает оба первых мнения: «Рабонон микре малке», т. е. раввины это - государи². Таким образом, этот вопрос остается неразрешенным в Талмуде, хотя практика еврейских судов и указывает - какому закону евреи следуют в подобном случае.

В некоторых постановлениях кагалов, приведенных в книге Брафмана, говорится, что члены из евреев, служащие по выбору при нееврейском судебном месте, и те даже обязаны решать дела, разбираемые в их присутствии, не по внушениям совести или по государственным законам, а по постановлениям еврейского суда бесдина или же тайно существующего кагала.

Круг деятельности бесдина определяется в настоящее время следующим образом: бесдин разбирает дела по займам и долгам, брачным записям, наследственным и дарственным актам, а также по жалобам о нанесенных убытках и пр.³

Разбирательству бесдина также подлежат вред и убытки, причиненные чужой скотиной; дела о воровстве и грабеже, причем бесдин взыскивает с воров и грабителей только стоимость похищенных ими предметов, но не более (т. е. без штрафа, к которому преступник должен быть приговорен по закону Моисея)⁴.

1 *Там же, разд. 369, стр. 21.*

2 *Тракт. «Гитин», стр. 62 и пр.*

3 *Там же, стр. 62 и след.*

4 *Там же.*

В этой статье «Хошен Гамишпот» прибавляет: «Хотя нынешний бесдин не может приговаривать воров и грабителей к штрафам, однако же ему предоставлено право возложить на преступника «нидуй», пока он вполне не удовлетворит истца. Ограничение же прав нынешнего бесдина вообще относится только к штрафам, установленным законами Моисея; но штрафы, назначенные талмудистами за нарушение их постановлений, взыскиваются повсеместно в делах об убытках, причиненных косвенным образом, и о донощиках»¹.

Всякий бесдин, даже не получивший утверждения от властей земли Израильской, если заметит, что народ предается распутству, - имеет право приговаривать виновных к смертной казни, подвергать денежным взысканиям и различным другим наказаниям, причем не требуется даже, чтобы подсудимый был уличен свидетелями. Если же

обвиняемый человек сильный (по положению в нееврейской среде) и евреям невозможно расправиться с ним своими средствами, то такового наказывают посредством нееврейской власти (местной). При этом бесдин имеет право объявлять имущество подсудимого «гефкер» (свободным) и уничтожить ослушника, смотря по требованию обстоятельств².

1 *«Хошен Гамишпот», гл. 9, ст. 1.*

2 *Там же, гл. 2, ст. 1, Иорадеа 228.*

Глава 4

Порядок вызова на суд

Что касается порядка вызова на суд подсудимого, то обыкновенно бесдин объявляет ему через рассыльного (ша-меша), чтобы он явился туда к назначенному времени. Если подсудимый не приходит, то вызов повторяется; если вторично не явится, то суд объявляет ему третий вызов, ждет целый день, и в случае неявки на следующий день налагается на него «нидуй». Но эти правил соблюдаются бесдином только тогда, когда подсудимый отлучается из города в деревню. Если же он живет постоянно в городе, то вызывается только один раз, и в случае неявки на следующий же день налагается «нидуй».

Рассыльному бесдина нельзя оказывать неуважение. За оскорбление его бесдин имеет право подвергнуть виновного телесному наказанию. Даже самому рассыльному предоставлено право наказывать дерзкого, и с него не взыскивается, если он причинит подобному ослушнику денежные убытки.

Если бесдин переменит свое место пребывания, подсудимый должен явиться и туда. В противном случае он подвергнется «нидуй». Если рассыльный заявит, что ему или судье (заочно) была оказана грубость, то заявитель пользуется полным доверием и чрез него же объявляется ослушнику за это «шаштай» (т. е. смертный «нидуй» или «херем»)¹.

1 *«Хошен Гамишпот», ст. 1-4*

По явке сторон в бесдин или кагал истец излагает свою претензию, ответчик дает объяснение, после чего раввин приказывает им удалиться в другую комнату или просто в сени; по удалении тяжущихся суд рассуждает об их споре, соображается с талмудистскими законами и допрашивает, когда нужно, свидетелей. По постановлении решения раввин посылает служителя (шамеша) пригласить тяжущихся, из которых каждый, подходя к судьям, кладет по своему усмотрению деньги за труды бесдина (Резакгельд). После этого раввин объявляет им решение изустно, а иногда и письменно. Во все это время обе тяжущиеся стороны должны стоять, хотя бы были почетнейшими и богатейшими людьми (у евреев кто богат - тот и почетный). Раввин не должен приглашать их сесть. В некоторых местах существует при суде бесдина нечто вроде адвокатов (тоаним), объясняющих доводы тяжущихся сторон. Когда строгий смысл закона трудно применить к решению настоящего дела, то бесдин приглашает тяжущиеся стороны положиться на миролюбивое посредничество (пе-маре), что и случается весьма часто.

Вот несколько документов, относящихся до суда бесдина, заимствованных из «Книги кагала» Брафмана.

Глава 5

О выборе чинов для приискания средств

к поддержанию власти бесдина

«25 Нисана. Представителями кагала решено избрать трех представителей, а именно: одного из голов, другого из предводителей и третьего из икорим, дабы они

вместе с раввином-гаоном и праведным бесдином составили пункт и постановления для обуздания и подчинения лиц, отступающих от решения бесдина. Все, что будет ими постановлено, должно иметь силу действия или решения 8 представителей города».

Глава 6

О выборе двух голов для принуждения ребе Израиля явиться к бесдину

«Суббота по отделу Шемина, 28 Нисана, 5561 (1861) года. Представителями кагала решено и постановлено- избрать двух голов: ребе Самуила, сына ребе Д. и ребе Исаака, сына ребе И. явиться к суду бесдина по делу его с ребе Лейзером, сыном ребе М. Пользуясь властью 7 предводителей города, эти уполномоченные не должны приступать к делу до тех пор, пока сказанный ребе Лейзер не выдаст кагалу письменной доверенности для уничтожения протеста, поданного им в магистрат вместе с ребе Зельманом по делу брата последнего, ребе Гирша, с кагалом, и пока он не уничтожит этого протеста по всем правилам судебных постановлений».

«О составлении правил для ограждения бесдина (еврейского суда). Накануне пятницы 4 Ира большим собранием решено окончательно восстановить и укрепить еврейский суд, и придумать для этого необходимые средства и меры, а также составить правила для руководства судьям. Судей не должно быть больше шести. На все правила и меры, кои будут приняты кагалом для ограждения и усиления священного бесдина, большое собрание изъявляет свое полное согласие, и все постановления кагала в этом отношении равносильны решениям большого бесдина».

«О лишении ребе Иосифа прав за непокорность бесдину. Четверг, 23 Сивона.

Так как ребе Иосиф, сын ребе Ариэ, отступил и противился постановлению бесдина и кагала, то предводителями города решено: навсегда исключить его из числа членов братства "Нортамид" и лишить его всякого права выбора в оном братстве, а также и его морейне (благородного звания) отныне и вовеки».

Глава 7

О наказании Авраама, сына А., за неявку в суд бесдина

«Вторник, 4 Нисана 5462 (1802) года. Так как ребе Авраам, сын А., не только уже два раза ослушался приказания кагала явиться в суд бесдина и тем нарушил херем, но и остался непокорным представителем кагала и относительно других дел, то представителями кагала сего числа постановлено с общего согласия без противоречия: отстранить ребе Авраама, сына А., на три года от вышеписанного числа от участия в выборах и исключить его из общего собрания и из всех братств. При уничтожении настоящего постановления должно соблюдать правило *liberum veto* (т. е. несогласие одного из представителей кагала может задержать решение об уничтожении настоящего нашего положения). Всем нотариусам запрещается писать для ребе Авраама какое-либо заемное письмо и вообще какой-нибудь документ, а представители не должны в продолжение всего вышесказанного срока принимать от него жалобы на кого бы то ни было. Полную силу настоящее постановление получит тогда, когда оно будет утверждено бесдином. В четверг 6 Нисана представителями кагала постановлено, что вышеупомянутое решение имеет законную силу и в том случае, когда представители бесдина не утвердят его, а посему служители должны дать знать всем братствам об этом постановлении. Если какое-нибудь из братств захочет судиться с кагалом по поводу сего приказания, то для этого представителями кагала заранее назначаются адвокаты -ребе Моисей и ребе Иосиф. Так как ребе Авраам уже пригласил к бесдину представителей кагала, то те же два адвоката назначены им и против ребе Авраама».

Глава 8

О наказании ребе Авраама за неповиновение кагалу

«Суббота, отдел Сима 5562 (1802) года. Так как Авраам, сын ребе Элиазара-Липмана, еще до сих пор пребывает в своем упрямстве и неповиновении святым законам и кагалу, и как, кроме того, он раз выразился обидными для кагала словами, то предводителями города решено наказать вышеупомянутого Элиазара лишением навсегда и навеки: 1) права выборов; 2) права участия в общем собрании и 3) исключением его из всех братств. Кроме того, он наказывается денежным штрафом в 8 червонцев, как обозначено в решении кагала, постановленном на прошлой неделе».

Глава 9

О нанесении ребе Хаимом оскорбления представителю общества ребе Иосифу

«Четверг, 19 Швата, 5562 (1802) года. Так как Хаим, сын Авраама, дерзнул бранью оскорбить представителя общества ребе Иосифа, сына Исаака, то решением представителей кагала постановлено: во-первых, лишить Хаима титула морейне (благородного звания), и с этого времени ему присваивается звание хове́ра (простолюдина) во всех делах и обычаях еврейского народа; кроме того, Хаим должен внести в кагальную кассу штраф в 5 червонцев и в обеспечение плац, опубликованный им (Хаимом) к продаже. Все сказанное постановлено был на основании законов и обычаев».

Глава 10

О наказании ребе Хаима за дерзость против членов кагала

«Понедельник, 22 Швата 5562 (1802) года. Так как с ребе Хаимом, сыном Авраама, о котором речь была уже в акте, опять случилось несчастье, состоящее в том, что он во время собрания представителей кагала приблизился к пречистому (судебному) столу и в присутствии всех членов кагала, изругал некоторых представителей, то за такую дерзость последние постановили: наказать вышеупомянутого раби Хаима исключением навеки из святого братства погребателей, в котором он считался членом. Сверх того обложили его денежным штрафом в 30 руб., которые он должен внести в катальную кассу, включая в эту сумму и те пять червонцев которые были упомянуты выше. Что же касается лишения Хаима однажды навсегда титула морейне по всеобщему соглашению представителей кагала, как об этом было упомянуто в предыдущем №, то кагаль-ным нотариусам вменяется в обязанность лишать ребе Хаима этого звания даже в письменных документах, в которых будет упоминаться его имя».

Глава 11

О наказании ребе Меера за доносы на бесдин

«Суббота, 2-й впускной день праздника кушей 5562 (1802) года. Так раби Меер, сын Якова, возымел дерзость пускаться в доносы на кагал, то его представителями постановлено: оштрафовать сказанного ребе Меера лишением морейне (благородного звания), дабы имя его впредь не сопровождалось эпитетом "морейне", а прозвищем "хевера" (неблагородного) во всех постановлениях, обычных в Израиле. Все это постановлено на основании законов».

Вот еще некоторые постановления для ограждения суда бесдина.

«Понедельник, отдел Ноах 5562 (1802) г. Для наказания отступников от решения бесдина представителями кагала постановлено: еженедельно избирать из общего числа

предводителей по одному шамешу, или строгому блюстителю на каждого такового отступника. Всякое поручение, данное шамешу (блюстителю) по отношению к отступнику, должно быть им, шамешем, беспрекословно исполнено. Все это решено с общего согласия на основании законных постановлений».

Глава 12

О наказании ослушников решения бесдина

«Четверг, 23 Ира 5562 (1802) года. Представителями кагала постановлено, что лица, которые окажутся строптивыми или непокорными решениям бесдина, лишаются всех своих прав на владение имуществом, которое приобретено ими в нынешнем году, покупкою или подарком, так что все документы, выданные кагалом этим лицам на право владения каким-либо имуществом, должны считаться незаконными и ничтожными, подобно разбитым черепкам».

«О наказании ребе Иосифа за его доносы на кагал. Суббота 25-го Сивона. Так как ребе Иосиф, сын ребе Ариэ, причинил кагалу многие убытки и расходы на христианских судей своими страшными доносами на кагал, раввина-гаона и шамешим (нотариусов), и тем едва не подрыл основы святых наших законов, то представители кагала постановили: отнять половину его места, которое принадлежит ему и его брату, и отдать его во владение кагала в вознаграждение за понесенные кагалом расходы. Но как этой половиной места не удовлетворяется и 1\19 доля причиненных Иосифом кагалу расходов, то последний оставляет за собой право пользоваться всяким случаем, при котором представится возможность удовлетворить эти расходы из имущества Иосифа. Все это постановлено в собрании всех предводителей, при наличном числе членов, в кагальной комнате, по всем законам и постановлениям».

Глава 13

О лишении того же Иосифа титула морейне

«Суббота 25 Сивона. Представителями кагала постановлено: если ребе Иосиф, сын Ариэ, придет на молитву в синагогу, то призвать его к Торе предпоследним и наименовать его ховером (простолюдином или неблагородным). Также решено: не созывать для Иосифа кагального собрания и не допускать его судиться в бесдине, разве по общему согласию на то кагала и бесдина, причем должно быть соблюдено правило *liberum veto*. Бесдин же сам без согласия кагала никаким образом не может допустить его к суду».

«О лишении Иосифа возможности жить со своею женою. Одному из членов кагала должно быть поручено: объявить жене ребе Иосифа, что ей запрещается совершать обрядовое омовение (без чего ей нельзя жить с мужем) до тех пор, пока муж ее, ребе Иосиф, не покорится решению бесдина. Если же она не покорится таковому приказанию, то очищение, которое она совершает, лишено будет законной своей силы, и она все-таки останется нечистою, следовательно, запрещенною для своего мужа».

Глава 14

Перевод документа, найденного в синагоге

В одном из местечек Херсонской губернии, в еврейской синагоге найден документ следующего содержания: «Сим объявляется, что Господь, да будет Он благословен, дал власть бесдину укреплять силу своего определения даже на верховное (небесное) соединение ангелов под троном Господа, как доказано в трактатах: "Моэд-Катон", л. 17, разд. 100, 4; "Бова-Меция", л. 29, Талмуда вавилонского, и трактата "Раш Гашана" и Талмуда иерусалимского. Наша священная Мишна¹ (*Толкование Ветхого Завета талмудистами*) глаголет: "Отчего не указаны имена старейших еврейских, -

дабы указать, что каждые три человека, ставшие бесдином над евреями, равносильны бесдину учителя нашего Моисея² (Тракт. «Раи Гашиана», л. 2, прим. Рабби Моше Исфлег в книге «Хасем» и «Мишинат» 55, стр. 11). Кто не болеет от гнета (не страшится гнета) предписаний бесдина, то хотя и прибыл к другому, подвергается заключению Ш. Л. Д."¹ (Эти буквы означают или «Шело», или тракт. «Шаббес», л. 34) Раби Акива говорит: "Лучше умереть смертью от собственной руки, нежели изменить словам талмудистов", и т. д. Мы, дети живого Бога, Господа Цеваота (Саваофа), нашли необходимым не допустить уничтожения Имени Великого, случившегося ныне в нашем местечке чрез этих необразованных обидчиков и нарушителей закона, исчисленных ниже. Мы пришли удалить их от нас согласно предписанию Торы, во исполнение приказания Господа: "Очисти злое из среды себя". Мы заклинаем обидчиков-мясников, именно: Гершу, сына Мошка Ицки, мясоторговца, и Якова, сына Исахар-Бера и Герш-Бера, называемого Горш-Бера, сына Леталия-Юды и Кеил Нухима, сына Эльюкима и Сруля, сына Зелика, проклятием учителя нашего Моисея, проклятием Иисуса Навина и именем "да проклят" (в Пятикнижии Моисея) и всюю силою заклęcia книги Бен Иосифа, приведенного в книге Авкут Рухель, и клятвой учителей наших из Франции, приведенной в решении вопросов реби Манца, и воспрещаем получать от них какие-либо выгоды. Да не приблизится кто-либо из нас даже через посторонних, и да не купит у них из резаного мяса, ибо они заклъты, отвержены от общества, и мы воспрещаем доставлять им какие-либо выгоды. Поэтому каждый живущий да охранит свою душу. Всякому из нас известно строго печатное наказание. Да проникает херем счетом в 248 членов человеческого тела (трактат «Моэд Котон», л. 17). Над исполняющим наше слово да сбудется благословение доброго. Аминь».

Глава 15

Перевод документа о талмудистском суде

В архиве Виленского учебного округа сохранился перевод с весьма интересного еврейского документа из кагальной книги одного из губернских городов западного края. Акты, сохранившиеся в этой книге, относятся к началу XIX столетия до 1825 года. Вот содержание его: «Пункты, составленные для предохранения талмудистского суда от ослабления, которое вследствие грехов наших сделалось заметным, установлены на законном основании для того, чтобы, чего Боже упаси, не допускать врагов наших быть нашими судьями, чтобы в дугу согнуть дерзкого отступника и ослушника и заставить всякого еврея быть преданным талмудистскому суду и закону.

Все эти ограждения и положения составлены по соглашению начальников (аль пирозней мангичей угнидей гакгила) и предводителей города и бесдина (талмудистского суда), совокупно с раввином, которые подписали и присягою утвердили не только быть верными всем нижеизложенным постановлениям, но и стараться поддерживать и усиливать бесдин возможными мерами и средствами.

Вот пункты, утвержденные советом мудрецов: А) Если какой-либо еврей будет три раза приглашен в бесдин через шамеша (рассыльного) по делу, по которому он должен явиться после первого вызова (гасрое ришона), или кто-либо не исполнит решения бесдина после первого предостережения, в таком случае бесдин обязан объявить этому человеку херем чрез рассыльного общества (аль иедей шамеш венеман гакогол).

Начальники и представители кагала согласны на все херемы, которые в подобных случаях будут объявлены бесдином. Шамеш должен объявить этому лицу, что херем утвержден по приговору общества и бесдина (бегаскомас алуерей верозней гакогол). Если ж таковой херем будет нарушен, тогда бесдин обязан внести этот акт в свой отдельный журнал, что такой-то человек нарушил херем (банин-кес меюход шелогем),

и утвердить этот акт подписями всех членов. Шамеш также обязан записать этот случай в журнал общественного управления (беспинкес гакогол), и затем посоветоваться с тайным председателем (нейгош ганеелом), что делать и как поступить с ослушником, и все, что выйдет из уст (генейгеш-ганеелом) тайного председателя, должно быть исполнено.

Если по усмотрению бесдина ослушник окажется человеком опасным, могущим причинить вред и зло обществу, то в таком случае бесдин приглашает к себе одного из членов общественного управления (парнес хейдеш)' (*Ныне переименованы в старшины и сборщики*) для обсуждения дела.

Если же окажется необходимым пригласить еще больше членов общественного управления, то в таком случае призываются еще два, но именно те, которые указаны будут бесдином и членом кагала, прежде приглашенным. Никто из членов бесдина и приглашенных к нему членов кагала не может отказаться от этого дела, и всякое их постановление должно быть исполнено.

Б) Если ослушник будет упорствовать в течение трех дней, то все его имущество, как движимое, так и недвижимое, и места, приобретенные им в синагоге, бесгамедрош и проч., делаются вольными для всех (гефкер) - по уставу и решению бесдина (аль пи гефкер бесдин), и все устные и письменные иски и претензии удовлетворяются бесдином из имущества этого человека в его присутствии, по оценке, но не с аукциона. Если же по удовлетворении претензии останется лишнее имущество, то таковое принадлежит кагалу. Если же будут одни только устные претензии, то они удовлетворяются по усмотрению бесдина и общественного управления. Но шамошим (рассыльные) обязаны подтвердить и скрепить своею подписью все, что сделано будет бесдином и кагалом. Бесдин обязан внести в свою книгу, что все им сделано по добровольному соглашению ослушника.

В) Если истец предлагает дело трем даионам (членам бесдина), то даионы обязаны приступить к рассмотрению и решению этого дела, не принимая отвода со стороны ответчика. А если он (ответчик) пожелает отложить дело, пока найдутся другие даионы, то такое его желание остается без внимания, исключая только весьма важные случаи, когда бесдин, которому предложено дело, сам признает необходимым пригласить больше даионов.

Главное то, что дело не должно терпеть стеснения (инуй гадин). Объявление херема зависит от даионов; они могут приглашать для того раввина, который обязан присоединиться к ним. Предводители кагала и все прочие даионы обязаны подкрепить и поддержать все, что постановлено будет тремя даио-нами, без всякого ропота и отговорок.

Если же ответчик обратится к другому даиону с вопросом (о своем деле), то ему ответа не дают, потому что этот даион не принимал участия в разбирательстве дела. Ему только следует отвечать, что бесдин решил дело по закону.

Шамеш, состоящий на службе у общества, тоже не может отказаться от предлагаемого ему дела и не может указать просителю на другого шамеша.

Г) Если истец привлечет ответчика в суд нееврейский, то его, т. е. истца, принуждают херемом идти к бесдину, причем ему посылается предостережение, что кагал и бесдин непременно взыщут с него все издержки и убытки, которые понесены будут противною стороною, а сверх издержек и убытков он за нарушение херема подвергнется взысканию по закону об ограждении.

Д) Еврею воспрещается быть свидетелем в пользу желающего представить свое дело в суд нееврейский (бегасас), и всякому вменяется в обязанность свидетельствовать против такового, если что-нибудь кому-нибудь известно.

Е) Если истец имеет вексель, то он может начинать иск в суде нееврейском, если это не будет противно бесдину; в противном случае дело может быть разбираемо в сем последнем, хотя бы этого желала одна только сторона.

Ж) Если ослушник покорится бесдину, пока дело еще не поступало к тайному председателю (нейгем генеелом), и с покаянием пред бесдином заявит свое согласие на его решение, то бесдин снимает с него херем, но не иначе, как после получения в залог обязательства - векселя, которым его можно было бы принудить уважать решения бесдина по какому бы то ни было делу, во всяком случае и во всякое время. Когда же дело уже передано в руки нейгем генеелома, то оно прекращается только по общему совещанию представителей общественного управления (кагала) и бесдина, по общему их усмотрению.

3) Шамешим (рассыльные) избираются ежемесячно, по баллотировке одного тайного председателя (нейгем ганеелом) из лиц, состоящих у них в списке. Тайный председатель должен подтвердить торжественнейшей присягой, что он никого на свете щадить не будет и будет поддерживать талмудистский суд по его инструкциям всевозможными средствами и мерами.

Кроме того тайный председатель утверждает торжественной присягой, что никогда и никому в мире не откроет, что он был тайным председателем.

Вот меры, которые должны быть употребляемы тайным председателем для того, чтобы смирять и уничтожить противников тайного суда:

1) Отступник лишается должностей, которые он исполнял в кагале или братствах (хеврейс).

2) Исключается из общества или братства.

3) Исключается из общественных или братских собраний.

4) Не допускается к торе и к другим святым обрядам в синагоге, безгамедрате и пр. местах, тем более не может быть допускаем к киоту для совершения общей молитвы. Ему нельзя оказывать почестей и из-за него нельзя задержать молитвы ни на четверть часа¹.

1 У евреев если кто-нибудь получил обиду от частного лица или общества и не может найти удовлетворения, то обиженный является в синагогу, во время молитвы подходит к кивоту и задерживает молитву, требуя от общества оказания ему справедливости.

5) Ослушник не может быть приглашаем ни к какому общественному или частному пиру. Принимающий его подвергается херему.

6) У отступника никто нанимать не должен квартиру или лавку, и ему нельзя ни у кого нанимать таковых, хотя условия, заключенные с ним в этом отношении до возложения на него херема, остаются в своей силе. Жена его не допускается к совершению обряда омовения в микве. Само собою разумеется, что в роковой час разразится над ним несчастье (упшито ше-беиом пакдэй юфкад олов раотей)¹.

1 Эти слова объясняют - что отдается на жертву извергу.

7) Если ослушник ремесленник, то заказывать у него работу воспрещается под тяжким херемом.

8) Если кто-либо заключил с ослушником обручальный договор, то другая сторона освобождается от обязательства, не подвергаясь обыкновенному в подобном случае взысканию штрафа и возвращению издержек.

9) Позволяется, для восстановления против отступника всего общества (бесдина и многопочитаемого великого раввина), выставять свидетелей, что отступник

употреблял трэф (пища, приготовленная неевреем или негодная для евреев по заповедям Талмуда), или нарушил пост и т. д., и подвергать его за это наказанию.

Все вышеизложенное составлено по согласию представителей общества, бесдина и многопочитаемого великого раввина (горав гагадол), и все мы, нижеподписавшиеся, утвердили это постановление тяжелой и действительной присягой и приняли на себя обязанность исполнять все постановленное аккуратно, в чем подписью подтверждаем. 1801 г. Минск».

Следует 14 подписей...

Подпись раввина оговаривается следующим образом: «Я согласен со всей крепостию подтвердить и скрепить все, что в этом документе написано, в чем и подписуюсь Смиренный Израиль».

Глава 16

О действительном существовании кагального суда

Что такой кагальный суд нерушимо держится в еврейской среде и до сих пор, несмотря на свой противообщественный характер, - это не представляет ни малейшего сомнения по заявлению наших современных публицистов. Бесдины и кагалы продолжают действовать и по настоящее время. Это доказывается документом от 29 января 1869 года за подписью казенного раввина; в какой форме и к каким неистовствам приводят еврейскую массу его решения, - показывают недавние известия из местечка Шклова Могилев-ской губернии. Заподозрив еврейку в любовной связи с евреем, шкловское еврейское судилище постановило опозорить и наказать ее. 12 марта по улицам местечка заволновалась толпа в тысячу человек, двигавшаяся с шумом и криком к сборной площади; в толпе шли еврейка с евреем связанные; народ плевал на них, толкал и бил, кто как мог. Это церемониальное шествие продолжалось до ночи. На другой день полиция нашла эту еврейку в еврейской богадельне прикованной цепью к стене. Такие же истязания повторились над другой любовной парой. После публичного опозорения еврейка должна была высидеть на цепи в еврейской школе, не получая три дня сряду пищи. Мужчину, избитого до полусмерти, отвели на кладбище, где он должен был во всю ночь у могилы отцов и дедов слезно каяться в своих грехах. С кладбища же не возвратился - transit ad patres, т. е. отправился к Аврааму.

Но происшествия эти не единственные в этом роде.

Заметим, что кагал и бесдин придают своим решениям, по которым можно было бы ожидать повиновения, особенно страшную силу объявлением послушнику херема. Право объявлять херем ставит кагальную избу, т. е. кагал с бесдином, выше всякого закона, и придает кагальной власти абсолютно диктаторскую власть, потому что кто нарушает херем, тот, по учению Талмуда, «нарушает весь закон». Все эти факты приводят к заключению, что еврейская община пользуется самоуправлением в столь обширных размерах, какие совершенно недоступны общине христианской; кроме смерти физической, еврейская община пользуется в среде своей правом предавать своих членов даже смерти политической.

Бесдин существует в каждом еврейском обществе и, удовлетворяя всем требованиям торгашеской жизни евреев, заменяет для них все прочие гражданские суды. Знатоки талмудистского учения уверяют, что потребность евреев иметь свой суд возникает не из простой прихоти и не для удовлетворения народного честолюбия, а вытекает из главных догматов этого учения. Талмуд, по их словам, положительно воспрещает еврею судиться в нееврейском суде, и каждый еврей должен следовать беспрекословно этому запрету.

Спорные дела евреев, особенно иски по векселям, заемным письмам и сохранным распискам, поступающие в настоящее время к местным властям, суть не что иное, как

только средство для покорения послушников бесдинских решений, так как бесдин прежде решения спорного дела отбирает от сторон бланки на вексель, на заемное письмо, или на сохранную расписку за их подписью, подобно тому, как при третейском разбирательстве отбираются подписи в согласии на такое разбирательство как от истца, так и от ответчика. Если сторона, проигравшая тяжбу в бесдине, не покоряется его решению, то бесдин пишет на бланке, им заранее подписанном, обязательство в пользу выигравшей стороны и представляет ей право с этим фиктивным документом обратиться за взысканием к местным властям. Понятно, что правительственная власть и суд неповинно обращаются при этом в слепое орудие бесдина.

Когда в официальных сферах идет речь о еврейском суде, то евреи отзываются обыкновенно о нем как о суде нравственном, полюбовном. Но из свойств этого оригинального учреждения ясно видно, что бесдин санкционирован религией и является принудительным судом.

Еврейскому народу весьма дорого даже его административно-хозяйственное устройство, благодаря которому евреи объединяются и почерпают силы для эксплуатации христиан. Говорят, что у евреев нет территории. Напротив, их территория там, где они поселились: сверх того, собственность их составляет все, что приносит барыш в район их оседлости. Здесь, как и в деле суда, все правила истекают из Талмуда, гласящего (по свидетельству компетентнейших авторитетов талмудистского законодательства), что нееврейские жители кагального района со всем своим имуществом составляют государственную территорию и собственность кагала, которую он может частями продавать еврейским жителям.

Еще образнее высказывает это начало Талмуд, уподобляя район кагала свободному озеру, в котором только тот еврей может ставить сети, который приобрел на это право от кагала. Заручившись таким правилом, исшедшим для него как бы свыше, кагал продает в эксплуатацию евреям не только недвижимые имущества, как сказано нами уже прежде, но и даже отдельных лиц без недвижимого имущества. Еврей может иметь в своей эксплуатации нееврея, давать ему деньги в заем, употреблять против него подкуп, обирать его, и все это потому, что нееврейское имущество, по выражению Талмуда, свободно.

После этого понятно, что экономическое положение тех мест, где поселились евреи, зависит исключительно от них, так как отдельным лицам конкурировать с кагалом нет возможности. Жалобы жителей мест еврейской оседлости, что там, где водворится один еврей для какого-нибудь рода эксплуатации христиан, особенно крестьян, последним нет возможности иметь дело с другим евреем - подтверждаются этим же толкованием Талмуда. Тот же Талмуд помог кагалу подчинить и сгруппировать около себя евреев другим путем в форме налога. Налог у евреев отнесен, во-первых, на предметы потребления, имеющие религиозное значение (кошерное мясо); во-вторых, на предметы богослужения и на предметы, связанные с обрядами их вероучения (общественные бани и т. п.). Не упоминая об общественной поддержке в еврейской среде диких обрядов, из которых кагал извлекает главный источник своего дохода, и о том строгом контроле, которому подвергается каждый еврей при исполнении обрядовой стороны своего вероучения, заметим только, что все эти обременительные и во всех отношениях вредные для евреев и христиан налоги собираются посредством откупа - системы, как известно, весьма разорительной. Так, например, относительно налога на мясо, т. е. на предмет первой необходимости, от которого зависит здоровье народа, кагал, опираясь на учение Талмуда и возведя потребление кошерного мяса в догмат религии, установил откуп как для продажи его, так и для права резания скотины. Правительство узаконило этого рода налог, единственно уступая уверениям кагалов, что разделение мяса на трэф и кошер есть

будто бы догмат их вероучения. Но по уверению многих лиц, весьма сведущих в талмудистском законодательстве, оказывается, что существование кошера обуславливается не фанатизмом еврейской массы, а бдительным надзором неусыпных кагалных агентов и разными хитро созданными учреждениями, посредством которых кагал подчиняет своему контролю каждый фунт мяса, и, наконец, теми строгими преследованиями, которые употребляет он против нарушителей кошера. Кошер навязывается массе более силой страха наказаний, чем религиозным фанатизмом. Наказания эти для еврея ужасны. Мало того, что еврей извергается из общины, лишается всех выгод, какие она ему предоставляет, проклинается именем Иеговы, но еще каждому еврею ставится в обязанность вредить этому отверженному члену, разорять его, клеветать на него, словом - стараться извести.

Глава 17

Причины наложения проклятия судом

В числе причин, по которым еврей подпадает проклятию, нужно назвать следующие главные: подвергается проклятию тот, кто оскорбляет раввина, хотя бы даже после его смерти, и кто с пренебрежением относится к словам и постановлениям раввинов. Проклятым должен быть каждый, удерживающий других от исполнения правил Талмуда, кто свою роль передает нееврею, кто перед нееврейским судом свидетельствует против своего единоверца, и вообще все, не исполняющие всех обрядов еврейской веры, предписываемых Талмудом.

Прежде проклятие имело определения или степени, теперь же существует лишь два рода проклятия: «нидуй» и «херем». Меньшая степень проклятия, «нидуй», - сопровождается тем, что подвергшийся ему обособляется от других и за исключением жены, детей и домашних должен находиться на 4 локтя от каждого другого и во все время проклятия не имеет права ни стричься, ни умываться. Десять мужчин, собравшихся вместе, составляют священное собрание; если же есть девять, то находящийся под проклятием не может заменить десятого. Являсь в собрание десяти святых, он сидит отдельно от них на расстоянии 4 локтей. Если же он умрет, находясь под проклятием, то судья велит положить камень на его гроб в знак того, что умерший достоин был окаменения. Вследствие этого

0 нем не жалеют и труп не провожают на кладбище даже самые родители и родные его. Проклятие это, по усмотрению судей кагала, может быть продолжено свыше обыкновенных 30 дней до 60 и даже 90 дней, если проклятый не раскаивается. Если он и после этого времени не исправится и откажется повиноваться суду, то на упорствующего накладывается высшая степень проклятия, которое называется «херем». «Херем» воспрещает проклятому всякое сношение с посторонними¹. Находящийся под ним не может жить с другими или учить их; ему воспрещено разделять с кем бы то ни было пищу и питье; никому не дозволяется у него служить, ни принимать от него услуг; дозволяется только продавать несколько съестных припасов, чтобы он не умер с голоду. «Херем» над преступником произносят по крайней мере не меньше десяти человек. Проклятие это обыкновенно происходит с большой торжественностью: зажигают восковые свечи, трубят в рог, дети выкрикивают приличные случаю стихи из псалмов, бьют по полу колотушками и прочее. По совершении обряда тушатся свечи в знак того, что проклятый исключен из числа участников в свете небесном².

1 «Буксторф», стр. 828.

2 Там же, гл. 1.

Талмуд служит не только главным виновником всех недостатков в жизни евреев, но и препятствует им двигаться по пути прогресса. Представители и ревностные исполнители талмудистского закона, т. е. раввины, бесдины, мелаamedы, даионы, шамеши, начальники, судьи и учителя еврейской веры, словом- весь кагальный штат, стоящий во главе еврейского народа, вредят правильному устройству еврейской жизни, заставляют жить совершенно иначе, чем все прочие граждане. Пусть задумает какой-нибудь еврей вести жизнь по-русски, сделаться вместо мелаameda или фактора земледельцем или чернорабочим - кагальники тотчас уронят его в глазах прочих евреев и скажут, что он делается гамурецом, т. е. человеком-земледельцем¹, или сделают с ним что-нибудь хуже.

1 Евреи своих ученых талмудистов именуют именем «Иш хошев», т. е. дорогая душа израильская, а малоученых называют «гамурец», т. е. от слова «эрец» - земля; т. к. неученый не способен ни о чем более думать как о земном, то его и называют «гамурец».

Евреи ненавидят тех, кто дружится с христианами, ест и пьет с ними, особенно из их посуды. Кагальники, узнав о сем, поднимают везде между своими собратьями гвалт, провозглашая, что такой-то сделался гоем и ест трешное. Этот человек подвергается насмешкам, всеобщему презрению, гонению, а иногда и смерти. Таково могущество и сила над евреями кагала и бесдина. Впрочем, если верить отдельным заявлениям местных публицистов, в последнее время еврейская масса в некоторых местах начинает заявлять недовольство на тягостные законы кагальных учреждений и открыто против них протестует. Так, несколько времени тому назад в различных органах нашей печати сообщалось весьма интересное в этом отношении известие, что в городе Вельске Гродненской губернии идет ожесточенная междоусобная борьба в среде еврейского населения плебеев с кагальными патрициями. Еврейская масса как-то пробудилась от долголетнего летаргического сна, напущенного на нее кагалом с целью вернуть ее обирать, и, увидев наконец в лице кагала ящик Пандоры, из которого сыплются на нее все бедствия, задалась мыслью во что бы то ни стало сбросить с себя иго кагала. Пошли в ход прошения, доносы, в которых, указывая на ужасные злоупотребления кагала, бедные евреи вопят о законной защите. Несмотря на громадные усилия кагала воспрепятствовать прогрессивному стремлению его жертв и замять дело, в Вельске, по поручению высшего губернского начальства, производится уже следствие, обнаруживающее, что между евреями есть особая ассоциация под названием «кагал», которая держит всех бедных единоверцев в ежовых рукавицах и немилосердно эксплуатирует их: так, например, каждый еврей, связанный по рукам и ногам кагалом, не вправе съесть куска хлеба, не заплатив прежде с него десятины (мосер) этому учреждению. В такой страшной зависимости находятся бедные евреи у своего кагала, который уничтожен только de jure, а de facto существует до сих пор. Когда Брафман, издав свою «Книгу кагала», яркими красками очертил это учреждение, еврейские публицисты подняли бурю и написали целый ряд трескучих статей и брошюр, доказывая, что между евреями нет никакого кагала, и все написанное в этой книге - не более как фантастическая выдумка Брафмана.

Текст этого херема (анафема, отлучение от общества), при помощи которого кагальные учреждения держат в крепостной власти всю массу еврейского общества, помещаем ниже, в деле о проклятии Хацкеля Пороховникова.

Глава 18

Молитва после херема

Здесь же приводим слова молитвы после объявления херема:

«Благословивший праотцев наших - Авраама, Исаака, Иакова, Моисея, Аарона, Давида, Соломона и пророков Израиля, и праведных мира, да ниспошлет благословение свое на град сей и на все грады, за исключением того (человека), кто херем сей нарушит. Бог по милости своей спасет их и охранит от всякого зла и злосчастия, продлит лета и годы их, благословит всякое дело рук их и освободит их вместе со всеми братьями израильянами; да будет такова воля Его, творите. Аминь»'.

1 Колбо, устав о хереме, § 139.

Пока евреи немногочисленны, - они не видны; но когда они заведут синагогу (школу, молельню), кладбище и составят из себя при школе совет (кагал), то влияние их сильно разрастается. Наибольший вред для общества составляют советы (кагалы), в которых рассматриваются и обсуждаются правительственные распоряжения. Всякое распоряжение в кагалах рассматривается с трех сторон: не клонится ли оно к подрыву религии евреев, к подрыву материального их благосостояния, и нельзя ли из этого распоряжения каким-либо образом извлечь материальные выгоды для еврейского общества. Затем рассуждают и приискивают меры - каким-либо образом данное распоряжение вовсе не выполнять или выполнять обходным путем, для вида. Все такие приемы допускаются и объясняются толкованием еврейского закона.

Для достижения материальных выгод еврей имеет право всякого иноверца в чем угодно уговорить, убедить (одним словом - обмануть), лишь бы желанная цель была достигнута; если иноверец не узнает, что он одурачен, или от стыда молчит и не заявляет, - то по еврейскому закону на такого еврея последовало Божие благословение. Это толкование применяется вполне ко всему семейству иноверца, ко всему обществу и ко всему государству. Если еврей, знающий о таком благословении над своим собратом, из зависти или корысти разъяснит иноверцу его ошибку или заявит обществу или правительству, то такой еврей считается отступником от еврейской религии; за это, по толкованию еврейского закона, состояние и жилище доносчика должно быть разорено и уничтожено, а самого его следует искалечить; такого рода расправа могла бы быть производима даже не секретно, если бы еврея-отступника не ограждал закон того государства, где он живет; но и ограждающий закон не спасает несчастного еврея от тайного преследования, придумываемого еврейским обществом.

Если еврей-фанатик разорит еврея-отступника и изувечит, и если первый не мог скрыть своего поступка и не в состоянии защитить себя перед карательным законом государства, то обязанность еврейского общества - всеми материальными и нравственными средствами освободить еврея-фанатика от предстоящего наказания. Если одно еврейское общество не в состоянии защитить своего собрата, то на всех их обществах лежит обязанность вырвать такого еврея из рук правосудия, а для содействия к достижению цели извещаются об этом влиятельные и богатые евреи, проживающие в больших городах и столицах. Поэтому нельзя удивляться, если в бывшей полтавской уголовной палате в течение 3 последних лет ее существования из 200 подсудимых евреев все были оправданы.

Наложение херема практикуется и до настоящего времени, как видно из следующего факта:

Ввиду того, что еврейская газета «Гецефира» начала в последнее время усердно служить пропаганде среди евреев идей сионизма, представители консервативных кругов еврейства (хасиды) на тайном заседании решили, по словам «Утреннего Курьера», наложить на «Гецефиру» страшное еврейское проклятие «херем», оповестив об этом посредством объявлений в молитвенных домах и убеждая единоверцев прервать всякие сношения с отверженной газетой и не оказывать ей никакого содействия.

По учению Талмуда, «мусера (доносчика) можно убить, хотя бы донос был сделан давно. В этом случае убийство совершается как предупредительная мера, во избежание будущих доносов»¹.

1 Краткое решение на комент. «Тойсфес» на Талмуд «Авойде-Зура», стр. 77.
261

«Мусером» - доносчиком - считается тот, кто доносом причиняет вред еврею. Так, например, заметивший, что христианина обсчитали, и донесший об этом, благодаря чему обсчитавший еврей должен бы был возратить его собственность, признается доносчиком. Самый же страшный мусер тот, кто осмеливается открывать еврейские тайны. Позволительно лишать жизни предателя даже прежде совершения доноса, ибо, высказывая только одно намерение предать кого-либо, доносчик тем уже сам предаст себя смерти. Предателя следует предварить словами: «Не доноси»; если же он будет столь дерзок и ответит: «Нет, я его предам», - тогда лишение этого доносчика жизни составляет заслугу, и кто первый его умертвит, тот совершит доброе дело¹.

Хацкель Пороховников, еврей местечка Шклова, будучи от природы честным и прямодушным, не сошелся ни в мнениях, ни в действиях с членами кагального общества.

Разногласие возникло из-за того, что Хацкель навлек на себя чем-то злобу и преследование еврейского кагального общества и взялся сам защищать себя законным порядком, ища у правительственных властей защиты. Для этого он вынужден был обнаружить все злоупотребления кагального общества².

1 Тракт. «Хошер Гамишпот», л. 388, 10.

2 Это делопроизводство заимствуем из новоизданного сочинения безымянного автора под заглавием «Шкловское убийство».

Хацкель Пороховников сделал правительству донос на катальных шкловского общества: о поставке последним беглых солдат, вместо следовавших с общества рекрут, о подделке лет в метриках у местного раввина, принесении ложных присяг, продаж резниками мяса дохлого скота и о продаже табака с подложными бандеролями.

Кагальные порешили наложить на Пороховникова херем. Необходимо заметить, что херем обыкновенно налагается только на иноверцев.

Наложение же херема на еврея есть мера чрезвычайная, особая. В кагальной избе собираются все старшины, цеховые и кагальные. Сзываются агенты из других городов и сообщаются сведения о том во все отделы главных кагалов, во все окружные еврейские города Западного края.

Летом 1873 года в кагальной Шклова собрались все представители страшного судилища. С искаженными от злобы лицами и постоянно отплевываясь, призывали они проклятие на голову непокорного Хацкеля Пороховникова.

Глава 19

Слова еврейского учителя, сказанные на суде¹

1 Показание смотрителя шкловского еврейского училища Якова Пескина в Могилевской уголовной палате, по делу об убийстве Пороховникова, № 68 «Голоса» 1876 г.

«Как социальное учреждение, кагал есть сборище мошенников, которое вследствие разных условий замкнутой еврейской жизни образовалось, укрепилось, захватило силой общественное управление в свои руки и разными хитростями и мошенничествами эксплуатирует, грабит евреев и неевреев, и прямо действует во вред

правительственным целям и стремлениям, превращая законы, правительственные постановления и распоряжения в мертвые буквы. Шкловский кагал, а после него бердичевский - являются главнейшими кагалами России; из них первый наиболее влиятельный.

«Захватив раз навсегда общественное управление в свои руки, шкловский кагал влияет на все общество и может заставить всякого подчиняться ему, прибегая для этого к угрозам, подкупам, проклятиям, преследованиям, отдаче в рекруты, экзекуциям, барабанному бою, инквизиционным пыткам и т. д. Он до такой степени держит всех в ужасе и страхе, так ловко заставляет всех налагать на уста свои печать молчания, что никто не решится, не дерзнет проронить лишнее словечко; каждый говорит осторожно, зная, что инквизиционный суд может его приговорить к лишению всего достояния, к пыткам и даже к смерти. Сила кагала наводит на всех панический страх, ибо все дорожат своим материальным благосостоянием, но тем более жизнью».

Это - слова еврея, учителя шкловского еврейского училища, сказанные на суде. Если еврей, стоявший в лучших условиях к кагалу и ко всему шкловскому обществу, как воспитатель их детей, мог дать такие показания, то что раскрыл бы убитый Пороховников? Пытки и муки, испытанные им, могли бы сделать из него героя-мученика средневековой испанской инквизиции.

Кагальная изба освещена была множеством свечей. На столе среди разных религиозных предметов, лежит священный свиток, именуемый Торой. Седые, рыжие, черные, толстые, тощие, косые и подслеповатые евреи в белых балахонах окружили стол; раввин, подняв вверх печатную форму проклятия, произнес: «Дети Иеговы! Да будет ведомо вам, что единоведец наш Хацкель Пороховников явился ослушником великого кагала, употребил свой скверный язык на доносы против своих единоверцев, словом - сделался отщепенцем. Предавая нас «гоям», он не уходит от нас и вредит нам; поэтому по определению кагала мы сегодня должны наложить на него херем и уведомить катальные общества, что хлеб Хацкеля Пороховникова - не хлеб еврея, его вино - «несех», т. е. вино идолослужения; овощи его осквернены, книги его - книги волшебника; с ним никто не должен ни есть, ни пить; никто не должен совершать над детьми его обрезания, ни обучать их закону, ни хоронить умерших из его семейства и вообще обращаться с ним как с «нухри», неевреем». «Херем, херем, херем» - завопили все.

Тогда раввин, ударив себя кулаком в грудь, произнес такую длинную тираду: «Силою мира и священного слова, во имя Бога, кагала и этого священного завета; во имя 613 заветов Божиих, изложенных в этом завете; херемом, которым Иисус Навин проклинал город Иерихон, проклятием, которым Елисей встретил преследующих его мальчишек; всеми херемами, проклятиями, изгнаниями и уничтожениями, которые были употребляемы со времен Моисея до настоящего дня; во имя Бога Акатриэля - Бог-Цахаот; во имя архангела Михаила, великого начальника; во имя Метатрона, который наречен именем своего равви (Бога); во имя Сандалфона, который плетет венцы для своего равви; во имя того Бога, имя которого составилось из 42 букв; именем, которым явился он Моисею в кустарнике; именем, которым Моисей разделил море, именем Эе; таинственной силой имени Бога; силою букв, которыми написаны были скрижали завета; именем Бога Цахаота, Бога Израиля, сидящего на херувимах; именем колесницы святой и всех живущих на небесах; силою имен всех ангелов, служащих Богу, и всех святых архангелов, обитающих в вышних, - мы уничтожаем, заклинаем, истребляем, позорим и проклинаем каждого сына и дочь Израиля, которые нарушат наше постановление. Да будет проклят Хацкель от Бога Израиля, сидящего на херувимах. Да будет проклят от священного и страшного имени Бога, которое произнесено было первосвященником в судный день. Да будет проклят Хацкель небом и землей. Да будет

проклят высшею силой. Да будет проклят великим начальником Михаилом; Метатроном, который наречен именем своего равви; Богом Акатриэля, Богом Цахаота. Да будет проклят он, Хацкель, Серафимами, Колесницами и всеми обитателями неба и святыми и пречистыми служителями Всевышнего. Если он, Хацкель, родился в месяц Нисона, в котором господствует архангел Уриель, то да будет он проклят от этого архангела и всех ангелов его. Если он, Хацкель, родился в месяц Айроа, в котором управляет архангел Цзанапниил, то будь он проклят от этого архангела и всех ангелов его. Если он родился в месяц Сивон, которым управляет архангел Армиель, то будь он проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяц Тамуз, которым управляет архангел Пениен, то да будет он проклят этим архангелом. Если он родился в месяц Абб, которым управляет архангел Баркиель, или в месяц Елюль, которым управляет тот же архангел, то да будет он проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяц Титрэ, которым управляет архангел Цуриель, то да будет проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяц Хегивон, которым управляет архангел Базкриель, то да будет он проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяце Кислов, в котором управляет архангел Адуниель, то да будет он проклят этим архангелом. Если он родился в месяце Тейвст, которым управляет архангел Еноель, то да будет он проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяце Шват, которым управляет архангел Габриель, то да будет он проклят этим архангелом. Если он, Хацкель, родился в месяце Адар, которым управляет архангел Румиель, то да будет он проклят этим архангелом и всеми ангелами его. Да будет он, Хацкель, проклят от семи архангелов, управляющих семью днями недели; от четырех архангелов, управляющих четырьмя временами года, от всех начал Закона именем венца и печати. Будь он, Хацкель, проклят именем Бога великого, сильного и страшного. Боже-Создатель, покоси его. Гнев Божий да разразится над главою его и защитниками его. Будь он проклят - где ныне обретается, во всякое время и на всяком месте. Дух его - Хацкеля - да улетит мгновенно, нечистая смерть да схватит его и да не окончит (не доживет) он месяца. Да накажет его, Хацкеля, господь чахоткою, горячкою, воспалением, помешательством, мечом, язвою и желтухою; мечом собственным да пробьет он грудь свою. Да овладеет им, Хац-келем, необыкновенное отчаяние и попадет он в сеть, поставленную ему Богом. Да будет он извержен из царства света в царство тьмы. Да облечется он, Хацкель, проклятием как ризою, да уничтожит он сам себя навеки. Не даст ему Господь прощения. Гнев Божий да разольется на Хацкеля и вселятся в нем все проклятия, написанные в Законе, и сотрется имя его из поднебесной, и обречет его Бог на несчастье вне всех колен Израиля, по проклятиям союза, написанным в Законе. Аминь, Аминь, Аминь».

«Аминь, Аминь, Аминь», - возопила толпа, одушевленная фанатизмом; лица их горели, глаза блистали ненавистью.

«Сыны Божий! - воскликнул заклинатель. - Проклятие на Хацкеля наложено. Отныне он не имеет на земле ни души, ни тела, ни имущества, ни существования, ни друзей, ни покровителей. Он проклят. Убить его, обобрать, посадить в тюрьму, оклеветать не только не грех, но даже богоугодное дело. Проклят будет и тот, кто окажет ему сострадание, кто заговорит с ним, кто даст ему каплю воды».

Раввин, окончив проклятие, вознес свои руки горе и погрузился в набожное размышление. Присутствовавшие стояли тихо; не слышно было ни кашля, ни движения. Через пять минут все зашевелились и медленно, степенно, без шума, начали уходить из кагальной избы. В комнате осталось только пять человек кагальных старост и раввин. Последний, вынув из кармана несколько пачек сложенных листов, начал докладывать кагальным сообщения, полученные от других кагалов.

Поступившие заявления были от уманского, люблинского, бердичевского и балтского кагалов. Резолюции вписывались в грязную тетрадку, и каждый кагальный отмечал у себя фамилии лиц, подвергнутых херему, с тем, чтобы оповестить о них во всех еврейских кабаках, постоянных дворах и хуторах.

Глава 20

Опубликование херема

Относительно Пороховникова дано было знать во все главные кагалы.

На другой день по наложении Пороховникову херема он сразу почувствовал всю тягость этого проклятия. Прежде, хотя редко, но все-таки то один, то другой заходил в его кабак выпить на две, на три копейки водки; с наложением же херема его кабак стал как бы зачумленным: ни единая душа не переступила порога его; когда у Пороховникова не хватило огня, то ему не только никто не дал взаймы спичек, но даже не позволили входить в комнату. Ни за какую цену он не мог купить ни мяса, ни воды, ни хлеба. Прежде, перебиваясь кое-как со дня на день торговлей в кабаке, барышом, часто состоявшим из трех копеек в день, Хацкель теперь, с отчуждением своим из общества и проклятием, вынужден был умирать голодной смертью.

Показание учителя шкловского еврейского училища на суде об убийстве Пороховникова заключалось в следующем: «Хацкель Пороховников, озлобленный на еврейское общество и не зная, чем существовать, предложил акцизному чиновнику свои услуги по раскрытию мошенничества торговцев табаком. Услуги его были приняты; на другой день Пороховников привел акцизного чиновника в лавку Шендерехина, где и найдено было много пачек табаку под фальшивыми низкими бандеролями. На следующий день Шендерехин хотел убить Хацкеля, но, не успев, только пригрозил, что место его будет "под мостом". В течение целого месяца Хацкель не ел по суткам и по двое; случилось, забежит к свидетелю, возьмет кусок хлеба и уйдет. Иногда, встретив свидетеля на улице, скажет: "Дайте три копейки, два дня не ел, умираю с голоду". Иногда потихоньку какой-нибудь мясник давал ему несколько копеек, чтобы он не доносил о продаже им мяса от дохлого скота. Некто Блутштейн уговаривал некоего Шустера отравить Хацкеля, объясняя, что он сделает богоугодное дело. Видя, что доносами своими председателю казенной палаты о беспатентной продаже евреями питий и другим властям на разные мошеннические проделки кагала Хацкель день ото дня становится вредным кагалу, кагальные уговорили одного еврея положить Хацкелю в карман чужое богомолье¹ и обвинить его в краже.

1 Кожаный ящичек, который евреи накладывают на голову во время молитвы, - кожаные ремни, накручиваемые на левую руку на молитве, и другие атрибуты, хранимые в мешочке вроде кисета для табака. Все это вместе называется «богомольем».

Сказано - сделано. И вот в одну из суббот полиция по жалобе подговоренного еврея сделала обыск и нашла в кармане Хацкеля чужое богомолье; свидетели на суде ложно присягнули, что видели, как Хацкель украл богомолье. За это обвиненный подвергнут был тюремному заключению на три месяца. Выйдя из тюрьмы с растерзанным сердцем, озлобленный бесчеловечными действиями кагала, Хацкель снова принялся за доносы; но кагал решил уже покончить с ним.

В начале октября кагальные собрались для решительного совещания. Председательствовал раввин, а Зевель Богузо, кровожадный разбойник, защитник интересов питейной конторы, руководил раввином. После жарких споров за и против большинством голосов постановлено было убить Хацкеля Пороховникова, и исполнение этого приговора возложено на Богузо.

Богузо пригласил к себе из квартировавшего в Шклове Углицкого пехотного полка троих солдат из евреев: горниста Адельского и рядовых - Ятвицкого и Словина. Угостив водкой, он предложил им 175 рублей, если они возьмутся убить проклятого Богом и обществом Хацкеля Пороховникова.

За выпивкой солдаты согласились. На другой день они явились в питейную контору, где их опять употчивали. Кроме того Богузо дал им водки, огурцов, курицу и капусты для обеда. Вечером 10 октября, Богузо пригласил к себе Пороховникова под видом увещания смириться и покаяться, напоил несчастного пьяным, равно и наемных убийц: Адельского, Словина и Ятвицкого. Во время разговоров Богузо сказал Пороховникову, что в корчме, отстоящей от местечка около 3 верст, он купил у еврейки перину и обещал прислать за нею сегодня же, поэтому если Пороховников и компания желают заработать на водку, то предлагает им принести эту перину. Пьяный Пороховников, не подозревая ловушки, согласился на предложение и в темную ночь, в 9 часов вечера, жертва и убийцы двинулись вчетвером по направлению к указанной Богузо корчме.

Здесь не лишним кажется дать портрет самого обреченного на смерть. Пороховников был громадного роста; стан и лицо имел костлявое, руки длинные, с короткими жилистыми пальцами, волосы черные, грубые, всклоченные; глаза круглые, большие, скрытые под нависшими бровями; лицо желтое, морщинистое, безжизненное. Одевался он более чем бедно, так, что можно смело сказать - вся его одежда не стоила дороже 15 копеек серебром, да и то на охотника-торговца, ветошника.

Темная ночь чернее и чернее охватывала унылые окраины Шклова: поле, дороги, усадьбы - все слилось в одно громадное, темное непроглядное пятно. Пороховников шел впереди по направлению к корчме; за ним следовали его убийцы, разгоряченные водкой и щедрой наградой, обещанной Богузо.

Глава 21

Убийство еврея Пороховникова своими же братьями

Когда путники вышли за местечко, на вспаханное поле, то Словин, подбежав сзади к Пороховникову, накинул ему на шею веревку и хотел затянуть горло, но Пороховников, рванувшись, успел его сбросить с себя и кинулся бежать. Еврей и здесь оказался евреем. Если бы он встал в оборонительное положение, то при его геркулесовой силе вряд ли бы трое малорослых солдат с ним справились; но, пьяный, он бросился бежать и, споткнувшись, упал на вспаханном поле. Подбежав, Словин нанес Пороховникову удар камнем, за Словинным Адельский и Ятвицкий бросились душить жертву. С нечеловеческими усилиями Пороховников сбросил с себя всех убийц, но в это время Словин схватил его за ноги и поднял так высоко, что голова несчастного страдальца, облитая кровью, попала в какую-то рытвину. Ятвицкий набросился на голову Пороховникова, а Адельский буквально переломил тело его пополам и, затянув шею шарфом, бросил на землю. Треск костей и нечеловеческий рев Пороховникова были завершением страшной драмы. Затем все стихло, только вой осеннего ветра сурово подхватил последний стон отлетевшей души мученика.

Раскопав немного сырую вспаханную землю, убийцы уложили в небольшую котловину тело убитого. Затем Ятвицкий отломал у трупа два пальца, и все они вместе отправились к Богузо, которому вручили пальцы убитого как доказательство в точности выполненного поручения.

Точный исполнитель велений кагала, Богузо не удовольствовался двумя пальцами, а приказал доставить тело в кагальную избу, куда соберутся и члены кагала. Убийцы с присоединившимся к ним солдатом Бельчиковым отправились обратно в

поле, взяли труп и принесли в кагальную избу в то время, когда последняя наполнена была всем синклитом шкловского кагала.

На полу просторной кагальной избы положен был труп убитого еврея. Громадная, черная, курчавая голова убитого с орлиным носом, страшными оловянными глазами, запекшимися по краям кровью и выскочившими из орбит, и черной широкой бородой обращена была к свету. Бледное измученное лицо убитого с прорванным ртом залито было кровью. Губы судорожно были сжаты, как будто на них замерло проклятие всей печальной, убогой и неприглядной его жизни, истерзанной врагами и недоброжелателями. Шея убитого затянута была огромным шарфом, сослужившим последнюю службу несчастному. Правая рука без двух оторванных пальцев откинулась на пол; шуба, в которой доставлено тело убитого, была вся в крови и грязи. На этой-то шубе на полу лежал убитый. У двери избы, отирая пот, струившийся по мускулистым загорелым лицам, стояли четверо усталых евреев. Один из убийц побывал уже в арестантских ротах.

Против дверей избы находился огромный стол с горевшими свечами, а по бокам стен стояли в разных позах представители шкловского кагала. Когда в кагальную избу было брошено мертвое тело, вся группа евреев, очевидно с нетерпением ожидавшая появления убитого, сперва бросилась с любопытством к трупу, а потом стрелою отскочила в разные углы, увидев непримиримого врага своего убитым, истерзанным, бездыханным. Только первый момент страшной картины, казалось, навел панику на евреев, затем они мало-помалу пришли в себя. Ненависть, злоба, остервенение пробудились в их нечеловеческих душах. Громадного роста, толстый, заплывший жиром еврей по имени Зевель Мееров Богузо, подойдя к убитому, ударил его сапогом в голову и, плюнув, с омерзением произнес: «Будь ты проклят, Хацкель Пороховников! Да не будет тебе покоя и в лоне Авраама. Пусть твою собачью душу терзают вечно демоны, приговор же великого кагала нашего да исполнится над тобой, изменником, и в будущей жизни». Затем, плюнув несколько раз в лицо убитого и повернувшись к публике, сказал: «Так будет со всеми, кто пойдет против великого шкловского кагала. А вы, детки, - продолжал он, обращаясь к стоявшим возле двери лицам, - будьте благословенны Иеговой; за ваше верное служение, получите в награду пока 25 рублей. Расскажите теперь подробно, от слова до слова, как вы покончили с этой скотиной». Ятвицкий, как бы с пренебрежением махнув рукой, сказал: «Великое дело! - повалили и задушили, вот и все тут». - «Так будет всем, кто пойдет вопреки воле великого нашего кагала», - произнес самодовольно Богузо. Кагальные подходили к убитому, смотрели на него с презрением, отворачивались и плевали.

- Куда же девать тело этой собаки? - сказал один из катальных, толкая с омерзением ногой в голову убитого.

- Куда? Выбросить прямо на поле, за местечко, - сказал Богузо. - Собаке - собачья смерть и собачьи похороны.

- А если прицепится полиция?

- Полиция? - сказал иронически Богузо. - Полиция мы сами, у нас нет полиции, я нарочно хотел бы выбросить собаку эту прямо на улицу, чтобы показать всем пример силы нашего кагала. Посмотрел бы я, что бы сказала полиция и кто бы осмелился сообщить ей, каким путем уничтожен Пороховников!

- Но зачем же давать полиции и суду тормозить нас? Ведь не оставят же они такого дела, если найдут труп; пойдут расспросы, расходы, - сказал седой кагальный агент.

- Пожалуй что если так, то лучше спустить его в озеро.

- В озеро - хорошо, - добавил другой, - до весны рыба и раки сожрут его, тем дело и кончится. Эй, молодцы, кончайте дело, всуньте собаку в мешок, положите на лодку и спустите с камнем на шею на середину озера.

- Что ж, - ответил Ятвицкий, - начали, нужно кончать, вы уж за то прибавите нам по пяти рублей; вишь какая погода.

- Ну, ну, прибавим, выносите только к черту эту собаку.

Какая-то старая еврейка подала длинное полотно, в которое солдаты положили убитого, зашили на скорую руку, и, взвалив на плечи, вынесли из кагальной избы.

Позади местечка, в недалеком расстоянии от Днепра, находится большое озеро, образовавшееся частью от проточной из Днепра воды, частью из болотных источников. Озеро в иных местах имеет до 20 футов глубины, по берегам же заросло камышом и кустарниками.

В ночь на 10 октября погода стояла ветреная, бурная. Ровно в полночь, усталые и измученные наемные палачи кагала дотащили труп убитого Пороховникова к берегу озера. Проводи и к-еврей, рассыльный кагала, указал им спрятанную в камышах лодку, служившую кагальным евреям для разных целей, как, например, для сокрытия контрабанды и других воровских вещей, а подчас и для отправления убитых той же дорогой, по которой шествовал наш Пороховников. Мертвое тело уложили в лодку; солдаты с помощью проводника столкнули ее на воду - и она закачалась на темных волнах озера. Ветер подхватил лодку и понес с волны на волну. Неопытные гребцы не умели справиться ни с веслом, ни с рулем, и через 10 минут уже не видели ни берегов озера, не знали сами, где находятся. Каждый удар волны подымал лодку все выше и выше, силясь опрокинуть ее или разломать в куски. Боясь, чтобы волна не вырвала из рук весел, убийцы сложили их в лодку и в каком-то бессмысленном отупении, растерявшись, готовы были выскочить из лодки, надеясь вплавь добраться до берега. Страшное отчаяние овладело ими; с бледными искаженными лицами, с растрепанными от брызг воды и ветра волосами эти жестокосердные люди, убившие по найму человека, страшно боялись потерять свою собственную жизнь. Буря бушевала ужасно. Волны с яростью подхватили лодку и выбросили на крошечную мель, поросшую камышом и мелким кустарником; лодка опрокинулась, гребцы и мертвое тело упали в воду на глубине не более аршина.

Кто-то схватил и удержал лодку за край. В таком положении вся группа простояла до 6 часов утра, когда ветер стих и волны улеглись. Около 8 часов утра злодеи возвратились в местечко.

У Пороховникова в Шклове был отец-старик, мещанин Вульф Пороховников. Три недели не знал он, что случилось с его сыном. Все розыски, все расспросы оставались бесполезными. Случайно в кабаке один из убийц, Ятвицкий, он же впоследствии Литвинский, - проговорился старику, что сын его три недели ловит в озере раков, а может быть, раки ловят его. 2 ноября Вульф Пороховников сделал формальное заявление приставу I стана Могилевского уезда об убийстве сына его Хацкеля, причем указал и подозреваемых лиц. Что вышло бы из заявления старика Пороховникова, неизвестно, но одновременно с этим начальник жандармского управления сообщил губернскому прокурору об убийстве Пороховникова, и таким образом возникло уголовное дело. Старик Пороховников на суде показал, что управляющий питейной конторой Михневич говорил в присутствии мирового судьи, что контора дала бы 20 000 рублей за убийство Пороховникова, причинявшего ей большой вред. Затем привлечено было множество лиц, которые и сообщили следователю слухи, ходившие в народе, об опровержении или уничтожении которых кагальные представители не особенно заботились. В течение четырех с половиной месяцев дело тянулось медленно, запутанно; сначала давались показания, разъяснявшие показания дела, потом показания

изменялись и дело запутывалось. 22 марта 1874 года отставной рядовой Степанов, ловя с товарищами в озере рыбу, увидел в проруби мертвое тело. Степанов заявил становому приставу. При дознании тело оказалось в сильной степени гнилости, вследствие продолжительного нахождения в воде. Труп находился в холщовом мешке, ноги связаны были веревкой. По снятии с трупа одежды в кармане жилета найдена повестка от Могилевского мирового съезда на имя Хацкеля Пороховникова. Вызванный приставом отец Хацкеля Вульф Пороховников признал в найденном трупе своего сына.

Потом судебным следствием добыты следующие данные: Рядовой Лейба Эськин под присягой показал следующее: ему, свидетелю, рассказывал рядовой Будников, которому передавал Ятвицкий, что Хацкель Пороховников убит Ятвицким, Адельским и Словиным по найму Богузо, который заплатил им 175 рублей. Самое убийство произошло в поле, за местечком; оторванные два пальца первоначально предъявлены были не Богузо, а кагальному писарю Гуревичу, который уже и передал их в кагальное общество. Затем, находясь уже в могилевском остроге, сознались и убийцы, объяснив подробно шаг за шагом весь ход страшного убийства. Только один Богузо ровно ни в чем не сознавался и, несмотря на все улики и очные ставки, опровергал всякую сообщность свою с убийцами.

Глава 22

Суд приговорил убийц в каторжные работы

Могилевская уголовная палата 4 июля 1875 года приговорила: Аарона Ятвицкого, Ицку Адельского и Ицку Словина сослать в Сибирь в каторжные работы на 12 лет. Завеля Богузо за подговор к убийству сослать в каторжные работы на 14 лет. Остальные привлеченные к делу лица, Шендерихен, Фундаль-ский и др., оставлены в сильном подозрении. По протесту прокурора дело это рассматривалось 28 января 1876 года в I отделении V департамента правительствующего сената.

В наше время в Черниговской губернии еврей-винокур донес акцизному управлению, что арендатор завода допускает во время винокурения отступления от правил о питейном сборе. За этот донос еврей-винокур признан еврейским обществом отступником от еврейской религии, и против него начались следующие преследования: а) устроили этому еврею развод с женой и семейством; б) отняли у него заработанные деньги и имущество с передачей семейству; в) не выданы были ему арендатором причитающиеся деньги по винокурению, и г) наконец, несчастный в одну темную ночь был завлечен в лес близ завода, где его избили, изуродовали, вырвали усы и бороду. Следствием по старому порядку (хотя и следователем) ничего не открыто, но носились слухи, что арендатору завода дело это стоило 2000 рублей. Если бы арендатор завода не успел сам освободиться от наказания, то еврейское общество обязано было бы всеми зависящими от него средствами освободить своего собрата от предстоящей кары. Благодаря уверенности в помощи всего общества всякий еврей приступает к известному делу всегда смело и решительно.

Из кровавого дела Пороховникова каждый может убедиться в несправедливом и жестоком обращении еврейских кагалов со своими братьями. Кагал казнит еврея за малейшее ослушание отречением от общества, конфискацией имущества и произнесением даже смертного приговора. Подчинение общины кагалу выражается платежом податей. В случае малейшего сопротивления в этом отношении кагал своей неограниченной властью лишает еврея всего, а нередко и самой жизни. Кагал раздает членам своей общины в аренду или на откуп разные заведения и имущества в границах своей территории. Так, одним предоставляет эксплуатировать кабаки, другим хлебную торговлю, третьим - имения, леса и прочее.

Распределяя между своими членами разные заведения и имущества, кагал обеспечивает их эксплуатацию без вмешательства конкурентов. Тот, кто не получил от кагала права на эксплуатацию какого-либо заведения, не может под каким бы то ни было видом, хотя бы ради торговли, даже заезжать в это заведение или эксплуатировать уже имение; в противном случае он будет послушник кагальной власти. Кагал деспотически управляет своей общиной и требует от еврея абсолютного рабского повиновения. Разумеется кагальные общества - учреждения подпольные, тайные; существуя *de facto*, они запрещены *de jure*. Каждый еврей обязывается клятвой ни в коем случае не выдавать своих и быть осторожным всегда, на каждом шагу, в этом отношении пред гоями. В кагальном тайном суде руководствуются талмудистскими законами; все темные дела, варварства, грабежи, воровство и убийства совершаются не только без малейшего содрогания, но с величайшим рвением и прикрываясь приверженностью и исполнительностью требований религии. Если евреи не стесняются убивать своего собрата и члена кагального общества, человека, на попечении которого бедная семья и дети, - можно ли думать о пощаде и жалости к христианину, признаваемому Талмудом презреннейшим существом? Каждый фанатик еврей-талмудист по внушению Талмуда смотрит на христианина с кровожадной ненавистью, обнаруживаемой на деле злодействами, чему служат многочисленные примеры.

Глава 23

Фанатизм и варварские убийства своих единоверцев

Еврей-мишнагиды не стеснялись вести кровавую борьбу против своих кровных евреев-хасидов. В главных общинах Литвы: Вильне, Гродне, Бресте и др. дело доходило до побоищ в синагогах, на улицах и до возмутительных ложных доносов властям. Некоторые раввины, боровшиеся против сектантов-хасидов, были избиты последними или подвергнуты публичному скандалу. Так, в Гродне был избит хасидами один проповедник, в Шклове - ученый раввин Яков, в Рогачеве - проповедник Ицхок-Айзек Яновер. Раввина местечка Вальфы хасиды схватили за городом, раздели его донага и пустили на все четыре стороны, так что бедному пастырю пришлось вступить в город в неподобающем виде. Одного талмудиста Шолома из Любавич раздраженные сектанты убил насмерть. В г. Красноставе (Волынская губерния) произошел случай умышленного убийства: хасиды заманили к себе одного из местных представителей раввинской партии, некоего ребе Самуила, напоили его допьяна и затем зарезали его ночью и бросили на базарную площадь. Преступление скоро обнаружилось, наряжено было формальное следствие, и убийцы по приговору житомирского суда подверглись строгому суду и наказанию¹ (*Восход*, 1892 г. Ноябрь). Вот поведение евреев между своей братией, а что говорить по отношению христиан, - там всякого рода кровавое преступление вменяется в заслугу.

В архивах министерства в Петербурге шкафы переполнены кляузными делами виленских мишнагидов против хасидов-каббалистов. Сотни тысяч рублей стоило каждое кляузное дело, лишь бы только уничтожить и не дать хода каббалистам. И действительно, отстаивали литовские евреи, что и теперь открыто ни один каббалист не покажется ни в Вильне, ни в Ковне, они ютятся тайно, и то в городе их бывает по несколько человек. Их называют в Литве как евреи, так и христиане «скакунами», они молятся особенно, с кривлянием и маханием руки и необыкновенным криком. Варшавские хасиды, наоборот, платят той же ненавистью мишнагидам, им не дают пить из своей посуды воды, называют «литвак-свинья, собака». Не принимают в дом и приюта не дают страннику. Вражда у иудеев-сектантов продолжается и теперь наподобие той междоусобной резни во время пленения Титом Иерусалима. Нация эта так озлоблена - видимо, что тяготят над ними слова проклятия Божия навеки.

Члены кагалных общин, отличаясь фанатизмом, невежеством, замкнутостью, суеверием, варварством и пр., вместе с тем проникнуты между собою необыкновенным единодушием и сознанием долга взаимной и братской поддержки. Г. Гриневич в своем сочинении «О тлетворном влиянии евреев» говорит, что в одесском кагале перед пасхой кагал путем частной благотворительности собрал до 9000 рублей серебром, которые и были розданы бедным евреям на праздник.

Глава 24

Кагалные общины

Более известные кагалные еврейские общины в Западном крае России суть: одесский кагал, более многочисленный и сильный по интригам; из кагалных царьков его получили известность Абрам Бродский, Гуровичи и прочие. Из других кагалов более замечательны: бердичевский, шкловский, вилен-ский, могилевский, минский, мариупольский, плацкий и прочие. Гриневич говорит, что кагално-общинная жизнь евреев Западного края как нельзя лучше доказывает, что наши евреи в сущности не признают, за исключением немногих отдельных личностей, ни правительства страны, потому что управляются кагалом, ни правительственного суда, ибо суд и расправу производит тот же кагал; ни законов гражданских, потому что следуют, в отношении к другим народностям одним лишь предписаниям Талмуда.

Если евреи и обращаются иногда к суду страны, где они живут, то в исключительных случаях, из каких-либо особых, корыстных видов, или тогда, если кто-нибудь из членов еврейской кагалной общины выйдет из слепого повиновения кагалной власти. При таких обстоятельствах, обращаясь к официальному суду страны, при помощи разных интриг, лжесвидетельств и всевозможных подвохов и пронырства обращающиеся достигают того, что приводят провинившегося к покорности ягненка пред кагалной властью. В этих маленьких потайных царствах над всеми законами царит один закон -Талмуд, согласно велениям которого все и творится.

На самой жизни евреев и их общественном быте ясно отражается влияние талмудистского учения о том, что евреи представляют собой не что иное, как граждан будущего Палестинского царства, нисколько не обязанных признавать порядков современных христианских государств. Граждане же этих государств, т. е. все христиане, произошли от постыдной связи прародительницы Евы с дьяволом и заслуживают названия «свиней». «Иерусалимскому дворянству» невозможно отказать от Талмуда, обещающего им царство над всеми людьми, несметные богатства, - мессию царя и прочее. Кагал, отвергая власть страны и законы в принципе, очень часто такое отрицание обнаруживает и на практике, занимаясь низкими и незаконными аферами и не стесняясь для достижения своих корыстных и преступных целей в выборе способов и средств.

Вот какую картину представляет иудаизм в Западном крае России. Масса иудеев дробится на множество мелких общин, тесно сплоченных между собой, объединенных солидарностью взглядов и интересов и почти поголовно одинаковым уровнем развития. Вопреки государственной власти страны, общины управляются кагалом, - этой, так сказать, державной властью, против которой ни один еврей не смеет идти без опасения за свою жизнь. Вопреки государственным законам, эти общины имеют свои законы; члены общины подчиняются своим гражданским законам, антисоциальным по своему существу, предписывающим кражу, обман, воровство в отношении иноверцев. Разумеется, все эти преступные средства предписывается делать осторожно, так, чтобы было все шито-крыто. Эта невежественная масса проникнута, однако, гордостью до мозга костей: иудеи только себя считают людьми, прочих же неевреев, особенно гоев, называют свиньями, которых кагал продает на эксплуатацию тому или другому члену

общины; эти свиньи обязаны работать на иудеев не только в этой жизни, но и в будущей. В силу такого принципа сами иудеи не пашут и не сеют, не занимаются никакими тяжелыми работами, не ведут даже правильной торговли - а направляют свою деятельность к легким промыслам, ремеслам, и то настолько, чтобы обманывать гоев. Знание ремесел приобретает еврей поверхностно на том основании, что с пришествием мессии, завоевав под его знаменем весь мир, надеются занимать положение князей и властелинов, а поэтому труд для них служит лишь временным ресурсом жизни.

Нам уже известно, что такое кагальное управление наших евреев, каковы законы кагальных общин, как расправляются кагальники своим судом с непокорными кагальной власти. Все это, разумеется - нам известно также - выросло на почве Талмуда, этой дорогой книги для всякого благочестивого иудея. Тот же самый Талмуд внушает евреям: без церемонии эксплуатировать население, среди которого они обитают, в интересах будущего Палестинского царства; не заниматься земледелием и вообще избегать тяжелого труда, ибо все это должны исполнять за них гои, будущие рабы их Палестинского государства. Оттого все гуманные меры нашего правительства, предпринимаемые относительно еврейства, остались совершенно безуспешными, а иногда и совсем неприменимыми. Правительство делало попытки образовать из евреев земледельцев. Министерство государственных имуществ обще с Министерством внутренних дел давало им землю на самых выгодных условиях и предлагало деньги на первоначальное обзаведение земледельческими орудиями, рабочим скотом и другими необходимыми в хозяйстве предметами. Что же вышло из этого? Гуманные меры и намерения правительства образовать из иудеев полноправных граждан-собственников не привели к желанному результату. Отведенные участки земли и деньги, выданные на обзаведение, евреи, конечно, приняли, но несмотря на всю строгость законов и контроль чиновников, назначенных специально для надзора за ходом дела, евреи тайком отдавали земли крестьянам в аренду. Кроме того, поселившись в деревнях с целью якобы заняться земледелием, евреи принялись немилосердно эксплуатировать рабочий люд посредством опаивания водкой. Евреи, основывая колонию, немедленно заводили кабаки, служащие лучшим орудием эксплуатации крестьянских трудовых копеек. Вот каким образом исполнили они заповедь Талмуда, данную самим Богом, заповедь о земледелии, понятую ими в смысле возделывания палестинской земли. По учению Талмуда, заниматься земледелием в высшей степени трудно и невыгодно, и помимо заповеди о палестинском земледелии приводятся еще такие убедительные слова: «Кто употребит сто сеху на торговлю, тот будет иметь к своему столу ежедневно мясо и вино; а кто употребит их на занятие земледелием, тому придется довольствоваться луком да солью» (цибулес ун залц). Это учение передается преемственно искони веков, из поколения в поколение. Отучив сынов Израиля от земледелия, Талмуд заботливо наставляет, что гою не грех обманывать и следует грабить, обирать, преследовать, вредить и даже убивать; последнее даже ставится за религиозный подвиг и заслугу. Благодаря этому у нас в России существуют до сих пор такие систематически сформированные шайки воров, которые могли бы иметь свою историю, если бы кто занялся собиранием для нее материалов. По словам г. Гриневича, шайки эти имеют свои гнезда в области Днестра, Прута и Буга, а агенты находятся даже внутри России и в самой столице Москве. Из Молдавии краденые волы и лошади препровождаются в Бессарабию, Киевскую, Подольскую и Волынскую губернии; отсюда покраденное сбывается в Австрию, Бессарабию и Молдавию. Подобную же коммерцию евреи производят и в областях Литвы и Жмуди: перевоза краденых лошадей при посредстве тайных агентов в Курляндию, отсюда они взамен того получают воровские предметы. Нам лично известны все воровские пункты, как то:

местечки Янишки, Жагоры, Векшни, Лайжево, Ковенской губернии и проч., где находятся главные конторы еврейского общества конокрадства.

Глава 25

Мнение публицистов

Гриневич в своем сочинении говорит, что ему тоже лично известны следующие воровские пункты: в Подольской губернии - местечко Атаки, в Бессарабии, над Днестром, - Скуляны и Фанешти - над Прутом, на границе Молдавии. Это главные пункты, где происходит между ворами обмен краденых предметов. Народ иначе и не называет эти пункты, как еврейскими воровскими местечками. Перевод ворованных лошадей, коров и прочего совершается ночью, причем большую помощь ворами оказывают иудеи - арендаторы паромов, к слову сказать, бесчеловечно обирающие темный народ, вдвое, втрое взимая против таксы и содержа самые паромы в большинстве сгнившими, отчего нередко происходят несчастные случаи. Говоря о воровских шайках, к стыду нашему нельзя умолчать и о том, что из тамошних начальников ни один становой пристав или тысяцкий, покидая службу, не выходит в отставку без капитала. Некоторые евреи занимаются извозничеством, перевозкой пассажиров и товаров в своих больших будах, т. е. крытых рогожей громадного размера повозках. По наставлению Талмуда, добывая кусок хлеба легко и дешево, евреи эти почти никогда не имеют паспортов, - равно как самые их пассажиры. Главные их занятия заключаются: в перевозке из одного места в другое лиц, укрывающихся от преследования за уголовные преступления; в перевозке контрабанды, бесцензурных книг, фальшивых денег и прочего. Не имея никаких ярлыков, ничего не платя казне за промысел, сказанные извозчики - сами большей частью воры и занимаются перекупкой краденых лошадей и проч.

Иудеи употребляют все усилия, чтобы расчистить себе поле для эксплуатации молодых народов Восточной Европы. По заявлению одного из князей колен израилевых, итальянского банкира Монтефиоре, Дизраэли-Биконсфильд, как известно, настоял на том, чтобы Берлинский конгресс обязал слабые еще народы Балканского полуострова дать у себя полное право гражданства евреям. Усиление здесь еврейства вполне совпадает с интересами политики англичан на Востоке. Румыны, однако, мужественно воспротивились такому предписанию Берлинского трактата и, предоставляя иностранцам всех вероисповеданий получать права румынских граждан, ограждают свою страну от свободного наплыва евреев довольно тяжелыми условиями приобретения этого права.

Вопрос о равноправии евреев в восточной половине Европы тогда только подвинется вперед и приобретет твердую почву, когда в среде самих евреев возникнет желание отучить свое племя от бродяжничества, ростовщичества и желания жить за чужой счет. «Может ли указать еврейская периодическая литература какие-нибудь народные издания, которые боролись бы с нравственными, политическими и экономическими недугами их собственного народа? Интеллигентные евреи, как и толкователи Талмуда, только тем и занимаются, что внушают евреям, что они первый народ мира, подавляемый христианами; а как давят евреи христиан-крестьян, - об этом ни слова. Мы слышим одни крики о правах; но дарование их фактически означало бы дарование прав на бесстыдное и гласное обирание менее смывленного и менее изворотливого крестьянства. Пусть сами евреи отучат своих сочленов от жизни первобытных кочевников, - и вопрос об эмансипации евреев получит реальную подпочву, которой он до сих пор не имеет. Первое условие цивилизации - переход от кочевого состояния к оседлости; пока оно не существует, все государства со

значительным еврейским населением должны будут относиться к ним как к полудиким народам, будут терпеть их, но отказывать в правах».

Извлечения из гражданского катехизиса Талмуда не новость в нашей литературе. На них указывали все ученые евреи, принявшие христианство. Этот катехизис также характеризовал и г. Брафман в своем знаменитом труде «Книга кагала». Но иудеи, не принявшие доселе христианства, как бы ни были учены, прибегают, подобно бывшему профессору Хвольсону, ко всем научным уловкам, чтоб затемнить, замять даже речь о талмудистском катехизисе.

ТРАКТАТ II ТРУДЫ И УСПЕХИ ЕВРЕЕВ

Глава 1

Ложное мнение историков

Историки иудейства обыкновенно объясняют бывшие гонения на евреев и ненависть к ним всех народов религиозной нетерпимостью и варварством последних. Им удалось провести эту мысль даже в науку, так что современные немецкие ученые Вирхов и Момзен, впитавшие такие понятия чуть не с молоком матери, стали рьяно во главе парламентской оппозиции возникшему в Германии требованию ограничения прав евреев.

Новейшие исследования касательно изгнания из Испании мавров, у которых иудеи были банкирами и даже министрами, объясняют это изгнание не просто религиозной нетерпимостью и политическими интригами христианских вождей и духовенства, а тем экономическим гнетом, теми страданиями испанского народа, какие накопились у него в течение блистательного владычества в Испании завоевателей-мавров. Эти «благородные» мусульмане, подобно шляхетской аристократии в Польше тратя громадные деньги на свои увеселения, на возвышенные забавы, на фантазии разного рода, требующие больших усилий со стороны искусства и науки, и покровительствуя последним, сами не брали на себя труда даже добывать от плебея необходимых им средств для прожития и для гуманных забав, а сдавали эту низкую работу евреям и к ним затем обращались же с требованием денег, как к своим казначеям или банкирам.

Понятно, что при такой эксплуатации населения значительная часть добываемого от народа оставалась в руках евреев. Оттуда ведут свое начало и богатства Ротшильдов. Предок Ротшильда - испанский иудей, завещал потомкам неделимость переданного им капитала, и с тех пор капитал рос уже преимущественно только банковскими оборотами. Но тысячи подобных капиталов оставались потомкам первоначальных их владельцев и в большинстве случаев росли несравненно быстрее ротшильдовского, хотя оставались и доселе остаются не столь заметными. Как бы то ни было, но, полагаем, не будет натяжкой сказать, что на обнищании богато одаренного народа Испании было первоначально основано денежное могущество в Европе сынов израилевых. Оттуда и бедность, от которой доселе не может отделаться население Испании. Отсюда, наконец, и распространение инквизиции в Испании и успехи там иезуитов.

Религиозная нетерпимость, конечно, нередко играла некоторую роль при бывших в Средние века гонениях на евреев; но, по пословице: *suae quisque sortis auctor et actor est*, - виновниками этой религиозной нетерпимости именно только к евреям было столько же католическое духовенство, сколько религиозная нетерпимость и враждебный ко всем народам, исключительный, замкнутый характер самих евреев. И все-таки религиозная нетерпимость, возбуждаемая римским духовенством, ничем бы серьезным не разрешилась относительно евреев, если бы народ не почувствовал от них тяжкого экономического гнета.

Глава 2

Евреи в Финляндии

Кто может быть более веротерпим, чем наши финляндцы и наши славяне? И что же? До последнего времени, как известно, финляндцы почти не знали евреев и против них ничего не имели; когда же евреи в образе каких-то немцев стали недавно селиться в главных торговых пунктах Финляндии и заводить свои фактории, их сначала принимали так же радушно, как немцев и французов; но, познакомясь ближе с их торговыми приемами, пришли к убеждению, что допускать их жить в стране весьма опасно, затем финляндский сенат определил: во избежание будущих зол воспретить им селиться в Гельсингфорсе, т. е. осудил их на изгнание из страны в январе 1881 года.

Славяне ли, русские не были в свое время гостеприимны к евреям? Вспомним хотя вкратце историю их пребывания в областях нынешней русской империи. Евреи пробрались к молодым народам и племенам нынешней южной России в незапамятные времена. Задолго до основания русского государства они до того уже усилились в царстве Хазарском, помещавшемся по Дону, что успели обратить в свою веру когана (царя) хазарского и вельмож.

Но даже религиозная пропаганда евреев отличается каким-то особым свойством, как это можно видеть в результате их пропаганды у хазаров. Забрав в свои руки главных распорядителей царства, т. е. обратив их в так называемую «Моисееву веру» и подчинив их своему таинственному теократическому правлению, как известно, они на том и успокоились в своей религиозной ревности: народы и племена, населявшие Хазарское царство, судя по всем данным, оставались в язычестве. Что делали там евреи - не известно ни из переписки когана хазарского с евреем, министром испанским, ни из других данных; но в результате получилось то, что вскоре могущественное царство хазар как-то незаметно, без больших нашествий, погромов и переворотов расплылось и исчезло, - словно полукочевое и кочевое население разбежалось от какой-то чумы, а за ним и оседлое население испарилось. Святослав, великий князь киевский, отец Святого Владимира, со своей дружиной почти беспрепятственно уже прошел насквозь все это царство, сбил встретившее его хазарское войско, разорил Белую Вежу и благополучно возвратился в Киев, а затем стал брать дань с вятичей, которые дотоле платили дань хазарам «по щлягу от рала». Вскоре после того царство Хазарское исчезает в истории. Между тем несколько десятков лет перед тем огромные дружины руссов не смели без дозволения коганов хазарских вливать в устье Дона, чтобы пробраться волоком в Каспийское море для нападения на Персию и Хиву с Самаркандом; они покорно дожидались там дозволения на пропуск от царя Хазарии.

Глава 3

Падение Хазарского царства

Поэтому нельзя считать неосновательною ту гипотезу, что своим падением Хазарское царство обязано преимущественно евреям, забравшим в свои руки царя с большинством вельмож хазарских и при помощи их чересчур усердно занявшимся здесь эксплуатацией подвластного им населения.

Во время падения царства хазарского евреи являются со своей религиозной пропагандой в нашем Киеве, где они рано поселились и имели целую «еврейскую улицу». «Жидове козарстии, - говорит летописец, - придоша, рекуще: слышахом, яко приходиша болгаре и християне, учаша тя кто же вере своей» и т. д. Им, как известно, не удалось обратить в «Моисееву веру» великого князя Владимира Святого; но само поселение их в Киеве, смелость, с какой они обратились к великому князю, предлагая ему принять их веру, а равно и то влияние, какое имели они впоследствии в древнем

Киеве, может служить лучшим доказательством тому, что русские славяне дружелюбно приняли их без всякого против них предубеждения, и если впоследствии народ вооружился против евреев и стал их гнать из Киевской Руси, то уж, конечно, причиною тому были не хозяева, а гости, сумевшие вскоре сделаться невыносимой тяготой для хозяев. Религия тут ни при чем. Не только народ, остававшийся еще в полуязыческом состоянии, но и просвещенные князья не сознавали хорошо разницы религиозной с евреями. Сам Ярослав Мудрый наивно спрашивает митрополита, в чем суть дела? И митрополит Иларион пишет «Слово о законе и благодати». Самый вопрос князя и некоторая возбужденность русского духовенства, заметная как в помянутом «Слове» митрополита Илариона, так и в хождениях по вечерам святого Феодосия Печерского к жидам на состязание о вере, указывают на значительный успех в Киеве религиозной пропаганды евреев. Из жития святого мученика Евстратия мы видим, что этот инок Печерской обители, захваченный в плен и попавший в рабство к иудеям, был принуждаем к принятию Моисеевой веры и, наконец, распят ими в Великую Пятницу на кресте в Херсонесе Таврическом.

Вот единственные следы религиозного антагонизма. Они указывают более на существование в XI веке религиозной пропаганды евреев, чем на религиозную вражду к ним русского населения.

Глава 4

В Киеве еврейские погромы XI и XII веков

Между тем в течение XI и XII веков было в Киеве несколько еврейских погромов, не считая пожара еврейского квартала в 1124 году; и происходили эти погромы вследствие экономического гнета со стороны евреев, державшихся особняком, как бы во враждебном населению лагере, из которого они выходили в мир только для торговли и ростовщичества.

Вообще евреи видимо добивались здесь, как и всюду, сохранения самобытности не только в религиозном отношении - в чем им никто не мешал, и в племенном - против чего тоже никто не вооружался, но и в особых своих интересах. Мало того, они добивались, чтобы в то же время пользоваться правами господствующего коренного населения. Власть великого князя они, конечно, признавали и всячески заискивали у князя прямо и через посредство его приближенных. Наиболее талантливые из великих князей, как Ярослав I и Владимир Мономах, опираясь на интересы коренного населения, отстранялись от евреев, держали их в положении колонистов иноплеменников и, когда приходилось, ограничивали их права или поле деятельности в интересах производительного слоя населения. Так, Ярослав Великий узаконил взимание процентов с должников не свыше 20%, тогда как дотоле ростовщики брали до 120%, и в случае неуплаты долга должник шел в кабалу к кредитору; ростовщиками же здесь были преимущественно евреи.

Напротив, великие князья, преследовавшие преимущественно свои эгоистические цели и мелкие политические интересы, связывались с евреями финансовыми делами и являлись их покровителями, т. е. опирались на противонародные интересы. И что же мы видим - вот хотя бы относительно Святополка-Михаила? Он умер в 1113 году 16 апреля, после Пасхи, около Вышгорода. Тело его привезли в Киев. «И пла-кашася по нем, - говорит наш древнейший летописец, - бояре и дружина его вся, певше над ним обычные песни и положите в церкви святого Михаила, юже бесам создал; княгиня же его много раздели богатства монастырем и попом и убогим, яко дивитися всем человеком». Несмотря, однако, на все эти богатые поминальные подарки, на другой же день «Кияне, - говорит летописец, - разграбиша двор Путятин-тысячскаго, идоша на Жида и разграбиша я... И послаша паки Кияне к Во-лодимеру, глаголюще: поиде

княже Киеву. Аще ли не пойдеши, то веси, яко много зло уздвигнется. То ти не Путятин двор, ни соцьких, но и Жиды грабити, и паки ти пойдут на ятровь твою (вдову Святополка-Михайла), и на бояры...»

Так озлоблен был народ против евреев и лиц, покровительствовавших им.

Последовавшее изгнание евреев из Киева сразу возвысило в глазах народа Владимира Мономаха, самого же его поставило на путь народных интересов, которые потому образовали из него образцового великого князя Древней Руси.

Глава 5

Наплыв евреев в Белую и Киевскую Русь

Несмотря на изгнание, евреи вскоре появляются в Киеве. Во время помянутого пожара 1124 года погорела, говорит летописец, вся Жидовская улица. Присутствие в XII и XIII вв. евреев в Киевской Руси и на Волыни, и в Червонной Руси несомненно, хотя Вениамин Тудельский и раввин Петахия, путешествовавшие с целью описать рассеянные по всему свету еврейские общины, не говорят почему-то о своих единоверцах в Киеве.

Кстати будет заметить по поводу этих путешественников - великих ревнителей еврейства. Среди рано разбогатевших и просвещенных евреев Испании впервые созрела мысль образовать из рассеянных по всему свету сынов Израиля особого вида государство без территории, тесно связав все кагалы (общины) с одним теократическим центром. С этой целью и ездили по свету помянутые ученые раввины. К XV в. мысль о таком государстве была уже вполне осуществлена, и евреи Европы, частью также Африки и Азии, было невидимо даже для самой массы евреев соединены в одно целое, и все важные общественные дела тотчас сообщались этому центру (состоящему ли из великого синагогического князя иудейских или из одного великого раввина - это доселе неизвестно), и направлялись по указанию этого центра через посредство главных раввинов и далее кагалов. Такая государственная система требовала всевозможной таинственности и умышленно всячески поддерживала мистицизм в массе еврейского населения.

Непроницаемая таинственность и доселе окружает эту систему теократического государства евреев. После татарского погрома видим присутствие еврейского населения в разных городах Волыни, Червонной Руси, не говоря уже о Польше. Вероятно, с восстановлением разоренного Батыем Киева они снова появились и здесь. По крайней мере, по присоединении Киевской Руси к великому княжеству Литовскому они являются в Киеве не как недавние пришельцы. В Литовской Руси тогда едва-едва еще заметны были небольшие кучки их, появившиеся в торговых городах. По торговым делам они из Киева и Польши, куда наплыв их из Европы совершился еще в конце XI века, достигают в XIV веке и Великого Новгорода, где благодаря их влиянию образовалась ересь жидовствующих, - лучшее доказательство тому, что русский народ чужд был религиозной ненависти к евреям.

Наплыв евреев в Белую и потом в Киевскую Русь совершился собственно в XV веке, когда после соединения великого княжества Литовского с Польшей польская аристократия стала отнимать у русских земли в Киевской Руси и являться здесь как бы владельными князьями, с правами жизни и смерти над своими подданными, когда вельможной шляхте, завладевшей государственной властью, потребовались огромные капиталы на пиры, забавы и подкупы для составления себе партии на сейме, когда, с другой стороны, и королевская власть крайне нуждалась в богатых надежных кредиторах.

Короли польские и великие князья литовские рано стали давать евреям жалованные грамоты на разные права и вольности (*securitas judeorum*). Вообще же

право евреев на жизнь, честь и свободу в государстве оставались постоянно неприкосновенными. Литовский статут ставит в этом отношении евреев в положение шляхтичей: он предоставляет им право на шляхетскую «навязку», т. е. на такое удовлетворение, какое следует шляхтичу. Евреи имели даже «право меча» (*jus gladii*) и до самого падения Польши ходили при мечах.

Монополия, как известно, убивает всякую жизнь. А евреи в бывшем польском королевстве были монополисты. Притом же капиталы в их руках никак не составляют достояния страны. Капиталы, находящиеся в руках евреев, уплывают из страны туда, где им выгоднее, и плавают по Европе, по всему свету так же легко, как и еврею превратиться завтра в германского, послезавтра в итальянского, французского или английского. Их теократическое государство обнимает все страны и народы, и еврей равно всюду считает себя в своем отечестве. Поэтому капиталы в их руках так же чужды для страны.

В течение двух веков евреи благодаря государственному устройству Речи Посполитой и свободе, которою они пользовались, заели страны, входящие в состав польского королевства, как заели они царство Хазарское и испанский народ, так заедят они Германию и Австрию, если правительства этих стран не примут серьезных мер для отражения их эксплуатации, если не признают их чужестранцами, людьми иного, если не враждебного, государства.

Глава 6

Результаты деятельности евреев в Польше

Результатом деятельности евреев в польском королевстве было не только обнищание народов Польши, но и обнищание самих именитых панов, которые в конце концов чуть ли не с публичного торга продавали свои услуги и свое Отечество.

Неисцелимое состояние Литовской, т. е. Белой Руси, всем известно. Сюда еще в XVII и XVIII веке сбежалось еврейское население из других краев, где ему было жить опасно, и стало доедать остатки благосостояния страны. Бывшая Киевская-т. е. Поднепровская Русь сохранила некоторые силы только потому, что евреи хотя временно были удалены из нее.

Население Поднепровья было не менее угнетено панами и евреями, но как только оно нашло себе опору в народном организованном войске, в запорожцах, тотчас начались кровавые восстания. Вспомним восстание Косинского в 1593 году, Наливайки и самого Хмельницкого. Причину их народ объясняет более всего невыносимым экономическим гнетом евреев при помощи панов шляхты и потом ксендзов-иезуитов.

Как ни опустошительны были эти страшные восстания и бесконечные войны, но все же они дали возможность населению передохнуть от еще более подтачивающей его жизнь эксплуатации евреев.

Отбившись от Польши и нанеся ей решительный удар, Малороссия примкнула к царству Московскому; но по политическим видам лучшая часть ее, Заднепровье, была возвращена Польше, и паны Потоцкие, Браницкие и тому подобные с толпами евреев и иезуитов снова ворвались в страну. Невыносимый гнет их снова вызвал восстание в 1768 году. Так называемые гайдамаки под предводительством Зализняка и Гонты истребили по всей области графов Потоцкого и Браницкого всех евреев, ксендзов и военных поляков. В одной Умани, заселенной преимущественно евреями, было перебито по взятии ее 10 июня, по словам поляков, до 12 000 человек, по многим свидетельствам, много меньше.

Но это еще не все. Если расшатавшее аристократией и так называемой свободой польское государство поручало евреям добывать для него от коронного населения финансовые средства и всячески покровительствовало им, то паны - шляхта, со своей

стороны, превзошли относительно евреев самое правительство. Вечно нуждаясь в деньгах и слишком занятая интригами на сеймах и разными помпами, именитая шляхта постоянно держала около себя евреев как мешки с золотом, в которые она во всякое время могла запускать руку. За это она сдавала евреям захваченные ею от русского народа земли в так называемую аренду, т. е. просто на бесконтрольный откуп, с правом судить крестьян и даже наказывать смертью.

Таким образом при помощи королевского правительства и шляхты евреи, пользуясь не только равноправностью с основным населением государства, но и привилегиями, завладели в течение XVI и XVII веков всею торговлей и всеми капиталами в стране и убили не только торговлю туземных мещан, но даже промыслы в городах и местечках. Несмотря на Магдебургское право с его цехами, туземные мещане не могли конкурировать с евреями, облагавшими их промыслы непомерными пошлинами и поборами.

Глава 7

Порабощение евреями христиан

Евреи стремятся к порабощению народов, оказавших им гостеприимство сознательно или случайно, - с тех пор явился еврейский вопрос. Но, несмотря на избыток времени, он ни на шаг не подвинулся вперед. Можно сказать даже, человечество дальше теперь от решения заколдованного вопроса, чем сто или тысячу лет тому назад.

И какое странное замечается и еще явление: еврейский вопрос то становится жгучим, как бы неотложным, то вдруг замирает, как бы никогда о нем не было и речи. Даже в таких странах как Франция, где, казалось, еврейский вопрос формально решен бесповоротно, - и там он заново разгорается с новой силой, с новым напряжением. Разумеется, в близком будущем во Франции этот вопрос может разрешиться. Евреи забрали там слишком большую силу и в парламенте, и в администрации. Они хозяева на финансовом и торговом поприще. В их руках громадная часть органов печати. При таких условиях объективное обсуждение бедствий, причиняемых евреями, почти немислимо.

Но еврейство в самом себе носит зародыши своей неустойчивости. Евреи по мере захвата власти и преобладающего экономического положения становятся нетерпимо заносчивы и надменны. Они беспощадны в своем деспотизме, безжалостны к своим жертвам, слишком нетерпимы к чужой религии, к чужим обычаям, к чужим общественным и государственным учреждениям. Никто не способен доводить людей до такого исступления, как евреи. И в этом-то заключается их ахиллесова пята. Они сами, своими собственными руками разрушат те привилегии, которыми пользуются евреи во Франции и в некоторых других государствах Западной Европы. Не в первый и не в последний раз они достигают апогея своей силы и теряют ее вследствие своей ненасытности и злоупотребления ею же.

Но оставим Францию в стороне. Она поддалась отвлеченным учениям XVIII века, произвела, по мнению Ренана, «неудачный опыт» применения их на практике, и на деле Дрейфуса могла уже убедиться в роковой, едва ли поправимой ошибке. Дело Дрейфуса, изгнание Деруледа и воспреещение в Париже постановки пьесы «Decadance» - это первые указатели силы страстей, раздирающих страну на почве еврейского вопроса.

Но почему же у нас в России еврейский вопрос не может получить твердого решения?

Славяне по природе своей были слишком добродушны; всегда были крайне терпимы и избыточно доверчивы. В силу этих качеств мы способны быть на страже наших интересов, когда опасность уже на носу, когда не видеть ее невозможно. До тех

пор всякий может втереться к нам в доверие, может обитать и поработать нас, может исподволь подрывать в нас религию, разрушать наши обычаи, а мы будем утешать себя мыслью, что на нашей стороне сила, и если понадобится, то одним махом сокрушим любого врага.

И что замечательно: пока мы слабы и не верим еще в свои силы, мы осторожны; но чем яснее сознаем нашу силу, тем мы доверчивее, тем более желаем показаться великодушными и тем легче нас провести. Посмотрите в самом деле, как Россия отнеслась к еврейству во времена удельных князей Московского государства? Мы были разрознены; мы сознавали свою слабость и неспособность к борьбе со стойким, назойливым и бессердечным племенем; и мы не пытались даже бороться. Мы инстинктивно боялись и прямо не допускали евреев... Иван Грозный шел еще дальше. При взятии Новгорода он их изгнал, а при взятии Полоцка приказал крестить всех евреев.

Даже такой кроткий царь, как Алексей Михайлович, неоднократно изгонял евреев из Москвы, а при высылках из Могилева приказал конфисковать все «жидовские дворы».

Этого же направления в смысле недопущения евреев мы придерживались и в XVIII веке. Петр Великий, наиболее прогрессивный государь, и тот не решался впустить евреев, сознавая, что потом их не выживешь. А раз они окрепнут, то и порабощение народа неминуемо.

«Я хочу видеть у себя, - говорил Петр Великий, - лучше народы магометанской и языческой веры, нежели жидов: они - плуты и обманщики. Я искореняю зло, а не распложу его. Не будет для них в России ни жилищ, ни торговли, сколько о сем ни стараются и как ближних ко мне не подкупают».

Во все последующие царствования, вплоть до Екатерины II, замечается то же осторожное отношение к евреям. Их не только не впускают, но если они куда-нибудь и проникают вопреки закону, тотчас издают законы об их выселении.

Но число сторонников еврейства в среде петербургских чиновников постепенно увеличивалось. Было ли это последствием оторванности тогдашней бюрократии от жизни народа и незнакомства с деятельностью евреев, или других причин; было ли даже это последствием вполне бескорыстных соображений, - трудно сказать. Судя по словам Петра Великого о подкупках «ближних» к нему, можно сомневаться в полном бескорыстии юдофильствующих чиновников. Как бы то, однако, ни было, но факт не подлежит сомнению, что в то время, как местные генерал-губернаторы смотрели на всякое вторжение евреев, сенат проводил иные взгляды, и через несколько дней по воцарении Екатерины II поднес ей «единогласную» резолюцию о разрешении евреям приезда в Россию... Императрица приказала отложить этот вопрос, а со временем, несмотря на сильное влияние философских учений XVIII века, Екатерина II разрешила евреям селиться только в безлюдных степях Новороссии и Тавриды. В присоединенных же губерниях после раздела Польши Екатерина II дозволила евреям остаться, но во внутренние губернии все-таки непустила. «Впуск их в Россию мог бы принести большой вред», - выражалась мудрая императрица, ознакомившись с деятельностью евреев в Белоруссии.

Совершенно иное направление замечается в XIX веке. Наш государственный организм окреп; мы начали сознавать свою силу и сейчас беспечнее стали относиться к еврейскому вторжению.

Бесчисленные жалобы из присоединенных губерний Речи Посполитой, доходившие не только до сената, но и до государя, вынудили Александра I в 1802 г. образовать особый комитет для составления проекта «об устройстве евреев». В числе членов комитета был и Г. Р. Державин, который представил обстоятельную записку об

обуздании «корыстных промыслов евреев», приложив к ней целый проект реформы. По этому проекту предполагалось: уничтожение кагалов во всех губерниях, заселенных евреями, отмена всех кагалных сборов и ограничение наплыва евреев известным процентным отношением к христианскому населению и т. п.

Из этого проекта видно, что Державин понял, в чем заключается сила еврейства как политической касты и на какой почве надлежит бороться с ней. Но, конечно, поняли смысл проекта и сами евреи. И потому тотчас же кагалы и «предводители городов» начали собираться повсеместно в чрезвычайные собрания и решили отправить в Петербург депутацию, дабы предупредить всякие нововведения, а «на подарки» ассигновать миллион рублей. Той же депутации поручено было «приложить старание о смене Державина. Если же это не удастся, то не возбранялось «посягнуть на его жизнь»¹.

1 *«Государство в государстве» А. Н. Пятковского, стр. 118.*

Насколько удачно действовала депутация от еврейских кагалов, снабженная громадными денежными средствами, можно заключить по последствиям. Проект Державина не только не был принят, но, наоборот, новое положение о евреях 1804 года развивает еще обособленность еврейских общин на русской почве. Кагалы укрепляются и получают самостоятельность в делах финансовых, судебных, полицейских и воспитательных.

В 1827 г. законодательство идет далее и предоставляет самим еврейским обществам выбор и поставку рекрутов. Можно себе представить, какую силу приобрели кагално-раввинские управления, какой гнет и какие злоупотребления они могли производить!.. Кагалные заправилы могли сдавать в рекруты даже в зачет последующих наборов каждого члена своего еврейского общества, который уклоняется от исполнения требований кагала или отступает от ритуала талмудического правоверия!.. И подобную власть мы же передаем в руки представителей враждебной нам политической касты!..

Но наше великодушие или, вернее сказать, близорукость идет далее. В 1835 году издается новое положение, которое усиливает власть кагалов и признает их «ведомствами». Кагалы являются посредниками между правительством и еврейским «сословием». На кагалы возлагается обязанность исполнения всех предписаний начальства, сбор и расходование сумм, собираемых с евреев... На раввинов возложена обязанность следить за чистотой обрядов богослужения (хотя, казалось бы, какое дело государству, насколько чисто евреи исполняют обряды богослужения), вразумлять евреев в истинном смысле *их* закона и пр. и пр.

Установление же «коробочного сбора» в пользу еврейских обществ довершило обособленность самостоятельной политической организации. И так как коробочным сбором обложен был, между прочим, и убой скота, а в некоторых местечках весь убой был в руках евреев, то очевидно и христиане косвенно были обложены сбором в пользу евреев... Видимо, евреи, умеющие развращать слабых людей, пользовались в полной мере своим искусством. Таким образом мы своими руками положили начало автономному «государству в государстве».

Разумеется, такое положение долго продолжаться не могло. Снова евреи, пользуясь громадной силой, стали слишком злоупотреблять ею. Снова посыпались жалобы; повсюду в губерниях еврейской оседлости стоял стон. И через несколько же лет, а именно в 1844 году, кагалы везде, кроме Курляндии и Риги, были уничтожены, и евреи подчинены городским и уездным управлениям на общем основании. Коробочный сбор передан был в городские думы и ратуши. Но по какому-то фатальному недоразумению евреям оставлена была зацепка обособленности: обязанности кагалов

по сбору коробочного сбора возложены были на «еврейских» сборщиков податей. Евреям оставлено было широкое поле к злоупотреблениям.

Никак довести дела до конца мы не можем. Впрочем, едва ли составители «положений» искренно и желали покончить с обособленностью еврейской касты. Уже в 1845 году восстановлен особый сбор «с шабашных свечей» на содержание еврейских училищ, и при Министерстве внутренних дел учреждена «раввинская комиссия» для разрешения всех вопросов, относящихся к правилам еврейской веры. В 1852 году евреям предоставлено было право иметь свои особые цехи. Подати взимались с евреев отдельно от христиан; причем евреям дозволено было устраивать свои собрания, центром которых являлись синагоги. Третейский суд между евреями продолжал действовать на талмудической почве. Метрические книги оставались в руках раввинов.

Таким образом, хотя кагалы и были формально уничтожены, но на практике они сохранили свою силу. Государство в государстве продолжало существовать. И заметим, такое самоуправление при отсутствии фактического контроля со стороны правительства предоставляется еврейскому «сословию», вернее сказать, отдельной политической касте, в то время, когда десятки миллионов русского населения находились еще в полном рабстве!.. Можно ли после этого удивляться, что евреи, руководимые своими раввинами при фактической дисциплине, поработили все местное население и захватили в свои руки наиболее выгодные отрасли торговли.

С наступлением периода преобразования обособленное еврейство еще более укрепляется. Евреи, не отказываясь от своих прежних приемов воздействия на петербургских чиновников, пользуются еще более сильным средством - смешением и даже отождествлением понятий еврейства и либерализма'.

1 Этот вопрос весьма последовательно рассмотрен в брошюре г. Орловского под тем же заглавием: «Еврейство и либерализм».

Общий подъем русского общества, приветствовавшего освобождение крестьян, возрождение самоуправления и дарование гласного суда евреи эксплуатировали в свою пользу как нельзя лучше. Во время свободы отдельной личности явились сторонники предоставления евреям жить повсеместно. О том же, что бездна невежественных крестьян попадет в кабалу изловчившихся в ростовщичестве и в тайной торговле евреями, что выше свободы личности стоит свобода народа, - об этом сторонники еврейства и не думали.

Во имя равенства перед законом мы требовали расширения прав евреями и в отношении поступления их на государственную службу, и в отношении приобретения земель, и в отношении получения дворянства, и в отношении занятий какими угодно промыслами и т. п. Того же, что еврейство зиждется не только на религиозной почве Моисеева закона, а управляется особым талмудическим законодательством, чуждым и даже враждебным законодательству всех христианских государств, того же, что евреи признают только свои права, а обязанностей, налагаемых государством, даже в принципе не допускают, - этого мы не желали видеть.

Во имя братства мы взяли на себя роль защитников «гонимого племени». А того простого обстоятельства, что сам Талмуд не признает братства между евреями и христианином, что Талмуд разрешает и обман, и предательство христиан, что он считает всех, не исповедующих иудейскую религию, неверными гоимами, - этого мы тоже не замечали.

В течение шестидесятых и частью семидесятых годов мы стали уравнивать права евреями: по производству торговли, ремесел, по приобретению недвижимых имуществ, а главное, по занятию мест на государственной службе.

Евреи, проживавшие в первой гильдии десять лет, получили право приписываться в наше купечество по всем городам вместе с членами их семейств и приобретать недвижимые имущества. Приписанным к купечеству евреям предоставлялась возможность содержать у себя приказчиков - евреев же. И мы знаем, во что превратились эти права. Временное проживание евреев не замедлило превратиться в постоянное. В Москве целые кварталы перешли в руки евреев и заселены были евреями, якобы приказчиками. В числе купцов насчитывается более 50% евреев, а между купцами первой гильдии их 72%!.. Ученые степени открыли путь к повсеместному проживанию и к государственной службе.

Наконец в 1865 году фактически упраздняется «черта еврейской оседлости» предоставлением права «евреям-механикам, винокурам, пивоварам и вообще мастерам и ремесленникам проживать повсеместно в империи». Все наиболее изворотливые евреи тотчас записались в мастера и ремесленники и заполнили наиболее торговые и промышленные города. Евреи мало занимались мастерством, а захватили в свои руки все спекулятивные и биржевые дела, комиссионерство, продажу вина и водок, сбыт контрабандных и краденых товаров и пр., и пр., а главным ремеслом явилось ростовщичество в самых широких размерах.

Евреи на этом не остановились. Они настойчиво стремятся проникнуть в дворянство, которое стоит во главе органов местного самоуправления. На помощь евреям явились «изъяснения» Сената, который так истолковал законы о внесении евреев в дворянские родословные книги, что только евреи, принявшие христианство, не пользуются этим правом. Евреи же, оставшиеся верными Талмуду, т. е. чуждые нашей государственности, оказались достойными внесения в дворянские книги!.. Таким образом, если стать на точку зрения департамента герольдии, то выйдет, что правительство озабочилось даровать евреям привилегию за сохранение ими своей начальной обособленности...

Казалось бы, еврейский вопрос и у нас разрешился окончательно и навсегда. А между тем он только обострился, но нисколько не подвинулся вперед. Снова обнаружилась ахиллесова пята еврейства. Снова поднялись стоны, посыпались жалобы. Появилась даже вражда между евреями и христианами в более грубой форме, в виде насилий друг над другом... Евреи настолько были самонадеянны, что не обратили даже внимания на тот исторический поворот, который начался в восьмидесятых годах и вызвал национальное самосознание взамен все растлевающего космополитизма, - самосознание, которое заставило нас отличать формы от идеи, фразерство от требований здравого смысла.

Под влиянием этих требований и в ограждение не «гонимого», а фактически поработаемого населения с восьмидесятых годов принимаются меры против явных злоупотреблений мастерством и против безграничной алчности еврейских ростовщиков. Но... все эти меры парализуются сплоченным противодействием самого еврейства и многих его сторонников, которые видят высший культ в полном вмешательстве правительства, ибо миром должны управлять только экономические законы.

В силу же этих законов капитал является главным двигателем цивилизации. В каждой стране обладатели золота должны быть господами, и то племя, которое отличается большею способностью к наживе какими бы то ни было путями, имеет право властвовать над всеми народами. Евреи как наименее брезгливый народ в выборе средств обогащения должны стать царями мира.

Захватив в свои руки массу органов периодической печати и действуя в одном направлении при строгой дисциплине всемирной пропаганды евреи добились

отождествления своих вожеланий с культурным движением всего человечества, - отождествления еврейства с либерализмом.

При таких условиях, когда взгляды на еврейский вопрос складываются уже не только под влиянием материального соблазна, но и под влиянием настойчивой еврейской пропаганды, невозможно рассчитывать на точное применение законов о евреях. Каково же должно быть затруднение при разработке и проведении какого-либо нового положения, которое могло бы хоть отчасти оградить население от дальнейшего еврейского порабощения! Всякому составителю предстоит труднейшая задача разобраться в паутине тех отвлеченных принципов, которые насаждаются «всемирным израильским союзом», но которые именно к евреям-талмудистам наименее применимы.

При решении каждого вопроса необходимо прежде всего установить твердые основные начала. Но когда мы наталкиваемся на еврейский вопрос, то ни о каких твердых началах и речи быть не может. В еврейском вопросе приходится или действовать закрывая глаза, или витать в области противоречий.

Не угодно ли дать себе отчет: возможно ли дать доступ евреям во внутреннюю Россию?

Чтобы ответить на этот вопрос, необходимо установить сначала тот факт: разрушают ли евреи материальное благополучие христианского населения? Если евреи хотя бы только безвредны, то нет оснований стеснять их свободы селиться там, где они пожелают. Если же они действуют разрушительно и разлагающе, то нет основания измышлять предлоги для расселения их по всей России, а напротив, следует изыскивать средства к облегчению им выселения даже из тех мест, где они уже и обездоливают народ. Свобода личности - великое дело, но свобода народа - превыше всего на свете. И потому создавать свободу горсти пришлых людей ценою порабощения миллионов коренного населения, быть может, и «культурно» в еврейском понимании этого слова, но бесчеловечно с точки зрения более широкой гуманности.

Глава 8

Проповедь раввина в литовском местечке

Один из путешественников, еврей, в статье «Поездка на Литву», пишет в журнале «Восход»: «Пусть другие гордятся безмерным количеством своих сил в виде миллионных армий и миллионов штыков и пушек. У нас есть еще своя великая духовная непобедимая армия! "Кто своими колесницами, кто своими лошадьми, а мы именем Божиим", - как сказано в Писании.

И оглядывая эту столь прекрасно вооруженную духом армию, я воскликнул вместе с великим поэтом-царем: "Если окружают меня станы, не вздрогнет мое сердце! Если восстанут на меня войной - не усташусь я".

Одно жаль, — говорит путешественник, - что раввин ни словом не касался ближайших болячек своих местных слушателей, хотя повод к этому мог найти много раз.

Проповедь окончилась покаянием, которое на меня произвело потрясающее действие. Раввин, а за ним все присутствующие с громкими рыданиями стали бить себя в грудь, произнося молитву покаяния. Рав-Аши, рассказывается в Талмуде, читал Библию и дошел до следующего стиха (Иер. III, 27-30): "Хорошо человеку носить иго в юности. Пусть сидит он одинокий и немой, ибо такова его участь; пусть наполнит прахом уста, быть может, есть надежда; пусть подставит щеку бьющему его, пусть насытится позором" и т. д.

Тут он зарыдал и воскликнул: "Столько - и еще быть может!" Это восклицание готово было у меня сорваться при виде этих кающихся. В чем, за что!

О, вы, бедные, голодные, униженные, оплеванные. Ни перед кем не виноваты вы, а скорее все виновны перед вами. Вас так злобно и непрерывно обвиняют, что вы и впрямь считаете себя ужасными грешниками. И если бы вы и действительно были таковыми, то и тогда вам ада уже нечего бояться. Ибо Талмуд говорит, что три рода людей освобождены от мук ада: страдавшие от голода, мучительной болезни и злой жены. А вы страдали от всех трех. Ибо если у вас не всегда были злые жены, то всегда было нечто более ужасное - злая мачеха, превращавшая вашу жизнь в ужасающий ад. О, нет, не в чем вам каяться, вам, пасынкам вселенной. Не потому, чтобы вы были святые. О, нет, далеко нет. Но во всяком случае, не вы виноваты во многих ваших грехах. Пусть каются те, которые тысячелетия вас терзали и рвали на кусочки ваше тело, ваши души, топтали в грязь ваше доброе, славное имя, издевались над всем, что вам было дорого и свято. Это они вас изуродовали. И не им, этим лицемерам, говорившим о кротости и наполнившим мир злодеяниями, - не им во всяком случае укорять вас. Вы можете всегда дать им один ответ: "Если бы от вас требовать хоть сотую долю тех добродетелей, каких вы требуете от нас, ни один из вас не оказался бы достойным быть евреем"».

После проповеди была совершена установленная заупокойная молитва и «марув». И только по окончании последней прихожане стали медленно расходиться, как бы нехотя. Некоторые даже после ухода всех еще остались и, вероятно, еще будут качаться над книгами.

Весь гамедраш (молитвенный дом) является для них храмом религии, храмом науки, храмом искусства, даже чем-то вроде «коридоров» парламента и самим парламентом, где если не окончательно решаются, то по меньшей мере обсуждаются все мировые вопросы. Ибо эти люди, несмотря на все удручающие заботы, большие политики и вообще обладают бесконечной любознательностью. Они интересуются не только «в праздники снесенным яйцом», но и всякими выеденными яйцами в области политики, войны и т. д.

Из сказанной проповеди раввина к своим избранным безгрешным чадам видно, что подобного рода назидание есть явное поощрение на все беззакония против христиан, и все грехи их свалил раввин на гоев. Затем, после такой утешительной проповеди евреи рады стараться еще больше обманывать и надувать гоев. К этому приведем хоть один факт:

В Варшаве, в конюшне Мошека Гольдштейна (Костельная, 68, на Праге) обнаружено 6 лошадей и 2 деревенских воза, причем сам Гольдштейн скрылся. Впоследствии оказалось, что две лошади похищены в дер. Чентсков у солтыса Шредера, а три лошади похищены в гмине Фаленты у Яна Ноцкевича и Петра Слабовича. У кого похищена шестая лошадь - не обнаружено.

Русскому населению становится все труднее и труднее жить в черте еврейской оседлости. Евреи постепенно вытесняют христиан с их земель. Есть уже города, из которых люди со средствами выселяются в центральные губернии. На вопрос, что их побуждает к этому, они дают категорический ответ, который может показаться вульгарным, но в котором звучит глубокая правда: «Да просто потому, что жизнь паршивеет». И это - действительно так, и жизнь действительно «паршивеет». Проще говоря, эта жизнь «разлазится», так как евреи во все сферы ее вносят деморализацию. А затем, почувствовав свою силу, начинают обычный натиск, наглость которого не знает пределов. Благодаря этому не только простому обывателю, но и агентам государственной власти становится там вдвое тяжелее жить, чем в русских губерниях. Еврейское население, действующее солидарно и дружно, совершенно ускользает от какой бы то ни было административной регламентации, деморализуя своим примером коренное население, парализуя энергию агентов государственной власти. У русских

чиновников в борьбе с евреями часто руки опускаются, полиция из сил выбивается - и в конце концов иногда, при всем желании ничего не может поделать, особенно перед еврейской массой. Насколько это подрывает престиж устоев русской жизни - говорить не приходится. «Просто - хоть беги», - жалуются и в судах, заваленных делами о разных преступлениях, совершенных евреями, и в разных правительственных учреждениях. И можно не сомневаться, что если такое положение вещей будет продолжаться, то недалеко то время, когда чиновников придется вызывать на службу в черту еврейской оседлости по объявлениям, как теперь вызывают земских врачей, или назначать им двойной оклад жалованья.

«Евреи обнаглели, с евреями сладу нет», - раздаются жалобы со всех сторон.

А до чего эти жалобы основательны, могут показать сотни корреспонденции, появляющихся в последние годы все чаще и чаще. Вспомните ряд таких фактов лишь в недавнее время: сопротивление властям и избиение евреями русских солдат в Минске, убийство евреями солдата в Вильне, избиение евреями солдат в Житомире, непрерывное столкновение с полицией в разных городах, избиение акцизного чиновника в Слониме, во время составления протокола, причем евреи засыпали ему глаза нюхательным табаком, нападение в Оргееве на акцизного чиновника Бугаеско, который был изувечен и лишился глаза, еще целая серия таких же насилий со стороны евреев.

В общем все эти факты, учащающиеся изо дня в день, давно указывают на необходимость принять какие-нибудь меры, дисциплинирующие евреев, не только в интересах коренного христианского населения в черте оседлости, но и для ограждения прав и достоинства должностных лиц, подвергающихся издевательствам и глумлению со стороны евреев.

И одной из радикальных мер, которая позволила бы дисциплинировать евреев, сдерживать этот преступный мир хоть сколько-нибудь в границах законности, а в то же время - самое важное, - защитить интересы русского населения, - было бы усиление штата полиции в черте еврейской оседлости на средства самих же евреев.

Они являются главными нарушителями закона, они поставляют главный контингент преступников - пускай же они оплачивают и усиленный расход по увеличению штата полиции, который вынуждено нести государство по их вине.

ОТДЕЛ 4.

ТРАКТАТ I О ПРОЗЕЛИТИЗМЕ

Глава I

Древнейший способ еврейской пропаганды

Высокое мнение иудеев о самих себе и о своей религии, естественно, должно было привести их к религиозной пропаганде. Палестинские иудеи, замкнутые в самих себе, полные отвращения ко всему иноплеменному, относились индифферентно к другим культам; но евреи, поставленные лицом к лицу с греко-римским миром, не могли устоять против желания убедить его в превосходстве иудаизма. Их побуждало к этому самое презрение, с которым греки и римляне относились к еврейской вере и национальности. Но сочинения, направленные прямо в пользу евреев, не могли иметь успеха, а предубеждение против евреев было так сильно, что на защиту их, исходившую от них самих, не обращали внимания. Поэтому иудеи обратились к средству, весьма употребительному в то время: они стали распространять апологические произведения, выдавая их за сочинения древних писателей, и, прикрываясь авторитетом последних, сражались со своими противниками на собственной их почве. Особенно богат подобными продуктами II век до Р. Х.; местом появления апологии была Александрия, столица интеллигентной иудейской эмиграции, - главная

точка соприкосновения ее с эллинизмом. В одном из таких сочинений, приписываемом Орфею, Моисей выставляется единственным из смертных, видевших Бога, и принесшим на землю его закон, написанный на двух скрижалях; в другом - Фокилид, полумифический поэт Древней Греции, проповедует мораль, позаимствованную отчасти из Аристотеля и отчасти из Моисеева пятикнижия. Позже, в I веке по Р. Х., появляются в Эфесе мнимые письма Гераклита, в которых неизвестный иудей под маской древнего эфесского философа, осмеивает язычество и выставляет на вид все преимущества иудейского закона. Александрийский иудей Артапах приписывает Моисею изобретение письма и распространение его между всеми народами. Особенным уважением греков и римлян пользовались так называемые предсказания Сивиллы; к этим предсказаниям евреи прибавляют целый ряд новых пророчеств, так искусно перемешав одни с другими, что обман не был разгадан ни языческими писателями, ни жрецами. У Вергилия, например, мы находим ссылку на такие предсказания Сивиллы, которые, несомненно, принадлежат к числу тенденциозных иудейских добавок. В этих добавках Уран отождествляется с Ноем; Сатурн, Титан и Япет - с Симом, Хамом и Иафетом; низвержение Титанов приписывается Богу Авраама. Одним словом, иудейский монотеизм искал и находил для себя искусственные точки опоры в мифологических сказаниях, перерабатывая и истолковывая их сообразно с заданной темой. Влияние этих иудейских подделок было двоякого рода: с одной стороны, они вызывали целый ряд представлений, свойственных иудаизму - например, апокалипсическое учение о близости кончины мира, о золотом веке (языческая форма еврейского мессианизма); с другой стороны, они возбуждали интерес к иудаизму, желание познакомиться с ним поближе и служили таким образом одним из косвенных орудий еврейской пропаганды.

В 139 году до Р. Х. высланы были из Рима халдеи и иудеи за то, что они начали обращать в иудейство язычников и допускали к празднованию субботы римских прозелитов. Еще тогда существовало иудейское царство, почти во всех странах тогдашнего цивилизованного мира были уже еврейские общины и старались привлекать туземцев в свое вероисповедание.

В царствование императора Тиберия иудеи подверглись столь же сильному гонению. Он же запретил им совершать свое богослужение и приказал сжечь их одежду обрядовую и утварь.

Молодых иудеев он под предлогом воинской повинности перевел в провинции с нездоровым климатом; остальных он изгнал из Рима и грозил им вечным рабством, если они проявят непокорность.

Та же самая история, что и теперь, ненависть к евреям питала все народы задолго до христианства. Следовательно, сама нация виновата, а не христиане.

Флавий объясняет причину изгнания иудеев из Рима императором Тиберием за то, что три еврея обратили одну патрицианку Фульвию в иудейство. Преступление заключалось в том, что евреи совершили святотатство, убедив Фульвию пожертвовать большую часть имущества на храм Иерусалимский, не препроводили денег по назначению, а воровски воспользовались ими. Муж Фульвии, Сатурнино, был личным другом Тиберия и убедил цезаря изгнать евреев из Рима. Было и много других причин, кроме этой, побудившей императора к изгнанию.

Глава 2

О влиянии еврейских учений

Что касается периода императоров и влияния еврейских ученых того времени на римское общество, то раввины, писавшие историю своего народа в царствование Траяна, передавая в искаженном виде события этого царствования, старались вы-

ставить на вид то влияние, которое будто бы имели на Траяна и его дочь Имру некоторые еврейские законоучители. По их словам, Теренций Руф, начальствовавший над войсками в Сирии во время восстания евреев при Бар-Кохбе, часто посещал вместе со своей женою раввина Акибу и пользовался его религиозными уроками. Рассказы еврейских хроник об Антонине Кротком и его отношении к раввину Иуде, которого евреи называют святым, еще удивительнее. Из числа всех императоров они хвалят только его одного, и когда история удивляется в Адриановом преемнике милосердию Тита и правосудию Нумы, евреи восхваляют его за гонения на христиан и принятие обрезания¹.

По свидетельству этих хроник, Антонин посвящен был в тайны еврейского закона раввином Иудею; каждую ночь он посещал этого святого и вместе с ним изучал еврейский закон и каббалистику. Таким образом раввины успели превратить повелителя мира в искусного еврейского законника².

1 *Ganz Tsemah David*, p. 107.

2 *Gemar tit Sanhed. c XI, p. 5, 6 u 7 Coccenis duo Tract, ee Thalmud Ganz*, (Хроник, кн. 1 стр. 18).

В Талмуде говорится о прозелитах следующее: «На иноверца, перешедшего в еврейство после того, как окончил жатву на своем поле, не распространяются законы о лекет, шикха и пеа (жертвы на бедных). Ребе Иуда говорит: "Закон о шикха на него распространяется, так как предоставление бедным этой пошлыны имеет место лишь во время уборки снопов в копны"».

«Хлеб на корню, проданный еврею гою, подлежит закону

0 пеа, а проданный евреем язычнику - не подлежит. Если еврей и гой, будучи компаньонами, разделят между собой хлеб на корню, то участок еврея подлежит закону о пеа, а участок гою ему не подлежит».

«Ребе Симон говорит: "Хлеб, принадлежащий одновременно еврею и гою, не подлежит закону о пеа. Из имущества умершего прозелита, которое было присвоено еврею, хлеб неубранный подлежит всем пошлинам, а убранный - никаким пошлинам не подлежит"» (Тракт. «Пеа»).

Арабы принесли евреям избавление от векового рабства. Халифы осыпали евреев почестями и властью, покровительствовали их богослужению и ободряли их стремление к наукам, вследствие чего евреи соперничали с маврами в приобретении богатства, познаний, особенно философии, медицины и астрономии. Усвоив себе дух аравитян, евреи не только не отказались от своей веры, но еще старались пропагандировать и обращать других в иудейство.

Будучи министром, Шапут узнал от славянского посольства, прибывшего в Кордову, о существовании на востоке Европы еврейского царства *Хазаров*, отправил к еврейскому царю письмо¹ (на еврейском языке) и получил следующий ответ: «Хазарский царь *Иосиф* сообщает, что хаган (князь) *Булан* устроил (732 г.) диспут между христианином, магометанином и еврею, причем ученый еврей, *Исаак Санджари*, настолько убедил его в истинности иудейской религии, что хаган вместе со своими подданными в том же году перешел в иудейство. Об одном из преемников Булана, хагане Обадье, рассказывают, что он основал синагоги и школы и повелел учить народ Священному Писанию». Иосиф² утвердил, «что соседние цари платят ему дань, что в его государстве много городов, деревень и гор и что он двенадцатый еврейский правитель в нем». На вопрос Хасдая, что известно хазарам о мессии, Иосиф пишет: «Наши взоры обращены на Иерусалим и вавилонские академии», а о своем предке *Авдиш*, что «он вызвал ученых иудеев, которые преподавали Священное Писание, Мишну и Талмуд». Это доказывает, что хазары были раввинистами, а не

караимами. Государство это при хагане Давиде было разрушено русским князем *Святославом Киевским* (969 г.) еще при жизни Шапрута и много хазарских иудеев переселено в Киев и другие русские города, перешедшие впоследствии в состав Царства Польского.

1 *Письмо Шапрута и полученный ответ были переведены на новейшие языки. (См. Известия о хазарах и других народах проф. Хвольсона, 1869 г., стр. 56).*

2 *Последний царь Хазарский.*

При короле *Хабусе* состоял государственным советником и секретарем *Самуил Ганагид* (1027-1055). Самуил был в то же время раввином и главою всех иудеев государства. Он написал введение к Талмуду, а также несколько поэтических произведений, подражаний псалмам (Бен-Тегилим), притчам (Бен-Мишле) и Когелет (Бен-Когелет). *Иуда Галеви* (Абдул Гассан 1085-1143) из Толедо (кастильская столица). Число его поэтическо-синагогальных произведений превышает 300. Он прославился еще религиозно-философским сочинением «Кузари (Хазаре), или Диспут *Исаака Санджари* о превосходстве иудейства». Будучи очень богатым, Иегуда в преклонном возрасте предпринял пилигримство в Палестину. Говорят, что при входе его в Иерусалим он был растоптан конем араба в то время, когда Иегуда пел свою песню о Сионе (Эли Цион веа-рега). Равви Иегуда Шалеви в своем литературном произведении доказывает, что в VII или VIII столетии хазарский царь со всем царским домом, его вельможи и значительная часть хазарского народа, господствовавшего на нижней Волге, на Кавказе, в Крыму и в Киевской Руси, были обращены в иудейство. По согласному свидетельству хазарских, арабских и иудейских источников, этому обращению хазар предшествовало ученое словопрение между опытными богословами из иудеев, христиан и мусульман.

Философия Эпикура не переставала восставать против неоплатонизма даже при последнем издыхании своем за то, что он допустил в свою систему религиозные понятия евреев. Александр Серер в числе блестящих титулов, которыми украшались императоры, гордился именем архисинагога. Декий, объявив кровавое гонение на христиан, предписал проконсулам и жрецам не беспокоить евреев в синагогах; а по рассказу Дионисия Александрийского, гонение Валерия на христиан было вызвано внушением одного египетского архисинагога, который, как видно из его слов, был еврей презелит'.

В Юстиниановом кодексе находится между прочим следующее предписание императора Феодосия префекту: «Новая и почти неизвестная секта возникла в Африке; нечестивые люди хотят обратить христиан к еврейским суевериям; эти отступники должны отказаться от своих ересей, если хотят избежать предписанных законом наказаний. Между тем их молельни должны быть разрушены или обращены в собственность христианских церквей²».

1 *Cazavbonde Script, rer. and in Alexndr. Sev.*

2 *Codex Theodos. de iudeis et coelicolis, leg. 1.*

Глава 3

Ересь несторианская

Несторианская ересь была признана соборами отраслью иудейской религии¹. Епископ Прокл, обличая Нестория, представляет его последователем синагоги. «Еврей! - восклицает он, обращаясь к Несторию. - Скажи, кто мог нас искупить, если не сын единосущный Отцу по божеству?» Церковь объявила, что учение Нестория есть возобновление иудейских суеверий, подтверждающее заблуждения синагоги. Из актов Халкидонского собора видно, что когда историк Феодорит, обвиненный в

заблуждениях Нестория, явился в собрание, то епископы единогласно воскликнули: «Вон иудея, пришедшего к нам, удалите ученика синагоги!»

1 Bartoloeci, bill rabbin., torn IV, versus 260, где говорится об одном несторианце, принявшем еврейскую веру.

Минувшие столетия отличались необыкновенным обилием у евреев пророков, мучеников и спиритов. Давид Рэубени заслуживает особенного внимания, он в пылу энтузиазма отправился в Италию, куда он прибыл, чтобы заручиться огнестрельным оружием для избавления Палестины от мусульманского владычества. Этот храбрец смело явился на белом коне в Ватикан, где ему был оказан милостивый прием папою Климентом. Потом в Португалию Давид Рэубени вступил, предшествуемый шелковым знаменем, на котором были вышиты десять заповедей, - несмотря на блестящую встречу со знаменами и процессиями, оказанную ему королем, - молодую еврейскую пророчицу, которая было задумала план возвращения своих страждущих собратьев в Святую землю, инквизиция тут же предала сожжению. Давид Рэубени едва спасся бегством от костра.

Диего Перес под именем Соломона Молхо, обращенный из христиан в еврейство, до того был возбужден энтузиазмом, что в пылу религиозного рвения он пытался даже обратить в еврейскую веру самого папу. Вслед за этим скоро постигла его столь желанная им смерть мученика во время пребывания его в Мантуе, где он брошен был по приказанию самого императора в пылающий костер.

Но вообще, нельзя не признать, что религиозная пропаганда не слишком сродна и близка духу еврейского народа; она всегда проявлялась косвенными путями, избегая прямых дорог непосредственного миссионерства. Причина в том, что евреям издавна присуща мысль, что всякий, кто обращается в иудейство, имеет на это какие-нибудь задние мысли. Так, в царствование Маккавеев, когда последние достигли высшей власти, силы и могущества, в царские палаты стекалось из различных стран множество искателей счастья, так называемых царских советников и служителей, которые для того, чтобы доказать свою преданность государю, принимали иудейство; еврейские ученые не хотели признавать их истинными прозелитами и в насмешку называли их «прозелитами царского стола». Точно так же смотрели они на иноверцев, принимавших еврейскую веру ради женщины (мигум ишус) или из-за каких-нибудь других целей. «Тягостны для евреев новообращенные как нарывы», - говорит Талмуд¹, ибо кто поручится, что они искренно верующие? В этом сказывается боязнь евреев, что талмудистская нравственность сомнительной пробы при столкновении с какой-либо другой нравственно-религиозной системой не выдержит влияния последней и падет под напором силы более свежей и глубокой. Подтверждение этому находится в самом Талмуде: «Обращенные нелегко отстают от своих языческих обычаев и продолжают жить по-прежнему, и евреи, посреди которых они живут, перенимают их нравы»². Таков взгляд Талмуда на прозелитизм.

1 Тракт. «Иебамот», 47.

2 См. Раши.

Глава 4

О совращении в иудаизм православных

Что касается нашей, русской истории, то недоверие к последователям Моисеева закона существовало на Руси всегда в большей или меньшей степени и сопровождалось между прочим опасением, чтобы евреи не завлекали в свое вероисповедание как христиан, так и лиц других исповеданий. Поэтому гражданские права их постоянно в большей или меньшей мере стеснялись, и переселение их в Россию из других

государств воспрещалось; несколько раз они подвергались даже совершенному изгнанию из пределов русских¹.

1 История минист внутр. дел. Т. 2, ч. 12, стр. 129.

Преподобный отец Иосиф, игумен Волоколамский, живший в XV веке, написал книгу под заглавием «Просветитель», при составлении которой руководствовался материалами древних рукописей под названием «Хронограф». Сочинение это повествует о первоначальном явлении раскола. Мы приведем дословно выписку из этой книги о прозелитизме. «Отнележе крещена бысть Русская земля, вси единомудрствующе святую Троицу, еретика же и злочестиваго человека нигде же кто видел: и тако преидоша 470 лет. Бысть же в лето 6979, в дни княжения великого князя Иоанна Васильевича, егда Новгородцы закромолишася, тогда прииде к ним на княжние князь Михаил Ольгович, с ним же прииде жидовин именем Схария, иже прежде в Киеве живый. Сей жидовин прельсти; Денис же приведе к тому же жидовину Алексея протопопу, еще тогда суща на Михайловской улице, и того такоже христианския веры отступника сотвори. Потом же инии из Литвы приидоша жидове, им же имена: Моисей, Шмой, Иосиф ханущ. Алексей же и Денис толико возлюбиха их, еже всегда с ними быти изволиша, и не токмо сами жидовству прилижаше, но иже и чада своя на се приведоша, хотяще же и обрезатися в жидовскую веру, жидове же не повелеша, глаголюще яко от христиан уведают про вас и будете обличени. Премениша же имена христианские, Алексея, нарекоша Авраама, а жену его Сарру. Потом же Алексей многих на жидовство преврати, зятя своего Ивашка Максимова и отца его попа Максима; тако же и Денис поп многих преврати людей: потом превратиша и Софийского протопопу Гавриилу и Гридю ключаря; Гридя же научи жидовству Григория Тучина, его же отец Туча в Новеграде велику власть и многих научиша жидовству, Мишука собаку, Васюка Сухова, Лавреша, Федора, Василия попов Покровских; да попа же Иакова, да Юрку Семенова, сына Долгова, Стефана крылошанина, Ивана попа Воскресенского, попа Наума; диаконов, Макария Муху; и толико возмутиша христианский род, яко ни древние еретицы; пьюще и объедающеся, и праздников господних не почитающе... В лето 6988 егда бысть в Новеграде князь великий Иоанн Васильевич, тогда взя Алексея попа к Москве на протопопство к церкви Пречистыя Богородицы честнаго ея Успения; а Дениса попа к Михаилу Архангелу, и сии скверни множество христианского народа в Москве в жидовство превратиша, якоже неким отбежати и обрезатися в веру жидовскую. В лето же 6993 поставлен бысть великому Новгороду и Пскову священный Геннадий. Сей убо аки лев растерзая ногти наполнившаяся утробы жидовского учения, и сих сокрушая, и о камень разбивая: они же на бегство устремишася, и к Москве прибегоша, и ту готову помощь Алексея протопопу, и Дениса попа обретоша, и к тому уже многих и на Москве прельстившихся; и от чернцов некоего архимандрита Зосиму именем зовоша, и понем чернца именем Захария: потом же и от двора великаго князя, Феодора Курицына, да диаконов крестовых, Истому да Сверчка, да от купцов же Семена Кленова, и те иных многих научиша жидовствовати. Толикоже тогда дерзновение имяху и к Державному протопопу Алексей и Федор Курицын, яко никтоже ин; звездозаконию бо приле-жаху и многим баснотворениям, астрологии, и чародейству и всякому чернокнижеству, и сего ради мнози к ним уклони-шася... По Геронтии же митрополите Истома диакон прежде умертвия своего подойдет лестию Державного и поставляет на великом престоле святительском Зосиму скверного в лето 6998... Тогда же великому Новуграду и Пскову архиепископ бысть священный Геннадий; присылает к Державному и к митрополиту Зосиме о хуле и о поругании честным крестом и божественным иконам, уже бо мнози еретицы в Нове-Граде и на Москве явшася тогда. Слышавши же Русские земли

святители и собираща вси; Ростовский архиепископ Тихон, Суждальский епископ Нифонт, Рязанский Симеон, Тверский Вассианн, Сарский Прохор, Пермский Филофей, также архимандриты и игумены и весь священнический собор русския митрополии, и приидоша к митрополиту Зосиме еще им известно не ведущим о нем, яко той есть начальник и учитель еретиком. Зосима же творяшеся христианская мудрствовати и повеле Новгородские еретики на соборе проклинати Гавриила протопопу, Алексия и Дениса попа Архангельского и всех еретиков. Тогда же множество еретиков переимаша, и повелением державного послани быша в великий Новград ко архиепископу Геннадию: он же посла против них за 40 поприщ насаждати их в седла в южные, и одежды их повелел превращати на изворот, и хребтами ко главам конским, а на главы их повелел шлемы берестены остры и высоки полагати, и лицами к конским задним ногам посаждаху их, яко да зрят на запад во уготованный им огонь, а на шлемах написаны чернилом: *Сие есть сатанино воинство*; и повеле их водити по граду, и сретающим повеле плевати на них и глаголити: сии врази Божий и хульницы христианстии, и веры православныя; и потом повеле шлемы на главах их зажигати. И тако пастырь добрый еретический полк посрами и прочия устраши, яко да зряще на позор сей уцеломудряшся; и тако злии еретицы в заточение осуждаются и во изгнание... В лето 7013... поджгоша Новгородских еретиков Волка Курицына, и Вассиана игумена Новгородского и иных многих еретиков».

Глава 5

Раскол, вызванный жидовской ересью

По удостоверению преподобного Иосифа, это первое явление раскола было вызвано иудаизмом. Несмотря на все строгие меры против секты жидовствующих, она существует и в настоящее время. В последнее время эта секта стала даже открыто распространяться. На этом основании нельзя не признать вполне справедливыми те ограничения, которым правительство подвергает евреев-переселенцев во внутренних городах России.

В 1676 году Алексеем Михайловичем в его знаменитом уложении назначена смертная казнь евреям, совращающим в свою веру православных, и воспрещен пропуск евреев из Смоленска в Москву.

В 1827 году, когда Смоленск был присоединен к Москве, при отобрании в казну всех сборов таможенных и питейных, последние были предоставлены в аренду желающим лицам из всех сословий за исключением евреев; тогда же за ними был усилен надзор и воспрещен въезд в Россию. Но евреи по природному своему пронырству, несмотря на всю строгость надзора и закона, обыкновенным и присущим им одним путем, навещали не только все города России, но и Москву.

Глава 6

Иудей Борух, миссионер в Москве

В 1736 году еврей Борух приехал в Москву и обратил в иудейство капитан-лейтенанта флота Возницына, который уехал с ним в Смоленск и принял от него обряд обрезания. Кроме того тот же Борух был обвинен в «смертном убийстве священника Авраамия в Смоленске, в совращении с прочими иудеями в свою веру простого народа, в построении иудейской школы или молельни, и в мучении бывшей у него в наймах крестьянской девочки».

Иудей Борух и лейтенант Возницын были сожжены по приговору суда. Можно думать, что по этому случаю в 1736 году указом сената было предписано: тотчас же выслатъ всех евреев из Малороссии; приказание это было повторено в 1742 году со строжайшим запретом не впускать в Россию ни одного еврея. Когда же этому указу

воспротивились некоторые сенаторы и представили доклад о необходимости по народно-хозяйственным соображениям дозволить евреям временный приезд в Малороссию и Ригу, то на этом докладе императрица Елисавета Петровна положила следующую резолюцию: «От врагов христовых не желаю интересной прибыли». В прошлом веке прозелитизм был в большом ходу не только в России, но и в других местах. В 1831 году доктор Антоний Саншес, один из знаменитых врачей своего времени, приглашенный в Россию на должность придворного медика и бывший членом Академии наук, в 1849 году уволен был от службы и должен был уехать. Доктор предполагал, что он провинился в чем-нибудь пред Императрицей, но потом разъяснилось, что он принадлежал к секте тайно жидовствующих, как это видно из следующего дружеского письма, писанного к нему гр. Разумовским. «Вы хорошо сделали, что подчинились приказаниям Ея Величества. Она не разгневалась на вас за какой-нибудь проступок против нее или ее интересов, но она полагает, что ее совесть не позволяет ей оставить в своей академии человека, который оставил знамя Христа и решился сражаться под знаменем Моисея и ветхозаветных пророков»¹.

1 «Русский Архив», 1870 г., стр. 280.

Глава 7

Утверждены правила о субботниках

В 1825 году 3 февраля утверждены «правила о субботниках или жидовствующих и о мерах к пресечению распространения сей секты».

В этих правилах предписывалось: везде, где бы только обнаружались жидовствующие, брать начальников сей секты, помощников и совратителей, отсылать годных в военную службу, а не способных к оной - в Сибирь на поселение, с тем, чтобы они и там были разосланы отдельно по отдаленным местам; где бы только ни обнаружилась иудейская секта, высылать всех евреев без исключения; местное начальство должно зорко смотреть и затруднять сообщение православных с жидовствующими. Местное начальство должно следить и не допускать обнаружения ереси во избежание соблазна для православных.

Секта жидовствующих в России была очень сходна с иудейскими верованиями, понятиями и ожиданиями. По свидетельству знатока еврейской жизни С. В. Максимова, субботники, или жидовствующие, считают евреев своими братьями по вере - соблюдают все еврейские обряды, выказывают готовность вступить в брачное общение с ними»¹.

1 «Отечественные записки», 1864 г., кн. 4, стр. 338.

Что касается обращения евреев в христианство, то это делается большей частью из своекорыстных видов, и только небольшой процент из них остается преданным христианской религии. Большинство же возвращается обратно в жидовство, разумеется благодаря соблазну своих единоплеменников и бывших единоверцев. Подобные обманщики приезжают даже из-за границы с единственной целью нажить себе деньги, а потом насмеяться над христианством и возвратиться восвояси.

В древности христианские секты среди жарких споров своих наперерыв старались превзойти друг друга в усердии к обращению евреев, которым, как говорит историк Сократ, давали денежные награды, если они соглашались принять христианство. Эти награды впоследствии сделались для евреев предметом спекуляции. Один константинопольский еврей вознамерился креститься по обрядам всех христианских сект, чтобы таким образом получить награды, определенные каждою из них новообращенному. Он переходил от Православной церкви в секты последовательно, в одну за другой, пока, наконец, его обман не был открыт Новатианским епископом, ко-

торый узнал, что обманщик был крещен во всех христианских церквях, и даже Константинопольским патриархом.

Глава 8

Крещеный австрийский еврей-миссионер

Несколько времени тому назад явился в Россию один австрийский еврей под видом крещеного, с какой-то рукописью, направленной против еврейской религии, и собирал по целой России деньги на издание этого сочинения, уверяя всех, что этим способом возможно обратить в Православие евреев, живущих в Москве. Сам он принял мнимое крещение, оставаясь с женой и ребенком верным поклонником Талмуда. Главной задачей его было сделаться в глазах православных ревностным миссионером; действительно на него обратили внимание многие наши русские ревнители Православия и жертвовали немалые суммы мнимому ревнителю на издание сочинения его, - жертвовали все: и губернаторы, и митрополиты, и архимандриты, купцы, священники и проч.

Этот сбор имел такой же успех, как сбор в пользу сербов. Имея рекомендательные письма от разных православных архипастырей, этот мнимый миссионер показывал их богатым купцам в Петербурге и Москве; получил значительные от них суммы и, чтобы приобрести доверие и придать еще больше важности своему делу, - объяснял им планы будущих своих действий касательно обращения евреев в Православие и обещал купечеству прекратить наплыв евреев в Москву, уверяя, что даже живущие в Москве евреи убегут из столицы собственно от опасного для них врага миссионера. Как духовенство, так и купечество увлеклись его речами, надавали ему немало денег для издания написанного на старинном жаргоне сочинения, с которым он проехал по всем важнейшим городам России. В Петербурге и Москве, где была его главная квартира, он собрал, по слухам, около 10 000 рублей. Когда сборы стали уменьшаться и многие стали отказываться от подписки во второй и третий раз, тогда он обратился к рогожским раскольникам в Москве, которые, разумеется, его приняли с распростертыми объятиями. Он даже переселился к ним на постоянное жительство, начав новое сочинение в пользу раскола, которое, по его словам, должно было печататься за границей, куда он и уехал безвозвратно, сорвав с раскольников порядочный куш денег. Нет надобности приводить его имя и фамилию, так как у множества русских подписчиков он останется надолго в памяти.

Этот миссионер был завзятым приверженцем своей религии и Талмуда; бывал по шабесам и праздникам в еврейском квартале в Зарядье у своих собратий; исполнял все их обряды с женой и с ребенком: разговаривал не иначе, как на своем любимом жаргоне. В то же самое время явился и второй подобный миссионер, также крещеный еврей, приехавший из Виленского раввинского училища; он был принят вольнослушателем в Московскую Духовную академию, где приготавливался будто бы к кафедре еврейского языка; но в скором времени по неизвестной причине был выслан из академии. Затем по присущему его племени пронырству он был помещен в качестве миссионера в одном из миссионерских монастырей, где, желая зарекомендовать себя полезным деятелем Православия, стал печатать статьи в разных духовных журналах и, указывая на свои печатные произведения, пытался было делать сборы с миссионерскими целями; но сочувствующих не нашлось и он покинул свое миссионерское поприще и православный монастырь. Позже он обратился опять к своим, под свое старое и непобедимое знамя Талмуда.

Подобных обманщиков прозелитов в России найдется очень много, ибо каждый крестившийся еврей, если только не достигнет при помощи Православия своих

корыстных целей, возвращается опять в иудаизм в полной уверенности, что его единоверцы оградят от наказания за измену Православию.

«Рядовой Кацман, крещеный еврей кантонист, в 1862 году был предан суду за отпадение от Православия в еврейство. Московский Окружной суд оправдал Кацмана, приняв в соображение, во-первых, закон 1862 г., запрещающий обращать в Православие иноверцев моложе 14 лет без согласия родителей, и во-вторых, что хотя Кацман и был крещен в малолетстве, но ни обрядов, ни таинств Православной церкви не соблюдал впоследствии и продолжал исповедывать религию иудейскую. Московская судебная палата согласилась с мнением прокурора, что закон 1862 года обратной силы не имеет так, как все вообще законы, и что принадлежность Кацмана к Православию несомненно доказывается тем, что он принял таинство крещения и обязан был исполнять обряды и посещать церковь. Палата поэтому определила: отправить Кацмана для вразумления к духовному начальству, лишив его до возвращения в христианство пользования правами состояния и взяв его имение в опеку. Но это решение палаты было отменено уголовным кассационным департаментом сената. Дальнейшая судьба этого дела неизвестна. С первого же взгляда на дело Кацмана видно, что оно со строго юридической точки зрения безнадежно, а оправдательный приговор окружного суда лишен всякого легального основания. С одной стороны очевидно, что, по основным началам права, закон 1862 года не может иметь применения к лицу, крещенному не позже 1855 года. С другой стороны, не подлежит сомнению, что по смыслу нашего закона православным считается тот именно, кто крещен по обряду Православной церкви¹.

1 Еврейская библиотека, т. 3, стр. 134.

В доказательство того, что крещенные евреи остаются приверженцами Талмуда, еврейских обрядов и обычаев, приведем в пример следующий случай, бывший в Москве. Одно еврейское семейство крестилось и по обыкновению получило деньги в пособие; но между крещеными тестем и зятем возник спор по поводу коммерческого дележа, и вот они за разрешением их спора обратились к кагальному третейскому еврейскому суду, избрали трех евреев, пропитанных талмудической мудростью, которые и поставили свое решение по делу. Этому решению стороны вполне подчинились.

Глава 9

Секта жидовствующих

Секта жидовствующих существовала с самого начала христианской эры. Еще во время апостолов поднят был вопрос: обязаны ли христиане исполнять закон Моисеев или нет? После некоторого рассуждения апостолами было решено, что исполнять обрядовый Моисеев закон, как то: обрезание, шабесы и проч., могут, если желают, евреи, принявшие христианскую веру, отсюда и образовалась секта христиано-жидовствующая, под названием минеев, а по-еврейски «миним». Этим ненавистным для евреев именем они и теперь называют христиан. Это название встречается нередко и в Талмуде. Минимы лечили даже именем Христа, откуда ясно видно, что минеи были христиане. Святой Иероним в своем письме (*epistola ad Augustum*) говорит: «До сего времени находится во всех еврейских синагогах Востока между евреями ересь, называемая ересью минеев, которые поныне осуждаются фарисеями, называются ими обыкновенно назареями, и которые веруют в Христа сына Божия; но желают быть евреями и христианами и проч....» (*Usque hodie pertotas orientes Synagoges inter iudacis haeresis et quae dicitur Minaeorum et a Pharisacis usque nunc damnatur quos vulgo Nazareos nuncupant qui evodunt in Christum filium Dei, seddum volunt esse et christiani et iudacie.*

Эта особенность христиан из евреев недолго существовала, так как сами евреи своими преследованиями и кознями против Моисеевых христиан способствовали полному соединению их с христианами во всех обрядах христианской церкви. Но впоследствии, когда евреи, после своего рассеяния по земле, снова сгруппировались, сплотились и стали пропагандировать свое учение между христианами, - эта секта жидовствующих является в новом виде, составленную уже не из евреев, обращенных в христианство, а наоборот из христиан - в еврейство.

Глава 10

О возрождении секты жидовствующих в России

В последнее время, вследствие большого наплыва в Россию евреев, секта жидовствующих возродилась. Очевидцы рассказывают, что сектанты даже нанимают еврейских наставников (меламедов) для обучения еврейскому языку по Библии. В «Воронежских Епархиальных Ведомостях» за 1877 год, № 9, ученый исследователь еврейской секты пишет, что «самое название секты, в устах последователей ее, показывает, что она имеет в сущности жидовский характер. Сектанты называют себя последователями Моисеева закона или библейского Моисеева исповедания, а веру свою - жидовскою, чаще же всего - Моисеевою. Такое название они дают себе потому, что «держатся закона лучезарного пророка Божия Моисея». Поэтому они отвергают все новозаветное учение, именно: отвергают Божество Иисуса Христа, Его Пречистую Матерь и всех святых угодников Нового Завета; не почитают святых икон, которые они по отречении от Православия выносили из своих домов и пораздавали соседям; не носят на шее крестов и вообще не знаменуют себя крестным знаменем. "Лучше мы согласимся отрубить себе руки, - говорят они, - нежели осенить себя крестным знаменем". В праздники, установленные Православной церковью, работают; не соблюдают постов Православной церкви; даже преимущественно в это время и как бы с предумышленным намерением употребляют мясную пищу, довольствуясь в другое время сухоядением».

Их собственные догматические мнения следующие:

- 1) Ожидание мессии не как Бога, но как великого пророка.
- 2) Ожидание мессии чувственное.
- 3) Мессия, когда придет, уничтожит врагов Израиля.
- 4) В пророчестве: *«се дева во чреве зачнет»*... 'под именем Девы разумеют вообще Израиля: *«слыша дщи Сиона»*. Ис. 7-14
- 5) Вера в существование десяти колен за Евфратом, с которыми соединятся субботники при кончине мира.
- 6) Ожидание совершенного чувственного покоя по истечении седьмой тысячи лет от сотворения мира (теперь у них идет шестая тысяча. По исчислению евреев теперь у них 5654 год).

7) Иисус Христос простой человек, но умный.

8) Учение апостолов не одинаково с учением Иисуса Христа, а ниже его.

На основании этого секту жидовствующих нельзя признать за секту ново-иудейскую. Они каббалу и Талмуд не признают книгами божественными, как ново-иудеи, вовсе не имеют их у себя, зная о них только по слуху.

Впрочем, относительно воронежских жидовствующих нужно заметить, что они малограмотные крестьяне и большею частью не знают основных положений своей веры: «Как веровали отцы наши, - говорят они интересующимся их верой православным, - так и мы веруем; наша вера старше вашей; ваш Христос насильно вошел к Богу в товарищи». Или «вера наша древняя, вера праотцев и отцев, а потому

важнее и спасительнее». Верование их сводится преимущественно к точному исполнению обрядовых особенностей ветхозаветных иудеев.

Глава 11

Обряды жидовствующих

Обрядовая сторона жидовствующих состоит в следующем:

1) Они признают субботу, вследствие чего получили от своих православных соседей имя субботников.

2) Празднуют дни ветхозаветных пророков.

3) Совершают обрезание. Обрезание детей мужского пола совершается в 8-й день по рождении. Взрослые, переходя в жидовскую секту из Православия, обрезаются (такой случай был недавно), а также меняют имена свои на еврейские. Совершителем обрезания является, по-видимому, одно определенное лицо у всех сектантов-субботников Павловского и Бобровского уездов. Так, в село Гвозду Павловского уезда приезжал для совершения обрезания из села Озерок, Бобровского уезда, крестьянин Ефим Боچارенков, «слывущий за раввина и исполняющий все обряды иудейской религии».

4) Пасху празднуют по еврейскому календарю. Так, в 1875 году они праздновали пасху 8 апреля вместе с евреями, когда у нас был вторник страстной недели. Перед этим праздником жидовствующие целую неделю постятся, вкушая только опресноки.

5) Не употребляют в пищу свиного мяса и сала и даже вовсе не держат у себя свиней.

По субботам, в пасху и другие праздничные дни жидовствующие совершают моления. Моления, например, субботник совершаются три раза: вечером с пятницы на субботу, а в субботу утром и вечером. Также, по-видимому, и в другие праздники моления состоят из чтения и пения: читают из псалтыря и вообще из книг ветхозаветных и из других книг. Чтецов бывает несколько из местных крестьян; читают одновременно разные книги, и притом каждый читает вслух, а остальные присутствующие на молении молча слушают. Чтение продолжается часа два.

Затем - общее пение, которое состоит в том, что один из чтецов, взяв какую-нибудь книгу - Псалтырь или Библию, - начинает из нее что-нибудь читать заунывным голосом, так что постороннему человеку все это чтение представляется каким-то завыванием. Прочитавши таким образом три или четыре слова, чтец останавливается, а присутствующие начинают повторять нараспев таким же заунывным голосом сказанные им слова; затем чтец снова произносит точно так же еще 3-4 слова, а присутствующие, когда он остановится, повторяют его слова нараспев. Такое пение продолжается тоже часа два. Во время моления все участвующие стоят в шапках, шляпах или картузах, а некоторые в необыкновенного покроя колпаках. Местом таких молитвенных собраний служит не одна какая-либо нарочно для того в известной местности определенная изба: каждый дом, владелец которого принадлежит к числу жидовствующих, поочередно может быть местом богослужения. В комнате обыкновенно ставится стол, покрытый скатертью. На стол кладутся нужные книги.

Однажды с 19 на 20 июля, с пятницы на субботу 1874 года, на столе, кроме книг, найдена была простая чашка, наполненная землею, в которую воткнуты были три свечи, - две стеариновых и одна восковая; в другое время - картина с надписью не на русском языке; еще раз - под Библией на столе оказалась медная копейка 1801 года, времени Государя Павла I. При вечернем молении употребляются свечи стеариновые, которые ставятся в медных подсвечниках и на столе, в переднем углу - под занавесками. После моления бывает общий стол, причем не возбраняется и употребление вина.

Отказавшись от христианства, эти сектанты отказались от своей русской национальности, русских обычаев, стараются отделаться и от русского языка. Они приняли веру современных евреев во всей ее полноте и вместе с евреями разделяются на талмудистов, принимающих Талмуд, и караимов, отвергающих его. Стыдясь своего русского происхождения, они называют себя пришельцами к евреям, за один народ с последними, обрезаются и обрезают детей, празднуют еврейские праздники, носят тифлимы и цицы, стараются копировать евреев и говорят если не на еврейском жаргоне, то русский язык коверкают на еврейский лад. Вместе с евреями они ненавидят Христа, христианство и все христианское. В России они считают себя пленниками, Россию называют Ассуром (слово «Ассур» читают обратно), Вавилоном и Гогом, и все, что пророки изрекли об этих странах и народах, прилагают к России. Сказанное о Гоге читают по венскому и русскому изданию Библии: Гог в земле Магог, князь Роса, Мосохо и Тоболо. Это, по мнению сектантов значит: князь России, Москвы и Тобольска. Мечта их - дожидаться еврейского мессии, царя-завоевателя, покорить и разграбить языческие, т. е. христианские царства и переселиться в Палестину.

Таким образом, жидовствующие издавна лелеяли мысль о переселении в Палестину, и делались попытки к осуществлению этой мечты еще задолго до зарождения воинствующего сионизма.

В восьмидесятых годах прошлого века астраханские жидовствующие, особенно жители Царева, Пришиба и Заплавного, со дня на день ждали мессию; они на базарах обсуждали это, столпившись кучами, и прямо на земле чертили «плант» Палестины и делили ее, посылали в Палестину ходоков высмотреть лучшие места. «Нам самим, - сообщает священник о. Тифлов, - приходилось наблюдать, как женщины сектантские готовились в дорогу, напекли сдобных пышек или, по местному, кокурок, сушили сухари, чтобы быть наготове, когда за ними придут, чтобы отвезти их в Палестину».

В 90-х годах жидовствующие Закавказья стали переселяться в Палестину при поддержке Ротшильда и его агента раввина Любецкого.

Эти жидовствующие русские крестьяне и составили земледельческое ядро Палестинских колоний, указывая на которое евреи стремятся опровергнуть аксиому об абсолютной непригодности «избранного народа» к какому-либо виду здорового земледельческого труда.

Глава 12

Книги жидовствующих

Что касается книг, употребляемых жидовствующими при богослужении, то мы имеем возможность перечислить их, а именно:

1) Библия на славянском языке, изданий 1720 года, Елизаветинская 1766 и 1791 годов. В этих Библиях встречаются заметки, свидетельствующие об употреблении некоторых в них мест при богослужении. Заметки состоят в том, что к некоторым листам Библии (в одном к 23 листам) приклеены воском небольшие кусочки красной материи. Заметки эти находятся только на книгах ветхозаветных; на новозаветных же книгах нет.

2) Псалтырь: а) на славянском языке, изданий 1823 года, 1863 и 1872 годов; б) на русском языке издания Российского Библейского Общества 1822 года; в) на русском языке с еврейским текстом, неизвестно кем изданная.

3) Книга об Иосифе, на славянском языке.

4) Начатки православного христианского чтения, - на русском языке, издания 1868 года.

5) Молитвы израильтян, издание 1869 года, на русском и еврейском языках.

Для объяснения, почему жидовствующие имеют книги с еврейским текстом, которых, вероятно, большая часть из них совершенно не понимает, приводим свидетельство г. Максимова о закавказских жидовствующих. Он, различая у них два оттенка в мнениях, бывшие поводом к разделению их на две партии - на чистых евреев, или геров (по-русски пришельцев), и на субботников, - и замечая, что первые во всем стараются походить на ветхозаветных евреев, говорит о них: геры учат, что «надо молиться на том языке, на котором сам Бог слушал людскую молитву несколько тысяч лет и сам говорил с людьми с гор Синаи и Хорива, и из облака, и на всяком месте и во всякое время». Он же свидетельствует, что эти геры молятся все по книге «Сидар», заключающей в себе утренние и вечерние, до- и послеобеденные молитвы и службу пасхи; они же усердно хлопочут о том, чтобы «Сидар» иметь у себя с двойным текстом - еврейским и русским; на еврейском читать и молиться; по-русскому понимать. «По-видимому, и здешние субботники идут по следам этих геров». Кроме печатных книг, из которых заимствуется чтение в известные дни, в руках жидовствующих имеются и рукописные тетради, содержащие в себе то выписки из псалмов для употребления при богослужении, подразделенные заголовками: вечерня, утренья и обедня, - то церковные песни. Мы имеем некоторые сведения о двух таких тетрадях, содержащих церковные песни и бывших в употреблении у жидовствующих села Гвозды. В них церковные песни начинаются словами: «Как ты, Господи, Владыко», а оканчиваются: «помилуй рабов твоих». Замечательны заключительные слова этих рукописей: «Спаси Господи от притеснителя»; в них находится основание, почему эта секта отнесена законом к числу особенно вредных.

Таковы сведения о современных нам жидовствующих Воронежской губернии.

Глава 13

Пропаганда и успехи жидовствующих

Осман-Бей в сочинении своем «Покорение мира евреями» (с. 37) говорит следующее: «Статистика Австрийской истории (1872) открывает нам эту чудовищность и указывает на иудаизм в новом виде, именно в виде преуспевающей силы посредством прозелитизма.

Вот цифры.

Перешло:

Из католицизма в протестантизм 80.

Из протестантизма в католицизм 20.

Из христианства в еврейство 200.

Красноречие этих цифр заменяет все, что можно было бы сказать об усилиях, употребляемых в настоящее время евреями для покорения человечества под власть их честолюбия и жадности.

Каким же образом, - говорит автор, - приобретают евреи прозелитов, когда уже одна мысль сделаться евреем противна самым скептическим и снисходительным людям? Дело объясняется само собою. Благодаря свободным мыслителям перемена религии сделалась денежным вопросом, и многие готовы сделаться чем угодно, лишь бы получать известную сумму в месяц. Поэтому еврейским миссионерам предстоит только пользоваться бедностью масс, и они, являясь с выгодным предложением, уверены в успехе.

В земледельческих и промышленных округах Австрии, где существует распущенность нравов и принципов, бедные классы доступны прозелитизму. Еврейский миссионер, всегда запасшийся отличными сведениями, приступает к делу следующим образом:

- Как вы бедны, дети мои, мне жалко смотреть на вас! Разве у вас нет работы, чтобы добывать средства на удовлетворение нужд?

- У нас есть работа, - отвечают крестьяне, - но все так дорого, что мы не знаем, как и быть.

- Если вы правы, добрые мои, - говорит на это еврей, - все-таки вы будете жить, как теперь живете, вы не перестанете быть несчастными.

Помолчав немного, миссионер прибавляет:

- Посмотрите на наших евреев, как они умеют обделывать дела: всюду они богаты и могущественны. У нас люди любят друг друга и взаимно поддерживают единоверцев, между тем как у вас, христиан, люди пожирают друг друга. Сделайтесь евреями, и вы ни в чем не будете иметь недостатка. В этом мире, друзья мои, две категории людей - надуватели и надуваемые. Будьте уверены, что гораздо лучше принадлежать к первому классу, нежели ко второму. Только глупец позволяет себя надуть, а умные люди стараются воспользоваться его простотою. Сделайтесь евреями, говорю вам, и вы будете счастливейшими из людей.

При этих словах несчастные крестьяне посматривают друг на друга, переминаются, - но оканчивают тем, что принимают протянутую руку миссионера.

- Вы правы, отец, мы перейдем к вам; по крайней мере вы защитите нас.

После такого объяснения еврейский миссионер присоединяет неофитов к своей фаланге ростовщиков и мошенников и заставляет их сделать смертельный скачок навсегда в лоно иудаизма.

Глава 14

Успех еврейской миссии в Польше

Польша всегда была очагом терпимости, поэтому гонимые отовсюду еретики получили безопасный приют в Польше. Инквизиция не могла привиться в ней, потому что была противна ее республиканскому духу. Польские паны считали себя абсолютно свободными в делах совести. Город Краков в особенности славился терпимостью. Уже в X веке в Польшу бежали члены секты альбигойцев. Сектант Дульцын проповедовал в XIV столетии общность имуществ и жен, и его проповедь была принята в Польше с большим радушием. Паны становились дульцинианами, и это так напугало папу Иоанна XXII, что он на время ввел в Польше инквизицию для истребления еретиков. Но инквизиция сожгла только нескольких крестьян, паны же остались неприкосновенными. Это была единственная католическая страна в Европе, где инквизиция не могла бороться с еретической аристократией. Гуситы тоже пустили корни в Польше, лютеране, кальвинисты и, наконец, иудеи. Среди католиков иудаизм распространялся довольно свободно. По конституции 1552 года, после двух-трех лет, возмущивши польское дворянство, инквизиторы лишены были права даже возбуждать какие бы то ни было религиозные обвинения против шляхты. Социниане, или антитринитарии, имели полную возможность открыто выступить со своим отрицательным учением о Святой Троице. Не успел потухнуть костер Сервета, как уже на соборе польско-литовских протестантов раздалась громкая и безнаказанная проповедь почти еврейского единобожия. Через два года был созван новый собор - в Пинчове, и число людей в Польше, думающих, что Бог един, но не троичен, оказалось уже значительным. Выступил некто Петр Статориус, который придал социанству еще более иудейский оттенок. Некоторые думают, что Статориус сам был французским евреем. Владелец Пинчова, шляхтич Лесницкий, сначала был приверженцем Кальвина, но Статориус убедил его усвоить социнианские взгляды. Недолго думая, Лесницкий прогнал из Пинчова всех кальвинистов и отдал их типографию в храм социнианам. Все

враги Святой Троицы устремились в Пинчов, и он в короткое время стал новым Иерусалимом жидовствующих католиков.

Началась в Польше социнианская пропаганда. На ближайшем сейме социниане устроили публичный диспут с кальвинистами и так успешно отстаивали свое учение, что всего через два года к ним уже примкнули сотни знатных панов. Социниане издали в Несвиже Библию на польском языке. Возник город Раков, который затмил собою Пинчов. Вот почему и наши раскольники-беспоповцы, гонимые в России, нашли приют в Польше, в одной Сувальской губернии насчитывается их около пяти тысяч. Благодаря евреям, которые были сильны в Польше, и близости социнианского догмата с иудейским монотеизмом, социнианство в Польше постепенно стало приобретать черты ереси жидовствующих. Евреи давно хлопотали о распространении в Польше иудаизма. Центром их движения был Киев. Именно из Киева приехал в Россию в XVI веке иудей Схария, основатель секты жидовствующих. Подавленная суровыми казнями, иудейская секта продолжала таиться в Москве, не утрачивая связей своих с литовским еврейством. Когда в XVI веке в Москве опять поднялось гонение на жидовскую ересь, и вольнодумцы Матвей Башкин, игумен Артемий, Феодосии Косой, Вассиан, Игнатий и другие были заточены, но некоторые из них успели бежать в Литву. Феодосии Косой и Игнатий, убежав, пристали к антитринитариям.

Глава 15

Феодосии Косой, жидовствующий сектант

Феодосии Косой признавал единого Бога и десять заповедей, смотрел на евангелистов, как на повествователей, отрицал Пресвятую Троицу, божественность Иисуса Христа, воплощение, искупление и все таинства, призывание святых, предания Церкви, обряды называл идолослужением и детскими комедиями, иконы - идолами, храмы - кумирнями.

Быстро разлилось в Польше и Литве это жидовство, или социнианство. Антитринитарии встревожились, но были настолько умны, что стали хлопотать о слиянии с феодосеевцами. Кончилось тем, что племянник Социна, Фауст Социн, прибыл в Польшу, реформировал антитринитарство и назвал его унитариянством. Обновленное социнианство и феодосеевство, слившись, стали называться «польскими братьями». Это был христианско-еврейский рационализм. «Польские братья» предоставляли свободу праздновать кому вздумается воскресение, кому субботу, потом явились разные видоизменения феодосеевской секты, существовали секты, впавшие в иудаизм. Так возникла секта субботников.

К концу XVI века и в начале XVII века в Малороссии было уже много субботников. В это время стало ходить по рукам вымышленное письмо половца Ивана Смеры, придворного врача князя Владимира. Смера будто бы был послан в Грецию для исследования веры. Он нашел в Александрии каких-то совершеннейших христиан по вере и нравам, совсем отличных от остальных греков. Он принял их веру и, узнав, что в его отсутствие князь Владимир уже крестился по греческому обряду, не возвратился к нему, а послал письмо на медной доске железными буквами на болгарском языке. Доска была найдена в Русской церкви св. Спаса неподалеку от древнего Самбора каким-то диаконом. Это было во второй половине XVI века. Правил Киевской митрополией Онисифор Девочка. Митрополит принадлежал к антитринитариям, но в своем еретичестве пошел дальше под влиянием медного послания. «Совершеннейшие христиане» были те же феодосеевцы, но уже окончательно с еврейской окраской. По примеру митрополита в ересь впадали священнослужители. На церквях стали рубить кресты, самые церкви упразднялись, христиане братались с евреями и отдавали им свои иконы, стыдясь прежнего идолопоклонства своего. Когда Онисифора Девочку

упрекали православные люди в потворстве иудеям и в разрушении храмов, он отделялся пустыми оправданиями. Письмо Смеры содержало в себе обещание, что будет время, когда славянский народ соединится для похвалы и исповедания единого Бога Израилева, а с ним вместе и последний иудейский народ вместе с прочими народами познает учение Христа и получит спасение, потому что покорится воле Бога своего. С разными вариантами, отметить которые чрезвычайно трудно и едва ли даже возможно строго научным путем, христианско-еврейский рационализм, приспособляясь к обстоятельствам времени и места, вспыхивал то там, то здесь в Польше и на Украине, находил себе могущественных покровителей, и в XVII веке его сторонником был знаменитый Немирич, выдвинувшийся во время гетманства Выговского.

Глава 16

Секта франкистов, жидовствующих

В XVIII веке загадочный еврей Франк возобновил мечтания «совершеннейших христиан», слил их с учением еврейского сектанта Саббата Цви, и проповедь его имела некоторый успех в Польше. Франкисты вербовали иудеев. Наружно евреи принимали христианство и усваивали польские нравы и обычаи во всех мелочах, но внутренне они продолжали считать богоизбранным только еврейский народ, тайно праздновали субботу и верили, что Христос был действительный мессия.

С. Цви, возвратившись из Турции, умер в Белграде. После его смерти число его сторонников не уменьшилось. Его лицемерная система была развиваема и распространяема в Северной Африке, в Польше и в Германии. На востоке все сабатеи выдавали себя за правоверных магометан, а в западноевропейских землях за католиков, а у нас за лютеран. Сектанты имеют право примкнуть вообще к какой угодно религии, лишь бы было выгодно. Иудейское антитринитарство, восставшее против храмов и крестов в юго-западной России, могло сочувствовать сабатеям только; сабатеи в существе своем оставались такими же нетерпимыми, как и евреи-раввинисты или фарисейского направления; принимая наружно крещение, сабатеи всячески сторонились общения с христианами, и ненависть их к гоим была по-прежнему велика. Основной догмат их был такой же, как и у талмудистов: спасется только Израиль, и только Израилью принадлежит мир.

Возродил саббатеизм Франк, он приехал из Турции в Польшу в первой половине XIX в. и привез с собой значительные средства. К правительству он обратился с предложением проповедовать среди евреев католичество и крестить их. Польские магнаты стали с ним нянчиться и отдали в его распоряжение свои фамилии. Почти все знатнейшие польские фамилии были усвоены новокрещенцами. Во Львове в 1759 году был устроен публичный диспут между раввинами и сабатеями, или франкистами. Победа осталась на стороне последователей Франка. Вскоре после диспута прибыл во Львов сам Франк и торжественно крестился, хотя раньше был уже магометанином, оставаясь евреем. Взамен шляхетских прав неофиты ходатайствовали перед польским правительством только об одном; чтобы им было дозволено образовать независимое среднее сословие, пользующееся особыми торговыми привилегиями.хлопотать взялся сам Франк и поехал в Варшаву. Но так как католиками было замечено, что ново-крещенные справляют по пятницам шабас, а один из обращенных выдал на суде тайны секты, то Франка в Варшаве ожидала большая неприятность - его заключили в Ченстоховский монастырь как еретика. С избранием нового короля изменилась судьба Франка к лучшему; он был выпущен и признан мучеником. За его последователями утверждены привилегии. Благосостояние сектантов быстро возросло, и Варшава наполнилась семитическим элементом. Неофиты ходили в модных одеждах польских и

при шпагах. Франк назначил Лейбу Нотовича, принявшего фамилию Лабенцкого, варшавским вице-патриархом, а сам отправился проповедовать в Австрию, где продолжал обманывать народ.

Глава 17

Извлечение из уставов и постановлений Царства Польского

«1) Еврейское вероломство, будучи всегда превратным, является неблагоприятным и враждебным христианам и усерднейшим образом старается вредить, и не только в делах веры и телесной жизни, но расхищая их имущество и посягая на всякое добро.

Так, например, блаженной памяти Владислав Ягелло, благочестивейший основатель Хелмского Епископства, в своем уставе, обнародованном в Кракове в 1420 году, вкратце нам сообщает о злости и превратности евреев.

2) "Евреи- это истинные враги нашей христианской веры", - говорит Казимир Великий в своем подтверждении привилегии касательно свободы и прав евреев в Кракове 1343 г.

3) Все превратное усилие евреев направлено к тому, чтобы всегда уничтожать и отнимать у христиан их имущество и богатство. Там же.

4) Мы хотим, чтобы никто не гостил в доме еврея. Там же.

5) Мы определили к непременно исполнению, что не должно и не можно, чтобы евреи заведовали какими-либо таможенными делами, считая недостойным и противным Божескому праву, чтобы люди такого рода исполняли какие-нибудь почетные должности и обязанности среди христиан. Так постановил Сигизмунд I в Кракове 1538 г.

6) Чтобы евреи не держали в государстве как под своим, так и под чужим именем никаких таможен, рудников металлов, копей соли, ни даже шинков, запретил Сигизмунд Август под карой устава Сигизмунда I, в Кракове 1438 г.

7) Кроме того мы хотим, чтобы в нашем государстве евреи не имели возможности свободно торговать всеми предметами, но чтобы они всюду придерживались меры, нами установленной, как при покупке товаров, так и в приискании средств к жизни. Сигизмунд I в 1538 г., и Сигизмунд Август в Петрокове в 1562 г. и вторично в 1567 г.

8) Точно так же права государства должны запрещать евреям вести с христианами торговлю и денежные обороты в хуторах. Мы полагаем, что это тем менее следует позволять евреям, напротив, мы заказываем и запрещаем, чтобы они под самими тяжкими наказаниями не смели делать ничего подобного, рискуя потерять все вещи, подлежащие конфискации согласно с древними уставами. Сигизмунд I. Петроков 1538 г.

9) В постановлении 1562 г. в томе 28 было определено, чтобы евреи не занимались торговлей вопреки условиям, заключенным с городами.

Согласно уставам 1538 года, том 84; они не должны арендовать соляных копей, ни таможенных сборов, ни других откупов.

10) В постановлении 1567 г., том 3, определено: чтобы евреи вопреки условиям, заключенным с городами, не смели заниматься торговлей. Они не должны держать таможенных сборов, соляных копей, постоянных дворов, ни других имуществ в государстве, как под своим, так и под чужим именем, и то под угрозой наказания, выраженного в уставе Сигизмунда того же 1538 года.

11) Ни один еврей пусть не смеет держать в своем доме в качестве постоянного служителя христианина обоего пола и притом под угрозой взыскания ста марок с еврея, а тюремного заключения для христианина. Точное исполнение этого поручает

начальникам и властям (правителям) Сигизмунд Август в своем постановлении в Петрокове 1562 г.»

Глава 18

Решение Познанского епархиального

синода (1720) о евреях

(перевод с латинского)

«Вероломное еврейское племя, пылая исконного ненавистью против Господа нашего Спасителя, всегда оказывается в высшей степени враждебным к христианскому имени. Чем более строгим оно подвергается ограничениям на основании канонических и гражданских прав нашего государства, тем более домогается для себя произвола, и, опираясь на протекции, всем пренебрегает и ничего не оставляет неприкосновенным. Несправедливым лихоимством евреи обедняют людей; разного рода хитростями и вмешательством в таможенные дела причиняют убытки общественной казне. Занимаясь торговлей драгоценными предметами, продажей мяса, съестных припасов и напитков, арендуя *корчмы* (трактиры), гостиницы, а иногда даже имущество, они отнимают не только средства к жизни у католиков, но даже не стесняются присваивать себе господство над ними. Наводнивши уже всю Россию, евреи расползаются и дальше по большей части Великой Польши, и даже стремятся заразить и Малую Польшу, некогда свободную от такой гадости. Поэтому каждый христианин, заботящийся об общественном благе, любящий честность и принимающий к сердцу честь христианского имени, не только должен избегать всякого смешения с евреями, но, напротив, должен других от этого удерживать, и наконец, принимать всякие меры предосторожности против того враждебного христианскому имени племени. Христианин не должен покупать от евреев ни мяса, ни съестных припасов и напитков, ни товаров, которые может приобрести у католиков. Он не должен не только отдавать в аренду евреям трактиров, гостиниц и имуществ, но всячески обязан удалять их из нашей страны и способствовать к такому удалению, чтобы не показалось, что он, благоприятствуя из-за временной корысти евреям и предпочитая их католикам, этим своим поступком позволяет поносить чтимого Христа и становится недостойным, чтобы над ним призывали имя Господне и чтобы получал какое-либо благословение как для себя, так и для своих детей.

Мы желаем, чтобы эти приложенные здесь выдержки из канонического и гражданского права и особенно из законов нашего государства относительно евреев каждый возможно чаще читал и соблюдал для лучшего с ними знакомства».

(Книга ксендза официала Жуковского, стр. 342, из библиотеки Сandomирской).

ТРАКТАТ II

О МЕРАХ К ОТВРАЩЕНИЮ

РАСПРОСТРАНЕНИЯ ИУДЕЙСКОЙ СЕКТЫ

ПОД НАЗВАНИЕМ СУББОТНИКОВ

Глава 1

Указы Святейшего Синода от 29 июля 1825 года

Относительно предупредительных мер в первой половине XIX столетия, при императорах Александре I и особенно Сибирские губернии жены и дети их не пожелали следовать с ними, то к тому их не принуждать и оставлять их на прежнем жительстве. 5) Меры, в первом пункте изъясненной, не распространять на субботников Кавказской губернии, в Александровском уезде находящихся, понеже существование их распоряжениями самого Правительства некоторым образом утверждено; но вся строгость правил сих приложится к ним: а) если откроется покушение к вовлечению

других в заблуждение сей секты и б) если будут изъясняемы наружные доказательства секты или соблазна, от него происходящего. В сих случаях поступать с начальниками субботников, в Александровском уезде жительствовавших, на точном основании вышеприведенных правил. 6) Начальниками секты почитать тех, кто совершает какие-либо обряды, или занимает первое место в богослужении, или дает наставление в правилах иудейских. 7) Из уездов, в коих находится секта субботников, или иудейская, и соседственных им уездов выслать всех евреев без исключения, где бы они ни находились, и впредь ни под каким предлогом пребывания там им не позволять. С являющимися же вопреки запрещению сему поступать, как с беспаспортными, подвергая лиц, кои дадут им пристанище, взысканиям, по § 35 и 39 Положения 1804 года определенным. 8) Постановить в обязанность местных начальств затруднять сколько возможно сообщение правоверных с иудействующими и для того не выдавать паспортов никому из принадлежащих к секте сей для отлучки в другие места. 9) Запретить всякое наружное оказательство секты иудейской и всякое действие, явным соблазнам повод дать могущее, возложив строгое за сим наблюдение на ведомство гражданское, без участия духовной власти. 10) Под наружным оказательством секты разумеются: собрания из разных домов в один для молитвы, - обрезание, венчание, погребение и прочие обряды, не имеющие сходства с христианскими; под соблазнами разумеются: всякое действие при христианине, противное его вере, и в особенности хула и насмешки над правилами Церкви и над теми, кто следует оным. 11) Постановить неперменным правилом, чтобы отступники сии не были избираемы ни к каким общественным должностям на основании утвержденных о раскольниках правил. 12) Поставить в обязанность губернским начальствам иметь верные сведения о прибыти их или об уменьшении числа оных посредством возвращения к Православной церкви; но сведения сии собирать со всею возможной скромностью и без явных распоряжений, дабы не дать повода к каким-либо неудобствам, как-то: или оглашению большого еще числа сих русских евреев, доселе, вероятно, скрывающихся, или распространения толку, как сие уже случилось при разысканиях - о числе раскольников. 13) Как ничто не может иметь большого влияния над заблуждениями, в кои совращать его ищут, и что именно средство сие употребляют как раскольники разных сект, так и субботники в отношении Православной веры, то в сношениях местных начальств именовать субботников жидовскою сектою и оглашать, что они подлинно суть жида; ибо настоящее их наименование субботников, или придерживающихся Моисееву закону, не дает народу точного о секте сей понятия и не производит в нем того к ней отвращения, какое может производимо быть убеждением, что обращать стараются их в иудаизм».

Глава 2

Об обязанностях духовенства

«Относительно обязанностей духовной власти: при наблюдении вышеначертанных правил гражданским начальством поставить духовному в обязанность: 1) Употреблять способы убеждения, священным правилам религии и нашей соответственные, к обращению отступников паки в недра Церкви. 2) Для сего обращать особенное внимание на священников тех приходов, в коих укореняется иудействующая секта, стараясь, чтобы поведением, кротостью и твердым познанием в Законе Божиим соответствовали они важному предназначению своему. 3) Приходские священники, имея попечение о сохранении паствы их верою Церкви, не должны домогаться какими-либо явными действиями и усилиями к обличению отступников. Им принадлежит только пользоваться приличными случаями к кроткому увещанию; а в распоряжениях, принадлежащих гражданскому начальству, не должны они принимать никакого участия. 4) Если, независимо от приходских священников, духовное

начальство признает во благо возложить обращение или увещание отступников на избранных им для сего людей в виде миссионеров, то сие должно производиться без всякого участия гражданского ведомства, которое обязано оказывать миссионерам покровительство, если оно епархиальные архиереи будут требовать. 5) Образование детей в училищах есть средство, которым с наибольшим успехом действовать можно к отвращению и постепенному прекращению всякого рода вероизвращения, а посему остается только желать, чтобы по учтении нужных соображений Министерство духовных дел и народного просвещения нашло возможность сие благотворное намерение привести в действие. В рассуждении тех распоряжений, впрочем, кои учинены быть могут к удостоверению в точном исполнении мер вышеизложенных, граф Кочубей полагал: 1) что губернаторы в зависящих от гражданской власти мерах, а епархиальные архиереи в мерах, зависящих от духовной власти, должны наблюдать за успехом оных, доносить каждый месяц по порядку о ходе дела и отвечать за точное выполнение возложенных на них обязанностей. 2) Если священно- и церковнослужители позволяют себе упущения или злоупотребления в обязанностях, на них возлагаемых, то епархиальное начальство должно неукоснительно поступать в рассуждении их на основании секретного указа Священного Синода 22 марта 1800 г. 3) Что гражданские губернаторы, взыскивая строго за всякое упущение со стороны употребляемых ими чиновников, должны предавать их суду, коль скоро заметят упущения, происходящие от небрежения и в особенности от злоупотребления. 4) Что, если попечениями епархиальных архиереев и гражданских губернаторов секта иудейская уничтожится совершенно в сообразность правил, здесь предписанных, то чиновники и духовные лица, в достижении цели сей содействовавшие, должны быть награждены по мере их в том участия. Комитет гг. министров, по рассмотрении сего заключения графа Кочубея, не находя со своей стороны ничего к оному дополнить, полагал: представление сие во всем утвердить и на приведение оного в исполнение испросить Высочайшее соизволение. В заседание же 3 февраля сего года объявлено комитету, что Государь Император на положение комитета соизволяет. Второе предложение синодального г. обер-прокурора, состоящее в том: г. управляющий Министерством внутренних дел сообщил ему, что Саратовский гражданский губернатор, донося о решительных мерах тамошнего губернского начальства в поступлении с начальниками иудействующей секты и их помощниками на основании означенного положения комитета гг. министров присовокупляет, между прочим, что приведение сих мер в исполнение такое произвело влияние над молоканами, называющими себя воскресниками, кои даже в значительном количестве обитают в Саратовской губернии, что 11 из них присоединилось уже к Православной церкви, да намерены последовать сему еще 13 человек; а потому Саратовский гражданский губернатор заключает, что успех в таком случае, конечно, будет значителен, если епархиальное начальство озаботится поспешнейшим помещением в те приходы, где существуют субботники и воскресники, таких священников, которые бы поведением своим, кротостию и твердым познанием в Законе Божием соответствовали столь важному предназначению своему. Г. управляющий Министерством внутренних дел, имея в виду благотворные распоряжения Святейшего Синода в отношении к жидовской секте в Воронежской губернии, относит и сие обстоятельство на усмотрение Духовного Правительства. Во-вторых, справку из прежних дел. I. О жидовской секте, существующей в Воронежской епархии.

По сообщению газеты "Rigas Awise", в Старом Мюль-грабене, а также на Гагенсберге, по Дорофеинской улице в Риге, в последнее время появилась баптистская религиозная секта "субботников", получившая свое название от субботы, которая сектантами празднуется взамен воскресенья. Религиозные собрания сектантов,

происходящие на частных квартирах, своим шумным и приподнятым настроением давно надоели соседним обывателям. На собраниях происходят обряды "умывания ног" и "братского целования", свидетельствующие о сомнительной нравственной подкладке нового учения, с гордостью именуемого сектантами единственно правою верой. Принимаемых в секту мужчин и женщин прежде всего спрашивают: когда покаешься? Затем они обязуются вносить десятину от всех своих доходов в пользу руководителей и проповедников секты. Распространителями секты являются какие-то выходцы из Пруссии, приобретшие уже немало прозелитов среди рабочих из латышей. Сектанты, по словам корреспондента, успели уже расстроить несколько семейств, привлекая на свою сторону одного из членов семьи при явном нежелании прочих. В результате - споры и даже драки между мужьями и женами, родителями и детьми.

В камере одного из мировых судей города Житомира на днях рассматривалось дело по обвинению евреев Киржнеров и Розенштейн в нанесении побоев г-же С-вой, способствовавшей принятию Православия дочерью супругов Розенштейн. 5 июня, часов в 8 вечера г-жа С-ва возвращалась со всенощной домой, отослав крещеную еврейку Анну Розенштейн из церкви в закрытом экипаже. В это время среди большой собравшейся и, по-видимому, подстерегавшей ее толпы она заметила мальчика, служащего в магазине Кениса, который пробежал мимо нее от церкви к лавке. Вслед за тем выбежала мать крещеной девушки Розенштейн и стала кричать: "Ты с.ч., крестила мою дочь, мою кровь", и бросилась на нее с кулаками, затем подбежали евреи Киржнеры и стали тоже ругать и бить ее, держа ее сзади за руки. Освободили ее городской и швейцар банка Кононов с каким-то солдатиком, и она скрылась в аптеке Очиковского. Толпа евреев запрудила всю улицу от гимназии до бульвара. Вслед за показанием Сидоровой Герш Розенштейн просил судью прекратить дело по неподсудности его мировому судье.

Мировой судья постановил: Лею Розенштейн за буйство подвергнуть аресту на две недели, за оскорбление Сидоровой словами и действием на 20 дней. В общей сложности на два месяца. Киржнер Сруля, 19-ти лет, за буйство на 20 дней, Аврума, 16-ти лет, на 10 дней; в нанесении оскорбления словами и действием обоих оправдал».

Глава 3

О жидовствующих в Воронежской губернии

В 1818 году, когда поступила к Государю Императору от однодворцев Воронежской губернии Павловского уезда всеподданнейшая просьба с жалобой на притеснения, претерпеваемые ими от местных начальств как духовного, так и гражданского, за исповедание ими Моисеева закона, - Его Императорское Величество повелел произвести строжайшее исследование, предоставив бывшему министру духовных дел и народного просвещения делать относительно самой секты иудействующих заключение и представить оное на благоусмотрение Его Величеству. Во исполнение сего Высочайшего повеления князь Голицын относился к Преосвященному Воронежскому и бывшему там гражданскому губернатору Дубенскому, дабы они вошли в ближайшее рассмотрение всех обстоятельств, относящихся до упомянутой секты, и по надлежащем соображении дела сего доставили к нему свои мнения, каким образом поставить преграду, чтобы действия оной были уничтожены и чтобы не только те, кто перешел в секту Моисеева закона, возвращены были к Православию, но устранен также был соблазн, происходящий от поступивших уже в означенную секту и распространяющих правила своего отступничества. Вследствие сего преосвященный Воронежский представил ему, что секта сия возникла между православными христианами около 1796 года от природных иудеев, между христианами живших, и распространилась в Воронежской губернии, Бобровского и

Павловского уездов в шести селениях: Козловске, Титанке, Гвазде, Кленовке, Верхнем и Нижнем Мамонах и Чиголке. Существо ее, не представляя прямо ветхозаветно-иудейского богослужения, содержится в некоторых токмо обрядах, как то: в праздновании субботы и обрезании, в составлении супружеств и разводе оных по произволу, в погребении умирающих и в собраниях для моления. Зараженные иудейством люди делают соседям своим правоверующим соблазны и озлобления, именно: в праздничные дни и посты делают над христианами насмешки и тайно внушают молодым людям, что вера их лучше, нежели христианская; что у них нет постов, что могут жениться на ком хотят, даже и на родственницах; венчаются сами и разводятся по произволу; каковыми и тому подобными прельщениями поселяют разврат, отчего многие однодворцы тайно пристают к их обычаям, уклоняясь от церкви. Число явных отступников в казенных и помещичьих селениях в то время простиралось до полутора тысяч душ обоого пола, а тайных едва ли не более.

Глава 4

Мнение Воронежского епископа

В целях уничтожения секты епископ Воронежский предложил: 1) всех служителей или начальников секты удалить из тех селений, где они ныне находятся, куда правительству угодно будет, равно как и солдата Антона Рогова, упорного распространителя оной, перевести из воронежского батальона в отдаленнейшее место, не увольнять его в домовые отпуска и не возвращать на прежнее жилище. 2) Остающимся в отступничестве, вовлеченным в оное развратным лжеучением и обольщением от других, отныне запретить строго иметь субботные сонмища и делать обрезание младенцам; за тем неослабно смотреть земской полиции, сельскому начальству и приходским священно- и церковнослужителям. 3) Епархиальному начальству через духовных пастырей и благоразумных увещателей употребить всевозможное старание к вразумлению заблуждающихся и к обращению их в правоверие. 4) В каждом казенном селении, где есть секта, завести по одному училищу, а в помещичьих поставить сие в обязанность самим помещикам. В сих училищах обывательским детям, кроме обучения чтению и письму, преподавать Священную Историю и катехизис. 5) Ежели за всем тем окажутся лжеучители или представители левитского чина, то с таковыми поступать согласно с Высочайшим указом 1807 года января 8 дня (сим указом повелено обращать в военную службу скопцов, зачитая помещикам и их селениям в рекрут); а бывший воронежский гражданский губернатор Дубенский к сим мерам присовокупил еще со своей стороны: а) Дабы предназначаемые преосвященным пастыри, проходя служение, не могли недостатками увлечься к мздоимству, то обеспечить их содержание и притом поставить им в виду преграды. б) Всех лжеучителей отдать на военную службу, годных к строевой - с зачетом, а не годных - в нестроевую без зачета, препроводив их в отдаленный грузинский корпус, откуда ни отставки, ни отпусков им не давать и в Россию не командировать никогда. Ни к какой же службе не годных ссылать на поселение и 7) всех настоящих иудеев выслать из уездов Павловского и Бобровского, равно и сопредельных им уездов, и впредь в оные не впускать. Бывший министр духовных дел и народного просвещения, не приступая ни к каким решительным мерам по сему делу, предложил оное через синодального г. обер-прокурора Святейшему Синоду на рассмотрение в совокупности с бывшими доселе примерами, относящимися до помянутой секты Моисеева закона. Святейший Синод, по рассмотрении дела сего нашел такое отступничество от христианской церкви всегда опасным и соблазнительным для простого народа, более чувственностью видимого, а вообще для христианства оскорбительным и вредным, и потому сообразив с указаниями вообще о раскольниках, - определением своим 4

августа 1819 года вышеизложенные меры к искоренению жидовской секты, представленные от воронежского первосвященного и гражданского губернатора, одобрил в следующем виде:

1) Епархиальному архиерею предоставить на основании секретного указа Святейшего Синода от 22 марта 1800 г. пятого пункта, избрав по усмотрению своему духовных особ, имеющих более опытности и искусства в приведении ожесточенных сердец к раскаянию, ученых в благоразумии, кротости, смирении и добронравии довольно испытанных, отправить в те селения, где существует секта, с тем, чтобы они при гражданских чиновниках, кои начальником губернии будут командированы, сделали отступникам надлежащее увещание и которые обратятся, тех присоединили бы к правоверию по чиноположению. 2) Гражданское правительство, узнав достоверно, кто именно между отступниками суть служители и руководители, имеет таковых обратить безотложно в военную службу строевую и нестроевую, а не годных ни к какой отослать в отдаленные казенные заводы и другие подобные места. 3) После того не возвращать как сих, так и отданных в военную службу на прежнее жительство, дабы от водворения их там опять не соблазнились правоверные и не могла паки возникать по тайным их ухищрениям сказанная секта. 4) Таким образом назначенных в военную службу отсылать, согласно с мнением бывшего воронежского гражданского губернатора Дубенского, в отдаленный грузинский корпус, куда препроводить из Воронежского батальона внутренней стражи солдата Рогова, который, как выше сказано, упорный распространитель секты. 5) Оставшимся, за помянутым увещанием, упорными в отступничестве запретить строго всякое внешнее, как в Высочайшем повелении 32 февраля 1803 года сказано, оказательство отступления от веры и всякие соблазны, за чем иметь наблюдение земской полиции; а приходские священнослужители в обращении их на путь истинный должны руководствоваться непременно узаконениями, на сей предмет изданными, за чем епархиальное начальство будет иметь наблюдение. 6) Если впредь, за предлагаемым удалением лжеучителей и развратников, в числе тех, кои останутся в отступничестве, являться будут между ними руководители или первейшие в секте, без коих она держаться не может, то с таковыми поступать так, как сказано выше во 2 пункте о самых лжеучителях. Впрочем, относительно положения духовенства, находящегося в тех местах, где секта существует, которого коснулся в мнении своем бывший воронежский губернатор, - Святейший Синод не оставит впредь отдельно от сего, истребовав от епархиального первосвященного нужные сведения, сделать по оным надлежащие рассмотрения и определения. Впоследствии Святейший Синод, истребовав от преосвященного епископа Воронежского и по сему предмету сведения с мнением его, определением 25 февраля 1824 г. утвердил все его положения. Сии положения состояли в том: первое, неблагонадежных священников из тех приходов, где существует жидовская секта, и вакан-ции их заместить другими достойными. Второе, как в оных селах по 33 десятины земли недостаточно для содержания священников, не по одному там с семействами находящихся, то для обеспечения их в том: 1) состоящие в селах Клиновке и Гвазде церкви, коих прихожане имеют жительство в одном месте, из трехприходных сделать двухприходными, и 2) дабы при оных, равно при церквях в селах Верхнем и Нижнем Мамонах, всегда иметь опытных и отличных священников, зачислять за ними и за дияконами в других приходах при трехштатных церквях священнические и дияконские места; сие тем нужнее, что они же будут заниматься как обращением отступников к Церкви, так и учением в предположенных училищах детей тамошних жителей.

Глава 5

Указ Святейшего Синода епископу Воронежскому

Вместе с утверждением сих положений Святейший Синод указом от 29 февраля 1824 года предписал преосвященному епископу Воронежскому, чтобы он священникам, избранным к приведению на место удаленных, равно как и другим священникам, там остающимся, дал пастырское, на основании существующих постановлений и сообразно обстоятельствам, наставление к достижению цели, приемлемой для искоренения помянутой секты. А в марте месяце сего года г. синодальный обер-прокурор предлагал Святейшему Синоду, чтобы, согласно предположению Воронежского первосвященного, в селах, в коих возникла жидовская секта, завести училища, где сверх обучения детей чтению и письму преимущественно преподавать Священную Историю и катехизис с объяснением божественности Нового Завета из книг ветхозаветных, бывший министр духовных дел и народного просвещения требовал от попечителя Харьковского университета по сему предмету заключения. Попечитель, а с ним согласно и нынешний г. министр народного просвещения, между прочим полагали: училища сии подчинить духовному ведомству, в том предположении, что оно чрез своих благочинных и достойных священнослужителей, находящихся не в дальнем расстоянии, может иметь более способов к искоренению секты сей и более бдительного надзора и влияния на самих поселян по званию своему, нежели смотрители гражданских училищ, у коих нет вовсе средств посещать таковые училища по неимению суммы на разъезды. К сему г. обер-прокурор присовокупил, что, по сведениям о числе последователей жидовской секты, видно, что оное в 1818 году составило 503 души, а в 1823 простиралось до 3771 души, а посему столь быстрое увеличение раскола требует, по мнению его, г. обер-прокурора, скорых и надежных мер к уврачеванию сего зла, дабы впоследствии не встретить больших трудностей при дальнейшем распространении оного. Святейший Синод, по соображении мнения попечителя Харьковского университета и г. министра народного просвещения с мнением преосвященного Воронежского и с существующими в народных училищах узаконениями, нашел, что предполагаемые училища, яко одинакового рода с долженствующими, существовать во всех приходах должны по Высочайше утвержденным правилам народного просвещения, состоять в ведении и совершенной зависимости своих уездных смотрителей и директора Воронежских училищ; что сия зависимость их от смотрителей уездных училищ тем неременнее, что они должны образовать не одно юношество, происходящее от людей жидовством зараженных, но и все вообще в одних приходах находящееся; что существенная польза учреждения училищ в отношении к искоренению жидовской секты должна проистекать из доброго наставления юношества в Законе Божием, ясного и вразумительного изъяснения божественности Нового Завета из книг ветхозаветных, а для сего довольно иметь в училищах хороших наставников, которыми могут быть те же приходские священники, коих Священный Синод при назначении мер к пресечению означенной секты предписал определять туда из лучшего духовенства; что смотрение над училищами благочинным, исполняющим сверх обязанностей приходского священника нередко и другие поручения и не получающим не токмо на разъезды, но и никаких других денег, составит тягость, более чувствительную для них, нежели для смотрителей уездных училищ, пользующихся определенным жалованьем по 300 рублей в год, и что наконец с поручением сих училищ духовому ведомству должно было бы ввести новый род училищ, средний между училищами светскими и духовными, такой род училищ, который бы потребовал особенного порядка управления и надзора, тогда как училища, яко приходские или сельские, по § 31 предварительных правил народного просвещения, должны управляться своими уставами. Почему Святейший Синод, основавшись по § 20 правил Народного просвещения, которым устройство таковых училищ, где оных нет еще, поставлено существенной обязанностью попечителю

университета, определением своим 6 апреля предоставил все то заботливости и попечению г. министру народного просвещения с тем, что когда старанием училищного начальства устроены будут в местах, обитаемых отпавшими в жидовство, училища, и к содержанию их определятся постоянные способы, а будущим учителям за труд их назначаются оклады в пособие к тем способам, кои предназначены им со стороны епархиального начальства: тогда Святейший Синод не оставит сделать надлежащего распоряжения в рассуждении определения туда учителей и приличного наставления и для руководства юношества в Законе Божием, и для предохранения оного от всех мнений, противных христианству, кои могут быть внушаемы оному родителями, сродниками и посторонними людьми, отступившими от христианства в иудаизм.

Глава 6

О секте иудеев в Орловской губернии

В 1814 году преосвященный Досифей епископ, бывший Орловский, донес Святейшему Синоду, что жительствующие в городе Ельце два брата, купцы Борис и Иван Яковлевы с семействами своими, да зять их Иосиф Иванов, отступивши от христианской веры, исповедуют иудейскую; обрезаются, субботаствуют, гнушаясь всеми христианскими таинствами и обрядами, и хулят святые иконы. В такое отступление от веры вовлекли они и живущего у них в работниках крестьянина Ивана Жигулина, который также, удалясь от христианского закона, принял обрезание. Он, преосвященный, сообщил о том орловскому гражданскому губернатору для изыскания при депутате с духовной стороны и поступления с виновными по законам. По важности сего случая Святейший Синод предоставил бывшему тогда синодальному обер-прокурору отнестись к г. управляющему министерством полиции для принятия надлежащих мер к пресечению пагубного сего заблуждения. Затем по требованию Правительствующего Сената общего собрания Московских департаментов указом из Святейшего Синода от 21 июня того же года предписано преосвященному Орловскому, чтобы он избрал для увещания и обращения к правоверию означенных купцов Яковлевых, мещанина Михайлова и крестьянина Жигулина из приходского ли, по местопребыванию их духовенства, или из другого места отличнейшего священнослужителя, который бы имел такие качества, способности, познания и просвещения, каковых должен быть увещатель по изъяснению, в 5 пункте секретного указа Святейшего Синода от 22 марта 1800 года изложенному, и поручив ему сие дело, дав особенное пастырское ему наставление с тем, чтобы священнослужитель сей о степени, в какой будет представляться успех в обращении оных людей или ожесточению их в заблуждении своем, доносил ему преосвященному еженедельно, а он, преосвященный, по соображении тех донесений имеет преподавать увещателю нужное руководство к приведению заблудших на путь истины, назначив окончательный срок увещанию по своему усмотрению; в случае же искреннего обращения их к православной вере сделать распоряжение о присоединении их к оной по чиноположению, и о всем том подробно донес Святейшему Синоду. Засим преосвященный Орловский в апреле 1821 года донес Святейшему Синоду, что из тех отступников крестьянин Жигулин умер, а для увещания купцов Яковлевых и мещанина Михайлова избран был Елецкий соборный протоиерей Горохов, который для убеждения их, изъясняя им различие Ветхого и Нового Завета и представляя им к обращению в Православие разные места из Священного Писания, беседовал с ними в течение почти 9 месяцев; но отозвались тем, что, не осуждая Веры Христовой, не сознают себя отступниками от оной, а твердо стоят в том, что они никогда не были христианами, но содержат веру отцов своих, т. е. иудейскую, которую и теперь исповедуют и которой переменить ни под каким видом

не соглашаются. Почему Святейший Синод от 13 мая 1821 года ему преосвященному предписал: увещание им прекратить; а по донесении преосвященным вновь, что сии отступники поручены Елецкому городничему под неослабный присмотр, дано знать от Святейшего Синода о намерении, при коем они, Яковлевы и Михайлов, остались за сделанным им увещанием, Правительствующему Сенату 22 июля 1822 года. Какое же последовало о них в Правительствующем Сенате положение, о том Святейшему Синоду неизвестно».

Глава 7

О секте жидовской в Тульской губернии

О жидовской секте в Тульской губернии преосвященный Авраам, бывший епископ Тульский, в 1819 году доносил Святейшему Синоду, что Каширской округи в пяти селениях открылись держащиеся жидовства разных помещиков крестьяне и каширские купцы Михайлов и Краснов с их семействами, всего около 150 человек. Из произведенного по сему предмету Тульской консисторией при депутате со светской стороны следствия между прочим открылось: содержание веры их состоит в том, что они ожидают единого спасения в Моисеевом законе, не ходят в православную церковь, не изображают на себе крестного знамения, не принимают церковных таинств -и Пасху совершают по еврейскому закону 15 марта; что веру сию содержат они, по объявлению старших в семействах их, издревле, но до 1811 года скрывали себя во избежание нареkania от христиан, а с того года явно себя открыли в сем исповедании своем, и что единственный путеводитель и наставник их есть села Люблина крестьянин Иван Оскин, а по нем сельца Верхне-Режкина крестьянин Николай Демидов и купец Краснов, из коих Оскин восхитил должность иудейского раввина, погребает тела умерших, даже неизвестной смертию, на заведенном им самовольно кладбище, совершает браки и отправляет другие обряды, а в отсутствие его занимаются сим дети его. Сии Оскин и Краснов были вызываемы чрез Тульское губернское правление в Консисторию для увещания к принятию христианской веры: но Краснов по причине дряхлости и болезни явиться не мог, а Оскин при увещеваниях, по слепоте ума и ожесточению сердца, в заблуждении своем, а особенно в непризнании триипостасного Божества, в отвержении мессии, даже и в том смысле, в каковом иудеи его ожидают, в иудейском соблюдении субботы, в плотском понимании будущего Царствия, в непоклонении святым иконам и в других заблуждениях остался непреклонным, и потому отослан в губернское правление на его об нем и о поступках его, в рассуждении принятия на себя раввинской должности, усмотрение. Из числа же последователей его 74 человека по увещаниям обратились на путь истины, и по прошению их присоединены по чиноположению к Православной церкви, а прочие семейства числом до 70 человек по многом их увещании остались непреклонными в иудейской вере; почему таковая непреклонность их также предоставлена рассмотрению губернского правления.

Впрочем, и из сих большая часть подают надежду к обращению их в христианство, но удерживаются ложным учением помянутого крестьянина Оскина. К сему преосвященный присовокупил, что он при посещении в 1819 году епархии в бытность в Каширском уезде поставил для себя неременной обязанностью увлеченных лжеучителем в заблуждении взыскать и словом истины возвратить в недра Христовой церкви, а в случае непреклонности их поручить приходским их священникам продолжать над ними надлежащие увещания, снабдив их епископом в наставление на сей предмет, для приходских священников в указе из Святейшего Синода от 22 марта 1800 года изложенный, с подтверждением им об успехе в сем деле доносить ему подробно по третям года, дабы он в случае неблагоуспешности их, мог

видеть, не нужно ли будет переменить их способнейшими к тому священниками. Святейший Синод указом от 3 июля 1819 года утвердил сделанное им преосвященным распоряжение к обращению на путь истины оставшихся в заблуждении людей. Вместе с тем представил бывшему министру духовных дел и народного просвещения сделать по содержанию означенного донесения надлежащее сношение с управляющим министерством полиции.

Глава 8

О секте жидовской в Саратовской губернии

В отношении к секте жидовской, в Саратовской губернии существующей, то Святейшему Синоду известно было из донесения преосвященного Пензенского 1822 года, что живущие в Балашевском уезде, в селе Инясее, молокане исполняют в субботние дни, по обычаю евреев, мнимое богослужение с бесчинным криком поющих, и как строение, в коем бывают их сборища, состоит от алтаря тамошней церкви в 39 саженьях, то сим криком своим они мешают церковному богослужению и расстраивают предстоящих. Почему он, первосвященный, отнесся о том к начальнику Саратовской губернии, а Святейший Синод вследствие сего донесения определением 14 апреля 1822 года предоставил бывшему министру духовных дел и народного просвещения снести секретно с управляющим министерством внутренних дел о таковых соблазнительных и нетерпимых действиях молокан для принятия к пресечению оных, яко внешних доказательств отступления от Церкви, по силе Высочайшего повеления в рескрипте от 21 февраля 1803 года, данном Тамбовскому гражданскому губернатору, -надлежащих мер. Вследствие чего богослужение молокан по распоряжению управляющего Министерством внутренних дел уничтожено, и сами молокане обязаны подпискою ни под каким видом не распространять своей ереси и отправлять служение по домам своим без всяких наружных обрядов. Приказали: о сем Высочайше утвержденном положении комитета гг. министров, заключающем в себе правила об отвращении и искоренении жидовской секты, для сведения должного и непременного исполнения, в Московскую и Грузино-Имеретинскую Святейшего Синода контору, к синодальным членам и прочим преосвященным епархиальным архиереям послать указы, предписав при том: 1) чтобы епархиальные начальства к отвращению и искоренению зла сего, обращая особенное внимание на приходских священников, входили в ближайшее рассмотрение и испытание нравственного состояния, качеств познания и опытности сих священников относительно того, могут ли они в обращении заблуждающихся на пути истины соответствовать тем правилам, какие предписаны для приходских священников в секретном указе Святейшего синода от 22 марта 1800 г.: при каковом рассмотрении не оставлять без соображения и того: не был ли из них кто под судом и в штрафах, и ныне не находится ли под следствием и судом, а по сему рассмотрению и испытанию тех священников, которые окажутся неблагонадежными, назначать к перемене другими священниками достойными, и потом о сведениях и обстоятельствах ко всем вышеупомянутым предметам относящихся, с положениями и заключениями своими представлять Святейшему Синоду на рассмотрение, прилагая при том и послужные списки о священниках, кои избраны будут вместо назначенных к перемене. 2) Относительно увещания и обращения таковых отступников (где они существуют или, паче чаяния, откроются) избранными для сего людьми в виде миссионеров: избрав ныне же из духовенства достойных и известных пред прочими в учении, благоразумии и в способностях, дознанных опытами, в приведении заблуждающих на путь истины, сколько оных необходимо окажется нужным, отправить их в те места независимо от приходских священников, которым и находиться там столько времени, сколько потребуют одного обстоятельства и успех обращения; а потом возвращаться к прежним

своим местам с подробным донесением начальству о всем том, что ими исполнено будет. 3) Таковых миссионеров, при отправлении их как ныне, так и впредь, когда требовать будут того случаи, снабжать наставлениями, которые бы между прочим преимущественно содержали в себе правила: а) действовать на умы и сердца отступников с кротостию и смирением; б) избрать к тому приличные случаи; в) в обличениях и убеждениях своих не показывать им никакого вида настоятельности и усилия, но являть более простоты и непринужденности, обыкновенному разговору свойственных; д) в самом изъяснении им божественности Нового Завета, не столько водиться своими умствованиями, сколько указаниями из книг ветхозаветных и писаний Отцов Церкви, более других отличающихся ясностию мыслей и чистотою слова. С каковых наставлений предписать копии и Святейшему Синоду. 4) В епархиях, где существовала или ныне еще есть жидовская секта, какие употреблялись к пресечению оной меры и действительно ли они к тому были? Также ли не было по Тульской епархии впоследствии времени приложено чего к тем мерам, какие употребляемы были для жидов каширских! Доставить Святейшему Синоду обстоятельные сведения как об оном, так и о количестве, какое где находится еще и ныне таковых отступников. (П. П. С. 3. Т. XI, № 30,436).

Сентября 15. Высочайше утвержденный доклад Синода. О дополнительном постановлении касательно мер к отвращению распространения секты субботников».

Глава 9

Доклад о Воронежских сектантах

«Когда в Воронежской губернии в Бобровском и Павловском уездах открывалась между поселянами жидовская секта, именовавшаяся иудейской, и при первом преследовании оной поступили от принадлежащих к ней отступников жалобы на притеснения местных начальств, то Вашему Императорскому Величеству угодно было повелеть бывшему министру духовных дел и народного просвещения, князю Голицыну, произвести надлежащее по сему предмету исследование.

Князь Голицын, собрав через епископа воронежского и тамошнего гражданского губернатора все нужные о секте той сведения, вместе с мнением их предлагал оные на рассмотрения Синоду.

На сих мнениях и других соображениях Синод полагал к истреблению жидовской секты следующие меры: 1) Всем отступившим от христианской веры в иудаизм сделать в их селениях чрез достойнейших людей из тамошнего духовенства надлежащее увещание, при чиновниках со стороны гражданского начальства, и тех из них, которые обратятся в христианство, присоединить к Православию по чиноположению. 2) Лжеучителей и руководителей их обращать в военную службу строевую и нестроевую и отсылать в войска, в Грузии расположенные, куда препроводить из воронежского батальона внутренней стражи и рядового Рогова, который есть упорный распространитель жидовской секты; не годных же ни к какой военной службе отсылать на отдаленные казенные заводы и другие подобные места. 3) После того всех таковых не возвращать на места прежнего их жительства, дабы от водворения их там вновь не соблазнялись правоверные и не могла паки возникать жидовская секта. 4) Тем, которые за означенным увещанием останутся упорными в отступничестве, запретить строго всякое внешнее действие, показывающее отступление от веры и всякие соблазны.

Меры сии вошли в положение комитета гг. министров, утвержденное Вашим Императорским Величеством сего года февраля 5 дня, по которому хотя и назначено начальников сей секты, где она находится, и их помощников отослать немедленно годных для определения в военную службу...

А при назначении сих двух мер Синод имел основанием следующий опыт, что когда при появлении в 1806 году в Воронежской губернии той секты, после увещания со стороны духовных отступников три человека наставников отданы были в военную службу, то следствием сего было то, что из 66 человек, составлявших ту секту, 59 обратилось в правоверие; в неверии осталось, сверх того обращенных в военную службу, только четыре человека, а затем секта явно не возникала до 1814 года, да уповательно истребилась бы и навсегда, если бы из числа лжеучителей трое однодворцев, не преклонившихся к благочестию, были тогда же удалены, один, именно Рогов, видом притворного обращения к Православию обманувший, не оставался там долгое время до обращения на службу, а потом вместо отсылки в отдаленную от Воронежа команду не оставлен был в тамошнем батальоне внутренней стражи, и вместе с тем не пользовался еще домовыми отпусками, доставлявшим и ему случаи восстановить ту секту.

Таковой опыт производит справедливое опасение, что и ныне за всеми правилами, к низложению жидовской секты положенными, зло сие не истребится совершенно, ежели начальникам секты и их помощникам не будет определительно назначено службы в войсках Вашего Величества, расположенных далее от тех губерний, в коих существует помянутая секта, и ежели они будут еще пользоваться временными домовыми отпусками, а особенно увольнениями от службы, с правом водворения в местах нынешнего своего жительства».

Глава 10

Постановление гг. министров

Кроме сего в положении гг. министров относительно обязанности духовной власти в правиле сказано: «Если независимо от приходских священников духовное начальство признает за благо возложить обращение или увещание отступников от избранных им для сего людей, то сие должно производиться без всякого участия гражданского ведомства».

Быстрое распространение жидовской сеты в Воронежской губернии и появление оной под разными именованиями в других местах требуют, чтобы и оное правило приведено было в действие; почему Синод и положил уже отправить во все места, где секта сия существует, миссионеров из духовенства с надлежащими наставлениями.

Но, - как миссионеры будут назначаться из духовенства, получающего содержание из доходов от служения в настоящих их церквах и приходах по откомандировании же их, - то служение возложится на остающихся священников тех же церквей, ии ближайших, которые из тех доходов будут получать уже половину себе, а другую отдавать семейству того миссионера; командирование же должно иметь проезд в назначенные места с платою прогонных денег и иметь пропитание, но удовлетворять таковых расходов найдутся не в состоянии. При том же не могут они ограничивать действий своих одними известными местами и временем, то - как посему, так и в предупреждение могущих последовать от сих отступников на миссионеров каких-либо несправедливых изветов, - следует по необходимости таковым миссионерам на проезд в назначаемые места и на содержание во время пребывания их там определить пособие от казны.

По сим обстоятельствам Синод почитает необходимым в дополнение Высочайше утвержденного Вашим Величеством положения комитета гг. министров присовокупить: 1) отсылаемых в военную службу наставников жидовской секты и их помощников отправлять только в корпус, в Грузии расположенный, в том предположении, что они, не зная грузинского языка, не могут рассеивать между тамошними жителями своего лжеучения, а между сотоварищами военного звания не

допустит их до того строгий надзор начальства. 2) По определении их там не увольнять от службы и не давать и временных отпусков в дома их, ибо таковое удаление их от отчизны и отсечение навсегда от родственников и знаемых ими людей может производить в последователях секты их страх оставаться далее в своем отступничестве, а паче поддерживать или распространять еще иное; 3) наконец выдавать, - по требованиям епархиальных архиереев, из местных казенных палат, на счет Государственного казначейства для проезда на оба пути, каждому по две лошади, - прогонные деньги, да на содержание по одному рублю, полагая оные во время проезда на 50 верст, а во время пребывания на местах - ежедневно.

Всемилоостивейший Государь! Синод, всеподданнейше представляя Вашему Императорскому Величеству на благоусмотрение сии дополнения, испрашивает Высочайшего вашего Величества указа».

Глава 11

Второй Высочайший Документ о сектантах

«Резолюция. Быть по сему¹».

1 П. П. С. 3., т. 40, № 30, 488.

Второй документ.

В царствование Государя Императора Николая I, это положение Св. Синода 1825 года декабря 18, объявленное обер-прокурором управляющему Министерством внутренних дел, относительно женатых, обращающихся из жидовской секты в Православие.

Вот его содержание:

«Получив отношение Вашего превосходительства от 10 сентября сего года за № 943 о разрешении вопроса: можно ли обращающимся из жидовской секты в Православие женатым лицам обоего пола вступать в другие браки по правилам греко-российской религии, я предлагал оное, согласно требованию Вашему, на благорассуждение Святейшего Правительствующего Синода. Святейший Синод по довольном рассмотрении вышеозначенного вопроса нашел необходимым сделать различие браков природных жидов от браков тех, кои, быв некогда чадами Православной Греко-Российской Церкви, по заблуждению и невежеству своему, впали в жидовское нечестие. В первом случае должно поступать таким образом, что если кто из жидов, женившихся в жидовстве, воспримет православную нашу веру, а жена его останется по-прежнему в жидовском законе, то об увещании и жены его к принятию православной веры делать сношения с епархиальным архиереем; если же она по надлежащем увещании останется в прежнем своем законе, а с тем мужем своим жить пожелает, то оставить их в супружестве без расторжения на основании 1-го послания святого апостола Павла к Коринфянам, главы 7, ст. 12, 13, 14, в коих изображено: "Аще который брат жену имать неверну, и та благоволит жити с ним, да не оставляет его: святится бо муж неверный о жене верне, и святится жена неверна о муже верне". Притом, по силе положения Святейшего Синода, состоявшегося в 1721 г., о браках иноверных с православными, должно обязать их подписками, жену в том, чтобы она рождаемых с тем мужем своих детей ни прельщением, ни угрозами, ниже другими какими-либо способами не приводила в жидовство, и мужу своему за содержание православной веры поношения и укоризны не делала; мужа же ее обязать в том, дабы он тщательно имел попечение о приведении жены своей увещанием к восприятию православной веры. Если жена по причине обращения мужа ее в христианскую веру останется в прежнем своем законе непреклонною и сожития иметь с ним не пожелает, то в таком случае брак их расторгнут вовсе, дозволив мужу ее вступить в другой с православным лицом на основании той же главы послания св. апостола Павла, в коем,

между прочим, в 15 стихе сказано: "Аще неверный отлучается, да разлучится, не поработися бо брат или сестра", и проч.

Таким образом поступают и в том случае, если жена обратится от жидовства к православной вере, а муж останется в неверии.

Что же касается тех лиц, которые, по заблуждению и невежеству своему отступив от православной греко-российской веры, впали в жидовское нечестие, и находясь в оном, вступили по Моисееву закону в супружество с зараженною таковым же нечестием, потом, быв озарены светом Божия благодати, паки обратятся в недра православной веры, жены же их останутся в прежнем заблуждении, то таковых лиц, чрез ученого и способного священника увещевать по силе 31-го правила поместного Лаодикийского собора, - жену в том, чтобы она, оставя свое заблуждение, присоединилась к православной вере, а мужа а том, чтоб он остался в супружестве с нею с тем, что если они на все то обоюдное изъявят согласие, то их вновь обвенчают в церкви по церковному чиноположению. В противном же случае брак их по силе того же правила Лаодикийского собора, яко вне православной нашей церкви совершенный, не признавать браком, а любодейным сопряжением; содержащему же православную веру мужу ее дозволить вступить, буде пожелает, в другой брак по правилам греко-российской церкви.

О таковом положении Святейшего Синода, сообщенном уже ныне же всем преосвященным епархиальным архиереям к надлежащему исполнению, я долгом считаю вас, милостивый государь, уведомить¹».

1 Втор. полн. собр. зак., т. I, № 4.

В нынешнем году, как сообщают «Воронежские Епархиальные Ведомости» и другие газеты, в Воронежской епархии сильно стала распространяться секта жидовствующих, которые, наружно считаясь православными, до последнего времени исполняли все обряды православной церкви, не признавая, конечно, за таинствами их просветительного значения. Недавно сектанты начали один за другим обращаться к министру внутренних дел с просьбами о разрешении им отделиться от православной церкви, к которой-де прежде принадлежали притворно, и стать открыто последователями «библейского Моисеева вероисповедания». Такое заявление в разное время последовало от всех, придерживающихся субботничества, живущих как в Павловском, так и в Бобровском уездах. Разумеется, прошения, поданные министру, были возвращены им без удовлетворения; после чего субботники совершенно отказались и от наружного исполнения православных обрядов и стали избегать даже встреч с православными священниками. Вместе с отречением от Православия они открыто стали исполнять свои религиозные обряды. Число жидовствующих насчитывается свыше 900 душ обоего пола. Недавно целое семейство села Мечетки обратилось из Православия в Моисееву веру в станице Михайловской Донской области. Совершителем обрезания является, по-видимому, одно определенное лицо у всех сектантов Павловского и Бобровского уездов. Так в Гвозду Павловского уезда приезжал для совершения обрезания из села Озерок Бобровского уезда крестьянин Ефим Бочаренков, слыvuщий за раввина и исполняющий все обряды еврейской религии. Вот что было причиною стеснения прав евреев на свободное избрание местожительства в великороссийских губерниях.

Глава 12

Наказание евреев за совращение двух девиц-христианок

Четвертый документ относится к царствованию Государя Императора Николая I и издан 1826 г., декабря 9-го. Он утверждает наказание, определенное евреям за

сворачивание ими двух католичек в еврейскую веру, и предписывает строгое соблюдение, чтобы христиане отнюдь не были в услугах у евреев. Содержание его следующее:

«Правительствующий Сенат слушали предложение г. обер-прокурора Волкова, в коем изъясняет: по определению 3-го отделения 5 департамента Правительствующего Сената, коим более 9 человек евреев присуждаются к наказанию за обращение дух девиц римско-католического исповедания в их веру, г. министр юстиции вносил записку в комитет гг. министров, который, находя и с своей стороны определение Правительствующего Сената по сему делу правильным, полагал привести его в исполнение; а в заседании 31 числа минувшего августа объяснено комитету, что по сей статье последовало собственноручное Его Императорского Величества повеление: "Согласен, если же из евреев есть моложе 30 лет, то таковых отослать в солдаты в Грузию". О таком Высочайшем повелении, вследствие предписания г. министра юстиции, последовавшем к нему, г. обер-прокурору, от 14 минувшего сентября, предлагает он Правительствующему Сенату к надлежащему исполнению. По справке в Правительствующем Сенате оказалось: дел о евреях видзского и солоцкого кагалов, судимых за обращение двух девиц католического исповедания Сапицкой и Савицкой в еврейскую веру, представлено Ви-ленским гражданским губернатором, и Правительствующий Сенат по рассмотрении обстоятельств одного определил: обращение Савицкой и Сапицкой из римско-католической веры в еврейский закон совершилось в городе Видзах; они с малых лет служили по еврейским домам, и когда Савицкой было 18 лет, а Сапицкой 16, первая, прельстясь обещаниями евреев, что чрез принятие их закона бедное состояние переменится в счастливое, внушила сие Сапицкой, и обе по легкомысленности решились отступить от христианского исповедания и принять еврейский закон, что и случилось в мае месяце 1817 года во время католического праздника Тела Христова; а дабы такое законопротивное дело могло совершиться беспрепятственно и преступление не имело бы свидетелей, евреи скрыли католичек на своих кладбищах; тут исполнили над ними начальные обряды обращения, назвали Сапицкую - Ривкой, а Савицкую - Саркой, продержали их еще несколько дней в Видзах, вывезли из одного города и, препровождая из местечка в местечко, в одном окончили обращение, а в другом выдали Сапицкую замуж за еврея, совершили брачный договор, поименовав ее еврейкой, перешедшей из христианской в еврейскую веру; и к дальнейшему скрытию преступления отправили обеих в Курляндскую губернию, в местечко Грубино, где муж Сапицкой, оставив ее, скрылся; а она отправилась в Виленскую губернию обратно, куда впоследствии вытребована была и Савицкая; здесь они, раскаясь в своем заблуждении, уже в духе христианства обе умерли. Такое событие доказывается обстоятельствами дела; и хотя по одному оговорены многие евреи, но по совершению преступления среди единомышленников по вере обнаружили виновными только следующие евреи: Меер Вениаминович. По словам Савицкой, он первый корыстными предложениями склонил ее к перемене веры и дал знать о том еврейском духовном; а по собственному показанию своему он говорил с нею о своем законе для внушения правил одного, предлагал ей перейти в их веру, и когда узнал, что она желает принять оную, то советовал ей идти к кагалным и объявить им о своем желании; о чем сам обещался донести раввину и подраввину, а при начале следствия бежал было из Видз, собственно из опасения ответственности. Видзские: раввин Давид Гинзберг и подраввин Омер Абрамович, которые по изъяснению Савицкой и Сапицкой, утверждая их в намерении изменить христианскому исповеданию, обратили в свой закон; еврей Гирша Кушелевич уличил оных раввина и подраввина, что по их приказанию принял он Савицкую и Сапицкую в дом свой на кладбище и они дали ему свидетельство, по которому он препровождал обращенных из

одного места в другое, и получил от еврейских кагалов вспомоществование; Меер Вениаминович показал, что подраввин есть главнейший преступник сего дела, в чем хотя Гинсберг и Абрамович не признались и самое свидетельство не отыскано; но как ничем не опровергли они учиненных против них показаний; обращение же не могло совершиться без их ведения, яко духовных лиц; а в свидетельстве, выданном Савицкой от Грубинского раввина, написано, что Савицкая и Сапицкая имели в руках своих бумаги, данные от видзских духовных Гинсберга и Омера в том, что они обратились в еврейскую веру; следовательно, все таковые причины и побег подраввина Омера довольно открывают преступление их, и за силою указа 1775 года апреля 28-го (мая 1-го) дня одно упорство в признании не может быть причиной для их оправдания. Подраввин местечка Солоцка Пафталиович и жена его: первый довершил обращение; а последняя в оном участвовала, в чем они, подобно упомянутым двум евреям, не признались, но согласными с воинскими процессами доводами обнаружили виновными, ибо кроме показаний Савицкой и Сапицкой евреи Кушелевич и Ицка свидетельствуют против них в том, что они довершили с прочими солоцкими духовными обряды обращения, что подтверждает и письменное свидетельство Грубинского раввина, в коем изъяснено, что от сего подраввина Пафталоовича и других Солоцких духовных, скрывшихся во время следствия, получено извещение, что обращение завершилось в Солоцком духовном собрании).

Глава 13

Показание еврея Кушелевича и жены его

«Еврей Кушелевич и жена его, по собственному признанию своему, приняли к себе в дом Савицкую и Сапицкую, обучали их еврейским молитвам, и по совершении кагалных обрядов Кушелевич вывез их из Видз и был при завершении обращения. Женившийся на Сапицкой еврей, отец его Давыд цирюльник, солоцкие, Верник Абрамович, школьник Яхелиович, подраввин Поселиович и Зельвиолович, совершившие бракосочетание и подписывающиеся под брачным контрактом, и посему явные соучастники преступления. Но из них Яхелиович и Зельвиолович уже умерли, а прочие бежали. Сверх сих главных виновников преступления оказались прикосновенными к оному Лейзер Абрамович и Мовша Кельманович Гурвич с женами своими - у оных евреев находились в услужении Савицкая и Сапицкая, и хотя сами они не сознались в том, чтоб склоняли Савицкую и Сапицкую в перемене закона или знали бы о сем, однако же следующие обстоятельства доказывают, что они не могли не ведать о таковом случае. По собственному их признанию, по самый день обращения Савицкая и Сапицкая находились у них в услугах, а по словам сих последних, еврея Кушелевича и жены его, они, Абрамович и Нельманович, приходили к Кушелевичу за оными девушками и брали их в город, даже еще ночевали в оном для того, чтобы неожиданным вдруг скрытием не навлечь подозрения. По следствию же оказалось, что уже после того, как началось обращение, Савицкая ночевала у Абрамовича, а Сапицкая у отца своего, к которому была приведена женою Гурвича, а на другой день обе они, возвратясь к Кушелевичу, были вывезены из Видз. Кроме того еврей Вениаминович, сохранивший Савицкую, жил тогда у Абрамовича и на очных с ним ставках уличил его, что он знал обо всем. Таким образом заpiresательство оных участников не может быть уважено, в особенности же Абрамович, судя по тому, что он уже был судим и оставлен в подозрении по двум весьма важным делам, а именно: о нападении на фальварок Казирского и об убийстве помещика Сабецкого. Школьник Берко Югман, вопреки заpiresательства его в знании о настоящем случае, уличается в том показаниям и Кушелевича, жены его и Меера Вениаминовича, ибо на очных с ним ставках первые изъяснили, что он приходил на кладбище к Савицкой и Сапицкой для узнания о их

намерении, объявил приказание кагала о принятии их на кладбище и был при отправлении из Видз; а последний, что он говорил ему, что раввин и подраввин выдали свидетельство об обращении католичек. Каковых улик Югман ничем не отвел, то по сему и по состоянию его в числе членов общества нельзя дать веры его отрицанию и освободить от законного наказания. Наконец в знании и обращении означенных девушек и недонесении о том изобличаются солоцкого кагала кантор Борух и госпитальник Ицка; первый уличен показаниями евреев: Кушелевича и Ицки, и тем, что давал поводы для обращенных, а второй собственным своим признанием, что из любопытства был при совершении обрядов обращения и не донес о том, почитая дело сие неважным. Сообразив меру важности преступления каждого из всех прописанных лиц, силою уложения 22 главы 24 пункта указа 1838 г. июня 3 (июля 3) дня Литовского статута, 12 раздела 9 артикула и Устава Благочиния 242 статьи, Правительствующий Сенат находит, что согласно с оными Виленский главный суд определил: наказать Меера Вениаминовича 10, подраввинов: Оше-ра 15 и Нефталиовича 10 ударами кнутом, а потом сослать в каторжную работу; жену Нефталиовича вместе с мужем сослать туда же в работу без наказания, а еврея Ицку наказать 50 ударами плетью с оставлением в прежнем жилище. Что же касается до кантора Боруха и Гирши Кушелевича с женою, то хотя освобождение первых двух от телесного наказания по старости лет, сообразно с указом 1798 года, ноября 19 дня, а присуждение последних к наказанию 25 ударами плетью соответствует преступлению их, но освобождение оных по старости же лет от ссылки в Сибирь с оставлением их в Виленской губернии, - противно означенному указу и таковому же последовавшему 9 (30) апреля 1814 года. Равным образом невозможно согласиться с намерением гражданского губернатора об оставлении Лейзера Абрамовича в одном подозрении и с решением главного суда о Мовше Гурвиче и Верке Югмане, чтобы быть и им в подозрении, и притом первого оштрафовать ста рублями за держание у себя в услужении христианки; поелику выше сказано, что все оные три еврея не только знали об обращении католичек и не донесли о том, но по действиям своим открываются участниками преступления, следовательно, оставление их в подозрении несоответственно будет ни важности преступления, ни тому законному наказанию, какому подвергнуты главные преступники.

По сим уважениям Правительствующий Сенат определяет: 1) Решение главного суда о евреях Вениаминовиче, Ошере, Нефталионовиче, по силе сего последнего и еврею Ицке утвердить. 2) Евреев Боруха и Кушелевича сослать в Сибирь на поселение общее с женою последнего. 3) Евреев Абрамовича, Гурвича и Югмана, наказав каждого по 40 ударов плетью, сослать в Сибирь. 4) Прочих прикосновенных или участвовавших в том, а именно вудзских и солоцких евреев: рабы Берка, Зыска, Розенберга, Лейба резника, Лейзаровича и Иогелиовича, то хотя никто из них ни в чем не признался и нет по делу законных против них свидетельств; но как нельзя допустить, чтобы кагальные, яко начальники еврейского общества, могли не ведать о столь важном случае; прочие же евреи совершенно не оправдали себя в оговоре одних из них Савицкой и Сапицкой, а других евреями Вениаминовичем и Кушелевичем: то по сему всех их оставить в подозрении под надзором местной полиции и не допускать ни к каким общественным должностям. 5) В прочих статьях решение главного суда оставить в силе своей. А как осуждение преступников последовало прежде 19 ноября минувшего 1825 года, Всемилоштивейшим же Манифестом 1 января сего года постановлено: "Преступников, осужденных по день восшествия нашего на престол, т. е. по 19 минувшего ноября к торговой казни или телесному наказанию и к ссылке в каторжную работу, или в Сибирь на поселение, освободить от казни и наказания, сослать только в работу или на поселение", - то на основании сего манифеста, не подвергая упомянутых преступников приговоренной торговой казни и телесному

наказанию, сослать из них Вениаминовича, Ошера и Нефталионовича с женою в каторжную работу, а прочих в Сибирь на поселение. Об исполнении чего Виленским губернскому правлению и главному суду предписать с обращением в последний подлинного дела. Причем губернскому правлению поставить в неперменную обязанность подвергнуть законному взысканию виновных в освобождении на поручительство некоторых из подсудимых по столь важному делу. А между тем употреблять всевозможные меры, чрез губернское правление к отысканию скрывшихся и других видимых из свидетельства Грубенско-го раввина преступников, и по сыске предать их строгости законов; о чем особенно сообщило бы в Курляндское губернское правление насчет упомянутого раввина; наконец настоящий случай и определенное виновным по оному наказание к предупреждению впредь совершения подобных преступлений против государственных постановлений опубликовать в тех губерниях, где Высочайше утвержденным 9 декабря 1804 г. положением о евреях дозволено им пребывание, и именно: Литовских, Белорусских, Малороссийских - Киевской, Минской, Волынской, Подольской, Астраханской, Кавказской, Херсонской и Таврической, равно и Белостокской области; и о том в губернские правления послать указы с тем, чтобы о прописанном равномерно было объявлено и в еврейских кагалах; причем строго подтвердить правлениям, дабы местные полиции, по словам указа 22 апреля 1820 года и изображенных в оном коренных узаконений, строго наблюдали, чтобы люди христианских исповеданий отнюдь не были в услугах у евреев. О чем Малороссийскому и Литовскому военным и Белорусскому генерал-губернаторам, главным судам и равным с оными судебным местам помянутых губерний дать знать указами, а в 1-е и 2-е отделения 5-го департамента и во 2-е отделение 6-го департамента Правительствующего Сената сообщить сведения. И поелику настоящим заключением осуждаются по наказанию более 9 человек, то на основании Высочайшего повеления 22 декабря 1817 года (9 января 1818), не приводя оного заключения в исполнение, испросить чрез г. министра юстиции Высочайшее соизволение. Приказали: о должном исполнении собственноручного Высочайшего повеления Его Императорского Величества, объявленного в 31 день августа сего года комитету гг. министров с изображением определения Правительствующего Сената предписать Виленским: губернскому правлению и главному суду указами с обращением в последний подлинного дела; а о прописанном случае и об определенном виновным по оному наказании, - к предупреждению впредь совершения подобных преступлений против государственных постановлений, - опубликовать в тех губерниях, где Высочайше утвержденным 9 декабря 1804 года положением о евреях дозволено им пребывание, а именно: Литовских, Белорусских, Малороссийских - Киевской, Минской, Волынской, Подольской, Астраханской, Кавказской, равно и Белостокской области, и о том в губернские правления оных губерний и Белостокское областное управление послать указы с тем, чтобы об оном равномерно было объявлено и в еврейских кагалах. Причем строго подтвердить правлениям, дабы местные полиции, по словам указа 22 апреля 1820 года и изображенным в оном казенных узаконений, строго наблюдали, чтобы люди христианских вероисповеданий отнюдь не были в услугах у евреев. О чем главноуправляющему гражданской частью в Грузии, Астраханской губернии и Кавказской области, Малороссийскому и Литовскому военным и Белорусскому генерал-губернаторам, главным судам и равным с оными судебным местам помянутых губерний дать знать указами...

Не без основания полагая, что путем печати всего удобнее могут пропагандироваться всевозможные заблуждения, -и между прочим евреи для распространения своих лжеучений всего легче могут ею пользоваться, - правительство обратило внимание и на это, и в предупреждение этого неудобства, узаконило 1826

года, июня 10, следующие постановления по цензурному ведомству, касающиеся еврейских книг.

§ 194. Запрещаются еврейские книги, изданные до сего времени в России без разрешения цензуры.

§ 195. Дозволяется печатать в России следующие еврейские книги: 1) книги священного писания без толкований и 2) молитвенники без прибавления о предметах посторонних.

§ 196. При рассмотрении прочих еврейских книг цензоры, сверх общих правил руководствуются в особенности нижеследующими:

§ 197. Книги, в коих содержится хуление на христианство и на Божественного основателя его, воспрещаются.

§ 198. Равным образом воспрещается печатание книг, в которых внушается евреям ненависть или презрение к людям не одной с ними веры и преподаются правила, противные нравственности и общественному благоустройству, как например: запрещается свидетельствовать в пользу христианина, или позволяется обманывать христианина.

§ 199. Спорные книги между сектами еврейскими могут быть одобряемы к печатанию, если в них нет противного цензурным правилам».

Глава 14

О пропаганде евреев в Польше

Когда евреи в Польше, получив силу и свободу, занялись обращением христиан в еврейскую веру, то поневоле католическое духовенство взялось противодействовать, прежде всего литературно. В 1540-х годах появилась книга: Об изумительных заблуждениях евреев. «De stipendis erroribus judaeorum». (Czacki Rozprawa o Zjdach, стр. 46, 1860 г.). Автор требует суровых мер против евреев, как, например, разрушения вновь воздвигаемых синагог и ограничения еврейского населения в городах определенным числом¹. В 1543 г. ксендз *Станислав Львовчик* издает в Кракове книгу под заглавием «О святых, убиенных иудеями» («De Sanctis interfectis a judaeis»). Кончает он свою книгу напоминанием, что евреев следует совершенно изгнать из Польши².

¹ Чацкий - там же.

² Czacki, O Litewskich I polskich, I.1, str. 106, изд. 1861.

Другая предохранительная мера против «заражения иудейством» заключалась, по мнению католических ревнителей, в *обособлении евреев от христианского населения*. Такими «санитарными» соображениями особенно был озабочен тогдашний глава Польской церкви Петр Гамрат. Его крайне беспокоило то обстоятельство, что в некоторых польских школах еврейские дети учились вместе с христианскими. В послании своем от 15 июля 1542 г. он доказывает весь вред, который проистекает из такого совместного обучения для религии христианской ввиду распространяющейся жидовствующей «эпидемии»¹.

¹ Czacki, Rosprawa, str. 99.

В видах общего и систематического противодействия иудейской ереси духовенство решилось *побудить светскую власть к ограничению прав евреев* и сверх того *восстановить древние церковные постановления*, имевшие целью унижить евреев в глазах христианского населения, обособить их во всех сферах жизни и внушить к ним презрение, как к отверженным. Многие из этих постановлений были введены в Польше уже давно и особенно торжественно подтверждены Калишским Синодом 1420 г. (при

Владиславе Ягелло); но с течением времени они пришли в забвение, и только некоторые из них (законы об отличительной еврейской одежде) получили вновь подтверждение в Петроковском сейме.

Предстояло освежить их и дополнить новыми элементами, сообразно требованиям времени. Это сделано было на Синоде польского духовенства, происходившем в 1542 г. в Петрокове, под председательством Петра Гамрата. «Конституция» этого Синода о евреях, разосланная по епархиям, отличается чрезвычайною странностью тона и резкостью выражений. Вот ее содержание:

«Святейший Синод, принимая во внимание, как много опасностей грозит христианам и Церкви со стороны массы изгнанных из всех соседних государств и допущенных в Польшу евреев, которые не стесняются смешивать святое с безбожным, - постановил:

1. Дабы вследствие большого скопления их в стране не произошло еще худшего, чего следует опасаться, решено *ходатайствовать перед его величеством королем*: чтобы количество евреев в провинции Гнезненской и главным образом в городе Кракове было низведено до определенных размеров, таких именно, какие отводимый им район может вместить.

2. Чтобы в прочих местах, где они, евреи, с давних времен не имеют пребывания, не давать им права жительства, запретить им покупать там дома от христиан, а купленные обязать их продать обратно христианам в течение известного срока, по истечение коего эти дома, если они еще не были проданы, имеют поступить в собственность королевской казны.

3. Чтобы новые синагоги, даже те, которые построены ими в Кракове, приказано было разрушить.

4. Так как Церковь терпит евреев лишь для того, чтоб они напоминали нам о муках Спасителя, то численность их отнюдь не должна возрастать; согласно же постановлениям святых канонов, им разрешается только починять старые синагоги, но не возводить новые.

5. Кормилицам христианкам возбраняется кормить еврейских младенцев и обратно. Ходатайствовать, чтобы король запретил это под страхом строжайших наказаний, хотя, впрочем, и епархиальные священники имеют право возбранять подобные вещи.

6. Сверх того, следует запретить евреям выставлять свои товары для продажи в публичных местах, в городах и местечках, также на ярмарках: пусть продают их только в домах своих.

7. Евреи обязаны носить одежду, которая бы отличала их от христиан; как это было некогда и как до сих пор делают во всех других странах.

8. Возбраняется евреям держать у себя слуг и подчиненных из христиан; если они таковых имеют, то должны непременно отпустить их на волю.

9. Евреи в Кракове могут иметь среди христиан не более шести складов для своих товаров, согласно давнишним договорам, утвержденным королем.

10. Евреи во многих местах занимают с разрешения светских панов должности управляющих, так что те, которые должны быть рабами христиан, получают через это власть и суд над христианами.

11. Евреи в дни праздничные открыто работают и торгуют, вопреки святым канонам и уставам земского права, что ведет к всеобщему соблазну для христиан, к их утеснению и унижению. А потому необходимо, чтобы его величество король воспрепятствовал этому и запретил это своим королевским эдиктом».

В этом документе нашли себе ясное выражение обе вышеупомянутые цели духовенства. С одной стороны, возобновляются забытые канонические правила,

имеющие целью ограждать христианское население от «соблазна» со стороны иудейства (запрещение держать слуг и кормилиц из христиан, работать и торговать в церковные праздники), обособлять евреев и внушать к ним презрение (закон об отличительной одежде, об отведении особого района для евреев в городах). С другой стороны, возбуждается ходатайство перед королем об ограничении личных и общественных прав евреев, об уменьшении численности евреев в городах, и особенно в Кракове, о назначении для них особой «черты оседлости», вне которой не имеют они права жить и приобретать недвижимую собственность, о разрушении новых синагог, о запрещении торговли в публичных местах и т. п. Из всех этих *pia desiderata* духовенства некоторые уже вошли в законную силу, а другим предстояло в скором времени осуществиться. Так, законы о том, что евреи не имеют права занимать должности управляющих, и канонические правила об отличительной одежде утверждены, как мы видели, сеймовой конституцией 1538 г. Запрещение держать кормилиц-христианок и ограничения относительно христианской прислуги возобновлены Сигизмундом I в грамоте литовским евреям от 1540 г. Прочие желания духовенства осуществлялись постепенно в виде королевских распоряжений относительно отдельных еврейских общин Польши. Так, в 1544 и 1545 гг. Сигизмунд ограничил число евреев в Познани, приказав выселить оттуда всех пришлых, «чужих» евреев; за несколько лет перед тем он по ходатайству магистра запретил познанским евреям жить вне своего квартала, ходить толпами по улицам в дни христианских праздников etc. Подобные же ограничения вводились постепенно и в других местах. К началу XVII века вышеприведенная программа духовенства была уже узаконена в большей части своих пунктов...

ТРАКТАТ III ОБЩИЙ ОБЗОР ПРОЗЕЛИТИЗМА

Глава I

Еврейский мученик Гер-Цедек (святой), граф Потоцкий

В заключение не лишним считаем воспроизвести литературную историю, в которой выразились стремления евреев к распространению своей религии и которая по самим именам героев верно указывает вкусы и наклонности еврейства. Прозелитом иудейства в ней является граф Потоцкий, один из представителей знаменитейшей и, главное, богатейшей польской фамилии. С очевидным умилением чуть не на каждом слове легенда повествует, что родители прислали ему денег. .. он потребовал у них денег... они послали ему огромную сумму денег. Рассказ называется «Гер-Цедек» (быль XVIII). Талмуд признает три категории инородцев: 1) «Гер-Цедек» - инородец праведный в еврействе; 2) «Гер-Тошаб» - сравненный с евреями во всех гражданских отношениях; 3) «Шиво-бейсах» - семь ханаанских племен, которые не пользуются своими правами.

Мы заимствуем легенду у известного писателя Крашевского, который перевел ее с еврейского. Вот что Крашевский рассказывает: «В Вильне высоко чтут память так называемого Абрагама Абрагамовича, который, исходя из высокого рода христиан-католиков, принял еврейскую веру в Амстердаме и, возвратившись в "край", был сожжен неподалеку от замка; пепел его похоронен за еврейским кладбищем, и посадили на том месте вербу, которая и теперь существует на старом еврейском кладбище (ибо скончавшихся необыкновенной смертью евреи не хоронят на самом кладбище), где на могиле его и растет это дерево. Тризну его празднуют во второй день пятидесятницы в виленской синагоге. Услышав рассказ о его жизни, узнав о существовании рукописи, в которой изложена вся эта история, мы постарались приобрести оригинал, что стоило нам немалых трудов, и помещаем здесь перевод во всей оригинальности и наивности его формы и языка. В примечании к тексту

Крашевский прибавляет: "Оригинальную рукопись приобрел я на вес золота, а может быть, и того дороже, и должен был обещаться, что не "выдам", от кого ее имею. Я перевел рассказ с помощью Александра Элленбогена. Несколько мест я вынужден был опустить¹. Рассказ написан на чистом еврейском языке"».

1 Эти места, по-видимому, были не удобны для помещения в печати христианским писателем, как заключающие, вероятно, неприличные выражения о христианской церкви и о пастырях оной.

Глава 2

Перевод еврейского документа о графе Потоцком

«В 479 году шестой тысячи (по см. 1719 г. обыкновенного летосчисления) жил великий пан в земле польской и имел мудрого сына. Мальчик вырос. Отец его любил и послал его в королевский город Париж, город короля французского, полный мудрецов и писателей, где для каждой мудрости есть особенная школа, в которой и учатся молодые люди. В то же время жил в земле жмудской другой пан, не из важных, по имени Заремба, и родился у него сын. Мальчик вырос и сделался великим мудрецом, любознательным ко всему, что глаза его увидали. И послал его отец в столицу, в Вильно, учиться, и юноша скоро изучил все науки и знал их в десять раз лучше всех сверстников, и добрая слава его распространилась между всеми панами, и дали они юноше много денег и послали его в город Париж, столицу земли французов, учиться там в академии. Прибыл юноша в Париж, и приняли его с большими почестями, и стал он товарищем сына великого пана польского по фамилии Потоцкий.

Однажды товарищи отправились погулять по городу, осмотреть его здания и дворцы; и захотелось им пить. Вошли они в винный дом и сели там пить. Тут они увидели недалеко в саду, небольшой шатер, а в нем - старого немецкого еврея, сидевшего и читавшего какую-то книгу. И пошли товарищи в шатер осмотреть, что изучает он так прилежно; посмотрели в книгу и не знали, что в ней было написано. И спросил сын пана своего товарища мудреца, не умеет ли он читать эту книгу. И отвечал Заремба: "Не знаю, никогда не слыхал об этом языке до настоящего дня". Стали товарищи расспрашивать старца, что в этой книге, что это за письмена и что за язык книги, которую он читал?

И ответил им старец:

- Язык этот, - язык священный, язык еврейский.

И попросили они рассказать им, что написано в книге. Еврей передал им с толковым объяснением несколько слов. И показались в их глазах эти слова хорошими. И спросили они его, все ли правда, что написано в этой книге? И старец отвечал:

- Это все истинно, верно. И сказали ему юноши:

- Почему же наш раввин не учит нас по этой книге? И ответил им старец:

- Нам дана различная от христиан вера.

И было его мыслью укрепить в них их веру. И сказал он им, что все паны укрепляют свою веру и потому объявили великое проклятие, чтобы никто из вашего народа не учил своего сына по этой книге. Вот почему ваш раввин не учит вас по этой книге. Но товарищи стали сильно умолять того старца, чтобы он поучил их, а сын магната обещался даже хорошо заплатить ему, и старец согласился поучить их и назначил им по часу три раза в неделю.

В полгода выучили они все Пятикнижие, и вошли в их сердца слова Закона, и стали точно другие люди: начали изучать Ветхий Завет в особенной комнате. Из-за этих занятий они не находили времени для учения в академии и не ходили в свой храм для молитвы.

И призвал молодых людей раввин их и стал увещевать и упрекать их, на что магнат ответил своему раввину сильными словами.

Однажды оба товарища пошли прогуляться в поле (за городом); слуги их шли за ними. И уселись они оба в отдаленном месте, и сказал сын магната своему товарищу:

- Братец! Хочу открыть тебе все тайны сердца моего, не открывай же их никому.

И ответил Заремба:

- Сохрани меня Бог, чтобы я такое дело сделал. И магнат сказал:

- Дал я себе слово в душе убежать отсюда в Амстердам и принять там веру евреев.

И ответил ему его товарищ:

- Как ты, так и я. И я так сделаю, когда получу деньги на дорожные расходы.

И поклялись они оба, и целовались между собою, и сказали: "Бог да будет свидетелем между нами!" И встали, и возвратились в город, и еще долго совещались между собою и наконец порешили, чтобы сын магната отправился в город Рим, ибо они еще не были уверены (еще скакали на двух дорогах), истинна ли вера евреев, чтобы по ней жить, или благопочитание папское правдивее, чтобы в нем пребывать; там-то, в Риме, он должен был узнать истину, есть ли правда в римском богослужении.

И написал сын магната письмо к своему отцу-магнату, прося его выслать деньги, ибо желает ехать в город Рим. И поехал он, и прибыл в город Рим, и папа принял его с великими почестями, и стал он учиться в академии папы, и что неделя, то задавал пир для всех господ (магнатов папских) и для всех господ слуг папы, и раздавал им богатые подарки. А был у него один приятель, приближенный папский; и спросил он однажды сего слугу папского:

- Расскажи мне, на милость, что-либо об обычаях папы и его святости и священнодействии, и как он восходит на небо?

И отвечал ему слуга папский:

- За добрый подарок я расскажу тебе все отчетливо, - что все это неправда и что папа не восходит вовсе на небо, и в день святой (день скорби, что они называют постом), когда люди говорят, будто он сидит в глубочайшем спокойствии, погруженный в думу, и затем восходит на небо - все это вовсе не так... Так-то он поступает во все время поста.

И принял сын магната к сердцу речь и сказал себе: "Теперь наступил час выйти мне из мрака и обратиться к Богу! - да будет имя его благословенно, что привел на путь истины!" И убежал он из Рима, прибыл к берегу морскому и сел на корабль. Приехав в Амстердам, он перешел в еврейскую веру. И сидел он там несколько месяцев, а его товарищ и друг не имел о нем, сыне магната, никакой вести, ибо писать он не мог, чтобы не открылась их тайна».

Глава 3

Товарищ графа Потоцкого Заремба

«Таким образом Заремба остался в Париже, пока кончил учение, и тогда возвратился в край Литовский и проездом посетил город гетмана Тышкевича, который был одним из приятелей отца его и ему прежде дал деньги на пребывание в Париже. Приехал он в замок гетмана, чтобы переночевать там, и Тышкевич принял его с великими почестями и задержал его около месяца, а потом умный Заремба пожелал уехать. И сказал ему гетман Тышкевич:

- Открою тебе тайну души моей, - хочу выдать за тебя единственную дочь мою, ибо полюбил я тебя очень!

Юноша дважды поклонился ему и сказал:

- Чем такую милость заслужил я в твоих глазах? Отец мой, ты знаешь, из рода бедного и худого, а ты - мой великий государь и пан!

И сказал ему гетман:

- Если ты мал в твоих глазах, то велик в моих. - И послал гетман письмо к отцу юноши. И прибыл его отец к гетману, который задал большой пир. Взял юноша на доброе счастье в жены дочку гетмана и стал велик между всеми панами. И все дела края зависели от его воли.

Прошло несколько времени, и жена его забеременела и родила ему сына. Тесть его задал большой пир для всех панов Литвы. Через месяц и из-за великого спокойствия и счастья забыл Заремба условие и клятву, которую дал товарищу своему, сыну магната.

В эти дни прибыли с почты письма, из земли польской, что сгинул сын магната великого Потоцкого, который поехал в город Рим, и неведомо, где он.

Услыхав это, товарищ его сильно огорчился и стал упрекать себя, что забыл долг клятвы, учиненный между ними, ибо догадался он, что друг его верно убежал в Амстердам, чтобы перейти в веру еврейскую; и было ему горестно изменить клятве, ибо стало ему понятно, что сын магната узнал доподлинно папское благопочитание. И очень печалился он от того в своем сердце, и лицо его изменилось от великой скорби. Понял тесть его, что он в великом горе и заботах. И спросил он его: "Что с ним такое?" Отвечал он, что нездоров и просил тестя позволить ему ехать к отцу. Тесть вышел и приказал дать ему карету и коней. И поехал он, и жена его, и его сын к отцу, и, пробыв там месяц в печали, написал он письмо к своему тестю, что желает ехать в Кенигсберг, чтобы рассеяться. И прислал ему тесть много денег. И поехал он, и жена его, и сын его, и прибыли они в Кенигсберг, и пробыли там с год. Понравились им и нравы людей прусских, и то, что их сельские жилища красивее жилищ литовских, и сельский житель там живет в лучшем доме, чем в Литве пан. И сказал он своей жене: "Напишем письмо к твоему отцу, чтобы прислал нам денег, и купим здесь себе имение". Понравилась эта речь жене, и она написала своему отцу, который действительно выслал им много денег. А когда деньги были получены, Заремба объявил жене, что едет в землю голландскую, и есть корабль, который отправляется в Голландию. И сказала она ему: "Поеду и я с тобой, и взглянем на прелести страны". Сели они на корабль и прибыли в Амстердам, где и наняли прекрасное жилище».

Глава 4

Заремба и его жена принимают еврейский закон

«Утром второго дня пошел тот господин Заремба к раввину города и объявил ему, что желает перейти в веру еврейскую. И отвели ему особенную избу, и обрезали его и сына его, которому было лет пять, когда его обрезали. А жена его все поджидала мужа, а он целый день не возвращался. Вечером пошла она со слугою отыскивать мужа и сына. А он послал ей навстречу сказать, чтобы не искала, ибо перешел он в веру еврейскую. Как услышала она это, так и упала на землю без чувств. И поставили ее люди на ноги и спросили ее: "Что с тобою?" А она кричала громким голосом: "Мой муж стал евреем!" И посмеялись над нею люди и сказали ей: "Здесь вольно каждому поступать, как ему угодно". И пошла она, и пришла в избу, где находился ее муж. И закричал он ей громко, чтобы не подходила к нему, ибо еврей человек низкий, а ты великая барыня, дочь гетманская. Заплакала она и стала умолять его и сказала: "Приму же и я еврейскую веру!" А муж ей сказал: "Хорошо, если ты хочешь перейти в еврейскую веру, то ты должна поучиться еврейскому закону, и ты увидишь, что много тягостных заповедей, не так как в вере других, которым все дозволено. Когда же научишься всему, узнаешь все, и все так же пожелаешь перейти в веру еврейскую, то тебя примут с любовью". И понравилась эта речь жене его, и пошла она к своей хозяйке, и попросила ее послать за женщиной, которая могла бы наставить ее в вере

еврейской. А как кончились дни ученья и она хорошо научилась, она пошла к мужу и послала за судьей. И он объявил ей строгость заповедей, какая кара ждет за их нарушение и какая награда за их исполнение. Затем приказал он женщинам окунуть ее в воду. И стала она еврейкой. Затем она послала к своему мужу и с радостью объявила: "Вот теперь как ты, так и я". И сказал ей муж: "Хорошо ты сделала, что приняла эту веру, но скажу тебе, что желание мое жениться на женщине из евреев, а ты - ты выйди замуж за еврея, ибо вместе с тобою мы не будем знать хорошо, как совершать обряды - потому возьму еврейку, и будет она наставлять меня в **законе**, а тебя будет наставлять твой муж - еврей, за которого ты пойдешь".

И ответила она ему:

- Расскажу я тебе историю, которую читала я в хрониках: "Шли двое в лесу и заблудились, и шли они несколько дней в большом страхе, не находя дороги. Но вдруг совершилось с ними чудо, и они попали на прямую дорогу. Но как только вошли они на дорогу, один говорит другому: "Теперь разойдемся муж от мужа, - я одесную пойду один, а ты ступай один ошую". Тогда товарищ ему ответил: "Где же справедливость? Когда блуждали мы, - мы шли вместе, а как теперь мы вышли на прямую дорогу, ты от меня желаешь отделиться. Теперь-то нам вместе и идти надлежит и радоваться чуду, которое Бог сотворил нам". И ты так поступить хочешь. Когда мы блуждали в дебрях незнания, ты был моим мужем, теперь, как нашли мы истинный путь, ты от меня отделиться желаешь. Это несправедливо! Наоборот, будем вместе и будем радоваться чуду, совершившемуся с нами по милости Бога".

И усмотрел муж доброту сердца ее, и взял ее в жены, и жил в Амстердаме долгое время, и потом отправился в землю израильскую (Палестину).

А Гер-Цедек между тем поехал сперва из Амстердама в немецкую землю. Но не мог стерпеть он обрядов тамошних и отправился из немецкой земли в землю русскую, а из русской в Литву и жил там несколько недель. Однажды в синагоге он увидел какого-то мальчика, сына портного, который скакал шумно в школе, кричал громко и шалил. И покричал на него скромный Гер-Цедек, чтобы не шалил, а мальчик ответил ему гордо, с большой дерзостью.

И сказал Гер-Цедек: "Вижу я по всему, что он не вырастет в вере израильской и изменит ей, ибо дерзость его велика". Услышав это, отец мальчика рассердился сильно за то, что сказал он про его сына: он изменит своей вере. И пошел он к панам и донес им, что тут живет Гер-Цедек.

Тотчас они послали слуг, и привезли его на двор, и заковали в кандалы железные, и отправили в столицу, в Вильно. И узнали его великие паны, что он сын магната польского Потоцкого, упали они пред ним и сказали ему:

- Откуда тебе такая глупость?

А он не слушал слов их, не отвечал им ничего, и сильно их разгневало его молчание, и сказали они ему:

- Над кем ты смеешься, с кем ты шутишь, ведь тут речь идет о твоей жизни?

И отвечал он им:

- Глупы вы - и все; как мне отвечать вам! Ведь не назвали вы меня моим именем, ибо я еврей, и имя мое Абрагам, а вы назвали меня Потоцкий, а это имя не еврея, и сочли меня не евреем, а потому не отвечал я вам.

И посадили они его в темницу, и прислал ему епископ крест золотой и сам пришел к нему и сказал:

- Окажи мне надлежащую честь! И отвечал он:

- Было бы справедливо, чтобы я оказал вам честь и снял перед вами шапку, ибо вы великий пан, а я еврей, человек мизерный, худородный, презираемый, изгнанник бедный; но вы держите крест - и шапки перед вами снимать не могу.

И очень это рассердило их, и ушли они от него в гневе. И послали к нему красивую женщину, чтобы уговорила она его. Но не послушал он их речей и просидел в темнице больше года, и завелись черви во внутренностях его.

И сказал он:

- Ешьте мое тело, ибо тело мое питалось нечистым мясом. А второго дня праздника Швусс (пятидесятницы) вышел

приговор, чтобы сжечь его; сильно просили его пред сожжением, чтобы возвратился он в их веру, а он над ними смеялся.

Тогда приказали они палачу вырезать ему язык и вырвать его из затылка. Когда же мучили его, он громко и радостно превозносил Бога, говоря:

- Будь благословен ты, Боже, что освящаешь свое имя всенародно!»

Глава 5

Евреи достают пепел сожженного Гер-Цедека (Потоцкого)

«А на евреев в тот день пал страх и темнота великая, и никто не выходил за дверь дома своего. Только один вышел, а имя его рабби Лейзер Зискес блаженной памяти - ибо не было у него знака бороды, - пошел он на место сожжения и стал между другими. И удалось ему с помощью подкупа, что дал он помощнику палача, который принес ему немного пепла от тела набожного и чистого, а все уничтожено было пламенем. И достал он немного крови от тела его. Одна женщина рассмеялась и открыла свои губы, когда палач вырезал ему язык и покривил его уста, и та женщина онемела, а у тех, кто дал дрова на его сожжение, сгорели дома их дотла. Так да погибнут все враги Твои за кровь слуги Твоего! На другой день пришло письмо, что не надо убивать его, но было уже поздно.

И жил в те дни на Руси человек, который повествовал, что был Гер-Цедек в городе Вильне и принял там мученичество всенародно...»

Глава 6

Совращение евреями трех христианок в еврейскую веру

Мы заимствуем рассказ об умерщвлении христианского мальчика из велижского дела, которое помещено в нашей книге «Об употреблении евреями христианской крови». В решении по этому делу доказано, что евреи обратили трех православных женщин в еврейскую веру. В 1825 году, во время проезда блаженной памяти Государя Императора Александра I чрез Велиж, солдатка Терентьева послала Его Величеству просьбу, в коей, называя мальчика, Федора Емельянова сыном своим, жаловалась на то, что он погиб от руки евреев. По сему поводу дело было возобновлено: следствие поручено сначала особому чиновнику; потом прислан был по высочайшему повелению флигель-адъютант Шкурин, образована целая следственная комиссия, а под конец еще прислан от Сената обер-прокурор, и дело поведено внести прямо в Правительствующий Сенат.

Будучи уже само по себе обширно и чрезвычайно запутано, оно сделалось еще более сложным, когда раскрылись по поводу его шесть или семь других подобных дел: о похищении евреями антимины, о поругании над ним и над Святыми Тайнами, об обращении трех христиан в еврейскую веру и об умерщвлении еще нескольких младенцев. Покрывало было сдернуто с целого ряда ужаснейших преступлений.

В Велиже у еврея Бермана была работницей Парасковья Пименова, у еврея Цетлина - Авдотья Максимова, у еврея Аронса - Мария Ковалева, все три хотя и христианки, но пообжившиеся с евреями, привыкшие к быту их, обычаям и обрядам. Козловская была еще очень молода во время происшествия; Ковалева была с детства безответною крепостною евреев Аронсовых, безответною до того, что, как показала

впоследствии, не смела даже объявить о весьма основательном подозрении своем относительно умерщвления хозяевами ее родного брата. Максимова была энергичная и безнравственная женщина, верная слуга евреев за деньги и за вино; Марья Терентьева, крестьянка сомнительной репутации, также жила в Велиже, прислуживала по большей части у евреев и так же была готова на все, как и Максимова, за те же деньги и водку издавна была главною пособницей евреев во всех подозрительных делах. Евреи этих-то распутных женщин употребляли как орудие во всех зверствах, где были участницами в умерщвлении и краже христианских младенцев, а потом обратили их торжественно в еврейскую веру.

Терентьева на следствии с раскаянием показала, что евреи лестью и угрозами ссылкой в Сибирь за убийство мальчика заставили их принять еврейскую веру, и описала в подробности весь обряд обращения их в стенах синагоги. После долгих наставлений они были подведены к кивоту, где хранятся заповеди при множестве зажженных свечей. Здесь всем трем женщинам зараз было читано исповедание еврейской веры на еврейском жаргоне, так как они хорошо понимали по-еврейски, будучи много лет преданными рабынями евреев. Между прочими обрядами, совершенными над этими женщинами, и о которых они рассказывали, Терентьева на следствии показала, что в синагоге их поставили на раскаленную сковороду, заставили поклясться в том, что они не выдадут христианам тайн, в которые были посвящены, и при этом зажимали им рот, чтобы они не кричали, так как все это происходило ночью в глубокой тишине; потом перевязали обожженные у них подошвы, намазав их мазью, и после всей этой церемонии в знак равноправности к еврейской вере дали и по лоскутку холста, напитанного кровью только что замученного в их присутствии ребенка, в мучениях которого они принимали деятельное участие. Женщины эти были переименованы вместо христианских еврейскими именами.

В Правительствующем Сенате при разборе этого дела произошло разногласие, почему дело внесено было в Государственный Совет, где состоялось 18 января 1835 года Высочайше утвержденное мнение, - «Христианок: крестьянку Терентьеву, солдатку Максимову и шляхтинку Козловскую, -за отступление от веры, в чем они сами сознались, - выслать в Сибирь на поселение, лишив Козловскую шляхетства. Затем Еремееву и прочих освободить, предав первую строгому покаянию».

Глава 7

Губернский секретарь Крюгер — жидовствующий

По отношению к прозелитизму приведем выдержку из Саратовского дела об умерщвлении евреями двух христианских мальчиков. Дело это рассмотрено было в Сенате, а потом в Государственном Совете, в решении коего говорится: 4 мая 1853 года отставной губернский секретарь Иван Иванович Крюгер, встречаясь с коллежским регистратором Вырыпаевым и писцом 1-го разряда Кудрявцевым, как сии последние показали под присягою, начал при зашедшем у них разговоре о пропавших в Саратове двух мальчиках говорить, что знает виновных, сам присутствовал при убийстве евреями в молельне одного мальчика; и что сам содержит иудейский закон и получает от неизвестных ему евреев 25 рублей серебром содержания в месяц. Начальник губернии, по доведении о чем до сведения его, приказал служившему в его канцелярии коллежскому регистратору Вырыпаеву объяснить обо всем подробно следователю, г. Дурново. Вследствие сего и по поручению Дурново Вырыпаев склонил Крюгера подать следователю письменное объявление о происшествии в еврейской молельне. В объявлении своем надворному советнику Дурново от 7 мая 1853 года Крюгер объяснил, что 19 февраля 1853 года цирюльник, рядовой Михель Шлиф-ферман, привел в еврейскую молельню мальчика лет 13, над которым сделал обрезание в присутствии

Зайдмана, сторожа молельни Бермана, и что после того мальчик был замучен. На допросе у следователя Крюгер утвердительно показал следующие обстоятельства: осенью 1842 года он, Крюгер, посещая вдову, губернскую секретаршу Белошапченкову, с которой был в коротких отношениях, узнал рядового гвардейского экипажа Эздру Зайдмана, который жил с нею на одном дворе и бывал у нее по поводу денежных счетов по закладам, принимаемым от нее и принадлежавшим как ей самой, так и другим лицам.

Белошапченкова, желая выйти замуж за него, Крюгера, и слыша от него, что он не решается на брак с нею потому, что при ней находится малолетний сын ее, сообщила при случае об этом обстоятельстве еврею Зайдману, который предложил ей отдать ему ее сына за деньги, объясняя, что отправит его далеко из Саратова. Согласясь на предложение Зайдмана и получив от него задаток 150 рублей серебром, Белошапченкова передала о том ему, Крюгеру, спрашивая его совета. Крюгер вызвался сам переговорить с Зайдманом и беседовал с ним у Белошапченковой два или три раза. В последнюю из сих бесед Зайдман сказал ему, что будучи убежден в справедливости и истине своей веры, хочет сына Белошапченковой сделать евреем. При разговоре с Зайдманом о еврейской вере он, Крюгер, не только слушал его с вниманием и не противоречил доказательствам его относительно достоинств еврейской веры, но даже согласился с ним. Зайдман предложил и ему самому перейти в еврейскую веру из христианской, обещая за это богатство и уважение своих братии, должность раввина, потому что знал из рассказов Крюгера о том, что он учился еврейскому языку, и разные почести и уважение со стороны евреев. Сообщив Зайдману о сомнении Белошапченковой насчет того, может ли сын ее в таких летах перенести необходимый для вступления в еврейскую веру обряд обрезания, Крюгер сказал, что Белошапченкова его просила, и он сам желал бы посмотреть обрезание евреев, слышать и разумеать, какие читают молитвы и какие бывают при этом церемонии. Убедительные просьбы его о том, чтобы Зайдман уведомил его о времени, когда будет совершено обрезание, - и обещания со стороны его, что если он увидит, что в обрезании нет ничего опасного, то не только посоветует Белошапченковой отдать сына ее, но и сам вступит в число евреев, - заставили Зайдмана дать ему слово, что он скажет ему об этом в свое время. Вскоре после этого Зайдман, спрашивая его, бывал ли он когда в их молельне, и узнав, что он никогда еще не был в синагогах, позвал его посмотреть на их службу, куда он и пошел с ним вместе. На этот раз в молельне было довольно много евреев, и в числе их Янкель Юшкевичер, с которым по окончании обряда, когда почти все разошлись, Зайдман познакомил его, Крюгера, вероятно, вследствие предварительных их между собою о нем разговоров. Янкель спрашивал его, как ему нравится их служба и обряды, и потом, обратясь к вере еврейской, говорил, что она истинная, и затем вошел в подробное объяснение необходимости обрезания и умилоствления Бога принесением ему даже кровавых жертв и проч. В половине февраля 1853 года, 18 числа Белошапченкова прислала к нему записку, принесенную ей Зайдманом. В записке этой, присланной цирюльником Шлифферманом к Зайдману и писанной на разговорном еврейском языке, просили придти в молельню «вместе с приглашенным».

Глава 8

Обряд обрезания христианского мальчика

По приходе Крюгера к Белошапченковой, часу в 3-м пополудни, она сказала ему, что Зайдман дожидался его, чтобы идти вместе с ним в молельню посмотреть на обрезание еврейского мальчика, но, не дождавшись, ушел один. Затем он, Крюгер, отправился прямо в молельню, куда пришел часу в 5-м, когда еще было светло; ворота были отворены и караульных на дворе и у ворот он не заметил. Подойдя к сеням, он

увидел, что они были заперты; но когда постучался и сказал установленные слова: «Бара-раки арещ шамаам иам тогемо» (Он сотворил твердь, небеса, землю, море и бездну), - ему отворил двери Зайдман.

Слова эти ему сказаны были Зайдманом за день до обрезания в виде пароля для пропуска в молельню. В молельне он увидел еще четырех евреев, Шлиффермана, Янкеля Юш-кевича и двух солдат, Фогельфельда и Бермана, которых видел в молельне, когда приходил туда с Зайдманом, и ранее того, когда они проходили мимо его квартиры. Евреи стояли все вместе вокруг скамейки, и в середине их был мальчик лет 11 или больше, в одной белой рубашке, босиком. Янкель читал вслух по книге какие-то молитвы пред кивотом, т. е. шкафчиком, который стоял в углу комнаты и в котором были еврейские заповеди, накрытые чем-то. Вправо от него стоял столик, на котором лежало несколько книг большого и малого формата, из которых одни были в переплете, а другие без переплета. Читали из Моисея, а также 4, 5 и 6 главы из пророка Исаяи или Иеремии, в точности не припомнит, но знает только, что в читанных местах содержались сожаления пророка при виде запущенного храма Иерусалимского, воззвания к народу о покаянии и умиловлении разгневанного Бога, описания притеснений евреев язычниками и проч.

На столике горели из желтого воска свечи, довольно высокие, снизу толстые, а кверху тоньше, конической формы, числом три или четыре.

Впереди мальчика стояла скамейка. По прочтении молитв мальчика положили лицом кверху на скамейку, и Шлифферман начал делать обрезание каким-то особенным ножом дугообразной формы, который к концу несколько толще.

По окончании обрезания, продолжавшегося две или три минуты, мальчику ногтей не обрезывали. Мальчик сначала, как его положили, не кричал, а потом стал вскрикивать, но ему зажимали рот платком державшие его за руки евреи. По окончании обрезания евреи стали между собою о чем-то совещаться.

Глава 9

Выпускание крови из мальчика по ритуальному обряду

После того мальчика, стоящего после обрезания впереди всех рядом с Янкелем, подвели снова к скамейке, так что она находилась впереди его; потом, взявши за голову, нагнули его над каким-то поставленным на скамейке глиняным сосудом вроде чашки, причем мальчик стоял на полу, а все евреи, кроме Шлиффермана, держали его за голову и за руки. Шлифферман взял нож, но не прежний, а какой-то другой, вроде ланцета, и прорезал им кожицу пониже правого плеча, вследствие чего потекла кровь. Шлифферман еще прорезал ему в то же время жилу пониже затылка, из которой тоже текла кровь в тот же сосуд. Кровь из мальчика текла в продолжение нескольких минут. Как до выпуска из мальчика крови, так и во время совершения этого обряда и после него все евреи пели молитвы и псалмы. Истечение крови у мальчика остановил Шлифферман, сделав ему перевязку бинтами. Мальчик после истечения крови был очень взволнован и плакал, но ходить мог довольно свободно, хотя и был очень бледен; его поручили Шлифферману, чтобы он отвел его в избушку, находившуюся при молельне. В это время Янкель, подойдя к Крюгеру, говорил, что виденный им обряд обрезания очень важен для евреев и что он не должен никому рассказывать об этом. Крюгер, понимая, что всякое противоречие с его стороны Янкелю могло быть подозрительно и, следовательно, для него опасно, обещал хранить молчание. Янкель говорил далее, что обрезанный нынче мальчик чрез кровоистечение представил собою жертву искупления. Выпущенная кровь этого мальчика, как кровь жертвы, принесенной Богу, святая и употребляется в праздники. Женщины могут пользоваться

ею во время родов, слабые зрением - мазать ею глаза, а она не только помогает в этих случаях, но и от всех других болезней.

Глава 10

Попытка обратить в еврейскую веру губернского секретаря Крюгера

Во время нахождения Крюгера в молельне он не принимал никакого участия в преступлении, а был только свидетелем. Из разговоров, происходивших тогда, он узнал, что мальчик этот, об имени которого ему не говорили, был украден и приведен в молельню евреем Шлифферманом. Вечером, часу в 7-м все стали расходиться; в то же время вышел из молельни и он (Крюгер - *О. П.*) вместе с Зайдманом, который дан был ему вроде проводника и с которым пришли они к Белошапченковой. Дорогою Зайдман уговаривал его, чтобы он принял еврейскую веру, и говорил, что о желании его поступить в число евреев он сообщил всем бывшим в молельне евреям, и согласие его ими одобрено единодушно; говорил также ему, чтобы он не разглашал, потому что это тайна, священная для евреев; в противном же случае ему, Крюгеру, никогда не избавиться от мщения.

Придя с Зайдманом к Белошапченковой, он рассказал ей, по уходе Зайдмана о происшествии в молельне и, быв таковым сильно расстроен, очень занемог и оставался у Белошапченковой несколько дней. Выйдя на 4-й или 5-й день, когда ему стало полегче, из квартиры Белошапченковой с намерением объявить о происшествии начальству, он встретил Шлиффермана, и после некоторого разговора с ним и никуда не заходя, он, Крюгер, возвратился к Белошапченковой и сообщил ей о решительном намерении своем объявить начальству на другой же день обо всем.

Но Белошапченкова, боясь ответственности за сношения свои с Зайдманом, упрашивая его молчать обо всем, не пускала его идти в квартиру и наконец сказала, что его убьют, если он не оставит своего намерения. Он, Крюгер, остался у Белошапченковой до вечера другого дня; в это время пришел Зайдман, а вслед за ним Шлифферман и Фогельфельд. Все они стали требовать от Белошапченковой денег, отданных ей за ее сына, из чего можно заключить, что деньги эти были не одного Зайдмана, а общие; потом, обратившись к Крюгеру, они упрекали его в обмане, потому что он не давал повода надеяться не только на приобретение сына Белошапченковой, но и на то, что сам сделается евреем. Ожесточившись, вследствие возражений его и изъявленного им намерения объявить начальству о преступлении, они бросились на него и начали его бить. Он кричал сколько было возможно, но при двойных рамах с запертыми снаружи ставнями и затворенных дверях невозможно было никому слышать его крика; спустя несколько времени он успел вырваться, схватил шинель, бывшую в передней, и убежал. Когда же его кто-то из евреев схватил за шинель, то изорвал ее сверху донизу, а он убежал со двора на улицу, потом в свою квартиру.

По прибытии его на квартиру хозяева его, Севастьяновы, и их стряпуха очень удивились, увидав его совершенно изуродованным и окровавленным от нанесенных ему побоев. Они спрашивали о причине и о месте всего, с ним случившегося, но он ничего им не объяснил и не отвечал. С этого времени в продолжение двух недель лежал он в совершенном беспамятстве, но после этого почувствовал себя гораздо лучше и стал выходить из дому, хотя был все-таки очень слаб здоровьем. Крюгер слышал, что скоро придет из Петербурга надворный советник Дурново, не хотел до его приезда объявлять тогдашнему саратовскому начальству, про которое слышал по слухам тогда повсеместно, что оно взяло с евреев большие деньги. Встретившись с чиновником Вырыпаевым, он, Крюгер, рассказал ему в немногих словах о происшествии. Вырыпаев советовал ему объявить о виденном им, и так как он уже сам имел намерение объявить

следовательно из Петербурга, а не местному начальству о случившемся с ним, то и отправился вместе с Вырыпаевым 7 мая к следователю, надворному советнику Дурново, у которого и нашел извещение.

Глава 11

О стремлении христиан к обращению евреев

В наше время стремление христиан к обращению евреев изменилось. Практика многих веков убедила, что этот труд бесполезен и напрасен. Прежде всего евреев нужно освободить от оков Талмуда, и тогда только они могут быть полезными братьями всему человечеству. В Европе на это не обращают внимания, особенно в тех государствах, где евреев очень мало. Но там, где большая масса иудеев проживает на чужой счет, стоило бы позаботиться об их просвещении. В Англии, например, недавно обнаружен 69-й отчет Лондонского общества для распространения христианства между евреями. Сведения, заключающиеся в этом отчете, обнимают деятельность общества от 1-го апреля 1876 года по 31 марта 1878 года. Общество в отчетном году имело своих агентов в тридцати городах Малой Азии и Европы, в том числе в двух русских городах - Варшаве и Кишиневе. Такой широкий район действий общества не удовлетворяет его. Постоянный приток евреев в Палестину и приобретение ими там разных привилегий в качестве землевладельцев, - факт, по словам отчета, стоящий в связи с возникшими в последние годы событиями на Востоке, - заставляет общество подумать о необходимости расширять его миссионерскую деятельность в Малой Азии. По отношению к России общество не желало бы ограничиваться деятельностью в двух только городах. Хотя сочувственный прием, оказанный в прошлом году в Петербурге уполномоченному обществу, и позволяет надеяться, по словам отчета, распространить миссию общества и на другие города Российской империи, тем не менее формальных условий, в которых возможно было бы организовать подобное миссионерство, еще не определено. От кого ожидает лондонское общество подобных условий - в отчете не сказано.

В «Церковном Вестнике» помещен любопытный перечень независимых от Православной церкви религиозных общин, существующих в Петербурге. Между множеством разнообразных раскольничьих сект приведем одну, относящуюся к нашему предмету. В Почтамтской улице помещается молельня «гернгутеров», известная еще под именем «Братской общины». Главная забота общины «гернгутеров» - обращение в христианство евреев.

Другое общество под названием «рябиновцы» имеет молельню в Чубаровом переулке, в доме Борисова. Учение этой секты распространял пермский выходец Исайя Антипов. В Волковской улице (за Московской заставой) помещается женский раскольничий скит, в котором живут престарелые раскольницы. В ските порядок и чин монастырский. Начальница мать Аполлинария. Тут же приют с «наставником» из иудеев.

Закончим наш очерк о прозелитизме несколькими словами о религиозном кружке, известном под названием «Детей Иеремии». Эти дети Иеремии сходятся для молитвы в хоральную синагогу, помещающуюся между Египетским и Калинкиным мостами. В синагогу приходят молиться почти все евреи; ее очень часто посещают и субботники, названные жидовствующими, которые пользуются со стороны евреев большим уважением. В этой синагоге поются псалмы в русском переводе. Это, разумеется, как для жидовствующих, так особенно для новообращенных очень привлекательно; благодаря этому еврейские миссионеры легко завлекают новичков, стараясь убедить их в важности и преимуществе Моисеевой религии над всеми прочими.

Тем не менее Россия, сделавшись новой Палестиной для иудеев, должна серьезно подумать во имя добра и пользы своих подданных, сынов Иакова, чтобы освободить их от тяжелых оков Талмуда, за что впоследствии сердечно были бы благодарны ей все, подобно тому, как благодарны ей за освобождение евреев от безобразных пейсов и уродливой ермолки, благодаря чему евреи теперь сравнились с народами образованного мира хотя по наружности. Если бы благотворительная реформа избавила евреев от Талмуда, тогда евреи сравнились бы с образованными народами не только с внешней, но и с внутренней стороны, и евреи сделались бы братьями человечеству.

В «Санкт-Петербургских Духовных Вестях» передают следующий факт: при посещении преосвященным Сергием, епископом Уманским, селения Новой Гребли Уманского уезда евреи - мужчины, женщины и дети, около 40 человек, - поднесли преосвященному хлеб-соль. Один из евреев произнес следующее приветствие: «Просим Вас, Божий избранник, примите от нас, евреев, хлеб-соль, как выражение нашего глубокого уважения к вашей священной особе. Когда-то евреи были великим народом, и из него вышли величайшие цари, пророки и святые архиереи, а теперь по воле Божией мы рассеяны по всему миру и из рода нашего нет ни царей, ни судей, ни святителей. Но мы, живя под властью православного русского царя, научились любить его, молиться за него и исполнять его священные веления, - научились уважать поставленных им православных начальников. Еще просим, помолитесь о всех нас и благословите всех нас своим святительством». Приняв хлеб-соль, преосвященный обратился к подносившим со следующими словами: «Великий народ ваш ожидал пришествия мессии, имея у себя пророчества о Нем, но когда пришел мессия, не признал Его, не видя в Нем земного царя. Мессия пришел, и вы можете увериться в этом, читая пророчества, которые сохраняются у вас, как и у нас, и которые ясно живописуют Его. Апостол Павел, который о себе говорит, что он иудей из иудеев, сказал, что доньше, когда вы, иудеи, читаете книги закона и пророков, то на сердцах ваших лежит покрывало, которое снимается Христом-Спасителем нашим. Молю, да будет снято это покрывало с сердец ваших; тогда и вы, и мы - были бы у Мессии-Христа едино». По свидетельству местного священника, его односельчане-евреи проявляют полную симпатию к православному священнику, постоянно приходят за советами, а иногда и для третейского суда, - при встрече со священником целуют у него руку.

Глава 12

Иудейская пропаганда в Польше в 1539 году

После окончания дела краковской мещанки иудействующей Екатерины Залешовской возникло гораздо более сложное дело об обращении в иудейство целой группы христиан в Кракове и других местах Польши. Около 1538 года распространились слухи, что в различных местах Польши люди веры христианской перешли в иудейство и приняли обрезание. Эти обращенные для большей безопасности выехали или вывезены были в Великое княжество Литовское, где нашли безопасный приют у тамошних евреев (из метрики литовской в «Актах Западной России», т. II, № 194, и в «Русско-Еврейском архиве», т. I, № 175).

Тревожные слухи о тайной пропаганде иудаизма побудили духовенство подвергнуть прозелитку Екатерину Залешовскую публичной казни при необычайной инквизиционной обстановке и тем произвести устрашающее впечатление на зараженные жидовской ересью слои общества. Жидовствующая Екатерина Залешовская была публично сожжена в Кракове на костре, евреи поместили ее в число святых своих мучеников и поминают в своих молитвах, особенно в день ее казни, как и виленские евреи «гер-цедека» графа Потоцкого.

Польский писатель Вельский в своей хронике говорит (под 1539-1540 годами): «Еврей того времени, видя, что люди принялись умствовать и препираться о своей христианской вере, как будто сомневаясь в истинности ее (лютеранство), совратили у нас в жидовскую веру немало христиан, совершив над ними обрезания» (Bidski Kronica, II, 1983. Другой хроногр. XVI в., А. Гвагин, Kronica, Sarmacyi Europejskiej, str. 158).

Слухи эти дошли до короля Сигизмунда I и его сановников. Слова Сигизмунда в указе 1539 года: «Перво сего Нас справлено, их бы некоторые люди веры христианское в здешнем панстве Нашом, Корун Польской з места Краковского из наших мест корунных, к закону жидовскому приступили и обрезание приняли» («Русско-Еврейский Архив», I, № 175).

Король обратил внимание и на протестантскую пропаганду в Литве. Узнав, что туда направились также и обращенные в иудейство, он пришел в негодование. Для той цели он послал в Литву двух уполномоченных комиссаров, дворян Силу Антоновича и Яна Корчиуса с поручением произвести там строжайший розыск о лицах, совращенных в иудейство. Комиссарам приказано был усердно разыскивать здесь «оних людей, которые из веры христианской к закону жидовскому приступили и из Кракова или иных мест и городов вывезены были». Искать велено было по всему княжеству Литовскому: в замках, городах и хуторах, королевских и панских, духовных и светских. Обнаруживая где-нибудь означенных преступников, уполномоченные должны были давать знать об этом местным властям, которые обязаны были немедленно схватить виновных и заключить под стражу. Если обнаружится, что кто-либо из евреев укрывал у себя подобных отступников, или, зная об их местопребывании, не донес об этом начальству, то такой укрыватель подлежал тюремному заключению и конфискации имущества. Подобные списки мест, где присутствие новообращенных казалось наиболее вероятным, вручены были дворянам-сыщикам подканцлером Мацеевским. Указ же короля о розыске велено было объявить не только в этих местах, но и по всему княжеству для того, чтобы все население знало, что в случае обнаружения где-нибудь новообращенных никто не имеет права заступаться за них («Русско-Еврейский Архив», I, № 175, стр. 225).

Известно, что при султани Солимане (1520-1566), который довел Турцию до могущества, евреи на Востоке пользовались гораздо лучшим положением, чем их единоверцы на Западе, не исключая и Польши. Евреи, изгнанные с Пиренейского полуострова и преследуемые в Германии и Италии, массами эмигрировали в Турцию. Часть эмигрантов поселилась в Палестине, лежавшей тогда в развалинах.

Современный летописец Вельский связывает это новое явление, относящееся к 1540 году, с тогдашним религиозным брожением в Польше и с еврейским прозелитизмом, ранее обнаружившимся в особенности в Кракове. Поощренные религиозными распрями в самой христианской среде евреи, по рассказу Вельского, принялись обращать в свою веру поляков, а чтобы новообращенные не раскаялись и не могли вернуться к прежней вере, ловкие еврейские миссионеры высылали их из Польши в Венгрию и в Турцию. Когда король Сигизмунд строго обратил внимание на еврейский прозелитизм, то евреи прибегли к покровительству турецкого султана, прося его ходатайствовать перед польским королем, чтобы он предоставил евреям свободный выезд в Турцию. Султан и ответил, что «нет надобности ходатайствовать об этом, ибо в скором времени я сам в Польшу приду, христиан выгоню, а вас успокою и открою вам свободный путь повсюду».

Дальше видно, что и сам король рассказывает в своей грамоте литовским евреям от 1540 года.

Глава 13

Грамота короля Сигизмунда I о прозелитизме евреев

«Будучи в прошлый раз в панстве Нашем Великом Княжестве Литовском, получили мы донесение через одного жида, жителя Короны Польской по имени ..., что будто бы все евреи, которые имеют оседлость в панстве Нашем, Великом Княжестве Литовском, как Наши королевские, так и княжеские и панские, собрались учинить следующий проступок: во-первых, наперекор закону о вере христианской, также наперекор Нам, Государю своему, и всей доброй Речи Посполитой, задумали они будто бы со всем своим имуществом выехать из княжества нашего в землю Турецкую. Сверх того они, тайно забирая и покупая малых детей, родившихся в христианской вере, решили обрезать их, обратить в свой закон жидовский и выслать их из Княжества нашего за границу в Турцию; около 50 таких детей они, евреи, в Тыкоте и иных местах забили насмерть. Упомянутых обрезанцев они выслали за границу через нескольких извозчиков (фурманов), которых для той цели наняли, согласно показаниям означенного жида, который подал Нам на списке имен пяти таких особ».

Весьма важные подробности по этому делу сообщает король одновременно в своем частном письме из Вильны к краковскому воеводе Петру Кмите от 9 июля 1540 года. «В прошлом году, - пишет Сигизмунд, - некоторые лица под присягой засвидетельствовали перед нами (*juvatorum hominum testimonis fuimus aedocti*), что многие христиане обрезаны евреями. В том же году некий еврей был в Килии (на Дунае, близ границы тогдашней Польши и Валахии). Тотчас же по приезде нашем в сей город (Вильна), он сообщил нам, что видел в Килии многие сотни обрезанцев, вывезенных туда из нашего государства. А так как многие из них (обрезанных христиан) не хотели расстаться со своими женами и детьми, то и были жестоко убиты евреями в синагогах. Сверх того евреи послали к турецкому императору и просили его написать нам, чтобы мы дали им возможность эмигрировать в Турцию, за что они ему окажут немалые услуги. На это отвечает им император (султан), что нет надобности в письмах. Ибо когда-нибудь он сам придет (в Польшу) и поступит здесь так, как в Венгрии, т. е. не только евреев, но и христиан он высылит из нашего государства. Хотя уж и этими донесениями нам не следовало пренебрегать, но оные подтвердились еще свидетельствами нашего турецкого переводчика, армянина, который показал, что видел у Тягини (Бендер) пятнадцать еврейских возов, тяжело нагруженных вещами, которые препровождались из нашего государства в Турцию. К этому присоединились еще бегство кантора и некоторых других евреев, которые, узнав, что говорят об упомянутых их преступлениях, скрылись» (Отрывок из письма Сигизмунда, в XVI томе «*Acta tomisiana*», хранящемся в рукописном отделении в Императорской Публичной Библиотеке в Петербурге).

Поднятый дух еврейского миссионерства, в связи с влиятельным положением евреев при султанском дворе (врач Моисей Гамон, дон Иосиф Наси (князь) и др.). Многие грезили о восстановлении Иерусалима, о близком возвращении в Святую землю, о том, что султан, наступавший тогда на Европу, избавит евреев от христианской неволи. Под 1540 годом современный европейский летописец Иосиф Гакоген записывает известия, что Солиман решил восстановить стены Иерусалима, его разрушенные здания и украшения, и что к этой работе уже приступлено.

Глава 14

О еврейских мучениках

На старом кладбище г. Луцка находится памятник одного еврея, названного мучеником прошлого столетия. Памятник на его могиле до сих пор сохранился, надпись на нем гласит следующее (в переводе):

«Памятник над могилой одного святого, который принял ужасные муки и прославил великое и могучее имя Его (Бога). Сей ученый по имени Иуда-Зеев-Вольф, сын ребе Повии, вознесся на небо в день субботний и принял свой приговор с горечью, 28-го Тогмуза 522 года. (Июль 176 года)».

Еврейское предание рассказывает по этому поводу следующее: Вольф святой был красивый молодой человек, весьма набожный и ученый. Благодаря этим качествам он имел несчастье понравиться местным католическим ксендзам, которые решили во что бы то ни стало обратить его в свою веру. Они часто заводили религиозные диспуты с ученым Вольфом, но он каждый раз выходил победителем в диспуте. Это еще больше подзадоривало их и усиливало их желание приобщить даровитого еврея к истинной церкви. Но, убедившись в конце концов в безуспешности своих усилий, ксендзы решили прибегнуть к силе. Они подбросили в дом Вольфа убитую свинью. По тогдашнему обычному праву еврей, в доме которого находили свинью, обязан был вознаградить хозяина последней просом в таком количестве, чтобы оно покрывало всю свинью, поставленную на задних ногах вертикально. Такой дорогой выкуп был не по силам Вольфу - и его бросили в темницу. По прошествии нескольких месяцев тюремного заключения ему предложили на выбор - крещение или смерть. Он, разумеется, выбрал последнее. Несчастного казнили посредством четвертования. Предание прибавляет, что лица, принимавшие участие в обвинении и казни Вольфа, страшно поплатились впоследствии, что на них обрушилась Божья кара и т. д.

В Несвиже в большой синагоге хранится древний молитвенник, писанный на пергаменте, и в нем находятся следующие исторические молитвы: 1) молитва за упокой души мучеников 1648 г. в пространным варианте; 2) о евреях-мучениках городов Паволочи и Иудоркова в 1753 г., в дни 19,20 и 21 Иара; 3) о евреях, убитых в г. Могилеве (на Днепре), 4) о святых из Таврова; 5) о святых из м. Сенявки, близ Несвижа, о которых рассказывает и народное предание. Эти все иудейские святые казнены публично за преступления: разного рода кощунства против христианской религии и за истязание христианских младенцев и пр.

Г-н Дубнов поместил свою статью в журнале «Восход». Указывается на содержание Пинчевского молитвенника, полученного им от «шольника» местной еврейской гмины. Это молитвенник древний, писанный на пергаменте квадратным шрифтом.

Содержание манускрипта следующее: около половины книги занято обычными молитвами, благословениями и наконец текстами «херемов» (формул анафем большого и малого) против отступников. Другая половина книги состоит из заупокойных молитв о евреях-мучениках, погибших за веру в Польше и Украине в XVI и XVII вв., а также о многих знаменитых раввинах и общественных деятелях, подвижниках преимущественно краковского округа (куда принадлежал город Пинчов). Здесь находятся молитвы, а именно: 1) о мученике Мордохе, Сыне Меера, казненном в Люблине в 1636 г.; 2) о Ленчицких мучениках 1639 г.; 3) о семи святых, казненных в Кракове в 1637 г.; 4) о погибших по обвинениям в умерщвлении христианских младенцев в Кракове в 1596 г., в Люблине в 1598 г., в Сандомире и прочее, об убиенных на Руси и в Кракове в 1648-49 гг.; 6) о жертвах резни и войне в Польше в 1654-60 гг. и т. д. (Поляки шпионов евреев вешали постоянно во время войны.)

Евреи, вспоминая своих подвижников и святых мучеников, пострадавших за свою фанатическую идею истреблять Богопротивных христиан, не за них молятся, но им, которые блаженствуют в лоне Авраама и молятся за своих последователей - чтоб они были твердыми исполнителями учения Талмуда и истребляли бы гоев.

О пропаганде раввина венской общины

Известный проповедник и раввин венской еврейской общины, д-р Адольф Иеллинек, рассказывая однажды, как он сурово относится к тем, которые обращаются к нему с просьбами о принятии их в лоно иудаизма (в Австрии, как известно, это дозволено) и какие меры он принимает для того, чтобы удержать их от этого перехода, между прочим прибавил: «И знаете, почему именно? Помимо того, что еврейству вообще чужд прозелитизм, помимо того, что я вообще не верю в искренность перехода из одной религии в другую без посторонних целей, я это делаю еще потому, что знаю очень хорошо, что, сообщая им правила еврейского вероучения, я, однако, отнюдь не в состоянии вселить в них *еврейское сердце*, что, собственно, и есть самое главное».

Если это положение почтенного венского проповедника верно, то, с другой стороны, по-видимому, надо признать, что и оставление еврейства не всегда влечет за собою потери еврейского сердца. И, может быть, в этом-то смысле следует понимать талмудистское положение, что «оставляющий еврейство все же остается евреем». Самым блестящим тому доказательством является Гейнрих Гейне, в котором, как во всяком гении, особенно рельефно выступают типические черты его происхождения.

Глава 16

Историческое обращение еврея в христианство

Иосиф, молодой иудей, был обитателем римского гетто, молодым человеком с прекрасной наружностью, с блестящими способностями и вдумчивым складом ума. Он давно потерял наивность, свойственную детям гетто, и, выросши статным юношей, он к большой досаде родителей одинаково отказывается как от невесты, так и от звания раввина.

Однажды Иосиф, любивший вообще бродить по римским улицам, куда-то пропал и к ночи домой не вернулся. Его мать и отец, его невеста Мариамма - все были вне себя от страха за своего любимца. Время тогда было тяжелое и опасное. Евреев обвиняли во всех бедствиях и несчастьях, какие только постигли тогда Европу. Еврей, найденный за воротами гетто после полуночи, был поэтому почти наверняка обречен на смерть. Особенно была опасна для евреев прогулка по римским улицам именно в ту ночь, пришедшуюся на рождественский сочельник, когда суеверные чувства католической толпы в Риме были сильно приподняты и обострены. Еврей, попавшийся в такую ночь за стенами гетто, уже менее всего мог ждать пощады.

Ночь прошла в тревожном и напрасном ожидании, - Иосиф не появлялся. Лишь утром, когда отец его уже ушел в лавку, он возвратился. Он вошел в дом в каком-то восторженном настроении и громко произнес по-латыни: «*Pax vobiscum*» (мир с вами!).

- Что ты, пьян, что ли? - воскликнула испуганно его мать. Но Иосиф продолжал в том же странно-торжественном и восторженном тоне: «*Gloria in altissimis Deo!* (слава в вышних Богу и мир на земле). Сегодня Рождество, мать!»

Бедная Рахиль, его мать, не верила своим ушам. Она закрыла рот сына рукой, назвав его богохульником, но сын отвечал, что богохульствует не он, а она, его мать. «Радуйся, возвеселись, - говорил он, - сегодня родился Тот, Который должен был умереть за грехи мира».

- Да он с ума сошел, - решила в отчаянии мать.

Но сын заявил, что, наоборот, если он просветлел когда-либо, то именно теперь, за эту ночь. И, отвечая на тревожные вопросы бывшей тут невесты Мириаммы, он рассказал, как он ночью зашел в собор св. Петра во время службы. «Я не думал молиться, - говорил он, - меня потянуло лишь сильное любопытство, я захотел увидеть собственными глазами и услышать собственными ушами это поклонение Христу. Но я был подхвачен мощной волной органной музыки, поднимавшейся к небу, к подножию

престола Всевышнего в хрустальной выси. И вдруг мне стало ясно, к чему стремилась душа моя. Я узнал смысл этих тревожных желаний, всегда пожиравших меня, этих странных настроений, этих смутных влечений, и, словно озаренный молнией, я понял тайну душевного покоя».

- И что именно? - спросила Мириама.

- Тайну самопожертвования, - произнес Иосиф восторженно, - страдать, отдать себя всецело в жертву миру, погибнуть от руки своих собратий, скончаться в сладостных муках, как замирающие ноты того приятного юного голоса, певшего Magnificat. О Мириама, если бы я мог вывести наших братьев из гетто, если бы я мог умереть ради их счастья, ради того, чтобы сделать их свободными сынами Рима!

Затем Иосиф прямо объявляет, что он решился перейти в христианство и обратить также всех евреев в христиан, так как должны же они понять, что самопожертвование и мученичество составляют высшее благо, единственно божественное и важное. Напрасно его мать и невеста доказывают ему, что евреи-то и жертвуют собою, что если и говорят о добровольном мученичестве, так оно только и может быть найдено среди них, и напоминают ему о всех обидах и преследованиях, претерпеваемых евреями от христиан же. Напрасно все это. Экстаз, зажженный в душе юноши торжественной музыкой и полными величия гимнами, делает его глухим ко всем увещаниям, мольбам и доказательствам, он оставляет родительский дом и принимает христианство.

Крещение Иосифа происходило особенно торжественно. Сам папа присутствовал при обряде, по совершении которого новообращенного, одетого во все белое, везли по улицам Рима при звоне колоколов и пении гимнов. И в своем мистическом увлечении Иосиф, получивший теперь имя Джузеппе де-Франки, чувствовал себя погруженным в море любви и всемирного братства, проникнутым божественной святостью и небесным восторгом, в то время как находившиеся в толпе его братья с печальными и скорбными лицами смотрели на него, как на ненавистного ренегата.

Приняв христианство по одному лишь влечению души и с единственной мыслью и надеждой открыть великую истину самопожертвования своим братьям, Иосиф решился отказаться от всяких благ, какие только могло ему доставить новое положение. Он отказался от женитьбы на страстно любившей его богатой и прекрасной Елене де-Франки, он отказался от должностей, от богатства, от всего мирского и принял монашество. Но монастырская келья его не удовлетворяла. Его натура требовала деятельной любви, апостольского служения, самопожертвования. В груди у него горел огонь, требовавший исхода, и Иосиф верил в себя, в свои силы и в признанную им истину. Он был убежден, что стоит только ему излить свою душу перед евреями, высказаться перед ними ясно и полно, чтобы они его поняли, убедились в его правоте и перешли на его сторону. Но евреи его и слушать не хотели. В самом гетто он не мог проповедовать, так как крещеным евреям был запрещен не только вход в гетто, но и какие бы то ни было сношения с его обитателями. Приходилось ограничиваться проповедью за стеной гетто, но вместо евреев аудиторию, в которой он проповедовал, заполняли одни христиане.

Чтобы заставить евреев послушать его, Иосиф просил папу издать буллу, которая обязывала бы евреев под страхом строгого наказания являться на проповеди.

Папа согласился и издал очень строгую буллу, но к этому времени в гетто, да и во всем Риме, разразилась страшная чума, от которой люди умирали как мухи. Ворота гетто были заперты и евреям был запрещен всякий выход из него. Чума продолжалась несколько месяцев, и когда наконец открыли ворота, в гетто оказалось больше мертвых, чем живых, и хотя булла не была отменена, но за это время папа смилостивился настолько, что больше не заставлял евреев слушать именно Иосифа,

которого они особенно не могли выносить, а разрешил выступать в роли проповедников другим монахам.

Между тем и сам Иосиф за время чумы сильно изменился. Он был поэтому очень рад, когда его освободили от обязанности, которую он сам и придумал, но зато на него возложили другую обязанность, о которой он раньше вовсе и не думал и которая оказалась еще менее по душе ему, чем произнесение проповедей, а именно: он должен был сидеть у дверей аудитории и записывать всех евреев, являвшихся на проповедь, и тех, которые не являлись. Он лично знал всех евреев гетто, и потому кто же лучше его мог справиться с этой обязанностью?

И вот, вместо того, чтобы играть возвышенную роль апостола, он должен был сидеть со списком в руках, удостоверять личность каждого еврея и присутствовать при насмешках, издевательствах и других унижениях, которыми евреи загонялись на ненавистные ими проповеди, причем часто приходилось ему быть свидетелем унижений, которым подвергались и его собственные родители, и прелестная Мириам.

Вдруг Иосиф заявил, что он раскаялся в измене своей веры и возвращается обратно в иудейство. Обнародовал публично перед всем собранием христианским и иудейским, и что он для искупления своего проступка желает понести публичную казнь от христианской власти по существующим правилам. Изумленное католическое духовенство старалось на него действовать увещаниями, но это был напрасный труд, и наконец он охотно принял мученическую смерть при крайнем сожалении даже самого папы. В предсмертной агонии громко кричал, что он счастлив, удостоившись умереть иудеем.

КНИГА ПЯТАЯ

ОТДЕЛ 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЙ

ТРАКТАТ I ЕВРЕЙСКАЯ ЖЕНЩИНА

Глава 1

Достоинство библейской женщины

В ежедневной молитве талмудист еврей так молится: «Да будет благословен Господь Бог наш, который не сотворил меня женщиной».

Женщина еврейская ежедневно должна говорить следующие слова: «Да будет благословен Господь Бог наш, Царь всего мира, за то, что сотворил меня по воле своей».

Ветхозаветный закон повелевает сыну чтить в женщине мать, но сверх того мы имеем множество примеров, когда были женщины возвеличены Богом, например: Сарра, Ревекка, Мириам, Дебора, Анна и пр.; они были удостоены божественного откровения и высокого дара пророчества.

Библейская женщина пользовалась всеми правами мужчины. Перелистывая Библию, мы видим, что тогдашняя женщина часто выступала совершенно самостоятельно на общественную арену пророчицей, жрицей, святой сподвижницей. Так, сестра Аарона, Мириам, имея пророческий дар, оказывала немаловажное влияние на евреев. Дебора была не только пророчицей, но и в течение нескольких лет судьей израильской земли.

Юдифь выступила в роли совершенно политической, отрубив голову Олоферну, и тем спасла свой народ от верной гибели.

Эсфирь также явилась спасительницей своего народа от гражданских бедствий и угнетения. Не то стало с женщиной в еврействе под влиянием талмудистского учения. Она падает в представлении евреев до отрицания в ней великого человеческого достоинства, тогда как закон Божий поставил женщину наравне с мужчиной в

следующих трогательных словах: «Чти отца твоего и мать твою»; Талмуд же ограничивает сферу ее даже семейного влияния до последней возможности.

Библейская женщина не была подчинена мужчине, а сопоставлена с ним, как сказано: «Сотворю ему помощницу, соответственную ему» (1 К. М. 2. 18). Мужчина, как и женщина, одинаково создан по подобию Божьему (1 К. М. 2. 27); обоим Бог сказал: «Владычествуйте над...» (1 К. М. 1,28-30). Правда, в истории творения Адам предшествует Еве, но это не дает ему никакого права подчинить и унижать ее. Ева всегда имеет влияние на нравственность Адама, она главная виновница его падения и она наиболее от этого страдает. Муж признает свою жену за часть своего собственного тела, как сказано «И сказал человек: теперь это кость от кости моей и плоть от плоти моей, эту пусть называют "женою", ибо от мужа взята она» (1 М., 2, 23), и она носит одинаковое с ним название «Адам» и должна разделять с ним жизненный путь - все это дает полную и ясную оценку положения женщины.

Жена не считается лицом, подчиненным произволу мужа; она господствует самостоятельно в пределах ее призвания, что прекрасно характеризуется в следующих словах Св. Писания: «Во всем, что ни скажет тебе Сарра, слушайся голоса ея» (1 К. М., 21, 12). Еврейская женщина не жила, как другие женщины Востока, замкнутой от окружающего мира жизнью. Будучи поставлена в совершенно свободное к нему отношение, она не покрывалась фатою (1 К. М., 12, 14, 24, 11), не лишена права находиться в обществе мужчины (1 С. 9, 12; 2 К. М., 21, 22), присутствует на публичных собраниях (1 К. Ц., 14. 4; 2 С. 6. 20), не колеблясь принимает участие во всех народных праздниках (1 с. 18, 6; Суд. 16. 27), торжественность которых она старается увеличить пением, музыкой и танцами (К. Суд., 11. 34; 21. 22; 1 С. 18. 16). Ее домашняя деятельность состояла в исполнении хозяйственных обязанностей.

Женщины в еврейской истории занимают часто выдающееся место и проявляют похвальную деятельность. Сарра, Реввека, Рахиль и Лия и в позднейшей истории представляются образцами женщин и принимали деятельное участие в создании дома Израиля. Моисей обязан своим спасением отчасти своей сестре Мириам. И опять та же Мириам при переходе евреев через Черное море торжественно ударяет по струнам арфы и поет вдохновенную песню. При постройке скинии завета женщины жертвуют святилищу предметы роскоши - золотые украшения, металлические зеркала (2 К. М., 35. 25. 26. 38).

Дебора в эпоху судей героически вооружает Израиль на борьбу с мидианитами. Торжественно следуют за ней войска Израиля, свергнув вековое позорное иго рабства (Судьи 9. 52. 56). Решимость женщины освобождает город Сихем от тирана Авимелеха (К. С. 9. 52. 53). После битвы женщины с песнями победы и веселья выходят за город встречать героев-воинов (1 Сам. 18. 6. 7). Их песня имеет такое влияние на народ, что Саул начинает опасаться за свой трон, слыша, как они восхваляют геройство Давида. Верность Михалы спасает Давиду жизнь, а Ивагаиль удерживает его от кровопролития. Иоав велит из Текао призвать мудрую женщину, которая умно притчею повлияла на возвращение из изгнания Авсалом (2. С. 14. 2-20). Рука женщины умиряет восстание Шевы (2 С. 20, 22-23).

Сунамит на вопрос Елисея - нужно ли ей заступничество перед царем, - отвечает: «Я живу среди моего народа». (2 К. Цар. 4. 3). Среди пророков мы также встречаем много женских имен, между которыми особенно выдается Хульда. Мать царя Асси долго управляла государством. Во время вторичной политической самостоятельности Иудеи управляли государством также женщины, вдовы Гиркана и Александра Ианая. Талмуд вот что говорит о женщине: «Единственное назначение женщины это производить потомство» (Трак. Кетубот, л. 59).

Рабби Элизар, сын Азари, говорит: «Кто отказывается от супружества, нарушая тем заповедь о размножении рода человеческого, тот считается душегубцем, уменьшающим число подобий Божиих, ибо сказано (1 К. М., 1. 27); "по образу своему сотворил Он человека" и. вслед за тем (там же), "плодитесь и размножайтесь" (Тосефта Ивмот, 8. 8)».

Глава 2

О талмудистской женщине

Талмудистская женщина не может быть участницей полного обетования; она не способна к обрезанию. Она не имеет прямого участия в деле усвоения обетования и потому будто бы Богом поставлена вне закона, который, по учению Талмуда, повелевает «научите закону сынов ваших, но не дочерей»¹. Назначение женщины, по Талмуду, состоит лишь в том, чтобы она предоставляла мужчине возможность выполнять заповедь, повелевающую ему производить свой род. Талмуд запрещает учить дочерей закону Божию и давать им образование, ограничивая его для женщины знанием хозяйства и умением вязать чулок². Учить дочь свою Закону - значит учить искусству обманывать³.

1 *Тр. Менахота л. 43, 2; и Киш л. 30.*

2 *Тр. Иома л. 66, 2.*

3 *Тр. Иома л. 20, 1.*

Статья первая Гилход - Талмуду - торы говорит следующее: «Женщины, рабы и молодые дети свободны от изучения закона».

Дальше говорится о талмудистской женщине так: «Женщина, которая обучается закону, получает награду, но ее награда не равняется той, какую получает мужчина, потому что это ей не заповедано; а кто делает то, что ему не поведено, не получит такой награды, какую получает тот, кому это заповедано. И хотя женщина награждается, все-таки наши мудрецы заповедали, чтобы никто свою дочь не обучал закону по той причине, что большая часть женщин не имеет достаточного смысла для понимания закона и по ограниченности своего ума может спутаться в словах закона. Посему-то наши мудрецы сказали: «Кто свою дочь обучает закону, тот все равно что учит ее преступлениям». Впрочем, это относится только к изучению устного закона; что же касается писаного, то он не должен также и сему обучать ее, но если он это сделает, такой поступок его считается равносильным тому, как если бы он научил ее (свою дочь) преступлению'. Цель Талмуда та, чтобы внушить женщине сознание ее ничтожества и приучить ее к совершенной покорности. Благочестивому еврею даже запрещается говорить публично не только с чужой женщиной, но даже с собственной женой; по определению Мишны, муж, имеющий жену сварливую или не усердную в выполнении обязанностей по отношению к нему и не угождающую ему, может вычитывать из ее приданого каждую неделю по 7 динариев в свою пользу. Раввины Талмуда доказывают, что муж переведя на себя все приданое своей жены, все-таки должен еще продолжать делать штрафные вычеты на ее счет, ибо жена может получить наследство после родных, и тогда муж по счету может взыскать следуемое ему².

1 *Гилхат Талмуд тора 1.*

2 *Кетубо 5, 7.*

«Наши раввины повелевают каждому мужчине непременно стараться всеми способами жениться на дочери ученого, хотя бы для того пришлось продать все свое имущество; если же бы еврей не нашел такой, то должен взять дочь общественного старосты; не найдет даже и ее, - может жениться на дочери попечителя; если не

достанет и той, - должен стараться взять дочь учителя. Только ни в коем случае не должен жениться на дочери неученого, потому что неученые мерзки, жены их подобны насекомым, а о дочерях сказано: «проклят, кто лежит со скотом»¹. «Орел синагоги» из позднейших философов, Маймонид учит следующему:

«Не может никто сказать: "Вот я хочу изучать и исполнять закон Божий и мудрость Его, чтобы быть участником всех Его благословений и наследовать жизнь будущую"; и далее: "Я хочу удержаться от преступлений, которые запрещает закон, чтобы уклониться сказанных в законе проклятий и удостоиться участия в будущей жизни". Если кто из таких побуждений служит Богу, тот несправедлив, потому что служить Богу только ради боязни, это далеко не подобно тому, как стояли наши мудрые пророки; таким образом никто не может достойно служить Богу; только неученые (амгаарец), женщины и дети привыкают служить из страха, пока разум их будет в состоянии понимать служение Богу из любви»².

1 *Тр. Песахим, стр. 49, 2.*

2 *Гилхат Тешуба л. 10, с. 1.*

Талмуд определяет свое законодательство в словах, повелевающих: «Женщина не может быть судьей (тракт. Иерушалми, - Шебуот, гл. 4. Галаха 1). Что касается вышесказанной Деборы, то, по замечанию Талмуда - Тосефта (тр. Нида л. 50 а), будто бы она не судила, а только излагала и толковала законы. По общесправедливому разумению, это должно было бы иметь большее значение, нежели судья, который судит по определенным готовым законам.

Дальше Талмуд ограничивает права женщины, приравнивая ее к бесправному положению рабов: «Не может быть свидетельницей там, где требуется показание двух свидетелей. Или где необходимо особенное умственное усилие». (Раш-Гашана л. 22, стр. 1); тр. Псохим, л. 4, стр. 2; Тосефт). Женщины равно и не допускаются к присяге (Тр. Ибамот л. 88, ст. 2, л. 117, стр. 1).

«Женщина, благодаря ее физиологическому назначению, наделена слабою волею, сильною впечатлительностью, и поэтому самому она и более индуктивна, чем мужчина» (Мидраш-Раба, 1 кн. М. 18; тр. Нида, л. 45, стр. 2).

Говорится, однажды спросили рабби Хию: в чем состоит достоинство женщины? Тот отвечал: «В том, что они провожают своих сыновей в училище и терпеливо ожидают возвращения своих мужей из аудитории раввинов (тр. Берахот, л. 17, стр. 1). В другом месте тот же рабби Хия выражается следующим образом: «Достаточна уж их заслуга, если они воспитывают наших детей и спасают нас от греха» (тр. Иба-мот, л. 63 стр. 1).

«Дело женщины заниматься дома, дело мужчины заниматься вне дома» (Толдот Рабба к стиху 26.35). «Я всегда называл свою жену не иначе, как домом» (тр. Гитин. Л. 52).

Иэйси, сын Иохонона иерусалимского, говаривал: «Не разговаривай много с женой своею». Если это говорится о собственной жене, то тем более относительно жены ближнего. Посему учили мудрецы: кто проводит время в беседе с женщинами, тот наносит себе вред. Отвлекается от занятия божьим словом и в конце попадает в ад» (Абот 1 гл. Мишна). «Раввины учили: те, которые дают деньги из своих рук в руки женщины с намерением всматриваться в нее, будь он подобен Моисею, получившему Тору на горе Синае, не избегнут наказания» (тр. Эрувим, л. 18). «Рабби Иохай бен Иоси говаривал: "Кто заглядывается на женщин, тот кончает тем, что предается пороку"» (тр. Ялкупт, лит. 255). «Всякая любезность и разговор с чужою женою запрещается» (тр. Саббот, л. 17).

Дальше Талмуд приводит о неспособностях женщины даже свидетельствовать в суде и лишает ее на то права.

«Неспособных людей - десять разрядов, которым не дается права свидетельствовать в суде; сюда относятся женщины, рабы, дети, сумасшедшие, глухие, слепые, нечестивые, порочные и заинтересованные в деле; всех таких числом десять»¹.

1 Гилхат Тешуба л. 10, с. 1.

Глава 3

Мнение ученого крещеного еврея

Довольно авторитетный талмудист Кирасевский, принявший христианство, в своем сочинении «Критический разбор Талмуда» говорит:

«Но если так рассуждать, то нужно допустить, что женщины могут безнаказанно нарушить все десять заповедей Закона; все они, по-видимому, относятся к мужчинам: при обозначении лиц, которым они даны, употреблен род мужской. Но возможно ли допустить, чтобы бог дал подобный закон... Можно указать примеры и из практики древнееврейского судопроизводства, которые доказывают, что женщины в известных случаях имели полное право свидетельствовать на суде. Израильский царь Соломон, когда предстали пред ним две женщины, предъявляя каждая из них свои права на живое дитя, не отказался судить их потому, что они были женщины, не имевшие права свидетельствовать. А кроме их в настоящем случае никаких других свидетелей не было. Возьмем другой пример. Когда Вооз захотел жениться на Руфи, то ему предварительно нужно было выкупить наследство, оставшееся после сыновей Ноемини, а для этого требовалось доказательство, что Руфь действительно была женой одного из сыновей Ноемини; кроме Руфи и Ноемини других свидетелей не было, так как Элимелех, Махлон и Хилеон померли, а женитьба Махлона на Руфи произошла в чужой стране. Однако же мы не видим, чтобы здесь встречено было какое-либо затруднение. Вооз и израильские старцы удовлетворились свидетельством женщин. Таким образом, раввинское постановление, лишаящее женщин означенного права, не оправдывается ни законом Моисеевым, ни древнееврейской практикой. В отнятии у женщин этого права выразился только взгляд Талмуда на женщину, взгляд, оскорбительный для ее человеческого достоинства».

Древние раввины учат, что муж может обращаться со своей женой как ему угодно: «Ядущий рыбу - может начинать ее есть со спины, с хвоста; купивший мясо - может спечь его на огне, сварить или изжарить на вертеле, как кому понравится».

По отношению брака Талмуд определяет: «До времен письменного закона было так: если мужчина и женщина, встретившись на улице, захотят соединиться друг с другом, то мужчина, взяв женщину в дом, сожительствует с ней без свидетелей, таким образом она становится его женой»¹.

1 Гилхат Штут 1.1.

Акива, ученейший современник школ Шамая и Гилеля, смотрел на брак, как на святыню. «Где муж и жена - там и Бог», говаривал он. При таком высоконравственном взгляде на брак Акива допускал более широкие условия развода, чем другие современные ему законоучители. Следует думать, что Акива, подобно Гилелю и его школе, считал развод одним из условий, дающих возможность сохранить святость брачных отношений между супругами, так как они считали брак основанным на любви, на начале жизненном, а не богословско-догматическом, которого придерживалась школа Шамая. Это объяснение естественнее и более согласно с истиной. Брак Акивы был основан на священном чувстве любви, и эта именно святость брачных отношений внушила ему мысль, что Бог пребывает между супругами. Женщина в глазах Акивы

была существом высшим, вносящим счастье в семейную жизнь. Он ее ставил даже на очень высокую ступень, утверждая, что желающий иметь богатое и долговечное потомство должен слушаться велений Господа и жены. При таком высоком взгляде на женщину и роль ее в семье нельзя допустить и мысли, чтобы Акива проповедовал развод во имя божественного протеста. Напротив, считая женщину способной к осуществлению семейных идеалов, он был глубоко убежден, что она может выполнить свою задачу только при условиях мирной семейной жизни, тесно связанной с любовью, - а вне этих условий Акива считал брак невыносимым и женщину неспособной на жертвы, требуемые во имя мира и любви. Акиба вынес свои взгляды из собственной семьи, у него была идеальная жена, которая доставила ему все и наполнила его семейную жизнь высшим нравственным блаженством. Позднейших времен талмудисты из своих личных расчетов сделали женщину своей рабыней, без прав и ответа перед своим мужем.

Глава 4

О расторжении брака

Дальше Талмуд продолжает насчет расторжения брака: «С какого времени жена ближнего считается разведенною? - с того времени, как он высылает ее из дома и предоставляет ее собственному ее произволу; или же с того времени, как жена выйдет из-под власти мужа и последует влечению своего сердца, ибо для них не существует бракоразводных писем, так что если мужу или жене захотелось разойтись, то они расходятся и считаются разведенными»¹.

К этому Талмуд добавляет: «У язычников нет брачного союза»².

В другом месте говорится: «Брак имеет обязательную силу между израильтянами, или же у язычников между язычниками, но не у рабов с рабами или же не у рабов с израильтянами»³.

Публичные молитвы синагоги и большая часть обрядов богослужения могут быть совершены только в собрании 10 мужчин, потому что это число, по раввинскому учению, привлекает присутствие Бога⁴. Если будет 9 мужчин и миллион женщин, то собрание не может состояться, так как женщина ничто. Явится только мальчик 13 лет и одного дня, условия изменяются - и собрание делается вполне святым⁵.

1 Гилхат Мелахим 8, 3.

2 Там же.

3 Гилхат Иесурабия 14, 19.

4 Драх Гармония т. II гл. 3 и 4 Talmud traite Migchille л. 23, 2.

5 Драх Гармония т. II, Париж 1844.

По закону Талмуда, в древности для еврейского мальчика достижение 12-летнего возраста было временем критическим. Двенадцати лет, согласно еврейских преданий, Моисей покинул дом фараоновой дочери; Самуил слышал голос, который воззвал его к пророческой деятельности; Соломон дал суд, впервые открывший его мудрость. А Иосия, царь израильский, в первый раз задумал свое великое преобразование. К этому году мальчик, какого бы он звания ни был, согласно учения раввинов и по народному обычаю, должен был изучить какое-нибудь ремесло для независимого существования. С этого года он освобождался вполне от власти родительской, которая не могла уже продать его в неволю. С этого года он становился «Бен-гат-Тораг», или сын Закона. До того же времени он назывался «катон» - малолетний, а с этих пор он становился «гадол», или взрослый, с ним обращались, как с полноправным, начинал носить уже «тефилин» и должен был быть представлен отцом своим в синагогу в одну из суббот, которая по этому случаю называлась «Саббат тефилин». Согласно учению раввинов,

«сефер гилгулим» (мальчик меньше 12 лет) проводил только «нефес» - животную жизнь, а с этой поры начинал получать «руах», или дух, который, если жизнь его будет добродетельна, должен развиваться в «нисема» — разумную душу. Женщина же, по учению Талмуда, обречена оставаться на всю жизнь в состоянии «нефес», т. е. проводить только животную жизнь навсегда, так как они обречены Талмудом коснеть навсегда в унижении, рабстве и угнетении, без права даже принесения в суд жалобы.

Достижение двенадцатилетнего возраста составляло решительную эпоху образования еврейского мальчика.

Иуда Бен-Тема говорит о самом себе, что в пять лет он изучал писание (Микра), в десять - «Мишну», а в 13 Талмуд, в восемнадцать лет он женился, в 20 приобрел богатство, в 30 - твердость, а в 40 мудрость и так далее. При этом рассказе мы не должны забывать, что еврейский народ и вообще восточные жители развиваются с неизвестной для нас быстротой, и что мальчики в эти годы должны были отправлять воинскую службу и даже, к великой порче самого поколения, между палестинскими и малоазиатскими евреями считаются способными к женитьбе.

По закону, который требовал ежегодной явки в Иерусалим мужского пола евреев на праздники Пасхи, Пятидесятницы и Кущей, еврейским женщинам бывать там было запрещено, точно так же, как и теперь еврейские женщины, все вообще, не имеют права бывать вместе с мужчинами в синагоге и лишены всякого участия как в совместных обрядах, так и в молитвах.

Талмудистская женщина не может приобрести сведений об исповедуемой ею религии и исключена из всех обрядов богослужения. «И тот, кто учит свою дочь святому закону (говорит Талмуд), так же виновен, как и тот, который учил бы ее непристойностям».

Глава 5

Женщины еврейские не могут быть свидетелями

В Талмуде говорится: «Женщины по Закону не могут быть свидетелями, ибо сказано: по словам двух свидетелей..., а слово "свидетелей" мужского рода, а не женского»¹.

Талмуд низводит женщину положительно на степень невольницы по отношению к супругу: муж настолько господин той, на которой женится, что даже если он оскверняет самые священные законы брака, за женщиной не признается права жаловаться; муж один господствует в семейной жизни, ему одному в семье принадлежит право пользоваться свободой и своей женой; последней же остается лишь все переносить безропотно. Вопреки заповеди Моисея: «Не пожелай жены ближнего твоего»... и дальше - «развратник повинен смертной казни», Талмуд учит², что Моисей запрещает евреям разврат с женой ближнего, т. е. еврея, жены же чужих, т. е. неевреев, исключаются из этой заповеди³, доказывая при этом, что неевреи не имеют супружества. Это мнение зиждется на том основании, что все неевреи, по учению Талмуда, лишены человеческого достоинства. Супружество существует только между людьми, за скотами же нельзя признать права на это учреждение.

¹ Гилхат Эдот, 9. 1. Второз. 9, 6.

² Трактат Санхедрин л. 37, стр. 1.

³ Тосефот Талмуда и знаменитый Раши к пятаикн. Лев. 20, 10.

Раввины Бехай Леви, Герсон и прочие утверждают в этом же направлении, что еврей не совершит греха, если обесчестит христианку. Даже сам «орел синагоги», Маймонид, при всем философском направлении своей мысли допускает, что «можно девицу неверующую, т.е. нееврейку, обесчестить чрез совокупление»¹. На этом

основании разве Церковь наша и цари не имели достаточной причины воспретить девицам христианской веры находиться в услужении у евреев? Разве после этого можно сомневаться в невыяснимом частом обещании христианских девиц? Сколько бывало уголовных дел, и крупных даже в нашей памяти.

Талмуд говорит: «Кто во сне согрешит с матерью, - *per-coitum*, то должен мать называть премудростью, надеясь на мудрость, кто с нареченною - на дружелюбие, кто с сестрой - на ум и рассудок, а кто обесчестит жену чужую, тот должен надеяться на жизнь вечную»².

И хотя вообще не советует вечером, идя спать, возбуждать желание к женщине (но это мнение можно отнести и к гигиеническому совету), однако ж все-таки ясно, что этот трактат дозволяет сладострастие.

В Талмуде находится - *Filia trium annorum et diei unius, desponsatur per coitum; si autem intra tres annos sit perinde est, ac si quis digitum inderet in oculum i. e. non est reus laesae virginitatis, quia signaculum judicatur recrescere sicut oculus tactu digiti ad momentum tantum lacrimatur*³.

В других местах Талмуда мы находим подтверждение такого заключения. Так, Талмуд повествует о некоторых из главнейших его авторов (раввины Рав и Наиман), что они, пришедши в какой-то чужой город, просили огласить публично, не желает ли какая-либо из женщин быть их женой на несколько дней⁴.

1 Иад Хазака 2, 2, о царях Ком. 2, 3, в некоторых изданиях, однако же, это выброшено.

2 Трактат Брохейс л. 57, 1.

3 Трактат (Hugo) т. 47, 2.

4 Тракт. Иома л. 18.

Раввин Илия, по свидетельству Талмуда, всегда был не прочь обесчестить сколько угодно девиц, лишь бы грех совершился только с внешней стороны, не прикоснувшись внутренности души¹.

О раввине Елиезаре Талмуд говорит, что не было на свете ни одной публичной женщины, с которой бы Елиезар не был знаком близко, когда же узнал, что одна требует целый сундук золота, то, взяв этот сундук, странствовал с ним, ища ее, и принужден был переправиться через семь рек... (дальнейший рассказ очень неприличен и соблазнителен)². Талмуд тем не менее рассказывает, что в момент смерти Елиезара Бог с неба звал его к себе, и Елиезар пошел в вечное блаженство.

Об Акиве, которого синагога называет вторым Моисеем, Талмуд рассказывает, что однажды Акива увидел женщину на пальме, ухватился за дерево и влез на него; но только это был дьявол в образе женщины и сказал Акиве: «Если бы с неба не было повеления, чтобы осторожно поступать с Акивою и его законом, то жизнь твою я не ценил бы даже в две монеты»³. То же самое говорит Талмуд о раввинах Мейже и Тарпоне. Следует иметь в виду, что, по Талмуду, все подобные действия раввинов составляют пример и внесены в закон, с целью восхваления их, а не осуждения⁴, и вообще в Талмуде найдется множество таких вещей, которые в глазах христиан покажутся не только в высшей степени соблазнительными, но и до крайности отвратительными и омерзительными, что достаточно доказывается вышеизложенными выписками⁵.

1 Там же, л. 19, стр. 2.

2 Тракт. Авойде-Зура л. 17, стр. 1.

3 Трак. Кидушин л. 81, 1.

4 Тракт Брохейс л. 62, 1, Хагига л. 5. 2.

5 Тракт. Санхедрин л. 22; тракт. Шаббес л. 149; тракт. Назир л. 23, тракт. Сойто л. 10; тракт. Моейд к. л. 18 и проч.

Если супруг под одной даже крышей имеет связь с другой, на глазах своей жены, последняя, по учению Талмуда, не имеет никакого права делать даже мужу какие-нибудь выговоры на этот счет. И когда раввин Иоханан относительно некоторых отвратительных действий - о чем неприлично упоминать - высказал, что они безнравственны, прочие раввины восстали против него. «Нет, - сказали они, - закон так не говорит; все, что только желает делать муж с своею женою, он может делать, как бы с куском говядины от мясника, - или же как с рыбою, которую купил у рыбака». В доказательство того приводится пример: так, одна замужняя еврейка приносила жалобу раввину, что ее муж исполняет супружеский долг по-содомски, - и получила ответ от раввина: «Дочь моя, не могу тебе помочь, закон (Талмуд) отдал тебя на паству». Впрочем, это отвратительное учение находится только в старых Талмудах, пользующихся в глазах евреев наибольшей привилегией богодохновенности и ценимых ими дороже золота и бриллиантов, из новых же Талмудов это учение встречается только в немногих изданиях¹. В них кратко прибавлено основанное на ложном толковании Библии правило, что еврей в приведенном случае может поступать, как ему угодно; ноахид же, т. е. нееврей, может иметь сокупление по-содомски только с женой другого ноахида. Талмуд одобряет много таких вещей, которые христиане признают отвратительными, ужасными, непристойными, - но трудно изобразить словами последствия этого учения. Это бесчестное учение и повествование находится не только в древнем издании Талмуда, но и в новых изданиях. В новом издании повторяются эти вещи несколько короче с позорным толкованием, ложно основанным на Ветхом завете, который будто бы позволяет еврею-мужу в означенном случае творить то, что ему угодно.

1 Амстердам 1644 г.; Сильзбах 1769 г.; Варшава 1864 г. в трактате Надарим л. 29, л. 1, п. Санхедрин л. 58,1.

Глава 6

Рабское повиновение женщины мужу

Еврейка же должна отдаться содомству, если того требует муж, а равно не имеет права жаловаться, если он имеет отношение с гоей, тем более что обесчещение гои, или нееврейки, еврею не вменяется в распутство как с женщиной, а обвиняется он в таком случае прямо в скотоложстве. «Рабби Шиле наказал кнутом того человека, который имел сношение с женщиной ... (в новых Талмудах поставлены точки вместо слов «гои» - И. Л); наказанный пошел с доносом к царю и сказал: "Есть один человек между иудеями, что судит без разрешения правительства". Тогда государь послал за обжалованным. Когда рабби Шиле явился к царю и был спрошен, зачем наказал жестоко этого человека, то он отвечал: "Потому, что он имел сношение с ослицею". Царь спросил: "Есть ли у тебя свидетели?" Он отвечал: "Есть" ... Сейчас явился Илия во образе человека и свидетельствовал»¹.

1 Талм. Тр. Брохейс гл. 9.

Одна еврейская вдова вступила в любовную связь с христианином и сделалась, по собственному ее сознанию, от него беременной. Рабби Ашер приказал своим авторитетом отрезать ей нос, что и было тотчас исполнено! Это случилось в 1305 году. Однако ж наш честный и ученейший, бывший в России, профессор Хвальсон (как себя признавал в своем сочинении) между множеством прочих головорезов и носорезов-раввинов выставляет Ашера примером веротерпимости. Хвольсон, вероятно, и себя

причислял к лику этих гуманных и прогрессивных раввинов, за что от иудеев во всей России получил общий, очень почетный титул «а гутер ид» (благочестивый муж). Если бы не эти его чисто национально-патриотические подвиги и роль, которую он принял на себя, то всякий еврей не смел бы произнести фамилию Хвольсона, и с отвращением расплевывая на все стороны, звал бы его «мешумед», что значит изменник, выкрест или отступник.

Раввинисты в доказательство безупречной нравственной чистоты еврейского племени указывают на незначительное количество незаконнорожденных у евреев; но это можно объяснить вот чем. Во-первых, Талмуд позволяет евреям обещание гои; во-вторых — строго воспрещает родственные отношения; и в-третьих, - содомия дозволена Талмудом.

Со стороны же христиан известно врожденное отвращение к еврейкам, да и религия строго воспрещает сношения с еврейками, и потому у христиан не может быть частых сношений с ними; главная же причина этому та, что евреи утаивают свои метрические записи, и потому статистике положительно неизвестно о количестве незаконнорожденных у евреев. Но зато статистика и моралисты задаются весьма занимательным вопросом: почему во всех больших городах Европы между женщинами вольного поведения замечается относительно большее число евреек, нежели субъектов других исповеданий? И действительно, статистика передает нам, что в Париже, Лондоне, Берлине, Гамбурге, Вене, Польше и России, в так называемом полусвете, даже открыто в домах терпимости, еврейский элемент преобладает, особенно в последнее время этот промысел сделался исключительной принадлежностью еврейской нации; факторы и сводни заняли даже в Петербурге и Москве все дома терпимости и тревожат проходящих днем и ночью зазывающим криком. В западных губерниях России весь бедный класс иудеев исключительно этим ремеслом только и занимается, хотя и богатый класс не прочь от этого гешефта; самая богатая еврейка никогда не откажется, если предстоит случай, сосводничать и с охотой примет на себя труд к преодолению всяких препятствий из-за гешефта; это врожденный талант у евреев.

Как видно из практики, у нас в России проституция причислена едва ли не к ремесленному классу; по закону, евреям во внутренних губерниях России, а особенно в обеих столицах, позволяется жить лишь только купцам, ремесленникам и имеющим ученое звание; между тем тысячи сводней и проституток живут в обеих столицах, не имея ни того, ни другого звания, следовательно, они пользуются правами ремесленного цеха, наподобие десятков тысяч обер-гешефт-махеров-евреев, -которые тоже пользуются правом цеховых ремесленников.

В Америке не лучше'. Тем более достойна сочувствия и сожаления еврейская женщина, хотя бы и падшая, но за то смело разорвавшая путь рутинной талмудистской морали; ибо проституция для еврейской женщины, находящейся под непосильным давлением Талмуда, обезличенной им донельзя, низведенной до степени рабы, предназначение которой не идет далее доставления мужчине возможности исполнять заповедь, повелевающую продолжать род свой, - проституция, повторяем, представляет единственный возможный исход из темного склепа, в который заживо зарывает ее изуверская талмудистская казустика.

1 Израильский Архив, т. XV, стр. 711, 1867 года.

Живой товар

«Из константинопольских записок»

- Ваше превосходительство! Как и всегда, и я нашел контрабанду! - обращается, пригнувшись, подозрительный молодой еврей к очевидно только что испеченному

стражу закона, заменяющему секретаря константинопольского русского генерального консульства.

- Какая контрабанда?

- Уже известно какая - живой товар... И три еврея на пароходе только что привезли шесть русских девушек на поставку!

Через час три арестованных еврея с живым товаром свозятся на берег в русское консульство, где им производится допрос сначала поодиночке, затем общий.

В паспорте уже пожилого еврея, одетого с пошибом на бердичевский шик, значится: выдан Ицке Борохману с женой Сарой и дочерью Геврон.

- Вы Сара, жена Борохмана? - спрашивает чиновник юную, лет семнадцати, миловидную блондинку, немку или польку, явно нееврейку.

Девушка боязливо осматривается и сразу не решается ничего сказать.

Борохман же, у которого колени ходуном ходят, не выдерживает и громко горланит:

- Да, да, моя жена!

- Молчать! - прикрикивает на него молодой чиновник, возмущенный его наглостью.

Из дальнейших расспросов всех quasi-жен и quasi-дочерей выясняется, что каждая из привезенных девушек есть жертва самого дерзкого обмана, основанного на полной неопытности девушек, из которых большая часть блондинки, так как в Турции красота блондинок очень ценится.

Всех этих девушек евреи-специалисты по торговле женщинами уговорили ехать в Одессу якобы для служения в каком-то театре. В Одессе им объявили, что труппа уехала в Феодосию, и что поэтому нужно туда ехать на пароходе. Когда же они уже были на пароходе, то лишь в море узнали, что их везут в Константинополь, причем убеждали называться их женами и дочерьми, обещая в Константинополе большое жалованье за участие в театре.

Потерявшись, без всякой возможности с кем-нибудь посоветоваться, зорко предупреждаемые евреями от всякого сношения с посторонними, бедные девушки вынуждены уступить, не подозревая о том, что их продадут в рабство.

В Константинополе их вскоре перевозят в азиатский квартал и... все концы в воду: разве что кто-нибудь донесет, или жертва ухитрится удрать. Но такие случаи единичны. Обыкновенно же, попав в дом турецкого торговца женщинами, они быстро перевозятся в частные гаремы на попечение вечно бдительных черномазых евнухов.

Через месяц-два девушек превращают в мусульманок, некоторых из них везут в Багдад, Дамаск, Каир и т. п.

В Константинополе два турецких бюро продажи женщин. Они торгуют не только европейскими женщинами, но и черкешенками. Они умело охраняются от какого бы то ни было подозрительного посещения; никому продающихся женщин сразу не показывают, требуется прийти непременно с каким-нибудь хорошо известным торговцу лицом; даже младотурок, известный как таковой, не допустится в этот дом.

Много случаев привоза для продажи русских девушек замечается нашим консульством, но громадное количество раз провоз проходит незамеченным. Многие богатые турки имеют по несколько белокурых жен, и юные жертвы возмутительного гешефтмахерства навеки скрываются под фатами ревнивых османлисов.

Глава 7

О поведении евреев и плодовитости женщин

В древности не менее других ориенталов были развращены евреи, так заботливо изолированные от чужестранцев и долго не имевшие на своей шее деспотов.

Публичная проституция была у них еще во времена патриархов. Онанизм, скотоложество, мужеложство¹, кровосмешение даже детей с родителями, не говоря уж об обыкновенном разврате, - пятнают собой множество страниц еврейской истории. Часто сталкиваясь с сирийскими племенами, евреи заводили у себя сладострастные культы Молоха и Ваала, состоявшие в жертвоприношении детей и в разных постыдных церемониях, кончавшихся обыкновенно свальным грехом. Жрецы Ваала-Вильфегора были все юноши, безбородые, красивые, умащенные благовониями, в храмах своего бога они продавали себя на содомию всем желающим. При тех же храмах состояло и промышляло развратом множество женщин. На вершинах гор, в тени лесов, окружавших храмы Ваала, на перекрестках дорог, на улицах городов, даже в самом храме Иеговы, - всюду были рассыпаны публичные женщины - сирийки, египтянки, вавилонянки, аравитянки.

1 Исх. XXI, Левит XVIII.

Палестина, по выражению пророков, была величайшей блудницей и «прелюбодействовала на каждом холме, под каждым деревом в поле».

Причину такого упадка нравственности в значительной части еврейских женщин легко найти: она заключается не в чем ином, как в безнравственном и соблазнительном влиянии на них Талмуда посредством толкования его наставниками, т. е. учителями их малолетних братьев. Если в доме отца молодая дочь не отделена надежной стеной от мужской половины и от наставника, то каким образом избегнет она ранних желаний разврата, о котором ежечасно слышит возмутительные талмудские толкования. Кто будет оберегать ее слух с утра до вечера, чтобы спасти ее невинность, сохранить невредимой и защитить от неизбежной гибели? Чтобы сохранить невредимой ее чистоту, достаточно ли ей будет глубокого презрения, оказываемого перед нашими глазами последователями талмудистского закона женщине, и - состояния неведения и нравственного безличия, в которых Талмуд осуждает ее коснеть?

По учению некоторых талмудистов, роль женщины в ее назначении поставлена очень высоко; так, например, при всей своей учености Маймонид увлекался до странного и смешного относительно необходимости умножения чад в Израиле. «Заповедь "перье веривие" (плодитесь и умножайтесь), - говорит Маймонид, - вот почему так необходима для Израиля. Известно из Св. Писания, что во время Моисея, когда останавливался ковчег в каком-либо месте, то Моисей говорил: "Почивай здесь, Господи, во множестве тысяч", - следовательно, - продолжает Маймонд, - если хотя бы одного человека не доставало до означенного числа, то Шхине - Дух Святой - не может обитать между Израилем. После этого каждый израильтянин и сам может понять, - заключает Маймонид, - какой великий грех совершает тот, кто не производит человека на свет; ведь он лишает общество присутствия Божия Шхине»¹. Отсюда толкования раввинов породили у евреев пение в субботний день: «Умножи, Господи, наших чад, как песок морской».

1 См. соч. Маймонида на ежедневное чтение, день 3-й.

По отношению плодovitости евреев в журнале «Восход» за прошлый год приводят: в Либаве в настоящее время 11 399 жителей евреев. Родилось 269, умерло 88 лиц. За год население увеличилось на 610 лиц. С какой радостью еврей вычисляет такой крупный прирост своего аристократического и интеллигентного племени в надежде скорого порабощения христиан. Рождаемость в Екатеринославле за март месяц евреев: мужск. - 106, женск. - 78; двойней родов: мужск. - 3, женск. - 13; умерло 20 лиц. Браков совершилось еврейских 36. К несчастью, миссионерская деятельность христиан совсем прекратилась. Евреев, желающих креститься, особенно православное

духовенство совсем не хочет крестить, отговаривает оставаться лучше в еврействе во избежание возни и больших хлопот с ними. Между тем правительство ежегодно теряет миллионы на миссионерские общества. Посылает в Японию, в Америку, в Китай и Камчатку для обращения отдаленных и безвредных нам дикарей. А тут, в самом сердце России, злобнейшую язву оставляют спокойно размножаться, развиваться, образовываться во всех высших учебных заведениях, чтобы потом, получив ученые степени, сесть самым туда, издавая газеты, журналы, направленные в полемике против своего же правительства и подтачивая народную нравственность и православную веру.

На практике, в действительности еврейки достигают по требованию Талмуда размножения чад Израиля; очень часто встречаем в разных местах удивительное явление: кроме того, как очень часто водится, что еврейки рожают два раза в год, - но нередко бывает, что приносят двойней и тройней - за что, по Талмуду, получается величайшая благодать Иеговы; и за все это еврейская женщина унижена, уничтожена, порабощена и презренна в семействе еврейском!

Корреспонденция из Новоминска. - На днях здесь умерла еврейка Сура Рифка Фурманская, насчитывавшая больше 100 лет и имевшая многих правнуков. Потомство ее состояло из 168 человек. Фурманская всю свою жизнь провела в одном и том же доме, в котором родилась.

Проживающая в Екатеринославле 24-летняя еврейка на днях благополучно разрешилась тройней. Женщина эта отличается, по словам «Приднепр. края», необычайным плодородием: через год по выходе замуж она разрешилась четверней (ни один из них не остался в живых), на следующий год родила двойню и на днях разрешилась тройней. Варш. дневн. 1900 г. № 80.

На женщину евреи смотрят исключительно как на родильницу, не признают в ней человеческого достоинства и считают ненужным для нее всякое образование. Жены хасидов не имеют права не только есть за одним столом с посторонним человеком, но даже говорить с ним, взглянуть на него без особого свидетеля, который по-еврейски называется шеймер. Один раввин доказывает, что мальчики лучше девочек, и говорит, что дети могут после смерти отца выпросить его у Бога, между тем как они имеют полное право прогнать мать свою из дома вон, ибо она, родив их, окончила уже свою роль. Если жена не имеет в продолжение 10 лет детей, то муж может бросить ее без всякой формы развода.

Муж может оставить жену во всякое время и жениться на другой, между тем как оставленная жена не имеет этого права без формального развода.

Глава 8

Мнение равви Шамай

Равви Шамай сказал: «Не должен никто разводиться со своею женою, пока он не увидит в ней супружеской неверности»¹.

Мнения других раввинов совсем не таковы, например: Равви Гиллель повелевает так: «Для развода достаточно, если жена испортит кушанье, через что она не найдет благоволения в глазах мужа». Равви Акива еще говорит: «Со своей женой может каждый разойтись, если он только найдет женщину красивее первой, так как в законе Моисея говорится: "Если жена не найдет благоволения в глазах мужа", это относится к красоте или блудному делу; но мнение раввина Гиллеля обязательно должно быть принятым навсегда»².

1 *Sopula cum alium. Тур Эбен Газер-Гилхот Гитин.*

2 *Тур Эбен Газер Гилхот Гитин.*

Вот еще какой есть талмудистский закон:

«Слова Библии: "Если жена не найдет благоволения в глазах мужа" учат нас, что развод может производиться только по воле мужа; если жена разведена против воли мужа, то не признается разведенной; по отношению же жены муж всегда может разводиться с супругой против ее согласия»¹. Дальше еще эффектнее сказано в Талмуде: «Не позволено жениться на той, с которою имеет намерение потом развестись, но только если она уведоmlена мужем, что он взял ее только на время, тогда муж может после жену оставить или развестись»².

Если чья жена оглохнет или делается немой, то муж может дать разводную бумагу - и она разведена; ежели жена лишилась ума, то муж не может выгонять ее из дому до тех пор, пока она не выздоровеет; мудрецы наши так поставили, чтобы она не сделалась жертвой злых людей, так как в таком состоянии она не может себя защитить; муж, однако же, может жениться на другой, - но обязан доставлять ей прокормление на ее же собственные средства; точно так же он не обязан исполнять долг супружеский, так как разумный человек не может иметь сообщение с безумною; также не обязан ее и лечить; ежели муж разведется с женою, то она должна оставить дом его, и он не обязан соединяться с нею»³.

Талмуд постоянно ставит женщину во многом невольницей и рабой в отношении мужа; так, смотря сквозь пальцы на его неверность, он далеко не так снисходителен к женщине; мужу, например, запрещаются между прочим супружеские отношения с неверной женой, потому что таковая представляет скотину, и кто ее любит, все равно, что любит скотину. В еврейской книге Паход Ицках, «Страх Исаака»⁴,

1 Иад-Хзака Гилхот Герушин 1, 2.

2 Эбек Гаезер Гилхот Гитин.

3 Иад-Хзака, Гилхот Герушин 10, 23.

4 Сефор, лист 14, стр. 2.

где речь идет о вероломной жене, мы читаем следующее: «И ему (мужу вероломной жены) секретно на ухо сказать, что по приговору раввинов он должен развестись со своей женой, и да услышит

он, узнает, в сердце и обратится, и исцелится, и женится на другой. Если же он секретному приказанию великих людей не повинуетсЯ, то в таком случае нужно заставить его развестись с женой всякими принудительными мерами, сечь его розгами, бить цепом или терновником. Можно даже принудить его к тому посредством гоимов¹. Жена ни в каком случае не должна жить с ним вместе. Если же при всем том муж остается при всем своем упрямстве, то его бьют молотом кузнеца до того, пока он от боли и муки не покорится. Разрешается даже употреблять для наказания упрямяца орудие, при ударах коих кровь не выбрызгивает, и колотить его этим орудием беспощадно до уничтожения. Ибо посрамляющий святое семя должен быть предан уничтожению и посрамлению. Здесь автор прибавляет: «Ведь известно, что великий царь Рашбо (?), раввин Шалом в Монпелье, в 1231 году дал подобное решение при случае меньшей важности».

1 Т. е. местной власти, посредством интриги.

Глава 9

О неверности мужа

Напротив, неверность мужа к супруге нисколько не пугает нравственности мудрецов, и если наложница осмелилась внести с собой прелюбодеяние под брачную кровлю, то этот поступок не имеет для них ничего ужасного, - только чтобы соперница супруги не была замужняя, чтобы особенно она не была неверной, а, следовательно, вышедшей из разряда животных бессловесных: тогда все будет хорошо; этого только и

требует от еврея строгое раввинское ученье. Между учителями, названными в нашей книге, по решениям синедриона 1807 года находят это удобное ученье у Рамбама, авторитет которого так велик в синагоге. Этот раввин удивляется, что могут подвергать сомнению его ученье. «Я не могу понять, - говорит он, - как можно в нем сомневаться; без сомнения верно, что торговля женщинами дозволена законом». «Рабби Давид Адюбрахам (Rabbi David Adubrachim) приводит те же самые слова Рамбама и подкрепляет их притчами Маймони-да. Словам книги Бытия: "роститесь и множитесь" раввины дают такой смысл: бесполезно подчиняться игу брака, чтобы достигнуть цели промысла Божия и размножения рода человеческого, и вольнодумец и подлый соблазнитель исполняют это не с меньшим достоинством, чем добродетельный человек Божественную заповедь'.

Каждый может брать за себя несколько жен, даже сотню, зараз ли, или одну за другою, и жена (первая) не может в этом препятствовать ему с тем, однако, условием, чтобы ее кормить, одевать и исполнять супружеский долг»².

В книге «Арба Турим» автор тоже советует подобно Маймониду, но только брать не более четырех жен: «Каждый может жениться на нескольких женах, так как равви говорит, что это позволено, с тем только, чтобы был в состоянии прокормить их. Однако ж мудрецы наши советуют не брать более четырех жен»³.

Дальше продолжают об этом советы и предписания так:

«Где господствует обычай брать только одну жену, там не позволяется жениться еще на другой. Равви Гершон анафемствовал того, кто возьмет более, чем одну жену; но эта анафема не простирается на того, кто берет жену брата, умершего бездетным, равно как и на обрученную. Анафема эта не распространяется на все страны и имеет силу только до истечения пятого тысячелетия»⁴.

1 *Drach Harmonie, Tom 1, par. 208.*

2 *ИадХазака, 14, 3.*

3 *Эбен Гаэзер 1.*

4 *Там же.*

Из этого закона нам ясно видно, что до равви Гершона в Европе существовал обычай многоженства. Запрещено это было только до истечения пятого тысячелетия. Срок этот давно уже миновал, т. е. до 1240 года по христианскому летосчислению. По европейскому - считается теперь от сотворения мира 5639 год, и потому евреи теперь свободны от анафемы Гершона и, помимо своего желания, сдерживают свои страсти под влиянием христианских государственных законов, коим они подчинены. В государстве турецком евреи предаются многоженству, так как там государственный закон это допускает.

Синодом 1030 г. воспрещено многоженство, но хасиды уверяют, что такое запрещение наложено только на 1000 лет; вследствие сего мы встречаем, например, такой факт, что несколько евреев, женившись в нашем крае, отправились в Константинополь, продали там жен своих и, возвратясь, опять женились. Так многие продолжали до тех пор, пока не были открыты правительством и отданы под суд. В восточных краях, впрочем, и теперь евреи придерживаются многоженства.

Зная ничтожество женщины под еврейской кровлей, нечему удивляться, если тот, которого называют ее мужем, в действительности только ее господин; если его супружеский титул дает ему право сечь ее плетью и всячески исправлять ту, которую брак ему отдал; если по еврейскому толкованию племянник не может жениться на своей тетке, тогда как дяде предоставлена свобода жениться на своей племяннице, по той причине, что в первом случае равенство лишает племянника права личного исправления, столь необходимого для супружеского согласия¹ (*Drach Garmonie. Tom II,*

35). Но если эта самая женщина, не оскорбляя талмудистских правил, живя под брачной кровлей человека женатого, закрепит сама узы брака, тогда пусть остерегается быть нецеломудренной или позволить дерзкому взгляду увидеть только несколько прядей ее волос. Такое забвение было бы преступлением против религии, муж будет иметь право изгнать ее тотчас же из брачного жилища и вручить ей разводное письмо за то, что она распространила соблазн в недрах избранного народа! Итак, талмудистская женщина ничто: ничто пред Богом, которому она поклоняется; ничто пред сыном, которого произвела на свет; ничто для мужа, с которым живет под одной кровлей и который предпочитает ей наложницу, постоянно угрожая жене разводом.

Талмудистское законодательство запрещало обручать девушку ранее 12 лет и выдавать замуж ранее 17; но общественные бедствия евреев заставили их уклоняться от этого правила. «Гонимые с одного места на другое, - говорят раввины, - нигде не находя пристанища, живя в мучительной неизвестности, что принесет завтрашний день, - мы должны обеспечивать наших дочерей при первой возможности и заблаговременно приискивать им защиту». Цена девушек разнообразится по обстоятельствам, регулирующим и колеблющим цену всякого товара вообще; но законодательства стараются определить ее нормальный *minimum*, размеры которого вполне гармонируют с невыгодным воззрением ориенталов на женщину. По закону Моисея, за невесту платилось столько же, сколько за невольника. Франкель опровергает мнение Унгера, так как в цитируемом последним месте (Втор. XXII, 29) «говорится не о цене супруги, а о возмездии, которое должен платить соблазнитель необрученной девушки ее отцу за ее обещание». Так, но соблазнитель должен жениться на ней, и в упомянутом месте Второзакония определяется сумма калыма, необходимая для заключения брака. Евреефильствующий Франкель не хочет понять этого. По талмудистскому законодательству, нормой упомянутого обрядного калыма служит ничтожный динарий, *Vg* итальянского голоса; *minimum* же суммы, долженствующей обеспечить жену в случае ее вдовства или развода, определяется в 20 гульденов для девушки и в 100 - для вдовы; со II века до Р. Х. этот дар обеспечивается всем имуществом мужа.

Глава 10

Обычай давать невесте утренний дар

Исчезновение калыма и развитие обычая давать невесте утренний дар или обязательство обеспечить ее на случай вдовства или развода, конечно, улучшают положение женщины, и улучшают не только этим обеспечением, но и тем, что тут мужу внушается чувство известного долга, известной обязанности относительно своей жены. А эта обязанность необходимо содействует прочности брачного союза, затрудняя развод по капризу одного мужа. Обычай приданого, окончательно входящий в силу при развитии права и государства, также немало содействует прочности брака и не только улучшает отношение жены к мужу, но в известных случаях ставит первую главой дома. На мусульманском Востоке богатые отцы часто выдают своих дочерей за бедняков, и такие мужья необходимо становятся в полную зависимость от своих богатых жен. «Такая жена - говорит наблюдатель турецких нравов, - мало имеет поводов жаловаться на свою участь. Она вовсе не пленница; она свободно разъезжает в своем позолоченном экипаже; она гуляет в изящном каике вдоль очаровательных берегов Босфора; она властвует над гаремом и над сердцем своего мужа». Недаром же на Востоке замечается реакция против значительного приданого: ориентал хочет быть лучше господином бедной жены, чем рабом богатой.

На всем Востоке сплошь и рядом девушки обручаются, даже выдаются замуж несовершеннолетними; родители, конечно, не спрашивают их согласия и в случае

сопротивления могут принудить к замужеству силой. Вдовы же совершенно свободно располагают своей рукой. Но и власть родителей женить сына и выдать дочь, вполне признаваемая юридическими обычаями и законами первичных государств, впоследствии значительно ограничивается законодательством в интересах женщины. Без согласия невесты брак делается невозможным, и у мусульман взрослая дочь сама себе выбирает мужа; но в действительности родители всегда могут вынудить у дочери упомянутое согласие и тем отнять у закона всю его силу; и у нас *de jure* брак заключается по свободному согласию невесты и жениха, но свадьбы наших купцов и крестьян свидетельствуют, как призрачно в грубом обществе согласие невесты. У евреев совершеннолетний сын по закону вполне самостоятелен, но обычная мораль требует, чтобы он не вступал в брак без согласия своих родителей. Если он отступает от этого правила, то в старину его родители выносили на публичное место бочку с фруктами и разламывали ее, говоря: «Наш родственник женился на недостойной женщине; мы не хотим, чтобы его дети смешивались с нашими, и да будет это знаком в будущем» (т. е. как разъединились фрукты, так разъединимся и мы с ним).

Вместе с обязанностью любить и уважать жену религиозные системы и кодексы Востока предписывают мужу прилично одевать и кормить ее, а также иметь с ней половое сокоупление в определенные сроки; у евреев кроме того он обязан лечить жену (но только не от продолжительной болезни, ибо за постоянную хворость он может дать ей развод), выкупать из плена (на этом основании он пользуется доходами с имущества жены), прилично хоронить умершую, за что он наследует ее приданое. К исполнению этих обязанностей жена может принуждать мужа посредством суда. Конечно, подобные ограничения мужнего произвола улучшают семейный быт женщины, по возможности гарантируя ее от самодурных капризов супруга; но все упомянутые заботы законодательств относятся не к женщине, даже и не к жене вообще, а только как к матери семейства и ревностной помощнице своего мужа.

Убеждая владык быть человеколюбивее со своими рабынями, законодательства имеют в виду интересы семейства и самих мужей, так как опыт всегда показывает, что человека гораздо успешнее можно превратить в раба посредством кроткого управления им, чем посредством жестокостей и самодурного произвола. «Счастлив человек, имеющий добродетельную жену, потому что долгота дней его удвоится чрез то», - говорит сын Сирахов, высказывая общее желание всех ориенталов иметь добродетельную жену. Идеал ее состоит в том, чтобы она поступила к мужу невинной, была верна ему и чадородна, хорошо вела хозяйство, была покорной и всегда готовой слугой своего супруга.

Все заботы восточных законодательств и моралистов устремлены на выработку этого идеала и средств к осуществлению жизни. Власть мужа получает религиозную санкцию; жена обязана покориться ему в силу лежащего на ней проклятия за грехопадение; права мужа, основанные на чисто гражданском договоре его с невестой и родителями ее, освящаются обрядом венчания и утверждаются государственной властью. Все стремится к тому, чтобы сделать из женщины добродетельную женщину.

Глава 11

Мнение Драха, бывшего раввина

Ученое перо Драха, бывшего раввина, открыло нам много тайн с тех пор, как под влиянием новых идей стали разрушаться одно за другим религиозные верования, и наконец вера еврея, до тех пор непоколебимая, начала, в свою очередь, шататься и колебаться. Талмудистская женщина более выигрывает от благодетелей, принесенных образованием и свободой, чем ее муж; она была только невольницей везде и всегда, была орудием удовольствий своего мужа, страдальцей, назначенной утешать скорби

бедности и гонения. Обремененная домашними заботами, продолжением семейства, иудейка, казалось, была рождена только для того; ее однообразная жизнь проходила посреди этих занятий... и была она счастлива еще, если ее самоотвержение и преданность не навлекали на нее жалоб и дурного обращения. Женщина считалась за ничто в общественном состоянии израильтян; ее рождение не было, как рождение мужчин, записываемо в книгу общин; ее кончина также не была предметом подобного свидетельства; ее деятельная, терпеливая жизнь проходила изо дня в день скучно и однообразно. Еврейских девиц не учили ни литературе, ни наукам, ни искусствам, никаким ремеслам и ничему из нравственности и религии. Их приучали только терпеть и молчать. Вход в храм им запрещен до замужества, и с трудом можно понять их набожность и даже фанатизм, когда известно, что иудейство не имеет для женщины ничего, что оно не дает им никакого места в общественной иерархии; что оно на них смотрит как на необходимую мебель, едва достойную малейшего внимания.

Едва выйдя замуж, женщина еврейская входит в состояние неопрятности, свойственной ее касте. Огненный темперамент характеризует вообще ее красоту, и это обстоятельство по большей части служит причиной ее падения, - не будучи к тому же удерживаемой религиозным страхом, день ото дня уничтожающимся в иудействе по мере того, как исчезают гонения и опасность.

Женщина еврейская надменна и болтлива, слаба и вероломна, злоречива и сплетница; она имеет привычки домоседки, глубоко презирает христианок и злословит своих единоворок. Если еврейка принадлежит к знатной фамилии и получила заботливое воспитание, она по справедливости поражает истинно редкими качествами, грацией и умом¹.

У германских евреев нравы изменяются; еврей перестает походить на самого себя, он идет вперед неудержимо; это изменение и преобразование совершаются с быстротой, производящей головокружение везде, где еврей имеет здравый смысл и склонность выйти из-под власти, освободиться из-под оков Талмуда. Но также иудейка, бывшая так долго пленницей, эмансипируется и относительно освобождается от деспотизма своего мужа. Это значит, что обуздание, которое заменяло ей нравственность, слабеет; что вкус и страсть к удовольствиям и роскоши увлекают ее; что огненный темперамент бросает ее в вихрь света, где гордость не менее кокетства приказывает ей блистать; и израильтяне, нисколько не колеблясь, показывают нам факт, который совершается теперь воочию, что в домах открытых еврейки в сезоне балов и вечеров как принцессы племени Давида, отличаются перед всеми богатством и великолепием своих нарядов².

1 *Иудея и их история - par. Cerberg, pag. 49 u 52 Paris.*

2 *Израильская вселенная. т. VII, стр. 295, 1865 г.*

Похожая на всякую другую женщину, еврейка нуждается не в тиранском обращении, приводящем ее к необходимости придерживаться добрых нравов за невозможностью предаться дурным, - нет: ей нужен мудрый закон, который бы кротостью и справедливостью проникал в ее разумную душу и любящее сердце.

Известный своей знаменитостью филолог, историк и знаток Египта доктор Рейниш в своей речи в Вене, в собрании архитекторов говорит: «В древней стране фараонов в начале XIX века до Р. Х. богатейшая египетская культура стала заменяться порочностью, порчей нравственности и крайним распутством. Причиной этого были многочисленные финикийские, арабские и, главное, еврейские купцы, которые поселились в Египте и своими злоупотреблениями в торговле, страстью скорой наживы извратили правильный порядок египетского народа. Настал период нравственного упадка, который подробно описывается автором лейденского папируса. Деморализация

началась со слуг и рабов, затем выступило господство наложниц. Вельможи покупали себе сирийских и эфиопских рабынь и наделяли их богатством, тогда как их собственные жены остались в пренебрежении и терпели нужду. Разнузданное стремление к приобретению богатств, беспредельная страсть к наслаждению повели к полному упадку общественных отношений. Древние уважаемые семьи обеднели и пали; их заменили бессовестные пройдохи. Люди, которые прежде ничего не имели, стали обладать богатством, дворцами, садами, рабами, сокровищами и не только проникли в высшее общество, но и получили доступ во дворец.

ТРАКТАТ II О ПЕРЕСЕЛЕНИИ ДУШ ЕВРЕЕВ

Глава 1

Блуждание еврейских душ

Талмудисты учат, что как мужчина имеет большую разницу от женщины, такую именно разницу имеют и души женские от мужских. Душа женщины в большой степени ниже души мужской и т. д.

В талмудистской агаде есть одно изречение, где указывается довольно определенно на учение и блуждание душ. «Души праведников, - говорится в агаде, - покоятся под престолом Иеговы, как сказано (I. Самуил, 25): "Да будет душа господина моего связана в узле жизни" (а "узел жизни" - это источник душ, находящийся под престолом Иеговы "гуф", или "гиф", склад или магазин); души же грешников блуждают и мечутся по миру, как сказано там же. "А души врагов твоих да будут метаться, как стрела, выпущенная из праща" (тракт. Шаббат, л. 152)». В народе верование в блуждание душ бытует под именем «каф-гагал» (стрела из праща). Об этом цитирует в кн. «Эмунот ведеон», гл. VI, - известный раввин Саадия-Гаен. Известный раввин, авторитет XII века Иаков Таш в своей книге «Сефер-Гаяшаар» объясняет принцип блуждания душ. «Если душа по отделении от тела чиста и безупречна, то она, как птичка, вырвавшаяся из клетки, легко пролетает все небесные круги и возвращается в свое гнездо - на небо; душа же грешника похожа на птицу, у которой крылья отрублены и которая не может взлетать высоко, а только копошится в низинах, пока не отрастут у нее крылья; так и грешная душа не может взойти на небо, будучи отягощена грехами, тянущими ее вниз, и только, искупив свои грехи страданиями в сем мире, такая душа может возвратиться в свою небесную обитель (Сефер-Гаяшаар, гл. XII)».

Глава 2

Переселение душ

Каббалистическое учение с XIII века стало проповедовать новый принцип: переселение душ (гилгул нешамот). Применение к загробному наказанию, - известное количество душ воплощаются каждая не в одном только человеке, но в различные предметы. Каббала учит, что каждая душа, ниспосылаемая Иеговой на землю, имеет предопределенное назначение осуществить всю сумму религиозных идей, усовершенствоваться в исполнении всех заповедей; если же эта цель не достигнута во время пребывания души в известном человеке, то по смерти последнего та же душа переселяется в другого человека, вновь рождающегося; а если и здесь предопределенная цель не достигается, то она переселяется в других людей, пока не осуществит своего назначения. Практическая каббала с XVI века пошла по этому же пути гораздо дальше. У хасидов на основании учения каббалы вера в переселение душ доведена до безобразного уродства, обижающего весь род человеческий, хотя и у мишна-гидов существует того же рода вера в народе. Вера эта слагается не с ветра, не есть своевольная выдумка народа, а слепо следует учению нравственно-религиозных книг, изданных разными философствующими раввинами, которые старались в средние

века один другого перешеголять, и в конце концов ум за разум зашел, чем опозорили достоинство рода человеческого.

Вся масса еврейская крепко верит, что когда человек после смерти преставится пред судом небесным, последний может его приговорить к геенне, или к гилгулу (переселению души). В последнем случае, душа грешная, сохраняя свою нераздельность и полную сознательность, переселяется в другого человека, большей частью в новорожденного, которому предназначено много страдать и мучиться на своем веку. Если грешная душа переселится во взрослого человека, то это называется «вселением злого духа» (руах), изгнание которого из человека может совершиться посредством каббалистического заклинания баал-шемом, т. е. знахарем каббалистом. При акте переселения души в другого грешника и страдальца по назначению ему судьбой душа переселившаяся опять страдает и переживает все мучение и проходит с ним всякие ужасные мытарства. Но это еще сравнительно легкий вид наказания. Души более тяжких грешников переселяются в животных и даже в неодушевленные предметы. Вещь понятная, что человеческая душа, переселенная в животное, невообразимо страдает. Если животное - чистое, т. е. если мясо его разрешено употреблять в пищу, то переселившаяся в него душа имеет еще надежду спастись; именно, когда животное зарезано евреями по всем правилам бедики (закона) и над мясом его совершается затрапезное благословение (брохес), тогда душа освобождается от наказания и получает покой. Но, если же животное - нечистое, то переселенная в него душа навеки погибает. «Попасть после смерти в свинью» - это самое ужасное представление для еврея, наказание это присуждается за самые тяжкие грехи. По общему верованию евреев, гилгул есть самое тяжкое наказание, более чем геенна. В народе ходит множество рассказов, основанных на учении раввинской религиозной литературы о всякого рода гилгулах и вызываемых ими явлениях. То рассказывается, как изжаренная птица вдруг запрыгала на тарелке под ножом человека, собиравшегося съесть ее, и как по совершении над нею торжественного благословения жившая в птице душа грешника отделилась и вспорхнула на небо, о чем сама эта душа потом засвидетельствовала, являясь во сне к своему избавителю. То передается факт, как душа того или другого умершего грешника явилась во сне к такому-то раввину, открыла ему имя человека, в котором она теперь, по переселении, пребывает, и умоляла его обратить этого человека на путь истинный или дать ему известный «тикун» (душеспасительный амулет), дабы и душа могла освободиться от заключения хоть по смерти этого человека. Все эти сказания народные основаны на учении раввинов, где в разных религиозных книгах подобные случаи и факты напечатаны. Один раввин пишет о случае, что ему был подан к обеду суп с курицей, - тарелка пицала, как часто бывает, когда под эмаль проникает воздух, раввин не кушал этот суп и велел вылить вон и мясо курицы выбросить, полагая, что в курице была грешная душа. Тысячи подобных басен находится в раввинской литературе, поэтому у набожных евреев фантазия подобного верования развивается до бесконечности.

Глава 3

Практическая каббала

Основатель практической каббалы Ари (Исаак Ашке-нази) говорит: «Пусть народ не думает, что переселение душ есть легкое наказание. Ибо, даже переселяясь в праведника, человек терпит от шатания и беспокойства в то время, когда ему надлежало покоиться на небе. Нечего говорить, что он еще хуже мучится, когда вселяется в зверя или птицу. Иногда же душа вселяется в неодушевленный предмет, как человек, грешивший злословием, превращается в камень, т. е. душа вселяется в камень, валяющийся по полю, и пребывает во мраке; а кто не остерегался употреблять

хотя бы даже сомнительно запрещенную пищу, тот превращается в древесные листья, и во время колебания последних ветром он испытывает ужасные мучения. Также глава еврейской общины, притесняющий народ, превращается в пчелу, и в таком виде испытывает гораздо большие муки, нежели испытывал бы в геенне, ибо он скомкан в таком крошечном месте; это ему прямое наказание за его спесивость... Еще сильнее страдают превращенные в нечистых зверей. И даже после всех этих мытарств грешник еще не свободен от геенны. (Приведено в популярной книге «Кав-гаяшер» раввина Кайдановера, Вилен. изд. 1864 г. с. 150).

Глава 4

Учение раввина Менассе

Раввин Менассе бен Израиль учит, что человек, у которого количество заслуг больше количества грехов, превращается, т. е. вселяется в чистое животное для искупления своих грехов, человек же, у которого количество грехов превосходит количество заслуг, превращается в нечистое животное (приведено в «Шевет-муссар», ч., I, л. 79). Вообще за каждого рода греховное преступление устанавливается особенный род переселения души. Человек, ведущий разгульную жизнь, превращается в пресмыкающихся или ядовитых гадов, пренебрегающий произнесением благословения над кушаньями превращается в воду, т. е. вселяется в воду (там же). В некоторых книгах приводится следующее предание, показывающее значение гилгула. В Кастилии однажды готовились к бою быков, любимой игре испанцев. Приготовлен был один герой -великолепный бык. Ночью, накануне дня, предназначенного для боя, является во сне одному кастильскому еврею этот бык. Еврей тотчас узнал в его образе своего отца. «Сын мой! - говорит привидение. - Знай, что за грехи мои превратили меня в быка и в того самого, который завтра должен на сцене пред народом участвовать в бою и быть истязуемым. Поэтому, сын мой, сделай как-нибудь, чтобы я мог высвободиться и бежать по такой-то дороге, прежде чем подвергнусь ужасным мукам и истязаниям; не жалея для этого никаких средств. Затем зарежь этого быка, в коем я нахожусь, по законам религии, и мясо раздели между богобоязненными бедняками. Так советовали мне с неба и разрешили мне тебя уведомить об этом. Если так сделаешь, то меня переведут из тела быка в тело человека, а затем и совсем освободят». Впервые приведено в «Сефер Харедим» раввина Элиезера Аскари XVI века, а потом перепечатано в «Шевет-муссар» и в другие книги. Рассказами о гилгулах наполнены целые тома так называемых религиозно-нравоучительных книг.

Глава 5

О вызове после смерти душ

Души грешных людей можно вызвать много времени спустя после их смерти. Так, в Гитин, 56, 2 и 77, стр. 1-я, рассказывается, как Онелос, сын Калоника, вызвал души императора Тита и прорицателя Валаама, которых спрашивал об участии усопших и о причине их собственного осуждения. Но душу праведника можно вызвать не позже года по его кончине. В связи с последним представлением о времени находится и вызов души пророка Самуила эндорской волшебницей. Один саддукей сказал рабби Абугу: «Вы говорите, что души благочестивых сохраняются под престолом славы, как же та заклинательница умерших (из Эндора) могла посредством некромантии вызвать Самуила? Тот сказал ему: «Это случилось в течение двенадцати (первых) месяцев (после его смерти), так как есть учение: первые двенадцать месяцев тело остается, а душа поднимается и опускается; после же первых двенадцати месяцев тело разлагается, а душа поднимается и более не опускается». (Шаббес, лист 152, стр. 2).

Учение подобного рода талмудистов весьма подходит к представлениям современных спиритов.

Нравственное представление в учении талмудистов изложено главным образом в трактате «Пирке Абот» (изречения отцов), который поэтому обыкновенно печатаются в приложениях к еврейским молитвенникам сидер.

С формальной стороны, основу нравственного мировоззрения талмудистов составляет свобода человеческой воли, в широком просторе умственной философии, в различном про-рицательном рассуждении.

Учение талмудистов о душе очень разнообразно, сложно, обширно и довольно странно и смешно. Господь Бог сотворил души все в продолжение шести дней, при творении мира, потом Господь Бог спрятал все в хранилище «гуф» или «гиф», и отсюда Бог расходует и посылает по одной душе перед родами каждой еврейке. (Раши тр. Хагига л. 5, стр. 1; Нишм л. 42, стр. 1.)

Господь Бог сотворил только 600 000 еврейских душ, так как каждый стих библии имеет 600 000 значений для толкования, а каждое значение относится к одной душе. Еврейские души имеют преимущество перед другими душами, так как они представляют часть самого Бога, т. е. происходят от Него, как сын представляет частицу своего отца. Поэтому еврейская душа приятнее и дороже Богу, чем души других народов мира, ибо души их берут свое начало от дьявола - и это души животных и зверей. (Иалкут-хадаш л. 154, с. 2 и др.).

У каждого еврея есть две души: во время сна одна душа улетает для собирания снов, а другая остается караулить тело, чтобы не овладел злой дух. Во время шабаса, как только с вечера зажигают свечи, тотчас освобождаются из ада души и к празднику шабаса для отдыха назначается благочестивому еврею праздничная душа «шуме-исайре», и эта душа должна получать покой и праздничное удовольствие «тайнигим», т. е. похотное наслаждение. Поэтому каждый еврей должен шабас проводить торжественно, весело, хорошо покушать и всякого рода предоставлять себе удовольствие для угощения праздничной души. Каждый еврей в субботу после вкусного обеда должен отдохнуть, а потом отправляется на шпацир, медленно всегда напевая себе под нос: бам, бам, бим, бим, ... чтобы забавлять гостью душу, чтобы она не тосковала. Вечером евреи долго не зажигают огня, для того чтобы дольше продлить праздник шабаса и задержать дольше адские души. Поэтому евреи в субботу вечером долго не зажигают огня и бродят впотьмах, шепча, как раки ощупью, как только один зажжет свечу, то в одно время все зажигают. Каждый избегает зажигать первым, потому что он тогда причиной, что дьяволы погонят еврейские души в ад на муки адские.

ОТДЕЛ 2. ЭКОНОМИЧЕСКИЙ И ИСТОРИЧЕСКИЙ ТРАКТАТ I ПОЛИТИКО-ЭКОНОМИЧЕСКОЕ УЧЕНИЕ ТАЛМУДА

Глава 1

Деньги в Талмуде

Говорится в Талмуде: «Если бы народ израильский не имел в изобилии серебра и золота, то он не сделал бы себе золотого тельца. (Трактат Берахот л. 32). К сожалению, золото и серебро было взято евреями у египетского народа.

Дальше говорится в Талмуде: «Беден лишь нищий духом». (Трактат Недорим, лист 41).

Следовательно - кто имеет много смелости и нахальства, тот и богат.

Кстати будет привести о торговле церковной десятиной, как изложено в Талмуде.

«Вторую десятину церковную нельзя ни продавать, ни требовать в обеспечение долга, ни менять, ни употреблять в качестве веса. Нельзя говорить ближнему в Иерусалиме: «Вот тебе вино, а ты дай мне масло, но можно друг другу дарить предметы второй десятины».

Нельзя давать в залог при займе. Нельзя деньгами маасер-шени (священной десятины) пользоваться в качестве веса для определения ценности золотых динариев, даже если этими динариями имеется в виду профанировать другое маасер-шени; нельзя их отдавать меняле, ниже давать в долг, разве если им грозит опасность заржаветь».

«Что означает: нельзя продавать «вторую десятину»? Нельзя делать с ближним такого условия: вот тебе 200 зуз (маасер-шени), дай мне за них одну мину (хулинг) «из свободных».

«Посланный от суда не имеет права входить в дом неисправного должника и брать маасер-шени в обеспечение долга. Нельзя говорить ближнему: «Даю тебе это маасер-шени в залог, ты дай мне под него хулин» (т. е. свободные деньги или предметы).

«Нельзя делать с ближним такого условия: "Вот тебе вино, а ты дай мне масла, вот тебе масло, а ты дай мне вина", но допускается делать такое условие: "Вот тебе вино: у меня нет масла", на что другой отвечает: "Вот тебе масло, вина у меня нет". Вот и оказывается, что мена и совершенна и несовершенна, а услуга оказана и тому и другому. Деньги маасер-шени нельзя класть на нарывы и раны; нельзя их обращать в камею» (украшение).

«Десятину из скота нельзя также продавать в живом виде, если она без порока, ниже в живом или зарезанном виде, если она имеет порок; ею нельзя обручить себе жену. В то время как первородную скотину можно продавать живой, если она без порока; и живой или зарезанной, если она с пороком; ею можно обручить жену» (употребить на расход).

«Если за деньги маасер-шени куплены: вода, соль, или плоды "священные с почвой" (не снятые), или плоды, не могущие дойти до Иерусалима (быстро портящиеся), то купленное не есть святыня (маасер). Если фрукты куплены по ошибке за деньги маасер-шени, то деньги остаются святыней; если куплены сознательно, то фрукты следует принести в Иерусалим и съесть; когда нет храма, их следует оставить гнить».

«Если скотина куплена по ошибке (на деньги маасер-шени вне Иерусалима), то сумму маасер-шени должно пополнить, если же куплено сознательно, то ее следует привести на «место» (для жертвоприношения); когда нет храма, то по смерти погребается вместе с кожей».

«Если уплачена стоимость маасер-шени второй десятины, но не уплачен хомеш, то, по мнению рабби Элиэзера, маасер-шени в пищу дозволено, по мнению мудрецов - не дозволено».

«Если пред выкупом десятины маасер-шени от продукта демай не совершено наречение (в формуле выкупа не указано, какая часть продукта назначается маасер-шени), то, по мнению рабби Элиэзера, профанация действительна, а по мнению мудрецов, не действительна».

«Закон о хомеше при выкупе маасер-шени десятины обходят, т. е. прямо обманывают».

Говорят сыну или дочери, совершеннолетним, а также рабу или рабыне, из евреев, - следующее: «Вот тебе деньги: выкупи ими для себя эту десятину маасер-шени». С такими словами, однако, нельзя обращаться к детям малолетним или рабу и рабыне из язычников, так как их действия считаются действием самого владельца. Закон о

десятине обходят, чтобы не платить хомеша. Но нельзя говорить: «Выкупи для меня это маасер-шени этими деньгами».

«Если владелец маасер-шени находится на току и не имеет при себе денег (чтобы дать постороннему лицу на выкуп), то он говорит ему: «Эти продукты я тебе дарю», а затем прибавляет: «...да будут они профанированы теми деньгами, которые у меня на дому».

«Если мешиха (т. е. притяжение, обряд, узаконяющий сделку купли и продажу) плодов маасер-шени совершена за одну селу (монету), но цена поднялась до получения денег еще на селу, то продавцу полагается лишь одна селу, вторая остается в пользу покупателя в качестве селы маасер-шени. Если мешиха плодов маасер-шени десятины совершена за две селы, и до получения денег цена их опустилась на селу, то в счет платежа он дает одну селу из денег хулин, а другую - из денег маасер-шени. Если продавец - амгаарец (чернорабочий), то вторую селу он дает из денег маасер-шени от демай».

«Если при выкупе маасер-шени десятины не было произнесено наречение (т. е. владелец не сказал вслух), то по мнению рабби Йосе, одного факта выкупа достаточно, а по мнению рабби Иуды, необходимо ясно высказаться» (Трактат маасер-шени.)

«Если кто отложил ассарий (монету) как выкуп за продукт маасер-шени, и, израсходовав из него половину, пошел в другое место, где данный продукт ценится в пондион (т. е. вдвое дороже), то как выкуп за десятину маасер-шени он должен израсходовать еще ассарий. Если кто, истратив из пондиона, отложенного на выкуп маасер-шени, половину, пойдет в другое место, где его продукт ценится в ассарий (вдвое дешевле), то он на еду должен истратить еще пол-ассария».

«Если как выкуп за маасер-шени от продукта отложен один ассарий, то можно от этого продукта есть на $\frac{1}{100}$ ассария. Школа Шаммая говорит: можно всего есть на 10 ассариев, а школа Гиллеля говорит: если продукт - ваддай, то можно есть на 11 ассариев, а от продукта демай на 10 ассариев.

Найденные вообще деньги предполагаются хулин, даже если вместе находятся золотой динарий, серебро и медь. Если же с деньгами найден черепок с надписью «маасер», то деньги считаются.

Если найденный сосуд носит надпись «корбан» (жертва), то рабби Иуда различает 2 случая: если сосуд глиняный, то он сам хулин, а содержимое его - «корбан»; если же сосуд металлический, то он «корбан», а содержимое - «хулин». Ему возразили: не принято держать хулин в сосуде «корбан».

«Если найден сосуд с надписью К., то это значит "корбан", с М., это значит "маасер", с Д., это значит "демай", с Т., то это значит "тевел", с Т. (тав) то это "терума" (возношение), ибо в случае опасности писали вместо "терума" одно Т. Рабби Йосе говорит: все эти надписи обозначают имена людей (т. е. собственников). Рабби Йосе говорит: даже если найден сосуд с плодами, имеющий надпись «терума» (возношение), то плоды предоставляются хулин, так как возможно, что в истекшем году в сосуде было возношение, но потом возношение вынули».

«Если кто говорит своему сыну: «маасар-шени находится в таком-то углу», а сын находит какие-то продукты в другом углу, то продукты хулин. Если на указанном месте он нашел вместо одной мины (указанной как маасер-шени) 200 зуз (монет), то разница - хулин. Если вместо 200 зуз он нашел лишь одну мину (монету), то она вся маасер».

«Если кто говорит: "У меня в кармане маасер-шени, состоящее из 8 золотых монет", а он находит золотых динариев, то они считаются маасер-шени. Если кто говорит: "У меня в кармане 8 золотых динариев", а он находит 8 золотых монет, то они считаются хулин. Если кто говорит: "У меня в кармане 8 золотых монет", а он находит 50 сел, или 200 зуз, то они считаются маасер-шени. Если кто говорит: "У меня в

кармане 8 золотых динариев", а он находит 50 сел или 200 зуз, то они считаются хулин. Если у кого маасер-шени состояло из 1 мины, а он нашел 200 зуз, то, по мнению Рабби, здесь хулин и маасер-шени перемешаны; а мудрецы говорят: все хулин. Если кто говорит, что у него 200 зуз, а он находит мину, то, по мнению Рабби, здесь одна мина осталась, а другая взята, а мудрецы говорят - все хулин» (заимствовано «Талмуд», Мишна и Тосефта, I т. перевод Переферковича. Трактат «маасер-шени» 2-я десятина).

Глава 2

Корыстолюбие в идеологии талмудистов

Если правда, что золото господствует над миром и владеет человечеством, то господами мира и властелинами человечества нужно признать евреев как первых богачей современного мира, умеющих сосредоточить в своих руках необъятные массы материальных сокровищ.

Если золото - жизненный нерв войны и мира, цель желаний семьянина, украшение каждой славы, мотив дружбы и ненависти, источник пламенного красноречия, снисходительного молчания, или наоборот - бесстыдного злословия, то этот могучий нерв человеческой жизни в полной власти евреев.

О Югурте повествуют, что он, войдя в Рим, воскликнул: «Продажный город! Отчего не найдешь ты купца, довольно богатого, чтобы купить тебя»? Для современного продажного мира этот купец существует; он есть везде... Купец этот, поклоняющийся золотому тельцу и, в свою очередь, награждаемый им, покупает решительно все, что только способно продаваться и покупаться. Если бы можно было откупать воздух и затем перепродавать его, то, наверное, кандидатом в антрепренерах этого предприятия был бы иудей - всемирный купец и банкир.

Древние иудеи еще во время своего цветущего царствования вели торговлю такого рода, что мы узнаем от разных языческих писателей и даже из самого Талмуда¹. Во время праздника Пасхи около храма, по обе стороны восточных ворот, даже до портика Соломонова, устроены были лавки для купцов и столики для менял, или мытарей. Требование на последних обуславливалось тем, что за двадцать дней до Пасхи священники начинали собирать древний священный налог в полсикла, или, по-нашему, 45 коп. с человека, что уплачивалось ежегодно каждым евреем, богатым и бедным, в искупление за душу и предназначалось на расходы служения в скинии. Но выплачивать эту подать монетой, принесенной из разных стран, либо чеканенной из меди, либо носившей на себе языческие символы и надписи, считалось противозаконным. Можно было присылать такую монету из отдаленных мест, но каждый еврей, который являлся в храм, предпочитал вносить налог лично и в этом случае обязан был добыть мелкой серебряной монеты взамен обыкновенной ходячей. Евреи-менялы променивали ему с вычетом 5 процентов, в виде обыкновенного «колбан», т. е. роста.

1 Jer.Tobh.61,3.

Будь эта торговля сосредоточена на непосредственно прилежащих к священным строениям улицах, - было бы извинительно, хотя и не совсем пристойно. Но зло при храме Иерусалимском не останавливалось на этом. Из Талмуда мы узнаем, что некто Баба-бен-Бута первый пригнал 3000 овец в этот двор, а оттуда и в святилище. Лавки мелких торговцев и палатки менял примыкали прямо к священной ограде. Во внутренности двора язычников, страдая от жары в палящий апрельский день, заражая самый храм зловонием и нечистотами, томились целые стада овец и быков, пока погонщики торговались и менялись с богомольцами. Там были люди с огромными плетенками, наполненными голубями. А под тенью аркад, образуемых четырехугольными рядами коринфских колонн, сидели за столиками, покрытыми

stopками разной мелкой монет, менялы, несмотря на всеобщее к ним презрение и брань за бесчестную торговлю. Такой был входной двор во храм Всевышнего! Двор, который был свидетелем, что этот дом, предназначенный быть домом молитвы для всех народов, был обращен в место, которое, по нечистоте, походило на бойню, а по торговой суматохе - на огромный базар. Мычание быков, блеяние овец, говор на разных языках, торговля и брань, звон монеты и стук весов мог быть слышан на соседних дворах и мешать прению левитов и молитвам священников. Исполненный справедливого гнева и негодования к такому грубому непочитанию Иисус Христос при входе в храм сделал бич из лежавших на полу прутьев и, желая очистить священный двор от оскверняющих его нечистот, сначала выгнал без разбора овец, быков и гнусную толпу, которая окружала их. Затем, подошедши к менялам, Он опрокинул их столы, рассыпав заботливо сложенные груды разменной монеты и оставя хозяев собирать рассеянные по полу деньги. Потом объявив повелительно: *«Возьмите отсюда!»* Он приказал удалиться продавцам голубей, но с меньшей строгостью, потому что голуби были жертвами бедняков.

Наконец, обратившись к уstraшенной бесстыдной толпе, Он объяснил ей свое право, сказав: «Дом Отца моего не делайте домом торговли». Вот 5 процентов у иудеев откуда ведут свое начало, только с той разницей, что впоследствии перешли на 10%, а потом на 20% и особенно в России довели без зазрения совести даже до 40% в месяц.

Возвратимся к торговле запрещенной десятины. Школа Шаммая говорит: желая отделить возношение в последнем случае, должно все кувшины откупорить и вино влить в точило, а школа Гиллеля говорит: сливать вино в точило не обязательно, достаточно откупорить. (Трактат Маасер-шени).

Продукт маасер-шени, т. е. десятины, перевезенный с места, где он ценится дорого, на место, где ценится дешевле, или наоборот, выкупается по цене последнего места. Если продукт приношения маасер-шени привезен в кувшинах с точила в город, то разница в цене принадлежит маасер-шени, расходы же по перевозке относятся на счет владельца.

Выкупают маасер-шени по низшей цене, - по покупной, а не продажной цене лавочника; меняют деньги маасер-шени по разменному курсу менялы, а не по курсу, по которому он принимает мелкие монеты в обмен на крупные. Нельзя выкупать маасер-шени на глазомере; если цена данного продукта установлена, то при выкупе достаточно присутствия одного свидетеля; если же цена не установлена, например, цена прокисшего вина, испортившихся плодов или заржавевших денег, то она должна быть установлена в присутствии трех свидетелей. Рабби Симон сын Элиезара говорит: по той цене, по которой лавочник покупает соответствующий сорт этого продукта. (Тракт. Маасер-шени.)

Если владелец за свой продукт дает селу (монету), и постороннее лицо дает столько же, то преимущество на стороне владельца, потому что он должен прибавить хомеш (пятую долю). Если же владелец дает ему, а постороннее лицо дает на ассарий больше, то предпочтение отдается постороннему лицу, надбавившему на основную цену. При выкупе маасер-шени собственного, а также полученного в дар, прибавляется на четыре доли стоимости пятая.

При выкупе маасер-шени собственник должен к выкупной сумме прибавить хомеш, собрал ли он продукт данный из собственных имений, купил ли он продукты - т.е. взял у самарянина или у язычника, получил ли их в наследство или в дар: во всех этих случаях прибавка хомеша обязательна. Как производится расчет хомеша?

Если стоимость маасер-шени определена в одну селу, то при выкупе платится 5 динариев. Рабби Элиэзер говорит: к селе должно прибавить $\frac{1}{5}$ селы.

При выкупе маасер-шени допускается обмен худших монет на лучшие. (Трактат Маасер-шени).

Священное Писание учит нас так:

«Не обижай наемника, бедного и нищего, - все равно, из братьев ли он твоих или из пришельцев твоих, которые в земле твоей, в жилищах твоих. В тот же день, до захода солнца, отдай плату его, чтобы он не возопил на тебя к Господу, и не было на тебе греха» (Втор. XXIV, 14,15).

Ссужать всякого бедного нужно с готовностью, брать проценты с единоплеменника было строго воспрещено:

«Не отдавай в рост брату твоему ни серебра, ни хлеба, ни чего-либо другого, что можно отдавать в рост» (Исход XXII, 25., Втор. XXIII, 19).

Правда, позволялось брать залог как гарантию уплаты, но даже и в этом случае надо было руководствоваться любовью и гуманностью.

«Если возьмешь в залог одежду ближнего твоего, до захождения солнца возврати ее. Ибо она есть единственный покров у него, она - одеяние тела его: в чем он будет спать? И если он возопиет ко Мне, я услышу; ибо Я милосерд». (Исход, XXII, 26, 27.)

«Не суди превратно пришельца, сироту (и вдову), и у вдовы не бери одежды в залог». (Втор. XXIV, 17.)

Брать в залог ручную мельницу или только верхний жернов ее воспрещалось, «ибо это значит брать в залог душу»; без верхнего жернова нельзя было смолоть муку, нужную для хлеба насущного, и сама мельница была никуда не годна и не имела никакой цены.

Вообще, закон устанавливает такое правило:

«Если ты ближнему своему дашь что-нибудь взаймы, то не ходи к нему в дом, чтобы взять у него залог; постой на улице, а тот, которому ты дал взаймы, вынесет тебе залог свой на улицу. Если же он будет человек бедный, то ты не ложишься спать, имея (у себя) залог его; возврати ему залог при заходе солнца, чтобы он лег спать в одежде своей и благословил тебя; и тебе поставится сие в заслугу пред Господом, Богом твоим» (Втор. XXIV, 10-14).

И то, что делает человек, он должен давать без досады, а ласково и с готовностью.

«Если же будет у тебя нищий, кто-либо из братьев твоих в одном из жилищ твоих, на земле, которую Господь Бог твой дает тебе: то не ожесточи сердца твоего и не сожми руки твоей перед нищим братом твоим. Но открой ему руку свою и дай ему взаймы, смотря по нужде, в чем он нуждается. Берегись, чтобы не вошла в сердце твое беззаконная мысль: приближается седьмой год, год прощения; и чтобы оттого глаз твой не сделался немилостив к брату твоему, и ты не отказал ему; ибо он возопиет на тебя к Господу, и будет (на тебе) великий грех. Дай ему (и взаймы дай ему сколько он просит и сколько ему нужно), и когда будешь давать ему, не должно скорбеть сердце твое, ибо за то благословит тебя Господь, Бог твой, во всех делах твоих и во всем, что будет делаться твоими руками». (Втор. XV, 7-10.)

На каждый седьмой год уничтожаются за давностью и упраздняются наросшие за этот срок долги: это- год отпущения, когда прощаются все обязательства. Можно спросить, практично ли такое законоположение? Во всяком случае, оно делает великую честь сердцу и гуманности законодателя. К этой же категории относится так называемый закон о юбилейном годе, но так как он скорее вытекает из социальных отношений, нежели из общих побуждений гуманного свойства, то я не буду останавливаться на нем.

Напротив, только гуманность внушила многочисленные законоположения о войне. Новобрачный в продолжение целого года был свободен от воинской повинности, и эта привилегия простиралась и на обрученных, потому что, согласно

древне-израильским воззрениям, обручение являлось актом, который узаконивал отношения мужчины к избранной им женщине и был равносителен браку, хотя бы он и не был еще оформлен юридически. Далее, кто построил новый дом и насадил новый виноградник, тот мог не идти в поход, чтобы не погибнуть в сражении и чтобы другой не освятил его собственности. Враждебную страну должно было по возможности щадить во время войны: даже при осаде городов не позволялось рубить фруктовых деревьев, срубались не приносящие плода, и то лишь для доставления необходимого при осаде дерева. Закон совершенно справедливо спрашивает: «Разве деревья - люди, чтобы воевать с ними».

Глава 3

Свидетельство писателей древности

Многие писатели древности доказывают, что страсть и любовь еврейского племени к деньгам, как единственной их надежде и защите, зародилась под влиянием тяжелых обстоятельств, постоянных преследований, всеобщего презрения и беспощадных гонений, и что до своего рассеяния евреи преимущественно занимались хлебопашеством и скотоводством. В опровержение этого мнения можно указать на вышеприведенные факты, что торгашеские и эксплуататорские наклонности проявлялись у евреев еще гораздо раньше их рассеяния. Во времена римского владычества, например, они занимались торговлей рабами, как о том свидетельствуют все историки, церковные и гражданские. Еще Марциал рисует нам жадного еврея, который непрестанно требует огромных процентов за ничтожную сумму.

Отвращение евреев к иностранцам и ненависть их к эдом-скому царству при бездействии законов, среди всеобщего развращения, - все это были условия, весьма благоприятные для тайной склонности евреев к ростовщичеству. Только когда римские законы прониклись христианским духом, свобода лихоимства была несколько ограничена.

В речи, произнесенной в защиту Флакка, Цицерон удивлялся евреям: «Каждый год, - говорит он, - значительные суммы, ими собираемые, пересылаются из Италии в Иерусалим на нужды храма». Римский оратор хвалит твердость Флакка, запретившего евреям, жившим в Азии, содействовать денежными сборами к увеличению богатства иерусалимского храма¹.

Из уложений Феодосия и Юстиниана можно видеть, что дело торгова невольниками было все безраздельно сосредоточено в руках одних евреев, составляя огромную, особую отрасль промышленности, наиболее цветущую и выгодную, центральными пунктами которой были Рим и Константинополь².

Кроме того евреи занимались в империи всеми другими отраслями промышленности: брали на откуп пошлыны с дорог и переправ и все государственные доходы; продавали талисманы, предсказывали будущее суеверному народу и т. п.

Евреи еще в глубокой древности ярко обнаружили свою страсть и способность к наживе. После переселения их в Египет они так хорошо повели там свои дела, что не только обогатились на счет туземцев, но даже успели захватить в свои руки власть. Возвышение Иосифа на степень вице-короля египетского было сигналом переселения всего еврейского народа в Египет. Туземцы увидели в евреях опасность для себя. Тогда правительство фараона решилось употребить в дело репрессивные меры; но евреи захватили все, что только было у них под руками, и убежали из Египта; они унесли с собой много золота и серебра, как это видно из талмудистских рассказов раввинских. Но что евреи пришли в Египет в крайней бедности, - это видно из сказаний библейских³.

¹ Cicero pro Flacco, § 28.

2 *Institui Justin, lib. 1, LXXX; Tacit Annal. Lib. XVI, § 43; Plin Hist, natur. Lib. XXXIII, §47.*

3 *Евреи во время пасхи своей выставляют всю серебряную посуду в память того, что они унесли из Египта много серебра и золота.*

При Нероне в Риме число евреев доходило до 30 000. Для жительства был им назначен 14-й округ города, по ту сторону Тибра. Среди еврейского населения можно было найти величайшую бедность и величайшее богатство. Между евреями встречали и навязчивого нищего, еще от матери своей научившегося попрошайничеству, с раннего утра выкрикивающего на улице свой дрянной товар и предлагающего его в обмен на битое стекло.

Ювенал, подходя утром к окну, видит, как оборванная еврейка крадется в богатый дом с разными предложениями купли и продажи или предсказанием и истолкованием снов за самую незначительную цену¹.

Подобные представители еврейства были только забавны, но ненавистнее был еврей-ростовщик, маклер. Все почти знатные римляне были должниками евреев, умевших захватить в свои руки и значительную часть столичной торговли. Способствовали этому их обширные связи и знакомства, рассеянные во всех концах империи, и быстрота, с которой они отовсюду получали нужные для себя сведения. Среди богатых римских евреев находились и такие, которые не чуждались языческих забав и наслаждений из коммерческих видов. Это доказывается многочисленными сарказмами различных писателей, начиная с Горация и Овидия до Марциала и Ювенала, которые постоянно избирали евреев предметом своей сатиры.

Глава 4

Лихва запрещена строго — брать у еврея

«Венцом милосердия, - говорит Маймонид (Иад Гахазака Матн. Аниим, X, 7), - закон наш поставил обязанность, наиболее среди всех прочих священную: прежде чем повелеть нам поддержать бедняка, закон предписал нам придти на помощь тому, кому угрожает бедность, ибо сказано: "Если брат твой станет беднеть и рука его ослабеет при тебе, поддержи его (твой брат, но не гой), дабы брат твой остался жить близ тебя"².

1 *Aere minuto qualiacumque voles judaei somnia vendunt. Сатира 6-я, ст. 546, гл. 547.*

2 *Кн. Левит. XXV, 35.*

Такая поддержка, которую следует оказывать человеку с пошатнувшимся положением, должна иметь форму ссуды. Ссужать, говорит Талмуд, лучше, чем дарить¹. Этим путем не оскорбляешь лица, которого обязываешь себе, этим поощряешь его деятельность, а не ослабляешь ее. Однако на каких условиях по закону ссуда является допустимой при условии беспроцентности? Ссуда деньгами ли или натурой, выданная с условием роста, строго запрещается², - сделка признается недействительной³, ссудодатель и должник одинаково оба подвергаются лишения гражданской равноправности. Соучастниками преступления считаются: писец, составлявший взаимное письмо, свидетели, его подписавшие, и поручитель за должника. Ни тот, ни другой, если не оправдаются, уже более не могут отправлять никакой общественной должности и даже лишаются права выступать в качестве свидетелей на суде⁴.

Если заимодавец желает иметь залог, ему все-таки запрещено входить за этим залогом в дом своего должника. Дом должника неприкосновенен, равно как и его личность. Полученный залог следует возвращать должнику всякий раз, как последний

нуждается в нем. Если он отдал свое одеяло, мерзнет, то он по закону должен отдать ему. Когда наступает седьмой год, год субботний, тогда всякое взыскание запрещено. Определено, что в субботний год все долги прощаются. При всем сочувствии у евреев к своим собратиям главное, говорится, бедному нужно давать и помогать, - но прежде всего следует возвращать ему свободу, если последняя была у него отнята.

Рабство является наихудшим из зол, говорит Талмуд⁵.

1 «Шаббес», л. 63.

2 Исход, XXII, 24.

3 Бова-кама, л. 30; Бова-меция, 73; Бова-батра, л. 94.

4 Мишна Санхедрин, III, 3.

5 Бова-батра, л. 8, 2.

Служить иноземцам, безропотно повиноваться всем их желаниям и всем их прихотям - это для евреев является гораздо большим несчастьем, чем самые жестокие мучения, говорит Флавий Иосиф¹. Ввиду этого полагается отдать все, пожертвовать всем и, если нужно было, продать самый дом Божий, свитки закона, заключенные в синагоге², дабы имеет возможность вернуть в лоно семьи человека, благодаря жестокости врагов оказавшегося лишенным свободы. Следует платить слишком большие выкупы, для того, чтобы предупредить новые хищения своих братии³. Вот причина, по которой евреи стараются выкупать из тюрьмы своих преступников и подсудимых. Тоже укрывать и от военной службы: они, считающие себя в рабстве, не обязаны соблюдать местный закон.

Наклонность к лихоимству и эксплуатации получила тем большее развитие среди евреев, что Талмуд в этом случае явил неопровержимое доказательство своего разномыслия с библейскими законами. Лихвенные проценты строго запрещены Моисеем: Талмуд прописал средство обойти запрет посредством письменного условия⁴.

Но при этом отношения евреев в денежных сделках и ростовщических тонкостях окрасились и подцвелились религиозным фанатизмом и вероисповедной ненавистью к христианам, как в этом убеждают следующие выписки из Талмуда:

«Если в одно и то же время придут занимать деньги "нух-ри" (христианин) за проценты и еврей, хотя бы и богатый, без процентов, то следует отдать преимущество еврею, ибо написано: "моему народу", т. е. свой народ имеет преимущество пред нухри»⁵.

1 *Antiquit. Judeov*, XVI, 1.

2 Бова-батра, 8, Тосафот.

3 Гитин, IX, 9, Талм. вавил., 46.

4 Гетер иске.

5 «Шулхан-Арух» Тир хошен гамишпот, отд. I, стр. 264.

«Воспрещается еврею иметь денежные дела с "авойдес элылым" за три дня до их праздника». Здесь возникает вопрос: почему же принято в наше время иметь дела денежные с акимами в их праздники? Положим, что большинство праздников последних установлено в честь святых, но на всякой неделе есть же у них один день самого "Ноцри" (т. е. Иисуса Христа), а этот день, по мнению раби Ишмуэля, есть именно праздник, к которому относится вышеозначенное правило. Но, вероятно, говорит тот же автор, что разрешено иметь дело с "акимом", вопреки этому правилу для избежания с их стороны гонения¹.

«Знай, что какие бы ни были народы и какие бы ни были их религиозные обряды, все они "авойдес элылым" (т. е. идолопоклонники), и в их праздники запрещено иметь с

ними дела, а следует относиться к ним во всех делах, указанных в правиле, как относятся к идолопоклонникам. Вообще запрещено иметь какие бы то ни было дела с тем, кто верит в день воскресный. Воскресенье же должно считаться наравне с праздниками идолопоклонников².

1 *Коммент. Раши на Талмуд «Авойде-Зура», стр. 2.*

2 *Коммент. Рамбам на Талмуд «Авойде-Зура», отд. I, стр. 96.*

Талмудистские мудрецы для своего народа в древности уже постановили форму векселя или акты долговых обязательств. Установленный Гиллелем «прозбол», т. е. письменное заявление, которое кредитор подавал судебному месту, представляло лишь символ фиктивной передачи долга судебному месту, которое, как государственное учреждение, не подлежит закону о «шемита» (в субботний год). В «мишне» формула этого заявления гласила так: «Я передаю вам, члены суда города N, что всякий долг, который я имею на NN, я взыщу, когда я захочу».

Гиллель ввел «прозбол» фиктивный для обхода Моисеева закона об отпущении всех частных долгов в конце каждого семилетия. Закон о «шемита» (прощение долгов) стал вреден тем, что он парализует кредит, необходимый для развития торговли. Его не отменяют, а советуют только кредитору подать в суд письменное заявление, что долг подлежит взысканию; а по Моисееву закону все долги в субботний 7-й год прощаются. Талмудисты выдумали «прозбол», который кредитор до наступления субботнего года подает в суд с заявлением, и долг должен быть удовлетворен. В таком случае пропадает долг, если кредитор забудет представить в суд прозбол.

«Еврею запрещено давать взаймы деньги христианину в его праздник; он не должен также уплачивать ему долга или получать от него уплату» (если занято без векселя, то можно получить долг)¹. Реби Иуда говорит: «Уплату от него получить можно для того, чтобы досадить ему». Другие же раввины говорят: «Правда, уплатой денег досадишь ему, - но зато после уплаты он почувствует удовольствие². Реби Шмуэль говорит: «Так как здесь евреи находятся в зависимости, то во избежание гонения можно вести торговлю с христианами и в их праздники»³. В кратком решении комментария «Тойсфес» Талмуда *Авойде-Зура* говорится, что «вышеприведенное правило относится только к беспроцентному займу, с процентом же можно дать нухриму деньги даже "бой кейсах - войнытл", т. е. на Рождество и на Пасху.

1 *Там же, Раши.*

2 *«Авойде-Зура». Стр. 2.*

3 *Там же.*

«Если один еврей поручил другому еврею купить у нух-ри какой-нибудь товар, имеющий известную цену, и продавец по ошибке дал больше товара, чем следовало, то одна половина излишка достается коммисионеру, а другая тому, чьи были деньги при покупке товара. Если же хозяин-еврей поручил своему приказчику продать товар и тот продал его нухриму, причем нухри ошибся и заплатил денег более, чем следовало, - в таком случае приказчик не должен ничего из этого излишка отдавать своему хозяину. И здесь можно бы сказать, что половина излишка следует хозяину по вышеупомянутому правилу, но здесь дело другое, потому что приказчик мог бы эти деньги возратить нухриму в доказательство своей честности».

Все вышесказанное предписывается в том случае, когда излишек, доставшийся приказчику, получается от денег или товара, принадлежащих нухри; если же, наоборот, излишек остается от хозяйских денег или товара, то приказчик обязан возратить этот излишек своему хозяину. Например, Абрам (хозяин) дал приказчику Лейбе 600 руб., чтобы купить ему, Абраму, 100 четвертей пшеницы по известной цене, - например, по 6

руб. за четверть. И Лейба действительно купил 100 четвертей, но нухри ошибся в счете и получил от Лейбы уплату только за 75 четвертей, т.е. 450 руб., значит - хозяйские деньги, 150 руб., остались в руках Лейбы, и он обязан эти 150 руб. возратить своему хозяину, Абраму, потому что в законе посланец считается тем же, чем и сам посылающий. В этом случае не может быть принимаемо в расчет то обстоятельство, что Лейба мог бы возратить эти деньги нухри в доказательство своей честности, потому что оказать подобного рода честность можно только своей собственностью; атак как эти 150 руб. не вошли в собственность Лейбы, то он на них не имеет никакого права»¹.

Глава 5

Учение обманывать гоя

В древних изданиях Талмуда приводится учение Самуэля о том, что обманывать гоя не грех, и потому учитель сам рассказывает, как он однажды в куске железа, которое продавал гою, купил кусок золота и, условившись с гоем дать ему за это мнимое железо 4 зузи (около 60 коп.), дал ему всего один зузи; Самуэль признавал совершенно неуместным стесняться перед человеком, который не умеет сосчитать денег и отличать золота от железа². Раввин Каган купил у одного гоя 120 бочек вина вместо 100; третий раввин продал гою пальмовое дерево и дал такое распоряжение своему слуге: «Иди и укради несколько поленьев, так как гою не знает в точности, сколько поленьев принадлежит ему»³.

1 *«Шулхан-Арух», Тир хошен гамишпот, стр. 142, ст. 11, 12 и 13.*

2 *Тракт. Бова кама 113, 2.*

3 *Тр. Бва кама л. 113, 1.*

Раввин Моисей сказал: «Если гою, производя счет, сделает ошибку, то еврей, приметив это, должен говорить, что он об этом ничего не знает».

Раввин Бренц в своем сочинении «Judenbalg» говорит: «Если евреи, набегались в течение недели в разные места, обманывая христиан, то в шабас они вместе сходятся и, хвалясь друг перед другом своими обманами, говорят: "Нужно гоям вынимать сердца из грудей и убивать даже лучших между ними" - конечно если это удастся достигнуть»¹. Этими примерами наши русские евреи усердно руководствуются. Недавно в Киеве, по сообщениям газет, найден при раскопках у Десятинной церкви клад, представляющий замечательное сокровище - груды золотых вещей весом в несколько фунтов. Евреи скупили большую часть золота и уже, без сомнения переплавили его, как они обыкновенно делают в этом крае в подобных случаях.

1 *Judenbalg, 5, 21; тр. Сангнедр. л. 76, 2.*

Нумизматы всех времен жалуются на евреев, что, благодаря им истреблены периодически во многих государствах древние золотые и серебряные монеты, почему многие в настоящее время монеты очень редки и невероятно дорого ценятся. Об этом говорится в сочинении Бутковского: «История монет», стр. 134. «В настоящее время древние польские монеты, а в особенности медали, составляют замечательную редкость. Евреи, населяющие Польшу, были главными виновниками истребления золотых и крупных серебряных монет. Возникшие недавно общества любителей древности едва остановили истребление». Один еврей, золотых дел мастер на Подоле, как говорят газеты, купил фунт золотых вещей, и притом так называемый еврейский фунт, т. е. чуть не вдвое больше законного, за 2 рубля. Четырнадцать старинных гривен были куплены евреем за 15 копеек. Поразительная эксплуатация рабочего люда, нашедшего клад, тем легче объясняется в этом случае, что рабочие не знали цены

найденных вещей и даже дарили друг друга золотыми перстнями. Нынешние евреи, соблюдая талмудистское правило, если делают при покупке или продаже с христианином какой-либо счет, то предлагают считать деньги ему самому, в надежде, что он ошибется.

В иных местах Талмуда находится предписание: «Туэс гой митер», т. е. ошибкой гою можно пользоваться, а нухри и гой - одно и то же.

Талмуд запрещает давать займы гою денег без процентов; допускается делать ссуду только за проценты¹. Маймонид говорит: «Вы можете занять деньги у какого-нибудь хутея или иноплеменника, а потом отдавать те же самые деньги другим из своих». Поэтому раввин Швабе, обращенный в христианство, имел основание сказать: «Если христианин нуждается в деньгах, еврей искусно умеет к нему подойти, - и прикладывает еврей лихву к лихве, пока сумма не дойдет до той высоты, что христианин ее не может уплатить, не продавши своего имущества, и когда сумма долга наконец превысит стоимость имущества, - тогда еврей обращается к судебной власти, чтобы ему было отдано имущество христианина во владение».

Талмуд требует, чтобы каждый отец практически учил своих детей и домашних способу отдачи денег на проценты для того, чтобы они заблаговременно приобретали достаточный к этому навык². В одной из молитв, читаемых в праздник Пятидесятницы, есть следующее место: «Божия заповедь брать проценты с чужого человека, но это не делается между самими израильтянами».

Закон Моисеев позволил брать от нееврея справедливый процент³. Но огромная масса наших «непогрешимых» раввинов учит, будто бы Моисей запретил евреям не брать с неевреев проценты. Моисей, говорят они, сказал так: «Ты обязан брать процент с иноплеменника». Раввин Маймонид пишет: «Бог наш приказал брать от гою лихву, и только в таком случае оказывать ему одолжение, - это для того, чтобы мы не оказывали гою помощи, - так мы обязаны ему причинять вред даже в таком деле, в котором он нам может быть полезным; еврею же этого мы не должны делать»⁴.

1 Тракта Авойде-Зуре л. 71, стр. 1.

2 Бова мециел. 75,1.

3 Второз. XXIII, 20.

4 Сеф. Миз. Лист. 73, 4.

То же самое подтверждает и Талмуд. «Запрещено давать деньги гоям без лихвы, а с лихвой можно»¹. Леви и другие раввины повторяют то же самое².

Знаменитый раввин Бехай заявляет, что раввинам известно, что Моисей воспретил ростовщичество, но, однако, этот раввин пишет: «Раввины благословенной памяти заповедали, что от гою позволительно взимать только такой рост, какой требуется для содержания жизни еврея»³. Тот же самый раввин, будучи уверен в своей непогрешимости, говорит еврею об отступнике (отступившем от иудейства), а потому и вообще об иноверцах, к которым еврей-отступник присоединился: «Жизнь его находится в твоих руках, а тем более деньги его»⁴. Из сего ясно видно, что узаконяется безграничный процент, даже воровство и грабеж, потому что имущество и кровь приносятся в жертву произвола.

Глава 6

Учение о правах собственности

Талмуд учит: «Кто гою возвращает потерянную вещь, того Бог не простит; поэтому запрещено возвращать гою украденную вещь»⁵.

Раввин Моисей учит: «Евреи грешат, когда возвращают потерянные вещи отступникам, равно и всем, которые шабаса не почитают»⁶.

Раввин Раши говорит: «Кто гою возвращает потерянные вещи, тот гою считает равным еврею»⁷.

1 *Тракт. Авоиде-Зура* л. 77,1.

2 *Толков. Пятикнижия* 234,1. *Тозе*.

3 *Толкование пятикнижия* л. 213, 4 *Тозе*.

4 *Там же*, л. 214.

5 *Тр. Иова* л. 88, 4, *пяс. Тос.* 62.

6 *Там же* л. 132,8.

7 *Тр. «Санхедрин»*. 1 гл.

Маймонид учит: «Грешит тот, кто возвращает потерянные вещи нееврею, потому что в таком случае он увеличивает силу безбожных»¹.

Раввин Черухет прибавляет: «Если гой держит у себя залог еврея, залог, за который еврей одолжит ему деньги, и гой потеряет этот залог, и еврей его найдет, то еврей не должен возвращать гою найденного залога, потому что обязанность возратить потерянную вещь прекратилась с того момента, как еврей нашел этот залог. Если нашедший подумал, что надо найденную вещь возратить гою для славы имени Божия, то ему нужно сказать: если хочешь прославлять имя Божие, имей дело с тем, что тебе принадлежит»².

«Имущество всех неевреев имеет такое же значение, как если бы оно найдено было в пустыне: оно принадлежит первому, кто захватит его»³. В Талмуде находится постановление, по которому открытый грабеж и воровство запрещаются. Но разрешается приобретать что угодно обманом или хитростью.

Нельзя обманывать гою, но потерянное им присваивать себе позволительно⁴.

Имущество христиан, по Талмуду, называется «гефкер», что означает свободную, никому не принадлежащую вещь.

Имущество неевреев все равно, что пустыня свободная⁵. «Если еврей эксплуатирует нееврея, то в некоторых местах запрещается входить в сношения с этим лицом во избежание подрыва первому; но в других местах это запрещение не имеет силы: всякий еврей может давать ему деньги взаймы и обирать его, ибо имущество нееврея «гефкер» (свободное), и кто им раньше овладеет, тому оно и принадлежит»⁶.

1 *Иад-Х.* 11,3, л. 31,1.

2 *Сеф. меш.* 51,4.

3 *Трактат Бова-Батра* л. 54, стр. 2.

4 *Трактат Бова кама* л. 133, стр.2.

5 *Талмуд, трактат Бова-Батра*, стр. 55.

6 *Талмуд Хошен Гамишпот* 156, стр. 17, и *Бардахай тракт. Бова-Батра* гл. 8.

В трактате Авоиде-Зура л. 13. Курицу белую не годится продавать христианину. Раввин Раши приводит причину, что если он покупает белую курицу, так наверно для жертвы своим идолам (там же, лист 14).

Не следует продавать гою ни вола, ни теленка. Ставит причину раввин Раши: чтобы с ними не работали в субботу, т. е. в шабаш (там же, лист 25). Каждый еврей должен как есть солнце и луна на небе, так чтобы он стал против гоев, наших врагов.

Раввин Раши учит, что еврей всегда должен стараться поставить себя выше, нежели христианин, что это постановлено законом Божиим.

«Воспрещается строить голубятни в городе или местечке, потому что голуби могут вредить огородам и пр., за городом же строить голубятню должно на своих полях, или на гефкер, на расстоянии от города на 50 локтей, потому что голуби,

наевшись, не могут летать далее 50 локтей; если же большая часть огородов принадлежит нухрим, можно строить голубятню и в городе¹.

В древности у евреев был обычай, что при актах выкупа и мены покупатель разувал свой башмак и подавал его продавцу².

1 *«Шулхан-Арух», Тур. Хошен гамишпот стр. 160.*

2 *Руфь, гл VI, стр. 7.*

Талмуд наподобие этого древнего обычая о купле и продаже ввел «Каболат Кинион», разумеется, с присвоением ему того важного значения и силы, которыми обыкновенно облечены все талмудистские постановления. Покупатель сам подает полу или платок продавцу и говорит ему: «Возьми эту вещь взамен земли или дома и проч., которые ты мне продаешь, отдаешь в подарок и пр.». Когда продавец потянул рукой полу или платок, тогда акт купли-продажи считается уже совершившимся. И хотя покупатель еще не принял в свою власть купленного им предмета и не заплатил за него продавцу, однако же проданный предмет или имущество, где бы он ни находился, составляет уже законную собственность покупателя. И никто из обеих сторон не может нарушить совершившегося акта купли-продажи.

Ныне Талмуд ввел вместо старинной другую форму нотариального свойства, где покупатель подает свою полу или платок продавцу и говорит ему: «Возьми эту вещь взамен земли, или денег» и проч.; если продавец потянул за полу или за платок рукой, то акт совершен и вещь по закону принадлежит уже покупателю, хотя и не заплачены деньги, и никто из них без обоюдного согласия не может нарушить совершенного акта купли-продажи¹.

По словам «Рамбам», запрещается что-либо покупать у христиан за три дня до их праздника, а также продавать им какие-либо продукты, могущие долго сохраниться. Продукты же, подвергающиеся скорой порче, как, например, овощи и т. п., продавать можно. Такое постановление имеет целью, чтобы христиане в свой праздник не могли доставить себе полного удовольствия; покупать у них также не следует, потому что они наберут себе денег на праздник; не имея же ни продуктов, ни денег, они с досады не пойдут служить элылым (идолам)².

Глава 7

О запрещении торговать образами

Запрещено евреям иметь малейшую выгоду от торговли христианскими образами³.

В комментарии Тойсфес на тот же Талмуд по этому предмету говорится следующее:

«Наши монеты (деньги) хотя и имеют на себе изображение идолов "Шесы войэрев", т. е. креста, но все-таки дозволены»⁴.

1 *Талм. Хошен гамишпот, л. 195, стр. 1.*

2 *Коммент. Баис-хедуш - на ком. Раши, талм. Авойде-Зура 1-го отд. стр. 78.*

3 *Коммент. Ваши на талм. Авойде-Зура 3-го отд., стр. 40.*

4 *На этом основании запрещается Талмудом носить на груди христианские ордена, а потому евреи, получившие орден, носили его на палочке в руке, и, когда это нужно было, поднимали палочку с орденом и рекомендовали себя кавалерами.*

«Запрещается, по учению некоторых раввинов, давать гоям взаймы деньги на постройку дома "элыл", их украшений, а также их служителям. Тем более запрещается продавать им нужные для этого предметы, и кто соблюдает это, тому дано будет в удел благоденствие. Не следует принимать в переплет книги акимов, кроме книг

юридического содержания. В случае нареканий со стороны акимов можно и уступить, но по возможности должно уклоняться»¹.

«В местах, где акимы собираются для какой-нибудь церковной церемонии, а главное - где исповедываются, строго воспрещено еврею иметь с ними денежные дела»².

«Запрещается продавать христианские церковные книги, даже и "танах", т. е. Библию, чтобы они не укоренялись в своей вере».

«Запрещается продавать христианам предметы, входящие в состав их "авойдес", богослужения»³.

«Если еврей и аким содержат в компании пекарню, еврей не может сказать: "Возьми ты свою часть в шабас, а я в будни"; но следует, чтобы еврей запродавал свою часть этому акиму, а после шабаса опять откупил у него эту часть, да притом еще условился, чтобы нухри (христианин) работал в шабас, а сам в будни».

Комментарий Магаршуе говорит по этому поводу, что еврей должен стараться так мудро распределить дни работы, чтоб на долю гою всегда приходилась суббота⁴.

«Человеку праведному (еврею) дозволяется обман: «с невинным - будь невинен, а с нечестивым (христианином) будь нечестив»⁵.

1 *Кицер Шулхан-Арух, л. 167.*

2 *Там же.*

3 *Там же.*

4 *Тракт. Авойде-Зура с коммент. Тойсфес, стр. 21 и 27; Магарише, стр. 251.*

5 *Талмуд Бова-батра, л. 123, стр. 1.*

«Обманывать всякого нееврея дозволяется» (Рав. Самуэль).

Глава 8

О дозволении обманывать

«Еврею дозволяется не только обмануть нееврея, но и удержать всякую вещь, потерянную неевреем и попавшую в руки первого, ибо Талмуд говорит: "Как знать, что потерянная гоем вещь дозволена?"»¹ А возвративший такую вещь да не ждет от Бога помилования, ибо, объясняет Раши, он тем со-делявает нееврея соучастником преимуществ закона, который дан одним евреям². «Кто гою возвращает потерянные вещи, тот его считает равным еврею» (т. е. восстает против Бога)³. Маймонид тоже утверждает: «Грешит тот, кто возвращает потерянные вещи нееврею, потому что в таком случае он увеличивает силу безбожных»⁴.

Раввин Герухет прибавляет: «Если гой держит у себя залог еврея и гой потеряет его, а еврей найдет, то последний не должен возвращать гою найденного залога, потому что обязанность возвратить потерянную вещь прекратилась с того момента, как еврей нашел этот залог. Если бы нашедший подумал, что надо найденную вещь возвратить гою для славы Божией, то ему нужно про себя сказать: если хочешь прославлять имя Божие, имей дело с тем, что тебе принадлежит»⁵.

Талмуд учит, что раз евреи и Божественное величие одно и то же, то само собой разумеется, что евреям принадлежит весь мир. На этом основании Талмуд ясно говорит: «Если вол, принадлежащий еврею, забодает вола, принадлежащего гою, то еврей освобождается от вины или вознаграждения за убыток», потому что Св. Писание говорит: "Явился Господь Бог, и измерил землю, и отдал гоев во власть израильтянам. Так как дети Ноя не исполнили 7 заповедей, то Господь Бог отдал все их имущество израильтянам"»⁶. Детями Ноя, по учению Талмуда и раввинов, называются все народы мира в противоположность детям Авраама⁷.

1 *Талмуд Бова-кама, л. 113, стр. 2. Венецианского издания.*

- 2 *Тракт. Иома*, л. 88, стр. 1.
- 3 *Тракт. «Санхедрин»*, гл. I.
- 4 *Иад-Хзака* 4,11, 3; л. 31, 1.
- 5 *Тракт. Сеф. меш.*, л. 51, гл. 4.
- 6 *Тракт. Бова-кама*, л. 2,1.
- 7 *Тракт. Мегила*, л. 13, 2; *Кад. гак.*, л. 56, 4; *Бехай в изъяснениях Бытия*. 46, 27, л. 56,1.

Раввин Альбо учит совместно с другими раввинами, что Бог дал евреям власть над имуществом и кровью всех народов¹.

Талмуд в другом месте говорит: «Дитя, если б украдо что-нибудь, хотя бы стоящее меньше самой мелкой на свете монеты, должно быть наказано смертью»². Напротив, еврею, говорит Талмуд: «Дозволено обижать гою, так как написано: "Не твори обиды ближнему твоему, а не то что не твори обиды гою"»³.

«Ограбить гою позволительно»⁴.

Раввин Аши говорит: «Увидев виноградник наполненный, сказал слуге: "Если виноградник этот принадлежит гою, то нарви мне винограду, а если он принадлежит еврею, то не трогай из него"»⁵.

Заповедь «Не укради» Маймонид учит, чтобы не обкрадывать никакого человека, т. е. никакого из евреев⁶. В ином месте он прибавляет, что нееврея обкрадывать можно⁷. Все основывается на положении, что евреям принадлежит весь мир; поэтому воровство у гою не есть воровство, ибо еврей не может красть, он только берет.

Талмуд говорит: «Дозволяется тебе обманывать гою и брать лихву с него, но если что продаешь ближнему твоему (т. е. еврею) или что покупаешь у него, то не обманывай брата своего»⁸.

1 *Сеф. Ялк.*, 3, гл. 25; *Ялк. шим. габак.*, л. 83, 3-583.

2 *Тракт. Иебамот*, л. 47, 2.

3 *Трактат «Санхедрин»*, л. 57,1.

4 *Бовамец.*, л. 111,2.

5 *Тракт. Бова-кама*, л. 113, 2.

6 *Сенг. миз.*, л. 105, 2.

7 *Иад-Хзака* 4, 9,1 и *Таши толков. Лев.* 19,11.

8 *Тракт. Бова мец.*, л. 61,1.

Если еврей ведет тяжбу (пред судом) с неевреем, говорит Талмуд, то «пусть брат твой выиграет дело, а гою скажи: "Этого требует наше законодательство" (здесь идет речь о стране, в которой царят евреи); если же законодательство иноплеменного народа благоприятствует еврею, то опять брат твой пусть восторжествует, а гою ты скажи: "Этого требует законодательство ваше". Если же нет ни одного из этих условий (т. е. если евреи не имеют господства в крае и законодательство народное направлено не в их пользу), то нужно гою опутывать разными хитростями, чтобы торжество осталось за евреем». Потом следуют слова раввина Исмаила, который приводит свидетельство Акибы: «Нужно стараться, чтобы во время судопроизводств не было открыто обмана и чтобы чрез это еврейство и вера израильская не подверглись бесчестию»¹.

1 *Тракт. Бова кама*, л. 113,1.

Имея в виду, что все еврейство воспитывалось в таких понятиях о чужой собственности и пропитывалось до мозга костей, всасывало с молоком матери в свою кровь и плоть такие дикие политико-экономические воззрения, - нечему удивляться, что после падения Израильского царства, в продолжение всей христианской эры до

наших времен отличительной и наиболее ненавистой национальной чертой евреев была их алчность и лихоимство, с помощью которых они всегда и везде быстро приводили в крайнюю нищету христианское население. Эти безнравственные их качества вызывали частые на них жалобы царям, правителям и духовенству. Смысл всех этих жалоб, что евреи, где бы ни поселились, не только кормятся на счет бедного народа, но еще наживают и богатства, благодаря чрезмерному вознаграждению, которое они не стыдятся требовать и вымогать от экономически незащищенного населения за свои ростовщические комиссионерские и иные услуги.

Так, римские папы часто обращались к королям с жалобами, что евреи в своих отношениях к христианскому народу тлетворно действуют на его нравственность, и это вредное влияние их настолько успешно, что церковные вещи и священные сосуды во многих местах то и дело переходят в еврейские руки за долги местных жителей.

Глава 9

Обвинения Пия V на евреев

Пий V прямо обвинял евреев в разбое, в сокрытии церковных сосудов, в магии, в кощунстве и проч. и возобновил строгие указы Венедикта XII, много постарался о стеснении и ограничении прав евреев. Гонимые и презираемые везде со дня рассеяния по всему земному шару, лишённые гражданских прав, евреи, по-видимому, должны бы были или совершенно уничтожиться, или существовать при самой плачевной обстановке. Но судьба и врожденные таланты их побеждают все препятствия: возвышаются и господствуют над всеми властями земли, ибо обладают золотом, а золото владеет миром. Единственная доступная для евреев дорога к приобретению богатств - это изучение науки финансов, и на этой дороге они достигли возможного успеха; они приобрели умение находить золото и сосредоточивать его в своих руках; они употребили все свои инстинкты, таланты, весь свой гений исключительно на предмет упрочения своего кредита, ухитряясь всегда ставить его так высоко, давать ему столь твердое и высокое положение, что никому и в голову не может прийти дерзкая попытка поколебать и расшатать его, ибо поколебать его - значило бы поколебать весь общественный и экономический строй.

Из приведенных в начале этой главы цитат Талмуда ясно видно, что имущество христиан считается свободным и называется гефкер. Один из компетентных талмудистов, рав-ви Иосиф Кулун, называет имущество христиан «свободным озером», в котором только тот еврей может закидывать свою сеть, который купил у кагала на это право.

В талмудистском отделе Хошен гамишпот говорится следующее:

«В настоящее время, когда мы живем под властью чужих народов и когда еврейское население возрастает, вновь желающий поселиться в городе еврей делается гонителем для местных евреев. На основании этого соображения, местному кагалу предоставляется право закрыть двери для вновь прибывающих; а для достижения этой цели позволено кагалу употреблять свою власть и средства, даже власть гоимов (правительственную христианскую власть посредством интриг)».

«Купцам, разъезжающим по городам, местные жители не могут запретить временной торговли в их городе; но избрать место для постоянной своей торговли никто не может без согласия местного кагала, за исключением Талмуд-хухема, мудреца, которому предоставлено право селиться и заниматься торговлей, где ему заблагорассудится»¹.

Приведем еще курьезное учение Талмуда.

Примеры напрасных молитв: «Некто собрал 100 кор хлеба и молится: "Да будет воля... чтобы их стало 200". Собрал 100 кувшинов масла и молится: "Да будет воля... чтобы их стало 200"»².

«Посещая столицу (напр. Москву), читают 2 молитвы: одну при входе, а другую при выходе. По мнению бен-Азая, 4 молитвы: 2 при входе и две при выходе. При этом благодарят за прошедшее и молятся о будущем».

Входя читают: «Да будет благоугодно Тебе, Господи Боже мой, ввести меня благополучно в эту столицу (Москву)». Вошедши в столицу, читают: «Благодарю Тебя Иегова, Боже мой, что Ты ввел меня благополучно; да будет благоугодно Тебе так же благополучно довести меня до моей цели»¹. Известная цель - гешефт.

1 Хошен гамишпот § 156, стр. 7. «Вопросы и ответы» равви Иосифа Кулуна, §191.

2 Тракта Берахот.

3 Тракта Берахот гл. 9.

Молится только такой еврей, который следует без разрешения на въезд и следует всевозможными окольными путями, но если случится иногда неудача и попадет в обратный путь по транспорту, тогда уже не читает никакой молитвы.

ТРАКТАТ II ТАЙНЫЕ КАНАЛЬНЫЕ АКТЫ

Глава 1

Спор между кагалом и частным лицом за плац

Талмудисты, основываясь на своем учении, смотрят на христиан и на имущество христианское как на свою собственность, и потому еврейское правительство, кагал, продает евреям части этого имущества на весьма странных началах.

Действительно, кто незнаком с еврейским странным законодательством, тому покажется очень странно и непонятно, - каким образом еврейский кагал продает какому-нибудь Лейбе или Лейзеру христианский монастырь со всеми принадлежностями: мельницами, озерами, прудами, фольварками и т. п. Как понять кагальный акт, совершенный по всем правилам Талмуда, о продаже еврею дома какого-нибудь пана, т. е. господина, христианина, со всеми принадлежностями в вечное и потомственное владение от центра земли до высоты небес, когда этот дом — собственность христианина по законным документам, и христианин об этой продаже ничего не знает? Какая польза еврею-покупателю от подобной покупки христианского монастыря или дома? Что, спрашивается, еврей приобретает по такому акту, уплатив кагалу деньги? Ответ на это очень простой. Еврей-покупатель приобретает право (по выражению талмудистскому - «хазака»), т.е. власть на христианское имущество в границах, соответствующих количеству заплаченных денег; это правило потомственное и может быть передаваемо другому. В силу этого права покупатель может без малейшей конкуренции и препятствия со стороны других евреев завладеть этим домом, как сказано в акте продажи, «какими бы то ни было средствами». Пока покупатель не овладеет окончательно домом, ему предоставляется даже обращаться за помощью и протекцией кагала. Покупатель должен прежде стараться нанять этот дом у хозяина, заняться в нем торговлей, давать деньги в рост хозяину и эксплуатировать его всем своим искусством. Бывают даже и такие случаи, что кагал продает в эксплуатацию еврею христиан, не имеющих недвижимого имущества. Об этом у нас приведены в начале этой главы цитаты из Талмуда «Хошен гамишпот» и «Мордахай», тр. Боватра и пр.

Ниже мы приводим несколько мест из книги «Кагал», из которых можно ясно видеть дерзость и наглость еврейских подпольных методов, рекомендуемых Талмудом и которыми евреи руководствуются во всех своих делах.

Дело о праве владения плацем не обрезанного (т. е. христианина) шапочника Званьского. Вследствие протеста, заявленного представителями кагала против ребе Элиазара, сына Эдораима, касательно права, по которому он владеет плацем упомянутого Званьского, представителями кагала было постановлено: назначить от себя двух тоаним (адвокатов), которые защищали бы это дело пред судом праведного бесдина нашего города. Адвокатами были назначены: рабби Давид, сын Элиазара, и рабби Исаак, сын Цеви Гирша. Все это постановлено было с общего согласия, в среду отдела пятикнижия Карах.

Примечание. Постановление это не осуществилось. После того, в пятницу той же недели, по постановлению представителей кагала избраны были два других адвоката по сказанному спорному делу, а именно: 1) голова рабби Исаак Бер, сын Моисея, и 2) рабби Песах, сын Израиля. Эти адвокаты явились пред судом бесдина с противной стороной, Элиазаром, и праведный бесдин, выслушав обе стороны, составил по этому делу следующий декрет.

Глава 2

О продаже Иохиелю-Михелю, сыну Аарона, права на владение каменными лавками Байкова

«Суббота, отдел Эмар, 5559 (1799) года. Согласно постановлению предводителей города, продано право на владение двумя каменными лавками Байкова, построенными на высокой площади, именитому богачу Иохиелю-Михелю, сыну Аарона. Кроме двух лавок право это простирается и на смежные с ними ворота, на находящиеся под ними погреба, равно и на верхний этаж, находящийся над сказанными лавками, словом - на все пространство, занимаемое ими, от центра земли до высоты небес.

На таковое право владения Иохиелю-Михелю должен быть выдан документ со всевозможными обеспечениями и утвержденный святым бесдином. Все это должно быть сделано без предварительного обнародования. За это право рабби Иохиель-Михель должен внести в кагальную кассу двести рублей ассигнациями».

Глава 3

О продаже кагалом лавки пана Кистера Аврааму-Абелю, сыну рабби Меера

«Сегодня, накануне понедельника, 6-го Нисана 6560 (1800) года, с общего согласия всех господ членов, предводителей и представителей нашего города решено и постановлено: продать господину голове и богачу, рабби Аврааму-Абелю, сыну рабби Меера, право на владение каменной лавкой пана Кистера, занимаемой им, Абелем, в настоящее время; также право на балкон и лестницы, что насупротив вышесказанной лавки; равным образом право на проход чрез дом сказанного Кистера в ту лавку; все это в пределах от центра земли до высоты небесной продано в вечное неотъемлемое владение Абе-

лю, его наследникам и уполномоченным, за что он должен уплатить в кагальную кассу 75 руб. серебром, в чем тотчас по внесении этих денег выдать ему купчую крепость, подписанную и подтвержденную главами кагала и скрепленную бесдином здешнего города».

Глава 4

О продаже кагалом лавки того же Кистера

рабби Иохиель-Михелю, сыну Аарона

«На том же самом заседании господа представители кагала постановили продать голове и богачу р. Иохиель-Михелю, сыну Аарона право на владение каменной лавкой пана Кистера, занимаемую им, Иохиель-Михелем, доныне; также право на балкон и лестницу, что насупротив этой каменной лавки; равным образом, право на проход чрез двор того же пана Кистера.

Все это в пределах от центра земли до высоты небесной продали мы в вечное неотъемлемое владение как ему, так и его наследникам и уполномоченным. За таковую продажу р. Иохиель-Михель должен уплатить в кагальную кассу 75 руб. сер., и по внесении этой суммы тотчас выдать ему купчую крепость, подписанную и подтвержденную главами кагала и скрепленную здешним беседином».

Глава 5

Форма купчих крепостей, выданных вышеупомянутым богачом Абелю и Михелю

«В общем собрании представителей и предводителей нашего города с общего согласия постановлено и продано голове-богачу рабби Авраам-Абелю, сыну Меера, право на владение каменной лавкой, ныне им занимаемой, принадлежащей пану Кистеру, а именно: одной из новых лавок, построенных теперь им на высоком рынке. Лавка эта граничит с одной стороны с каменной лавкой того же пана Кистера, занимаемой ныне богачом Цеви-Гиршем, сыном рабби Зев-Вольфа, а с другой стороны - лавкой того же пана, занимаемой ныне рабби Михаилом, сыном рабби Аарона. Фасад лавки выходит на вышесказанный рынок, а задняя часть на двор пана Кистера. Право на владение лавкой выше определенных границ, как и погребом, находящимися под лавкой в тех же границах; комнатами, над лавкой построенными, балконом и лестницей, находящимися в том же пространстве, - право на владение всем этим в пределах от центра земли до высоты небесной продали мы продажей окончательной и чистой вышепоименованному р. Абелю, его уполномоченным и наследникам на век и вечность. Также продали мы вышеупомянутому рабби Абелю, его уполномоченным и наследникам право на свободный проход чрез двор пана Кистера в эту лавку, погреб и в верхние комнаты, заключающиеся в вышеопределенных границах, не оставив себе решительно ни малейшего права на это имущество. Вышеупомянутый р. Абель уже давно уплатил в общественную кассу все деньги, следуемые от него за это имущество, а посему с настоящей минуты все выше исчисленные права принадлежат вполне и неотъемлемо ему, его уполномоченным и наследникам, и они полновластны распоряжаться этим имуществом, как им заблагорассудится: продавать, отдавать в наследство или в наем и променять его, как вообще каждый человек, распоряжающийся своим добром, и никто не смеет им мешать в чем бы то ни было вовек. А если даже пан Кистер уничтожит нынешние вышеупомянутые строения и заменит их другими, то и тогда право на владение частью нового здания в пределах вышеописанных без всякой перемены остается за вышеупомянутым р. Абелем, его уполномоченными и наследниками. Если же упомянутый р. Абель, или его уполномоченный, или наследники приобретут эти строения покупкой от пана Кистера, то они вправе разрушать и перестраивать их по своему желанию, как всякий собственник, без малейшей помехи с чьей-либо стороны. А если кто-либо будет протестовать против права Абеля на все или часть этого имущества, то весь кагал и бес-дин обязаны тогда заступиться за рабби Абеля, его уполномоченных и наследников, дабы восстановить в их руках это право во всей своей силе. Также обязан кагал удовлетворить этих протестующих всевозможными средствами, дабы мирно восстановить настоящую нашу продажу в руках р. Абеля, его уполномоченных и наследников в полное, неограниченное

владение. И все расходы и убытки, которые понесут упомянутый р. Абель, его уполномоченные и наследники от подобного рода протеста, должны быть взысканы ими со всевозможных источников кагала по праву и постановлению, данному им, и этот р. Абель и пр. имеют полное право взыскать оные с предводителей кагала, со всех вернейших доходов нашего города, основываясь на этой бумаге, как на действительном писанном по всем талмудистским постановлениям наемном письме, и как на векселе, составленном на основании государственных законов, и никакой кагал не смеет мешать им, но, напротив, обязан заступиться за их права, дабы ни на йоту не было отступлено от настоящей выданной им купчей крепости. Все это было решено и постановлено с общего согласия, без всякого противоречия, при наличном числе членов в кагальной комнате, по всем предписаниям и постановлениям Талмуда, по всей силе того принципа, по которому дела кагала не нуждаются в совершении формального киниона. И в удостоверение сего мы, главы, представители и предводители нашего города, подписуемся. Канун понедельника, 26 Нисана, 5560 (1800) год; г. Минск. Подлинный документ был подписан 6-ю представителями города. Место богача р. Исаака., с. р. Акиба, и р. Бера, с. р. М. Заступители, ск. головы: богач р. Цеви Балезер и богач р. Хаим, с. р. Сегаль, и р. Цеви Гирш».

Глава 6

О выдаче права на владение р. Михелю, сыну Аарона

Точно такой же документ, какой был выдан р. Аврааму Абелю, был выдан и голове богачу, р. Михелю, сыну Аарона, на право владения другой лавкой того же пана Кистера, занимаемой теперь сказанным Михелем и смежной с лавкой р. Абеля. Документ подписан, как сказано на оборотной стороне, 6 предводителями и нотариусами-поверенными; также подтвержден он раббигааном и праведным бесдином, решительно как выше копированный документ р. Абеля, без всякого изменения и убавки.

Глава 7

О продаже р. Элиазару, с. Иосифа, Сегалю права на владение монастырем

«Суббота, отдел Бамидбар, накануне 1 Сивона 5560 (1800) года. Представителями кагала постановлено: продать право на владение монастырем на Юрьевской улице, принадлежавшее прежде кармелитскому ордену, а не францисканскому. Границы его следующие: с одной стороны Юрьевская улица, начиная от деревянного дома р. Моисея, с. р. Израиля, до Татарской улицы, а с другой - в той же улице, от угла Кревского переулка до дома необрезанного (христианина) Матвея Хреновича включительно. Это право на вышесказанный монастырь и на дома и строения, принадлежащие ему и заключающиеся на плацу в вышесказанных границах, как каменные, так и деревянные, также на погреба и комнаты этого монастыря, заключающиеся на этом плацу, со всеми строениями и комнатами, принадлежащими ему, равно как и на винокуренный завод монастыря, находящийся на его же огороде, на двор и свободный плац, заключающиеся в вышеназванных границах, и на монастырские огороды и сенокосы, простирающиеся до огородов и сенокосов, принадлежащих домам Ятковской улицы. Право на все вышесказанное от центра земли до высоты небес продали представители кагала голове Элиазару, с. р. Иосифа, Сегалю, его уполномоченным и наследникам в вечное, неотъемлемое владение. Следующие за эту продажу деньги вышесказанный р. Элиазар Сегаль уже давно уплатил до полушки, в чем и выдана ему представителями кагала купчая крепость, слово в слово по форме купчей, выданной вышеупомянутому р. Абелю, с. р. Меера. Крепость эта подписана 6

предводителями, за исключением богача р. Исаака, и нотариусами-поверенными, в среду, 4 Сивона 5560 (1800) года».

Глава 8

О выдаче купчей крепости р. Михелю

Того же числа постановлено: продать раввину Михелю, с. р. Исаака, право на владение плацем и строениями христианина, немца столяра Иоанна, которые он построил на новой улице, насупротив домов архитектора Крамера.

Напрасно философско-еврейская вывертливость старается свалить причину погромов на ритуальное обвинение в употреблении христианской крови, к этому вопросу народ христианский всегда был равнодушен, он не такой чадолюбивый, как иудеи. Если случается, пропадет ребенок, то обыкновенно только родители погорюют, а иные из приличия поохают, и тем дело кончается, — нашли ребенка или нет, - масса всегда остается равнодушна. Главная причина злобы и погромов - это обирание беспощадное, обман и мошенничество евреев, наглое унижение и насмешки над христианами. В доказательство приведем здесь древнюю выписку.

«Так приял Владимир престол с удовольствием всего народа; мятеж же предста, однако ж просили его всенародно о управе на евреев, что отняли все промыслы христианам, а при Святополке имели великую свободу и власть, чрез что многие купцы и ремесленники разорились, *они же многих прельстили в их закон и поселились домами между христиан*, что прежде не бывало, за что хотели всех побить и дома их разграбить. Владимир же отвечал им: Понеже их всюду в разных княжениях вошло и населилось много, то мне не пристойно без совета князей, паче же и противоправости, что они допущены прежними князьями, ныне на убивство и граблении их позволить, где могут многие невинные погибнуть; для того немедленно созову князей на совет, а вскоре послал звать к Киеву; когда же князи съехались на совет, и у Выдобыча на долгом рассуждении уставили закон таков: ныне из всей русской земли всех жидов выслать и со всем их имением и впредь не впускать, а есть ли тайно войдут, вольно их грабить и убивать. И послали по всем градам о том грамоты, по которым везде их немедленно выслали, но многих по городам и на путях своевольно побили и разграбили. С сего времени жидов в Руси нет, и когда который приедет, народ грабит и убивает». (История Российская с самых древнейших времен неусыпными трудами через 30 л. собранная и описанная покойным т. с. и Астрах, губер. Васильем Никит. Татищевым. 1773 г., кн. II. Стр. 213 г. 12).

Глава 9

Спор между кагалом и частным лицом о праве владения лавками архиерея

«Среда, 24 Швота, 5562 (1800) г. По поводу тяжбы между представителями кагала и сыновьями покойного Ария относительно права на владение каменными лавками архиерея, представителями кагала постановлено: отвлечь месячник старшин р. Моисея, с. Якова и Элиазара, с. Иосифа Галеви, в отношении этой тяжбы, властью семи предводителей города, предоставляя им право покончить ее с сыновьями р. Ария по своему усмотрению - полюбовно или судебным порядком».

Глава 10

О назначении двух адвокатов для ведения процесса между кагалом и Абелем, с. Исаака Айзика

«Суббота, отдел Сима, 5562 (1802) года. По поводу спора между представителями кагала и равви Абелем, с. Исаака Айзика, зятем Цеви-Гирша, о праве на новый дом,

который построил необрезанный (христианин) кузнец Зелези представителями кагала избраны были два адвоката: Элиазар, с. р. Иосифа, Сегаль и Хаим, с. Исаака Айзика, чтобы вести процесс с вышеупомянутым Абелем. Это решено было с общего согласия на основании законов и обычаев».

Глава 11 Об утверждении права р. Цеви на дом христианина Зелези

«Среда, отдел Сима, 5562 (1802) года. По общему решению представителей кагала было обнародовано, чтоб всякий, имеющий притязание на право владения домом христианина кузнеца Зелези, заранее об этом объявил. Вследствие этого голова р. Цеви, с. р. Рувима, заявил, что зять его Абель, сын А., который теперь в отсутствии, имеет документы на право владения этим домом: формальное свидетельство и несколько решений бесдина. Кроме этой претензии, никаких других заявлено не было».

Глава 12

О продаже кагалом права на лавки ксендзов бонифратского ордена

«Понедельник, отдел Пекудей, 5562 (1802) года. Общим решением представителей кагала продано было Исааку, с. р. Зева-Вольфа, право на владение каменными лавками, находящимися на малом базаре и принадлежащими ксендзам бонифратского ордена. А именно: право на те шесть лавок, которые находятся на углу названного базара, и на одну лавку, находящуюся на улице Зибицкой. Право на все это представители кагала продали вышеупомянутому Исааку и Иосифу, с. Самуила. Также продали они им право на пустопорожний плац, находящийся между двором поименованных ксендзов и двором Авигдара. Ширина этого плаца простирается от улицы Зибицкой до костела этих ксендзов. Деньги за эту продажу давно уже внесены покупателями в кагальную кассу до полушки. Все это решено на основании законов и обычаев».

Глава 13

О продаже дома христианина кузнеца Зелези р. Элиазару, сыну Иосифа Кацу

«Понедельник, 3-го Нисана 5562 (1802) года. Решено и постановлено с согласия всех представителей кагала следующее: прежние представители кагала продали голове р. Элиазару, сыну Иосифа, Кацу право на владение домом необ-резанного (христианина) кузнеца Зелези на Юрьевской улице, в чем выдан ему представителями кагала за надлежащей подписью ввод, в котором сказано, что представители кагала должны удовлетворять все претензии, которые только кем-либо заявлены на это право. Таковой протест против вышеупомянутого права, основанный на показании свидетелей, уже давно действительно заявил р. Абель, зять Цеви Гирша, почему р. Элиазар на основании помянутого права потребовал у представителей кагала удовлетворения с их стороны р. Абеля. Вследствие этого представители кагала постановили: выдать р. Элиазару из кагальной кассы сумму в 4 червонца, за что он должен освободить кагал от всякой ответственности по вышесказанному предмету, даже в том случае, когда тяжба, которую он, р. Элиазар, сам должен вести с р. Абелем у бесдина, будет решена в пользу последнего, и он окончательно потеряет свои права на сказанное имущество. Если же р. Элиазар не согласится на таковое предложение, то следует заплатить ему 10 червонцев и вышеупомянутое право возвратить представителям кагала. В обеспечение сказанной суммы кагал подвергает р. Элиазару все те недвижимые имущества нашего города, на владение которыми он, кагал, может простираť свои права, и р. Элиазар может выбрать то из всех имуществ, которое ему

больше понравится. Если р. Абель захочет приобрести от кагала право на владение вышесказанным домом со всем принадлежащим ему пространством, как изъяснено во вводе, выданном р. Элиазару, то должен внести в кассу кагала 8 червонцев, после чего это право перейдет окончательно в руки р. Абеля. К взятым у р. Абеля 8 червонцев кагал добавит еще 2 и тем вознаградит р. Элиазара. Все вышеописанное решено и постановлено с общего согласия всех членов, на основании законов и обычаев».

Глава 14

О праве на владение балконом каменного дома пана Транкевича

«Воскресенье, отдела Ахрей, 5562 (1802) года. Право на владение балконом дома пана Транкевича, которое давно уже отдано было представителями кагала р. Саулу, сыну Вольфа, было продано последним р. Иегуде-Лейбе, сыну Якова. Ныне же по случаю банкротства р. Саула кредиторами его заявлен был протест против таковой продажи. Но как нам, представителям города известно, что сначала это право не продано было кагалом р. Саулу, а только подарено как пособие, по случаю его крайней бедности, то представители кагала, оставляя без внимания всякий протест против сказанной продажи, под каким бы предлогом и на каких бы основаниях он ни был заявлен, утверждают право на владение балконом за р. Иегуды-Лейбой, предоставляя ему относительно этой покупки все права и силу, какие только в мире по законам бесдина могут быть ему присвоены, для обеспечения его против кредиторов продавца. В силу этих прав, согласных основным законам и постановлениям наших мудрецов, упомянутое право не может быть отнято ни у сказанного р. Иегуда-Лейбы, ни у его уполномоченных и пр. Таковое постановление сделано с общего согласия на основании законов и обычаев».

Глава 15

О выдаче р. Исааку, сыну Гершена, права на владение половиной дома пана Байкова за следуемые ему от кагала 50 руб. сер.

«Понедельник, 11 Нисана, 5560 (1802) года. Так как богач р. Иохель-Михель, сын Аарона, еще до сих пор не уплатил сполна за проданное ему представителями кагала право на владение двумя каменными лавками пана Байкова, а представителям кагала крайне нужно уплатить р. Исааку, сыну Гершена, следуемые ему от кагала 50 руб. сер., то предводителями города постановляется: дать упомянутому р. Исааку за сказанный долг ввод и право на владение половиной каменного дома пана Байкова со всеми его принадлежностями верхнего и нижнего этажа, лавками и погребями. Вышеупомянутому же богачу р. Иохиелю Михелю за давно внесенные им в кассу кагала деньги выдать ввод на другую половину названного дома. Р. Исааку должен быть выдан ввод на следующем условии: если в продолжение четверти года со дня подписи продажного документа р. Михель внесет остальные следуемые с него деньги, то р. Исаак, получивши свой долг, обязан будет уступить тогда р. Михелю свое право по сказанному документу и последний передать кагалу для уничтожения. Но если в течение трех месяцев р. Михель не внесет остальных денег, то вышеупомянутый документ останется навсегда во всей своей силе. Все это постановлено представителями кагала с общего согласия на основании законов и обычаев».

Глава 16

О продаже права на владение плацем р. Исааку, сыну Гершена

«В общем собрании всех голов, предводителей и представителей нашего города, с общего согласия, без всякого колебания и оговорок, в кагальной комнате, при наличном числе членов. Постановлено: продать равви Исааку, сыну Гершена, право на владение плацем и госпиталем духовенства рахитов на конце Кайдановской улицы, граничащими с востока с домом р. Шалома, сына Меера Каца, а с севера - домом р. Александра, сына Цеви Сегалья; также право на пустопорожний плац здешних мещан, прилежащий к вышесказанному плацу и госпиталю, начиная от раскопанного вала, ныне уравненного с землей, -вплоть до улицы, находящейся пред корчмой Авраама, сына р. Исаака Айзика. Право это простирается на все пространство сказанного плаца, считая в длину от дома названного р. Шалома до улицы, находящейся пред упомянутой корчмой, а в ширину - от улицы Кайдановской до дома вышеупомянутого р. Александра, равно на госпиталь и будку, стоящую теперь на том же плацу. Все эти права проданы сказанному р. Исааку, его наследникам и уполномоченным, продажей чистой и окончательной, от центра земли до высоты небесной, без всякого ограничения. Следующие за оную продажу деньги упомянутый реб Исаак уже внес в общественную кассу сполна до полушки. Отныне закрепляются все эти права за ним, его наследниками и уполномоченными, в вечное, неотъемлемое его достояние, и они, т. е. покупатели, могут распоряжаться ими по своему произволу; продавать их, завещать, отдавать в наем или под залог и дарить, кому им угодно будет. Если они будут в состоянии испросить себе дозволение начальства строить что-либо на этом плацу, то они имеют полное право строить на нем какие им угодно здания, каменные и деревянные, а также и разрушать, поправлять и копать повсюду, как полновластные хозяева. В случае, если даже само правительство застроит этот плац какими-либо строениями, то строжайшим нашим наказом запрещаем всем и каждому: посягать на право сказанного реб Исаака или его наследников и уполномоченных ни посредством покупки, ни найма, ни каких бы то ни было сделок с правительством; также запрещается кому бы то ни было заниматься там факторством. Одному только сказанному р. Исааку или его наследникам и уполномоченным предоставляется полное право завладеть сказанными постройками посредством каких бы то ни было мер, равно заниматься в них факторством. Вменяется в обязанность всякому кагалу отстаивать упомянутого р. Исаака, его наследников и уполномоченных, чтобы все эти права были за ними удержаны в мире и спокойствии. Если же когда-нибудь явится кто-либо, который будет оспаривать эту продажу, всю или часть оной, то кагал должен удовлетворить оспаривающего всеми средствами, дабы поддерживать сию нашу продажу в руках р. Исаака, его наследников и уполномоченных. Всякий кагал и бесдин (еврейский суд) должны защищать все поименованное р. Исаака, его наследников и уполномоченных против всякого человека, который вторгается в их предел и нанесет ущерб их правам; они должны преследовать этого человека всеми мерами и средствами. Согнуть его в дугу и взыскать с него все расходы и убытки, кои понесет из-за него сказанный р. Исаак, его наследники и уполномоченные. Если же кагал не обратит своего внимания на этого человека и не будет его преследовать и угнетать, то все расходы и убытки, которые причинит подобный человек владельцам сказанных прав, должны быть взысканы с кагала, с самых лучших его доходов. В последнем случае помянутые владельцы прав могут без всякой присяги показать сумму понесенных ими убытков, и таковая должна быть взыскана сполна с доходов кагала. Еще раз повторяется, что всякий кагал и бесдин обязаны защищать сказанного р. Исаака или его наследников и уполномоченных, и удерживать все изложенные в этом акте права, до йоты, в их руках, без малейшего ущерба и ограничения. Все это постановлено с общего согласия всех голов, представителей и предводителей города без всякого колебания и оговорок, в кагальной комнате, при наличном числе членов, на

основании законов и обычаев. В удостоверение чего и подписываемся. Четверг накануне новолуния Ава 5562 (1802) года, г. Минск. Настоящий документ выдан р. Исааку, сыну Гершена. Также и мы, нотариусы, подписями нашими подтвердили, что он составлен в кагальном заседании, в кагальной комнате, с общего согласия, на основании законов и обычаев, равно и на основании того принципа, по которому действия кагала не нуждаются в совершении формального киниона. Продажа эта состоялась с публичных торгов, о которых в свое время объявлено было во всех синагогах, причем не нашлось ни одного, кто бы надбавил цену или оспаривал продажу. Воскресенье, 3-го Ава 5562 (1802) года».

Глава 17

О продаже кагалом права на владение лавкой

«Четверг, по отделу Ваэтханан, 14-го Менахем-Ава 5562 (1805) года. Так как пан Шейбе намерен построить новую каменную лавку подле своих ворот, которые будут выходить на двор р. Иегуды-Лейбы, сына р. Якова, то представителями кагала постановлено: продать право на владение сей лавкой сказанному р. Иегуде-Лейбе продажей полной и окончательной, от центра земли до высот небес. За это право сказанный р. Иегуда-Лейба должен внести в общественную кассу 9 руб. сер., и по внесении оных право это присваивается навек ему, его наследникам и уполномоченным».

Приводимые нами документы как нельзя лучше уясняют, каким путем и какими средствами евреи, при самых ограниченных правах успевали вытеснять чужой элемент из городов и местечек своей оседлости, завладевать капиталами и недвижимым имуществом этих местностей и освобождать их от всякой нееврейской конкуренции в делах торговли и ремесленничества, как это случилось уже в западных губерниях России, Польше и проч. Наполеон I в письме своем к Champagny у от 29 ноября 1806 года говорит: «Какими чудесами целые департаменты очутились в залоге у евреев в то время, когда они составляли самое незначительное меньшинство всего населения империи - до 60 000 евреев»¹ (*Allgemeine Zeitung des Judenthums*. 1841-333). В наше время в протесте против евреев со стороны нееврейских жителей везде мы слышим тот же самый голос.

Как относится еврей с своей национально-религиозной точки зрения к собственности нееврея, движимой или недвижимой? По этому вопросу Талмуд (Хошен гамишпот, разд. 132-171,) до того перемешал черное с белым, или, вернее сказать, нечистое с грязным, что любой еврей, кажется, в состоянии сбить с пути самого проницательного ученого исследователя нееврея. Но на практике мы можем легко убедиться, особенно читая еврейские судебные постановления, например, кагальные акты и прочее, что, действительно, еврейская судебная власть продает частным евреям право под названием «хазака» и «меропие» на владение недвижимым имуществом нееврейских жителей и на эксплуатацию каждого нееврея. Бывают даже и такие случаи, что еврейская судебная власть продает в эксплуатацию еврея даже лиц без недвижимого имущества. Вот и слова закона, относящиеся до права «меропие»: «Если человек, т. е. еврей, имеет в своей эксплуатации нееврея, то в некоторых местах запрещается другим евреям входить в сношения с этим лицом и делать подрывы первому; но в других местах вольно каждому еврею иметь дело с этим лицом; можно давать ему деньги в заем, подкупать и обирать его, так как имущество нееврея есть «гефкер», свободная пустыня, и кто им раньше овладеет, того оно и будет собственностью»¹.

1 Хошен Гашишпот разд. 156, стр. 17. «Мордахай» трактат Бова-батра, гл. 8.

ТРАКТАТ Ш ХАЗАКА И МЕРОПИЯ

Глава 1

О кагальной тайной эксплуатации

Кагал - этот правительственный орган еврейской общины, управляющий ею на диктаторских основаниях, по своим национальным законам, искусственно возбуждающий в евреях дух религиозной нетерпимости к другим народам, крепко завязывающий между евреями узел беспримерной экономической солидарности, убийственный результат которой - дружная эксплуатация местного иноверческого населения - делает жизнь последнего невыносимым игом под незримой властью кагала.

Сущность системы эксплуатации иноверческих элементов состоит в следующем: на основании талмудистских правил «Хезкат-Ушуб», т. е. о власти кагала в его районе, та земля, на которой поселились евреи, со всем входящим в нее имуществом и лицами иноверцев ставится собственностью евреев; согласно с этим слово закона: «Имущество иноверца свободно (гефкер), и кто им раньше завладеет, тому оно и принадлежит» (Хошен-Гамишпот ст. 156) является уже реальным осуществлением правил «Хезкат-Ушуб». Кагал, признавая все находящееся в данном районе своей, так сказать, казенной собственностью, продает отдельным евреям два права: 1) право «меропии» и 2) право «хазаки».

Меропия, или мааруфия, есть право, в силу которого в эксплуатацию еврею, купившему его, поступает личность того нееврея, с которым он входит в сношения, сделки и т. п. Этим правом личность данного иноверца делается неотъемлемым и притом исключительным достоянием того еврея, который купил меропию на него, и уже ни один еврей в мире не имеет права, ни ссужать этого христианина деньгами, ни исполнять его поручения. Ни, вообще, входить с ним в какие-либо сношения.

Хазака есть право, в силу которого в эксплуатацию еврею, купившему его, поступает недвижимое имущество христианина. В силу этого права, данное имущество иноверца делается неотъемлемым и притом исключительным достоянием того еврея, который купил на него хазаку, и уже ни один еврей в мире не имеет права ни арендовать этого имущества, ни давать ссуды под него, ни вообще входить с хозяином его в какие-либо сделки относительно этого имущества. Это купленное у кагала право непрерывного и исключительного воздействия на имущество иноверца кончается для данного еврея или отнятием его за проступки, или истечением срока хазаки. Смерть действительного хозяина имущества не прерывает хазаки.

Предоставляя в «гахлате» (купчий акт) купившему хазаку или меропию право бесконтрольного выбора средства для эксплуатации личности и имущества христианина, кагал тем не менее обязуется: 1) доставлять всю посильную общую защиту на случай, если бы приобретший право, будучи неосторожен в выборе средств для «окончательного завладения» личностью или имуществом христианина, попал в руки иноверческой администрации или суда (т. е. подкуп и подставные свидетели), и 2) выражаясь языком купчих, «защищать X (купившего право), его наследников и уполномоченных против всякого сына Израиля, который когда и где-либо вторгнется в его пределы и нанесет ущерб его правам. Кагал и бет-дин должны преследовать и гнать такого человека везде, где это представится возможным для еврейской власти, чтобы согнуть его в дугу и взыскать с него все расходы и убытки, кои понесет из-за него сказанный X, его наследники и уполномоченные».

В силу такого порядка вещей экономическое господство евреев в местах их оседлости дошло до того, что христианин-производитель не может ни купить, ни продать что-либо без посредства еврея, приобретшего за себя у кагала его личность или имущество; более того, в случае, если бы христианин позволил себе навлечь чем-нибудь неблаговоление кагала, то последний объявит такого строптивного человека под

«херемом», и уже ни один еврей в мире не осмелится войти с ним в малейшее сношение, что при безграничном влиянии евреев на экономический быт страны может составить прямую дорогу к разорению. Еврею же, нарушившему постановление кагала о хереме, грозит та участь, которая постигла вышеупомянутого Хацкеля Пороховника в 1873 г., т. е. смерть. Само собой разумеется, что с падением кагала падут хазака и меропия, падет эта страшная для христиан-производителей цепкость и экономическая солидарность евреев друг с другом и появится недопустимая ныне кагалом под страхом наказания конкуренция между евреями, которая даст возможность христианскому населению делать выгодный для себя выбор между массой услужливых посредников, а не быть в полной зависимости от них.

В Умани, рассказывает корреспондент «Киевлянина», давно учреждено общество еврейских водовозов, которые при посредстве хазаки устранили всякую конкуренцию в этом промысле и заставили все местное население признать только за ними это право. Так как общество водовозов состоит исключительно из одних евреев, то понятно, что доставка воды производится как попало, и о выгодах местного населения не может быть и речи. Охраняя свои интересы, еврей-водовозы всеми мерами препятствуют появлению водовозов неевреев, а потому всякого появляющегося водовоза-христианина бьют, обливают водой, ломают ему бочку и телегу и таким образом заставляют отказаться от конкуренции с ними в этом промысле. Вследствие существующей между еврейскими водовозами на этот счет хазаки доставка воды производится домохозяевам постоянно одними и теми же лицами и сделалась даже наследственным правом. Причем постановления хазаки настолько действительны и строги, что никакая борьба при этом немыслима со стороны обывателей. Еврей-водовозы произвольно назначают довольно высокие цены за доставку воды, а обязанность свою сплошь и рядом исполняют небрежно, оставляя потребителей нередко по нескольку дней без воды. Всякие же протесты против такой неисправности или против высокой платы решительно не приводят ни к каким последствиям, ибо всякий обыватель, решившийся рассчитать еврея-водовоза, рискует остаться совсем без воды. Никто из других водовозов ни за какие деньги не станет доставлять воду, а потому каждый обыватель вынужден бывает мириться со всеми неисправностями и капризами своего водовоза. Для евреев хазака непреложный закон, за нарушение которого виновные строго преследуются. Хазакер, право коего нарушено конкурентом, считает себя вправе каждый раз побить этого нарушителя и отнять у него заработанные деньги. Во время еврейских праздников и суббот городское население вынуждено запасаться водой на несколько дней, в противном случае может остаться без воды.

Глава 2

О хазаковом праве

В газету «Новое Время» из Речицкого уезда Минской губернии писали о существующем там еврейском хазаковом праве. Корреспондент приводит, что он недавно, проезжая через одну из деревень Речицкого уезда и остановившись у местного священника, случайно услышал следующие слова: «Здесь вчера был еврей, покупатель хлеба, да наш еврей, *хазак*, ему не позволил тут покупать, так он, и уехал и хлеб остался непроданным, а давал он дорожке нашего Мовши». Фраза эта, непонятная для лица несведущего, казалась скрывающей за собой целый ряд еврейской деятельности, направленной к эксплуатации местного населения. Дело вот в чем: за исключением городов и местечек, почти в каждой деревне Речицкого уезда находится на жительстве в избе, нанятой или у крестьянина на 90 лет (это факт), или в своем доме, построенном на крестьянской земле, тоже нанятой на большой срок, семейный еврей, который подобно древним баронам и владетельным особам по имени деревни имеет фамилию

(Каперовский от деревни Каперовка) и считает ту деревню и ее окрестности собственностью, которая подлежит эксплуатации; а как при каждой деревне есть поселки, то все они с деревней, где живет сам хозяин, составляют его охотничий округ. Хозяин такого округа носит название *хазака*'.

1 Выговор литовских евреев произносит «хазака», выговор польских евреев - «хазука».

Он имеет право продавать всем своим крестьянам соль, муку, разные мелкие припасы и покупать у них же все то, что они могут продать; кроме того, ему принадлежит так называемое у нас право осенины, т. е. право собирать осенью, развезая с возом по своему округу, взамен разных безделушек, как-то: медных колец, шнурков, поясков, а главное водки, - и собирать, как будто в подарок себе от крестьян, - часть собранного хлеба, что в иных местах называется колядою. Хазак при этом говорит: «Ведь я не сею, откуда же мне добыть хлеба на зиму». Хазаковое право в силу неизвестных еврейских законов Талмуда ограждено от всяких нарушений. Без дозволения *хазака* ни один еврей в округе не смеет ничего купить или продать. Право это или передается по наследству, от отца к сыну, или при жизни отца, *хазака* нескольких деревень, разделяется между сыновьями по деревням, или даже может быть приобретена покупкой. Цена доходит за право эксплуатации одного селения до 2000 р. сер. навеки. Хотя народ мирится с этим положением дела, но очевидно всем, какое зло наносится хазаковым правом свободной сельской торговле. Без сомнения можно полагать, что и эти великие герои прошедшей турецкой войны, как Греггер, Горвиц, Коган, Варшавский, Поляков и проч., тоже за право «хазака» обязаны были вносить немалую плату в пользу своих кагалов.

Еврей без гроша в кармане становится мелким комиссионером. Как только он успел скопить несколько рублей, он принимается за торговлю. Между евреями в высочайшей степени развита язва скупщничества, барышничества. Нередко продукт, попавший от производителя в руки еврея скупщика, прежде чем дойдет до потребителя, перебивается у 10 других скупщиков. Понятно, что каждый из барышников желает получить известный процент за то, что подержал в своих руках сказанный продукт. Все эти проценты должен уплатить потребитель, и таким образом возникает поразительная дороговизна, от которой жутко приходится потребителям. Для того же, чтобы могла существовать возможность многократного перекупа продукта, барышники, столкнувшись, устанавливают возможно низкую цену, платимую ими за продукт. В конце концов выходит, что теряют и производители, и потребители, а в барышах остаются одни скупщики-евреи.

Глава 3

Хозяйство евреев-помещиков в Сувалкской губернии

У нас при помощи хазакового права в Привисленском крае, в одной Сувалкской губернии, евреи успели завладеть по законным купчим актам 250 помещичьими имениями, пространством до 80 820 десятин земли. По большей части имения евреям достались за бесценок, - после покупки с аукциона при содействии хазакового права и при помощи кагала. Срубленные леса евреи продали за границу, выручив много более, чем заплачено за имение. Строения, озера, луга и земли пошли даром. Еврей, бывший в памяти всех жалким бедняком, фактором, и добыв от кагала на такое-то имение купчий акт, т. е. хазаковое право, взяв в своем имении барды (пакт) в аренду у помещика, вскоре делается обладателем этого имения: «пан дзедзиц», как величается в нашей местности, - еврей-помещик. Такой помещик велит называть себя своим служащим «ясновельможный пан дзедзиц». Некоторые из таких помещиков приезжают в г.

Сувалки, разыгрывая роль старинных польских помещиков. Красивые лошади запряжены в коляску, управляет ими кучер в ливрейном наряде с большими серебряными пуговицами, на нем высокая шляпа с галунами, в белых перчатках, в руках длинный бич. Лошади с подстриженными хвостами, в краковской сбруе, экипаж с дворянскими гербами. В этой роскошной коляске сидит старый сгорбленный еврей, такой же жалкий, как и прежде, только уже теперь «ясный пан дзедзиц», заезжает в самый лучший «Готель», занимает роскошное помещение с расчетом, чтобы производить свой благотворительный гешефт с приезжими помещиками. Однажды случилось в г. Сувалках, в кондитерской Митриновского, что еврей, «пан дзедзиц» Б., сидел за завтраком, - тут же случился его бывший пан и помещик, у которого еврей «дзедзиц» состоял надворным фактором, пока он не завладел его имением. Но бывший пан помещик возбудил в еврее «дзедзице» сожаление, так как он заметил на нем сапоги в крайне неисправном виде, очень истоптанные, почти без каблуков. Тогда в присутствии публики еврей «дзедзиц» Б. дал бывшему своему пану и помещику N. пять рублей, последний же, некогда очень гордый, с улыбкой принял это подаяние. Таких фактов можно привести сколько угодно.

Хотя государственным законом и уничтожены кагалы, но в подпольной практике евреев *de facto* кагалы существуют по-прежнему. Иначе каким образом объяснить, что в Привисленском крае такая масса помещичьих имений перешла в руки евреев. В одной Сувалкской губернии 250 имений уже в еврейских руках. В остальных помещики могут считать себя только фиктивными обладателями своих имений, в сущности, настоящим собственником считается еврей, который и ожидает последнего кризиса; пока не будет назначена публичная продажа имения, в ожидании которой все математически рассчитано, размерено и по-аптечному развешено. По обыкновению на торги является один хазак - в обществе многих фиктивных покупателей-евреев, имение переходит к нему почти за грош, т. е. на третий раз состоявшихся торгов. Если бы польским помещикам и дозволено было покупать, то у них денег не бывает. Русские в польском крае не имеют охоты покупать. В таком случае выгодная жатва предоставлена одним евреям. Между тем из Привисленского края молодых крестьян по причине безземелья ушло в Америку около 300 000 человек, и теперь еще продолжают уходить крестьяне обоего пола. Из всех имений в Сувалкской губернии, числом 250, едва только один еврей ведет хозяйство сносно. Остальные евреи занимаются разными подпольными гешефтами, т. е. контрабандой, особенно живущие возле прусской границы. Земли раздают крестьянам по цене очень дорогой; иные евреи устроили тяжелую для крестьян барщину, за наделенную им землю они должны работать со своим скотом в еврейских имениях. Во всех еврейских имениях отнюдь не держат рабочих из евреев, а все рабочие из христиан обоего пола парубки и девки; лакеи, кучера и горничные - все нанимаются из христиан и приказывают величать себя еврей-помещики служащим своим «ясный вельможный пан дзедзиц», иначе сердятся и называют грубиянами и рассчитывают их.

У некоторых еврейских помещиков пахотные поля запущены, постройки разваливаются, а сами хозяева усердно занимаются торговлей и контрабандой. Пора уже было бы обратить особое внимание на господство евреев дзедзиц. Теперь можно было бы потребовать от евреев, чтобы, получив имения, не разоряли их до основания, что очень убыточно отражается на экономическом положении страны, а затем и на финансах казны. Если евреи приобрели земли под видом колонизации, то они должны заводить и своих рабочих из евреев и евреек, но не портить нравственность христианских рабочих. Должны учиться сами заниматься хозяйством и работать. Сотни, тысячи здоровых и бедствующих евреев, голодая, изнемогают от безделья, стараясь избежать тяжелой работы. Одно средство, благотворительное для евреев-помещиков

«дзедзицов»: администрация, правительство должно бы назначить срок, в течение которого еврейские помещики должны бы обзавестись своими рабочими из евреев: один год - два, а самое большее три года. По прошествии этого срока, в который «дзедзиц»-еврей не завел рабочих из своих, имение поступает на выкуп в казну. Другой период хозяйство можно было бы устроить выгоднее. Земли очень нужны для колонизации, чтобы их отдать на выкуп русским, отставным воинам, отставным чиновникам, которые с охотой взяли бы на выкуп с ежегодной платой. Из Пруссии единоверцы-раскольники обращались к варшавскому генерал-губернатору с прошением дать им землю для поселения в этом крае. Получили отказ, так как нет свободных земель. Три тысячи раскольников-беспоповцев живет в Сувалкской губернии, много есть и единоверцев. Упорствующие есть униаты. С предоставлением им земель хотя бы на выкуп могло бы дело подвинуться успешнее, чем вести бесполезное словопрение и диспуты религиозные. Подобного рода колонизация в этом крае очень была бы полезной в сравнении с тлетворным населением, которое приносит миллионные убытки казне своим контрабандным действием, живя возле самой границы в пространных односельных помещичьих имениях, удобнейших для складов контрабанды.

Глава 4

Рост еврейского землевладения

В польской газете «Нива Польска», органе весьма распространенном в помещичьих сферах Западной России, помещен составленный по официальным данным отчет о поразительном росте еврейского землевладения в черте оседлости. Приведя таблицу, иллюстрирующую земельные захваты евреев в б. Царстве Польском, газета резюмирует свои выводы:

«Цифры говорят сами за себя. В Ломжинской губернии евреи из года в год покупают вдвое более, а в Сувалкской более, чем в восемьдесят (80!) раз более того, сколько земли приобретает столь нуждающееся в земле местное крестьянство; во всем же Царстве евреи в среднем покупают лишь вполовину менее того, что приобретают крестьяне. Если к этому присовокупить, что евреи арендуют 48 363 морга, а крестьяне всего 37 019 моргов, т. е. почти на четверть меньше, чем евреи, то получим надлежащее понятие о том, до какой степени тяжел гнет еврейской конкуренции в сфере сельскохозяйственной. Гнет этот с особенной силой становится чувствительным именно в

последнее время».

Переходя к статистике еврейского землевладения в империи, газета приводит следующие данные, почерпнутые из того же официального первоисточника (Сборн. статист., свед., т. IX).

В шести губерниях северо-западного края евреи:

владеют	62 343 дес.
арендуют	695 985
Итого	758 328 дес.

В трех губерниях юго-западного края:

владеют	58 405 дес.
арендуют	124 806
Итого	183 211 дес.

В Бессарабии и Новороссии:

владеют	21 802,97 дес.
арендуют	302 459,80
Итого	324 262,77 дес.

«Всего в руках евреев, по одним только официальным данным, находится в пределах черты оседлости империи 1 265 065 дес.

Повсеместно в пределах империи замечается одно и то же явление: замечательно быстрый рост еврейского землевладения по сравнению с увеличением крестьянского. В период времени с 1861-1896 г. евреи ежегодно захватывают в среднем по 23 435 десятин.

В краткий же период времени с 1896 по 1900 год евреи захватывают в свои руки уже по 84 988 дес. в среднем ежегодно. Таким образом за последние годы размеры земельных захватов еврейства прогрессируют приблизительно вчетверо скорее, чем прежде.

Еще разительнее это явление замечается вне черты оседлости, т. е. в пределах 35 великорусских губерний. В период времени с 1861-1896 гг. в еврейских руках мы видим 386 025 дес, т. е. в среднем ежегодный захват 11 029 десятин; за время же 1896-1900 гг. сюда же прибавляется 359 620 дес, т. е. по 71 924 десятины в год в среднем; иными словами, захваты за это время производились быстрее, чем прежде».

Газета замечает, что явление это ни в коем случае нельзя объяснить лишением евреев заработков вследствие введения винной монополии; дело том, что все 745 645 десятин, захваченных за этот короткий период времени евреями, распределены всего между 790 лицами. Следовательно, покупателями являются никак не бедные шинкари-кабатчики, а крупные капиталисты.

Казалось бы, что изданный 3 мая 1882 года закон о евреях в России должен влиять умеряюще на рост земельных захватов еврейства.

Однако «на деле выходит иное»: евреи захватили в 15 губерниях черты оседлости:

с 1861-1882 гг.	336 820 дес.
в среднем ежегодно	16 039
а в 1882-1901 гг.	869 610
в среднем ежегодно	45 611

«Не желая заглядывать вперед, как долго будет еще продолжаться подобное надругательство над законом, однако, надеемся, что в конце концов победит право и правильно понятые общественные интересы и будет положен предел противозаконному вторжению евреев в сферу земельных отношений, где участие их менее всего желательно».

Глава 5

Христианская прислуга у евреев помещиков¹

1 Нива Польска, 1901, 18-19 апреля

Помещая обвинительный акт по делу об истязании евреями-колонистами нескольких крестьян и исчезновении служавшей у Иоса Задовского крестьянки Екатерины Побото-вой, считаем необходимым поделиться теми мыслями, которые возникают невольно под впечатлением этого ужасного дела.

Но прежде всего отметим следующий знаменательный факт.

Отчет по делу напечатан в еврейской газете, издающейся в Одессе, в «Южном Обзрении», издателем которой состоит еврей Бейленсон, редактором же - некий

Цакин, тоже, судя по фамилии, еврей; а если и не еврей по происхождению, то, конечно, еврей в душе, так как иначе не стал бы служить у еврея издателя. Как этот отчет появился в еврейской газете - не знаем, обыкновенно еврейская печать замалчивает все подобные дела.

Очевидно, редакция «Южного Обозрения» поместила его по недоразумению, либо просто пришла к убеждению, что «шила в мешке не утаишь», и поэтому пытается смягчить впечатление кое-какими оговорками.

Как бы то ни было, но самый факт появления этого сообщения в еврейской газете, надеемся, избавит нас от обвинения в попытке стгущать краски и отрицательные явления из жизни евреев.

Зверское истязание евреями нескольких крестьян. Истязание, не уступающее по своей жестокости самым лютым пыткам инквизиции, снова выдвигает вопрос о найме евреями христиан в качестве прислуги и напоминает о почему-то забытом в наше время законе, безусловно воспрещающем евреям нанимать христианскую прислугу.

Что вызвало полное игнорирование и забвение этого закона, - случайное ли нерадение администрации или подкупы, мы сейчас говорить не станем. Да, наконец, это и не поможет беде. Важен самый факт и его безусловно отрицательное значение для русского народа. Надо полагать, наши отцы и деды были и умнее нас, и менее беспечны, чем мы и, конечно, среди них было меньше предателей и изменников, продающих свою родину евреям, чем в наши дни; надо полагать, они больше нас понимали значение этого зла, раз пытались оградить от него народ даже изданием специального закона. И это действительно так, и они были вполне правы, и зло действительно велико.

Лиц, которые практически не знакомы с данным вопросом, мы просим обратиться к жителям черты еврейской оседлости и вообще представителям провинциальной интеллигенции, сознательно и чутко относящимся к окружающей их жизни.

И все они ответят в один голос:

- Да, это огромное зло, до того огромное, что с ним надо бороться безотлагательно, бороться всеми мерами и способами, и в интересах народа, и во имя христианской любви к ближнему, и во имя закона.

Если предположить, что из семи миллионов евреев только несколько сот тысяч могут нанимать в услужение русских, что у евреев состоит на службе только несколько сот тысяч христиан, то и тогда нельзя не призадуматься над деморализующим значением этого факта для русского народа.

Насколько евреи действительно деморализуют находящуюся у них в услужении прислугу, можно судить хотя бы по тому, что русская интеллигенция, принимая на службу прислугу, прежде всего задает ей вопрос.

- Вы служили у евреев?

И если ответ получается утвердительный, такую прислугу либо вовсе не нанимают, либо берут с опаской.

Оно и понятно. К евреям идет обыкновенно худшая часть прислуги, которая не могла устроиться в христианской семье. Идет неохотно и служит неохотно, питая в душе к своим «господам» если не ненависть, то хоть презрение или пренебрежение. Мир, окружающий ее, совершенно чуждый ей мир, еврейское отношение к жизни и еврейская этика постепенно подтачивают ее нравственные религиозные и национальные устои. Она по необходимости празднует субботу и работает во все свои христианские праздники. Еврейское скептическое и циничное отношение к христианской религии постепенно делает свое, все глубже и полнее деморализуя русскую прислугу. Если эта прислуга глупа - она превращается в раба, во выючное животное, доведенное до изнеможенья непосильной работой; если она умна - ей

неизбежно приходится лицемерить и лгать, падая все ниже и ниже в нравственном отношении. Тех хороших, здоровых чувств, какие порядочная русская прислуга питает к русской семье, членом которой она становится, интересами которой она живет, переживая ее горе и радости, - она не знает и не может знать на службе у евреев. Так она привыкает к враждебным чувствам по отношению к своим хозяевам, так она становится и зложелательной, и неряшливой, а главное - развращенной. Ведь евреи не упускают ни одного удобного случая, чтоб не внести в душу прислуги хоть капельку яда разложения, не пошатнуть в ней ее религиозные и национальные чувства, а то просто склонить к тайному переходу в еврейство. Сколько тысяч «еврействующих» есть и ныне среди христиан, служащих у евреев, и сколько тысяч русских душ, испорченных евреями, с расшатанными религиозными и нравственными чувствами ставших безразличными к своей родине и уже опаршивевших в полном смысле слова!

И в такой обстановке живут, в такой школе воспитываются сотни тысяч русского пролетариата, из которого постепенно, но неуклонно, готовится гангренозный нарыв в народном организме.

Сотни тысяч, прослужив у евреев, переходят к христианам, новые сотни тысяч занимают их места у евреев.. И так из года в год - здоровая народная русская кровь вливается в этот гангренозный нарыв, отравляется и разносит заразу по всему организму...

А сколько тысяч кротких, наивных и простодушных русских людей попали на всю жизнь к евреям в это рабство, в крепостническую кабалу...

Знаете ли вы, русские люди, считающие себя честными гражданами и верными сынами своей родины, сколько тысяч ваших братьев, попавших в кабалу к евреям, годами, а то и всю жизнь, только и мечтают, как бы вырваться из этой кабалы?..

Знаете ли вы, что многим из них часто нужно всего лишь несколько десятков рублей для того, чтобы вырваться из-под еврейского ига, что только именно этими десятками рублей еврей, пользуясь честностью и наивностью простолюдина, затягивает петлю из года в год, запугивая его и судом, и полицией.

А пока это все происходит, мы либо благодушествуем, либо ничего не предпринимаем даже тогда, когда от нас этого требует и долг пред родным народом, и христианский долг, и закон!

Наше общество так мало знает многие неотложные нужды своей родины и ее жгучие злобы, что, принимая близко к сердцу судьбы балканских славян, волнуясь по поводу того, что они могут быть онемечены или окатоличены, оно не видит того, что делается у него под носом, не видит, как ежегодно несколько сот тысяч русских паршивеют в национальном и жидовеют в религиозном и нравственном отношении...

Чем-чем, а глупостью Бог русское общество, кажется, не обидел.

Так заявляет «Южное Обозрение». И затем продолжает:

«Воздерживаясь о всяких пояснений (характер этих обвинений, надеемся, вполне выяснится на суде), переходим к содержанию обвинительного акта».

Из квартиры мещанина Иося Задовского (еврея), живущего в колонии Доброй, похищены были в ночь на 15 декабря 1900 г. разные золотые и серебряные вещи на сумму менее 300 руб.

В совершении этой кражи Задовский заподозрил свою прислугу Екатерину Поботову, которая вскоре после кражи неизвестно куда исчезла из колонии.

Зная, что Поботова вела знакомство с крестьянином М. Кондратьевым, жившим по соседству с Задовским, последний заподозрил в соучастии Кондратьева и знакомых его: крестьян И. Бондаренка, Н. Решетила, А. Волощука, М. Морозова и А. Зуеву, которые жили в той же колонии.

По заявлению Иося Задовского и его родственников, вышеназванные крестьяне арестованы были (около полудня 15 декабря) шульцем колонии г. Купчином и сотским г. Терняном.

На утро следующего дня (день был субботний) сотский Редингер, наблюдавший за приказом, куда посажены были заподозренные в краже лица, хотел было отправить арестантов к становому приставу, но отсутствие протокола об их задержании помешало ему выполнить свое намерение. Когда же сотский Редингер потребовал от сотского Терняна протокол, последний ответил, что евреи сами хотят расправиться с ворами.

Приблизительно в полдень возле приказа собрались бр. Иось, Янкель и Дувид Задовские, Я. Просяников, Л. Косой, Л. Гибер, Х. Пульсон и Я. Крюк - он же Задовский - и потребовали выдачи в одиночку арестованных, чтобы лично с ними расправиться.

Но караульные (немцы) не исполнили этого требования и прогнали евреев, которые после того подходили еще раза 2-3 с теми же требованиями.

В 3 часа пополудни немецкую стражу заменила стража еврейская.

Вскоре после этой смены арестованные уведены из приказа на квартиру Задовского.

Здесь Задовский, Просяников и Косой стали вымогать сознание в краже у заподозренных и наносили им при этом удары смоченными в воде канатами. Кроме того, Кондратьеву и Волощенко кололи иголкой ноги и зад, а первому из них помимо всего вкладывали раскаленную иглу в отверстие детородного члена, а у второго выдергивали волосы на голове. Решетило подвергался истязаниям в течение 2 часов, Волощенко - 6 часов, а Кондратьева истязали с 8 часов вечера до утра следующего дня, давая ему только маленькие передышки.

Последний не выдержал пытки и оговорил в краже Мороза и Бондаренка, имена которых подсказали ему мучители.

В полночь 16 числа бр. М. И. Задовские и Косой забрали Мороза и Зуеву, сожительницу Кондратьева, и привели их на квартиру Задовского, куда вскоре сотским Терняном и Пульсоном приведен был и Бондаренко, взятый в своей квартире.

Здесь, в квартире Задовского, человек 15 евреев-колонистов принялись за Зуеву. Они били ее мокрыми канатами, а Д. Задовский вставлял ей раскаленную проволоку в отверстие заднего прохода. М. Задовский и Просяников приняли у Зуевой принесенного ею с собой ребенка 2-месячного, схватили его за ножки и, держа головой вниз, грозили разорвать его, если она, Зуева, не сознается в краже.

Когда оставили Зуеву, принялись за Мороза и Бондаренка. Их связали по рукам и ногам, накинули каждому на голову мешок и били короткими скрученными вдвое веревками, смоченными к тому же в воде. Били их до крови, которая обрызгала стены комнаты. Они не выдержали мучений и ложно оговорили друг друга в краже.

Зуеву отпустили в 6 час. утра, а Мороза и Бондаренка с некоторыми лишь перерывами истязали до вечера 17 числа. К этому времени приехал местный урядник, чтобы произвести дознание о краже, поэтому сами евреи решили прекратить пытки.

Таковы факты, изложенные в обвинительном акте.

Состоявшийся 8 мая и 17 июля 1901 г. следственный осмотр жалобщиков не дал никаких знаков на теле потерпевших¹ (*Оно и понятно; первый осмотр почему-то произведен только спустя 5 месяцев, а второй - спустя семь месяцев после истязания!*). Но эксперты-врачи и врачебное отделение Херсонского губ. правления, рассматривавшие вопрос о свойствах нанесенных потерпевшим побоев, высказались в том духе, что насильственные действия, *о коих* свидетельствуют сами пострадавшие, должны быть признаны истязаниями и мучениями.

Допрошенные на следствии в качестве обвиняемых евреи-колонисты показали: 1) И. Задовский и Гибер, что они 16 числа были в Николаеве, 2) Я. Задовский - что 16

декабря он никуда не отлучался из квартиры своей, а на другой день (17 ч.) заходил на минуту только к И. Задовскому, где застал Мороза. Д. Задовский и Косой показали, что 16 числа к И. Задовскому не заходили; Присяжников - что 16 числа был в с. Полтавке, откуда вернулся утром 17 числа; Пульсон - что с вечера 16 числа до утра следующего дня находился дома, а около 8-9 часов утра 17 числа отправился с И. Задовским в колонию «Ново-Данциг» на розыски Поботовой. М. Задовский - с вечера 16 числа и весь день 17 пробыл в с. Явкине.

В силу вышеизложенного названные сейчас лица обвиняются в преступлении, предусмотренном 1489 ст. улож. о наказаниях.

В суд вызваны 21 свидетель, эксперт-врач и помощник херсонского врачебного инспектора.

Найдена ли Екатерина Поботова или так-таки и исчезла навсегда, «Южное Обозрение» не считает нужным заикнуться ни словом, хотя, казалось бы, с декабря 1900 года и по сей день ее должны были бы где-нибудь разыскать, если бы, конечно, она была жива. Кто знает, не погибла ли она от пытки еще раньше, чем евреи стали подвергать инквизиции других крестьян.

Кто знаком с еврейскими колониями, кто знает, насколько они изолированы от властей и вообще какого бы то ни было административного надзора, кто знает, какой мрак фанатизма царит в этих колониях, тот ни минуты не станет сомневаться, что Екатерина Поботова не скрывается, а исчезла навсегда.

Прибавим к стати и еще одно: «Южное Обозрение», помещая в день разбора дела в Николаеве, в № 2111 от 24 марта, обвинительный акт, не устояло таки перед искушением произвести на суд некоторое давление и признало обвинения, возбужденные против евреев-колонистов, «*возмутительными*».

Глава 6

По северо-западному краю

Как известно из правительственных сообщений, еврейское землевладение в Смоленском крае ныне простирается свыше 350 000 десятин. Из них прямых владений всего 252 019 десятин. Из них 221 770 показано лесом. Владений, прилично сказать, «подъименных» (на чужое имя) полагают свыше ста тысяч десятин. Лес, лес и лес. Многие миллионы, которые растут по мере срезывания. Христиане, однако, передали эти живые миллионы евреям, опытным во всяком обрезывании, а сами удовольствовались ничтожными суммами, которые положили в банки (если только положили!) и стригут с них четырехпроцентные купоны. Но помимо леса сама земля удваивается в цене каждое пятилетие, и цены на древесину растут бешено. По уездам владения «на свое имя» распределяются так: всего больше в Вельском - 128 346 десятин, по уезду Поречскому - 63 803 десятины, по Рославльскому - 27 622 дес, по Ельнинскому - 13 622 дес, по Дорогобужскому - 9 476 дес, по Смоленскому - 3 407 дес, по Гжатскому - 2 720 дес, по Духов-щинскому - 1 390 десятин, по Вяземскому - 1 055 дес, по Юхновскому - 427 дес, и по Краснинскому - 111 дес. Как и между кем распределены имения «подъименные»? Сведений не имею. Таким образом главная масса еврейского землевладения - свыше двухсот тысяч десятин - падает на три самых лесистых уезда: Вельский, Поречский, и Рославльский.

Еврейское землевладение сосредоточено в руках немногих фамилий и характеризуется тем, что мелкого почти нет - все громадные имения. Ниже тысячи десятин даже мало. Главные фамилии, которые владеют у нас колоссальными недвижимостями, - это Берлины, Азарх, Зеликсоны, Зафрен, Рискер, Зеликины, Хавкины, Либенсон. Владения этих фамилий - необозримы. Это крупнейшие земельные магнаты: некоторые, как Берлины, всероссийские. Затем весьма и весьма

крупные земельные имущества имеют евреи: Шалыт, Безсмертный, Гальперин, лекарь Певзнер, Эпштейн, Лев-шиц, Гинсбург, Град, Давид Кадинский, Лагориев, Рошаль, Черняк, Магидсон, Лурьи, Гуревич, Фрадкин, Левин, Шварц, Ратнер, Ривош, Герцберг, действительный статский советник Лазарь Соломонович Поляков. Кандидат прав Московского университета Евсей Лейбов Членов имеет 403 десятины. Я назвал всего тридцать две еврейские фамилии и ими почти исчерпал землевладельцев-талмудистов. Остаются только не стоящие упоминания владения. Тридцать два еврейских магната на всю губернию. Какова же их сила! Каковы капиталы! Рассмотрю теперь подробно владение всероссийской многоземельной династии Берлинов. Восемь представителей этой почтенной фамилии имеют ни мало ни много 57 092 десятины. Целое княжество.

Торопецкий 1-й гильдии купец Шая Берков Берлин имеет семнадцать имений. Из них восемь, простирающихся до 5250 десятин, в одном округе. Всего же Залман Берлин имеет 19 234 десятины.

Торопецкий 1-й гильдии купец Бейнус Салманов Берлин имеет 9 имений. Всего земли у Бейнуса Берлина 11 932 дес.

Торопецкий 2-й гильдии купец Лейба Залманов Берлин владеет всего шестью именьями. Земли у Лейбы Берлина 10 309 десятин.

Наконец купеческий сын Берка Залманов Берлин имеет имение в 1891 десятину.

Таким образом в руках Шая и Залмана Берковых и Бейнуса, Лейбы и Берки Залмановых Берлинов, - двух братьев родных и трех двоюродных - сосредоточено земли и лесов около 50 000 десятин. Затем Груня Берлина имеет 2070 десятин, Рашель Берлина- 3210 и купчиха Ханка Берлина- 751 десятину. Три еврейки из великой династии имеют всего свыше 6000 десятин.

Землями Берлины в Смоленской губернии владеют только в двух уездах: Вельском и Порецком.

Вы видите, как правильно и равномерно идет скупка Берлинами лесов и земель Вельского и Порецкого уездов. В первое десятилетие 16 имений, во-второе - 14 и в третье - 14. В первое десятилетие 17 тысяч десятин. Очевидное дело, что скупка столь же правильно могла продолжаться и в XX столетии, и что бы осталось у христиан к половине его? Что ускользнуло бы от рук всемогущих и вездесущих Шая, Залмана, Лейбы, Бейнуса и Берки? А что и ускользнуло, не миновало бы рук других еврейских магнатов нашей губернии.

Остается ответить на вопросы: у кого скупили леса и земли великомощные Берлины? И что они делают со своими именьями? Покупали Берлины и у русских купцов, но преимущественно пред нами мелькают дворянские фамилии: Бутковские, Воеводские, Челищевы, Баумгартен, Скрыдловы, Энгельгардты, Рачинские, Кушелевы, Нащокины, Угриновичи, Озеровы, Станиславские, Сипягины, Лесли, Нелидовы, Колчицкие, Ганецкие, Горяиновы, Геденовы, Мещерские.

Пред нами картина ликвидации старого помещного служилого дворянства, коренных смоленских родов. Или вернее, только уголок картины, ибо пока здесь изображена деятельность не всех 32 фамилий еврейских земельных магнатов, а всего одной только фамилии, и всего только Шая, Залмана, Лейбы, Бейнуса, да Берки, да Груни, да Рашели, да Хайки, только уголок ликвидационной деятельности евреев по сносу и вырубке с корнем старого смоленского служилого и помещного сословия. Когда же в целом вы обозрите эту работу по губернии, вы поймете, что за новая власть и новое иго пришло на Русь... Что же делают с купленными именьями Берлины? Они в них не живут. Никакого хозяйства вообще не ведут. Не продают, и даже в аренду не отдают ни клочка. Там сидят их приказчики, растят лес, режут, сплавляют и обращают в червонцы.

Корреспондент «Нов. Врем.» продолжает: «Перехожу к другим главнейшим земельным магнатам Смоленской губернии.

После Берлинов, владеющих 57 000 десятин в Вельском и Поречском уездах, идут следующие фамилии: Азарх, Рискер, Зафрен, Зеликосны, Хавкины.

Владения их громадны.

Азархи имеют в Вельском и Поречском уездах 23 имения, в которых земли 27 367 десятин.

Рискер в тех же уездах - 18 имений, а в них земли всего 21 147 десятин.

Зафрен в Вельском уезде имеет всего только два имения, зато в них земли 19 050 десятин.

Зеликосны в тех же двух уездах владеют 18 имениями, а в них земли 15 293.

Наконец, Хавкины в тех же уездах имеют 13 поместий; в них земли 11 409.

Таким образом, пять еврейских фамилий владеют 74 имениями, в общей сложности составляющими площадь в 94 266 десятин. Прибавьте сюда владения Берлинов. Получится свыше 150 000 десятин, сосредоточенных в руках шести еврейских фамилий. Иными словами, этим фамилиям принадлежит V₅ всего прямого (на «свое лицо») еврейского землевладения, и вся эта масса земель сосредоточена в двух только уездах, Вельском и Поречском.

Мы видели, что главной массой земли, принадлежащей фамилии Берлинов, владеют два брата, Залман и Шая Берковы, и два сына Залмана - Лейба и Бейнус. Итого у четырех представителей фамилии, находящихся в ближайшем родстве, сосредоточено 50 000 десятин.

То же замечаем и в остальных главнейших еврейских фамилиях многоземельных магнатов Смоленского края.

Возьмем фамилию Азарх. Смоленский 1-й гильдии купец Берка Шмаев Азарх владеет 9436 десятинами земли. Между прочим, в 1896 г. он купил 4000 десятин у княжны М. В. Оболенской. У крестьян этот Берка купил в 1882, 1896 и 1898 гг. - 1162 десятины.

Смоленский купеческий сын Шмерка Берков Азарх имеет всего 377 дес. Но наследники Берки Шмаева уже приобрели 8646 дес.

Янкель Мовшев Азарх имеет 6805 десятин, а Берка Мов-шев только 42 дес. Наконец смоленская купчиха Гитля Зулька Азарх владеет 2061 дес.

Таким образом, у пяти представителей фамилии и их прямых наследников сосредоточено весьма обширное владение в 27 000 десятин.

Фамилия Рискер имеет одного только представителя. Ве-лижский 1-й гильдии купец Хаим Михелев Рискер единолично владеет в 18 имениях 21 147 десятинами.

Тульские 1-й гильдии купеческие сыновья Гилель и Исак Мейеровы Зафрен купили у княгини Васильчиковой в 1895 г. село Покров, в котором земли ни мало ни много 18 300 дес, да в 1896 г. еще у какого-то мещанина прикупили 750 десятин.

Пореческие 1-й гильдии купцы Зеликосны скупили у дворян Загряжских, Воейковых, Станиславских, Гернгрос, Ра-чинских, Геденовых и т. д., а также и у купцов 15 000 десятин. Причем Абель Хаимов Зеликсон имеет 2110 дес; Янкель Абелев - 8960 дес; Зальман Абелев - 3114 дес; Лейба Абелев - 1073 дес, Фейга Абелева - 36 десятин. Явное дело, что это отец и чадо, одна семья.

Фамилию Хавкиных представляет поречский 1-й гильдии купец Израиль Мовшев Хавкин. Израиль Мовшев в 1896 и 1899 гг. скупил у дворян Челищевых и Воейковых 3406 дес. в Вельском уезде, да свыше 6000 дес. скуплено им у поречских дворян.

Итак, кроме четырех Берлинов, Берка, Янкель и Гитля Азарх, Хаим Рискер, Гилель и Исаак Зафрен, Абель Янкель, Зальман и Лейба Зеликосны и наконец Израиль

Хавкин - вот и все магнаты, владеющие необозримой площадью в 150 000 десятин лесов и земель. Всего и пятнадцать евреев с их наследниками из шести фамилий!

Конечно, может явиться вопрос: так ли это? Может быть, самые эти магнаты на деле только лица, до закона 10 мая имевшие право скупать леса и земли как купцы первой гильдии. В фактическом же владении и в операциях участвуют и еще многие еврейские фамилии, даже не имеющие прав жительства в пределах Смоленского края.

Все может быть. Еврейские дела - вещь темная и загадочная. Кто чем владеет и у кого что есть, в еврействе разобрать невозможно. Часто разъезжающий на рысаках, засыпанный бриллиантами, прекрасно объясняющихся на трех языках - по-немецки, по-польски и на эсперанто, - цивилизованный магнат прячет своего хозяина, пред которым гнется в три дуги, грязного, крупнопейсого, не имеющего прав жительства Хаима или Лейбу в винном подвале собственного палаццо. И собственное палаццо оказывается собственностью вот этого самого прячущегося от «прописки» в полиции крупнопейсого еврея. Говорю это к тому, что слышал, будто появились из-под упавших дворянчиков с роскошными привычками искатели богатых еврейских невест. Прочитав исчисления несметных маетностей смоленских магнатов иудеев, они, пожалуй, устремятся в их имения. Так как бы не ошибиться.

Глава 7

О владениях еврейских вне черты оседлости

По словам специального корреспондента и знатока иудейства, еврейское землевладение - это клин, вонзившийся в толще коренной России. Чем больше этот клин будет врезываться, тем разрушительнее окажется его действие на христианское население страны. Разветвляясь, проникая в Россию от Смоленска до Петербурга, еврейское землевладение уже потому опасно, что рядом с явным ширится не подлежащее учету тайное, на чужое имя, но прочно обеспеченное разными документами. В городах евреи скупают целые кварталы.

Всей опасности захвата евреями городской и поместной недвижимости может не понимать только тот, в ком не только затмилось всякое национальное и сословное разумение вещей, всякий государственный смысл, но кто отказался и от идеалов старого, честного народнического мирозерцания. Видеть землю не в руках русского крестьянина, помещика, купца, вообще русского человека, который сотни лет поливал потом и кровью эту святую мать свою! Видеть землю в руках худшей из всех буржуазии, в руках банкирских отпрысков, строящих «виллы» и украшающих их картинами и мебелью, оставшимися у них в залоге! Ужели к такому зрелищу отнеслись бы равнодушно лучшие люди наши? Это совсем новый догмат нашего «прогрессивного» направления - преклоняться пред властью банкирского несгораемого шкафа. Это догмат нашего «марксизма».

Замечу, что еврейский пролетариат радуется новому закону.

- Это хорошо, что богачам землю покупать не дают. Нам это лучше. Теперь богачи станут заводить торговлю, где и нам место будет. А в имениях что нам было делать? Теперь богачи нам хлеб дадут.

Так толкует нищая масса еврейства. Действительно, в свои новые поместья, украшенные «виллами», банкиры не приглашали пролетариев.

К чему они бы там понадобились?

Закон вообще коснулся только какой-нибудь сотни богачей-банкиров, купцов первой гильдии и дипломированных евреев. В завоевании России, равно как и в плодах этого завоевания, нищая еврейская масса не участвует. Мы весьма великодушно поделились своими лесами с евреями. Львиная доля при этом досталась последним. Мы сами создали еврейские капиталы в крае. Благодаря этому простодушному дележу мы

уменьшили значительно оборотные капиталы своего хозяйства. Леса были копилкой, из которой мы предоставили черпать хищной и загребистой лапе иудея. Во имя чего мы это сделали? Мы не могли что ли обойтись без еврейского посредничества?

Во всяком случае, благодаря этому дележу мы на скудные остатки лесов могли развить только весьма скромную культуру в крае. А евреи, образовав капиталы, захватили в свои руки торговлю хлебом, льном, пенькой, задушили русское мещанство и среднее купечество, овладели кредитом в крае.

Что же, за дележом лесов последует и дележ земель? Когда в городах евреи поскулят дома, когда и подгородные земли, ныне под Смоленском достигшие цены 300 рублей, перейдут в руки евреев, когда на всех сплавных реках будут красоваться еврейские «виллы», и из окон вагона проезжающий в заграничную командировку петербургский чиновник будет любоваться «палаццами» еврейских поместий, тогда борьба с избранным племенем будет немыслима. Чего же удивляться, если земцы еще десять лет назад поднимали вопль и просили запретить евреям расхищение края! И, очевидно, государство только отвечает ныне этому требованию, которое назрело давно. Впечатление от издания закона было отрезвляющее для евреев, ободряющее для христиан.

- Вот, говорили, что уже евреи полные господа, что с ними ничего поделывать невозможно и бороться с ними дело немыслимое! Однако осадили!

Так толкуют христиане.

Евреи же, почувствовав над собой твердую руку, прониклись уважением. В самом деле, нет меры презрению, с которым евреи относятся к русскому прекраснодушию и святой «простоте». Сами же они отлично понимают истинную цель и смысл своих «операций». А та баранья покорность, с которой христиане подставляют евреям свое горло, их очень смешит.

Нельзя применять к евреям наших обычных мерок. Это люди совсем особенные. Расскажу для иллюстрации довольно забавную быль.

В одном из крупных западных городов умер еврей-капиталист. В завещании он выразил желание, чтобы в гроб ему положили две сторублевые радужные бумажки. Дело в том, что этот богач некогда, в ранней юности, был несчастным, нищим жидком; проживал в грязном местечке, в день съедал ломоть черного хлеба, политый селедочным рассолом, и занимался грошовыми гешефтами. Но вот в местечко приехала богатая еврейская «тетя», пожилая вдова. Она обратила на юношу благосклонное внимание, держала при себе целую неделю, и он так ей угодил, что, уезжая, она подарила ему на разживу две радужные. И с этих «радужных» жидок действительно разжился, стал миллионером. В воспоминание этого события, умирая, он и завещал положить ему на грудь два билета.

Собрался семейный совет для обсуждения того, как исполнить волю покойного. А надо сказать, что одна из дочерей богача вышла за христианина, поляка. Видя, что все евреи о чем-то галдят, размахивая руками, наивный поляк со своей стороны предложил так выполнить волю покойного- положить в гроб старых польских монет на двести рублей.

- И что вы говорите! Совсем не то! - замахали на него иудеи-родственники.

Оказалось, что они не могут примириться с той мыслью, что двести рублей без всякой пользы пропадут в могиле. Наконец придумали: написали вексель на двести рублей, все под ним подписались и положили на грудь покойника.

Глава 8

Завоеванье евреями банков

Частные специальные еврейские банки с каждым годом все шире и шире раскидывают свои сети в России и купно с еврейскими банкирскими конторами собирают те колоссальные капиталы, которые дают им возможность доминировать на русской бирже, завоевывать русскую торговлю и промышленность, захватывать в свои руки все наиболее крупные предприятия не только в черте оседлости, не только на окраинах, но и в таких могучих центрах русской промышленности, как Москва, где они шаг за шагом начали вытеснять русских капиталистов. Глядя на эту грустную картину, невольно даешься диву, как до сих пор у нас не возьмется за ум, не поймут всего ужасающего значения для страны и народа этого бескровного, но неумолимого завоевания; и еще больше изумляешься, когда думаешь о том, что евреи, жалуясь на всяческие угнетения, притеснения и гонения, ухитряются все-таки получить такую привилегию, какой не пользуется ни одна из национальностей, входящих в состав империи, ухитряются добиться разрешения на учреждение такого предприятия, которое призвано служить специально их интересам, и, создавая преимущества для евреев, приносит ущерб всему населению страны. Я, по крайней мере, не знаю ни специально армянского, ни специально грузинского, ни специально великорусского, ни специально польского банка, которые были бы созданы главным образом для того, чтобы дать возможность армянам, грузинам, великороссам или полякам вести экономическую борьбу с той или иной национальностью, захватить промышленность и торговлю в свои руки. А вот евреи умудрились не только захватить постепенно в свои руки кредитные учреждения, разрешенные на общих основаниях для всего населения, но добились права учреждать открыто и специально еврейские банки, то есть такие банки, которые целиком принадлежат евреям, управляются еврейской администрацией и служат только интересам евреев. Перечислять здесь всех таких банков я не стану, тем более, что в этом нет и надобности: в России - всего три-четыре частных банка, которые не принадлежат евреям или в которых они еще не хозяйничают, - хотя, может быть, и под чужой вывеской. Из числа же специальных и типично еврейских банков, помимо Петербургско-Азовского, потерпевшего крах, да еще одного, лопнувшего в то же приблизительно время после фейерверочного процесса, в последние годы выдвинулся, значительно развив свою деятельность, Южно-русский промышленный банк, отделение которого открыто и в Кишиневе в 1897 или 1898 году.

Банк этот представляет настолько интересное и характерное явление, служит таким могучим орудием для завоевания России евреями, что попытаться хоть слегка уяснить себе его роль - значит в то же время хоть слегка сознать и нашу собственную глупость.

Банк основан в Москве известным евреем-миллионером Поляковым, который является хозяином его и еще, кажется, двух московских банков и главным акционером. Конечно, г. Поляков не стал бы вкладывать в банк все свои капиталы, которые нужны для других обширных оборотов, концессий и предприятий. И потому в последние десятилетия, когда евреи стали особенно энергично захватывать в свои руки промышленность и торговлю в Петербурге и Москве, когда явилась необходимость усилить приток капиталов и расширить кредит еврейских коммерсантов, в момент их напряженной схватки с русскими коммерсантами, Южно-русский промышленный банк явился к их услугам точно по щучьему велению. Но открыть банк да прибить вывеску - еще не значит вызвать приток необходимых для банка капиталов. Для этого нужно было создать в провинции особые отделения или так называемые «поляковские насосы», которые установили бы непрерывный прилив капиталов из недр провинции - в центральный банк, в главный боевой пункт на арене завоевания русской промышленности и торговли и захвата под самым носом выгодных предприятий. И отделения, или насосы, создавались одно за другим, создавались именно там, где по-

явление их, по-видимому, не могло быть мотивировано, особенно для непосвященных, никакими экономическими основаниями, где оно иной раз не могло не вызвать недоумения. В самом деле. В каком-нибудь мертвом коммерческом пункте, в котором мало развита торговля и промышленность, где притом имеются кроме отделения государственного банка, крупного частного, городского да земельного банков, три кредитных общества, вдруг учреждается отделение Южно-русского промышленного банка. Ведь чтобы открыть такое отделение, приходится как-никак парализовать часть оборотного капитала центрального банка; ведь для того, чтобы развить банковские операции, приходится не только принимать вклады, но и выдавать ссуды, учитывать векселя и, набивая вексельный портфель, опустошать свою кассу. Стоит ли игра свеч, особенно в мертвом городе, особенно ввиду неизбежной конкуренции с существующими уже там государственным и частными кредитными учреждениями, производящими тождественные обороты и операции? Вопрос этот появление отделения Южно-русского промышленного банка вызвало не только у нас, но, вероятно, и во всех других городах.

Предо мной сейчас лежит номер «Вестника Финансов», в котором напечатан баланс этого банка на 1 июля 1902 года. Как видно из этого баланса, Южно-русский банк в течение немногих лет успел открыть свои отделения в семи городах - Киеве, Одессе, Баку, Батуми, Кишиневе, Житомире, Каменец-Подольске. Если из этого списка исключить Баку и Батуми, где операции банка находятся в зависимости от нефтяной промышленности, то окажется, что остальные пять пунктов расставлены в местностях, где главную роль играет хлебная промышленность, где приток вкладов зависит от урожая. Отметив эту любопытную особенность стратегии Южно-русского промышленного банка, я слегка охарактеризую деятельность его кишиневского отделения, тем более, что по такой же программе, вероятно, развивалась и деятельность других отделений.

Открыто оно, как мы уже сказали, года четыре тому назад, то есть как раз во время неурожая и кризиса. Нельзя сказать, чтобы момент был особенно удачный, хотя его нельзя признать и неудачным. «Кризис» и «денежное стеснение» были именно те крылатые словечки, которые давали банку право избегать учета векселей, не мешая ему в то же время принимать вклады. Политика банка, как говорили тогда местные финансисты, следившие за его деятельностью, была «выжидательная», «банк нащупывал почву и оглядывался». Банковские книги, к сожалению, не в моем распоряжении; но, как мне говорили, обороты за первые два года были очень скромные, учитывать векселя избегали, а если и учитывали, то преимущественно еврейские. Публика тоже выжидала и не особенно охотно несла свои вклады, несмотря на то, что в Южно-русском банке процент по вкладам был выше, чем в других банках, как, впрочем, и сейчас. Такой политики банк придерживался года два, оставаясь в тени и скромно выжидая. Но вот - в прошлом году, благодаря урожаю, в местные банки хлынули потоком капиталы. В нынешнем году, также вследствие урожая, ожидается не меньший прилив капиталов. О том, каких размеров может достичь этот прилив, дает некоторое представление накопление вкладов в наших банках. Довольно сказать, что в одном одесском учетном банке вклады эти уже и теперь составляют до 20 000 000 (двадцати миллионов) рублей. Как видите, для банков, которые жаждут таких вкладов, момент более чем благоприятный.

Очень возможно, что переход кишиневского отделения Южно-русского банка в новое, более центральное помещение, совпал случайно с этим моментом; что та помпа, с которой справлено было новоселье в нынешней квартире в присутствии именитых горожан, причем евреи пошли на такой компромисс, что даже пригласили православного священника отслужить молебствие - тоже случайность, так сказать,

некоторый «омаж» России. Но не подлежит сомнению одно, что Южно-русский банк - специально еврейский банк и что русские капиталы, поступающие в него, - капиталы, приток которых должен особенно усилиться в настоящее время, послужат на благо евреев, послужат для войны евреев с русскими капиталистами и завоевания русской промышленности евреями - в самом центре России — Москве. Если кто-нибудь сомневается, что Южно-русский банк - специально еврейский банк, его могут убедить фамилии лиц, состоящих в правлении банка в Москве. Вот они: Поляков, Рубинштейн, Дывин, Целкер и Хигерович. В отделениях банка также служат за небольшими исключениями евреи.

Я не стану утверждать, что «поляковские насосы» оправдали возлагавшиеся на них надежды и в центральный банк в Москву потекли из провинции десятки миллионов русских денежек, которые позволили бы евреям расширить арену борьбы в самом центре России и завоевать русскую промышленность и торговлю. Но, пробега лежащий предо мной баланс банка, общие обороты которого достигают все-таки 24 миллионов, но, обращая внимание на то, что им переучтены и учтены в государственном банке векселя почти на семь миллионов рублей, что эти семь миллионов также пойдут на завоевание России, я не могу не сказать и с грустью, и с ужасом:

- Что же это такое, в самом деле? Неужели московские капиталисты, именующие себя «всероссийским купечеством», не могут сознать значения этого факта, неужели все они сплошь до того ничтожны и нравственно дряблы, что уже не могут дать отпора нашествию евреев, торжество которых и отвага в экономической борьбе говорит разве об одном: о недалекости или непроходимой глупости всего московского купечества.

Я говорю все это не без боли в душе, исполняя мой долг; говорю, побуждаемый не какими-либо личными мотивами или враждебным отношением к этому банку; напротив, со стороны правления кишиневского отделения Южно-русского промышленного банка я встречал самую полную любезность; оно и меня удостоило своим приглашением на новоселье, хотя я и не воспользовался им; более того, всего несколько часов тому назад Южно-русский банк открыл мне кредит и учел мой вексель... Ах, я сознаю всю мою черную неблагодарность, я воображаю себе то благородное негодование, в которое повергнет правление банка моя статья... Но когда, с другой стороны, я представляю себе колоссальный труд миллиарда людей, неисчислимые жертвы и океан крови, пролитой народом, склотившим великую и необъятную Россию, а в то же время вижу, как благополучие этого народа подтачивают, грозя разложением всей стране, те, кому он оказал такое широкое гостеприимство, то, право, рядом с этим океаном крови и интересами ста сорока миллионов русских - кровь, которую я, может быть, испорчу представителям *Южно-русского (?)* банка, ничуть не смущает меня.

Особенно когда я подумаю и о той пользе, которую высказанная здесь правда принесет русским людям вообще и московским капиталистам в особенности, послужив для них толчком.

А вот еще одна маленькая иллюстрация: года три назад я возбудил вопрос о необходимости учредить в Кишиневе бессарабский земледельческий и промышленный банк. И, однако, как видите, в то время, как еврейские кредитные учреждения развиваются и процветают, у нас до сих пор не собрались создать этого необходимого для них дела.

Или вот и еще один факт. Около двух лет тому назад при содействии «Бессарабца» возникло в Кишиневе второе общество взаимного кредита, которое теперь целиком перешло в руки евреев.

Помнится, тогда, узнав, что евреи ведут перед выборами агитацию, пытаюсь завладеть обществом, я предупредил об этом его учредителей.

Помню, как они разубеждали меня, уверяя, что общество останется в руках христианского населения, что мое опасение, будто оно, открыв мелкий кредит евреям-промышленникам и ремесленникам, даст им только лишний шанс в конкуренции с христианами-ремесленниками, - не оправдывается.

Выборы состоялись, в правлении удержались христиане. Но прошел всего год - и общество целиком захватили евреи, и организатор, создавший это учреждение, вложивший в него свой капитал и несший в течение года безвозмездно обязанности председателя, не только не был избран вновь, но даже не удостоился благодарности от членов общества, хоть бы в самой обыкновенной форме.

Таковы они, «угнетенные», - и таковы мы, «угнетатели».

Вот благодаря чему почти все частные банки и кредитные учреждения в России перешли в руки евреев и переполнены служащими евреями, вытесняющими христиан, вот почему евреи дошли до такой отваги, что даже в центре России завоевывают русскую промышленность при помощи русских денег, которые выкачивают «насосами» из русских же наивных людей...

Глава 9

Существует ли еврейский кагал?

Прочитав с громадным интересом в газете «Знамя» статью «Жидовская инквизиция», написанную по поводу недавнего судебного процесса о 8 евреях колонии Доброй Херсонской губернии, обвиняемых в бесчеловечном истязании нескольких крестьян, - истязании напоминавшем времена испанской инквизиции, я вспомнил о другом еврейском же процессе, который в свое время замолчала наша печать.

На этом процессе преступники обнаружили ту же неслыханную жестокость, дикое зверство и адскую изобретательность в выработке плана преступления и его осуществления.

Об этом редком в уголовных летописях деле - покушении на убийство из мести - где автором преступления было целое еврейское общество, а объектом - богатый землевладелец, ни одна газета не обмолвилась ни словом, если не считать, кажется, «Одесских Новостей», напечатавших краткую заметку о том, что там-то разбиралось дело о покушении на жизнь землевладельца такого-то, причем вердиктом присяжных заседателей обвиняемые такие-то осуждены на столько-то лет каторжных работ. Ни мотив преступления, ни интересных подробностей этого выдающегося по обстановке и целям преступления не напечатали еврейские «Одесские Новости». Не напечатали, разумеется, только потому, что тогда пришлось бы писать о своих угнетенных собратьях и обнаружить их чудовищно зверский план кагального убийства. Русские газеты не напечатали подробного отчета об этом процессе, вероятно потому, что в г. Ольгополе Подольской губернии во время разбирательства этого дела в публике не нашлось ни одного русского, который ясно понимал бы то огромное значение, которое должна была иметь подробная корреспонденция для русского общества, для русских читателей.

Между тем процесс этот столь ярко и выпукло нарисовал сущность иудейской идеологии, обычные приемы борьбы талмудистов, - что приходится пожалеть об умышленном замолчании подробностей этого кагального преступления. Евреи о своих пороках не любят писать, и их печать всегда замалчивает всякое вопиющее дело, в котором преступник - лицо еврейской национальности.

Русская публика, en masse, до сих пор не знает об этом исключительном по обстановке и действующим лицам процессе, так как подробный отчет о нем,

помещенный пишущим эти строки в журнале «Наблюдатель» за 1901 г. под названием «Еврейская каморра», мог быть прочтен лишь ограниченным кругом читателей ежемесячного толстого журнала. Нелишне заметить, что статья «Еврейская каморра» была предварительно забракована одной весьма распространенной петербургской русской газетой, и только независимый журнал «Наблюдатель», руководимый рыцарем без страха и упрека, глубокоуважаемым А. П. Пятковским, поместил названную статью.

Выдающееся по своим мотивам, обстановке, действующим лицам и многим подробностям кагальное еврейское преступление, главное лицо которого, молодой иудей, явился в роли наемного брави, орудия мести еврейского общества, произошло 8 февраля 1900 года в м. Калиновке Винницкого уезда Подольской губернии. Вот что я слышал на суде в г. Ольгополе 15 и 16 мая 1901 г. во время разбора этого дела.

В 1891 году купец Л. Вальков приобрел у помещика Собошанского местечко Калиновку и с момента утверждения купчей и ввода во владение вел гражданские процессы с евреями, жителями этого местечка. Процессы эти велись без малого 30 лет. Евреи хлопотали, чтобы их признали не арендаторами, живущими на земле Валькова, а чиншевниками, т. е. вечными владельцами занимаемой ими помещичьей земли, обязанными лишь платить ничтожный чинш владельцу местечка. Вальков же доказывал, что евреи, живущие в купленном им имении, - арендаторы, которых он в любой момент может выселить из местечка. В этом и заключались нескончаемые тяжбы Валькова с евреями на протяжении более четверти века. Вело войну таким образом *все еврейское общество м. Калиновки с владельцем этого местечка, так как все евреи одинаково были заинтересованы в том, чтобы суд признал их чиншевниками.*

Долго длилась эта упорная война одного со всеми, и наконец на 27-м году победил Вальков. В конце 1897 г. Сенат признал калиновских евреев арендаторами Валькова, а не чиншевниками. Жестокий удар был нанесен Вальковым евреям м. Калиновки. Вальков воспользовался своим правом по отношению к своим арендаторам и стал предъявлять в окружный суд иски о выселении из всецело принадлежащего ему местечка некоторых евреев, особенно успевших ему насолить, в том числе двух влиятельных в обществе евреев Калихмана и Эйдлера.

Все общество м. Калиновки заволновалось. Решение Сената - закон. Требование Валькова - законно. Что делать? Обойти это решение Сената, как всегда привыкли практиковать евреи, они никак не могли, а между тем положение многих сделалось критическим. Каждый калиновский житель мог очутиться в положении Эйдлера и Калихмана, и никаких новых тяжб с Вальковым иудеи начинать не могли.

Все иудеи м. Калиновки очутились в зависимости от Валькова, и эта-то зависимость и породила еще большее озлобление среди иудеев к ненавистному победителю.

Долго размышляли калиновские иудеи, как бы избавиться от Валькова и наконец остановились на решении убить Валькова. Это ужасное решение имело здравое основание: Вальков был бездетен, холост и никаких родных не имел, так что в случае его смерти имение его должно было перейти в казну.

Что же предприняли калиновцы против своего врага?

Свидетельскими показаниями положительно установлено, что еще в 1898 г. (вскоре после решения Сената) *выселяемый Вальковым из местечка еврей Калихман подговорил крестьянина Жобокрика убить Валькова, за что обещал ему 1000 р.,* но Жобокрик не соблазнился большой для него суммой и не пошел на гнусное преступление.

Убийство Валькова, таким образом, в 1898 г. не состоялось по не зависящим от евреев обстоятельствам... Тогда калиновские евреи выбрали из своей среды

влиятельного еврея Эйдлера для оборудования плана убийства Валькова. Пятидесятилетний Эйдлер, имевший причины считать Валькова своим врагом, охотно принял на себя исполнение благородной миссии и, получив *откуда-то* 600 р., отправился в Одессу приискать надежного убийцу. Почему Эйдлер поехал в Одессу? Почему не взялся за убийство калиновский иудей? А потому, что взяться за убийство Валькова калиновскому жителю было рискованно. За 27 лет жизни бок о бок с калиновскими евреями Вальков знал в лицо всех местных иудеев и в случае неудачи покушения (что на самом деле и было) мог узнать и обличить лицо, покушавшееся на его жизнь. Вот вследствие этих тонких соображений калиновцы и решили пригласить гастролера-убийцу из отдаленной местности. Во всем этом обнаружена большая осторожность, тонкий расчет и предусмотрительность. Эйдлер, судя по всем своим дальнейшим действиям, был человек ума тонкого и изобретательного.

Заглядывая вперед и желая оставить себе спасительный выход в случае неудачи затеянного преступления, Эйдлер по дороге в Одессу заехал в Кишинев под предлогом покупки вина. 3 февраля 1900 г. кишиневский *коммиссионер, отправляя вино на ст. ю.-з. ж. д. Калиновку, взял для Эйдлера билет до ст. Калиновки*. Эйдлер - не барич, а между тем ему покупает билет коммиссионер, как человеку избалованному, привыкшему к подобным услугам. Прodelал эту штуку Эйдлер затем, *чтобы у него в нужное время был свидетель того, что из Кишинева он, Эйдлер, 3 февраля поехал домой в м. Калиновку, а не в Одессу*.

Из этого видно, как осторожно и строго обдуманно исполнял Эйдлер поручение кагала. Обезопасить себя он должен был главным образом потому, что в случае убийства Валькова подозрение прежде всего пало бы на него и Калихмана, как на лиц, выселяемых Вальковым и потому питавших к нему вражду. И вот у него есть свидетель в запасе, который подтвердит, что он из Кишинева поехал в м. Калиновку.

Следствием установлено, что Эйдлер 4 февраля был уже в Одессе. Нет никакого сомнения, что, сев в поезд 3 февраля в Кишиневе, Эйдлер на купленный ему коммиссионером билет доехал до ст. Раздельной и там, купив себе билет до Одессы, сел в одесский поезд и прибыл в Одессу 4 февраля. Никакого другого объяснения появления его 4 февраля в Одессе быть не может.

В Одессе, кишящей отбросами человеческого общества, всякими «maestro del carmano» и субъектами опасно-уголовного типа, ему не трудно было найти подходящего мастера своего дела. Он посетил один воровской притон, существовавший на глазах бдительной полиции под легальной вывеской «домашних обедов», где обыкновенно собирались рыцари темной индустрии для таинственных совещаний и выработки походов на обывательский кошелек и жизнь. Это было форменное бюро уголовных преступников, куда мог обращаться всякий, имевший в них надобность. Здесь-то Эйдлер и нашел убийцу, молодого еврея Бланка, 29 лет, запасного рядового. Почему же был выбран еврей? Да, вероятно, потому, что он надежнее русского будет хранить интересы кагала; к тому же иудея можно было купить гораздо дешевле, за 600 р., тогда как русский (Жабо-крик) даже за 1000 р. не взялся пролить кровь человеческую.

5 февраля Эйдлер и Бланк выехали из Одессы в м. Калиновку. Здесь Эйдлер должен был «показать» жертву убийце Бланку. Здесь это было легко. Помещик Вальков от деревенской скуки почти ежедневно ездил на ст. Калиновку (отстоит от м. Калиновки на 3 в.). Эту привычку своего врага калиновские иудеи знали хорошо, поэтому Эйдлер и выбрал вокзал местом, где удобнее всего было показать Валькова прибывшему одесскому брави, не навлекая ничьего подозрения. 8 февраля Вальков приехал на вокзал. Немного погодя после его приезда к нему подходит *неизвестный ему еврей* (следствие его не обнаружило), говорит, что он приезжий и хочет купить у

него хлеб. Вальков дает свое согласие, причем предлагает неизвестному покупщику посетить его имение и осмотреть хлеб. Так они поговорили несколько минут, после чего неизвестный раскланялся и замешался в вокзальной толпе.

Иудей Бланк во время этого разговора находился в толпе и наблюдал за Вальковым, «изучал» его, следил за ним. Читатель, конечно, уже догадался, что неизвестный, говоривший с Вальковым о хлебе, вовсе не был покупщик хлеба, а лицом, подосланным кагалом для того, чтобы Бланк мог хорошо рассмотреть намеченную жертву, не привлекая ничьего внимания, а особенно внимания Валькова.

Возвращаясь сумерками с вокзала домой, Вальков был оглушен выстрелом в затылок. Кучер Валькова, обернувшись на выстрел, увидел стремительно убегающего от саней молодого еврея. Вследствие поднятого кучером крика убежавший был задержан случайно находившимися на шоссе людьми. Возле саней был найден револьвер. *Пойманный был Бланк, который упорно отрицал свое покушение, но не мог дать сколько-нибудь удовлетворительного объяснения как причине своего бегства, так и нахождения в м. Калиновке.*

Вальков, старик лет 57-58, был ранен в затылок, но остался жив.

Таким образом, виновник покушения был задержан и личность его была установлена точно. Следствием выяснилась одна интересная подробность: 5 февраля (в день отъезда Эйдлера и Бланка из Одессы) к начальнику одесского сыскного отделения Чебанову явился иудей Шиф, агент этого отделения. Шиф заявил Чебанову, что 5 февраля к его сожительнице, еврейке Ицкович, являлись известные в Одессе воры Бланк и Варшавский *и какой-то незнакомый ему еврей среднего возраста, брюнет, имевший бороду с проседью.* Означенные лица пили у Ицкович водку. *Бланк и неизвестный были одеты по-дорожному.* Варшавский остался, а Бланк и неизвестный уехали *того же 5 февраля на вокзал.* После их отъезда Ицкович сказала Шифу, что Бланк и неизвестный выехали из Одессы *с целью убить какого-то помещика, живущего в 3 верстах от вокзала и ежедневно едущего туда.* Далее Ицкович сказала Шифу, что неизвестный иудей приезжал в Одессу со специальной целью - нанять убийцу, для которого *собрано (?) 600 р.* Часть этой суммы, сто рублей, Бланк получил от неизвестного «в задаток», *а остальные деньги находятся у какого-то раввина, и Бланк их получит только тогда, когда убьет помещика,* (т. е. исполнит смертный приговор). Следствие по этому делу велось энергично, и в помощь следственной власти были командированы опытейшие агенты и сыщики юга России. В раскрытии этого темного дела, носившего по началу следствия все признаки катального преступления, принимали деятельное участие две сыскные знаменитости - Евтушевский (из Киева) и Чебанов (из Одессы) с лучшими своими сотрудниками. Одним словом, все было сделано, чтобы на этот раз иудейское преступление не кануло в воду.

Несмотря на то, что здесь судебным и административным властям пришлось встретиться с еврейским преступлением, в котором было замешано все еврейское общество м. Калиновки, что ставило подчас неодолимые преграды и мешало успеху судебного следствия и полицейского розыска, все же истина восторжествовала, и неизвестный, приезжий 4 февраля на вокзал, был обнаружен. *Это был Эйдлер.* Для изловления «неизвестного» Чебанов поступил очень остроумно. Узнав, что 8 февраля возле м. Калиновки было покушение на жизнь помещика, жившего в 3 верстах от вокзала, и сопоставив это покушение с заявлением Шифа, Чебанов командировал в м. Калиновку Шифа, который и узнал в числе двадцати предъявленных ему иудеев среднего возраста, брюнетов, имевших бороду с проседью, одного, который пил 5 февраля в Одессе у Ицкович водку и после поехал с Бланком на вокзал, это и был еврей Эйдлер. Таким образом, на основании прямых и косвенных улик, был привлечен к делу и Эйдлер - видный член калиновского кагала. В м. Калиновке арест Эйдлера вызвал

панику. Волнения и страхи членов преступного кагала еще более возросли, когда был арестован другой видный член кагала, Калихман, предлагавший в 1898 году крестьянину Жабокрику 1000 р. за убийство Валькова.

Когда главы общины, Эйdlер и Калихман, были привлечены к суду за склонение Бланка путем подкупа к совершению убийства, когда все общество калиновских иудеев явилось сильно скомпрометированным в этом деле, - кагал пустил в ход все средства для спасения своих попавшихся членов. Кагальная солидарность - все за одного - сказала здесь в полной мере...

Вот что придумали для спасения Эйdlера (Калихман бежал за границу), находившегося под стражей, иудеи-соумышленники, находившиеся на свободе, - несомненно руководимые раввином, хранителем денег для вознаграждения убийцы.

В марте 1900 г. убийца Бланк, содержащийся в винницкой тюрьме, заболел, но не опасно. Этим обстоятельством пользуется калиновский кагал. Однажды к тюремному врачу Галицкому является таинственный *незнакомец, еврей*, и, спросив о состоянии здоровья говорит:

- Были бы очень вам благодарны, если бы Бланк умер...

Врач Галицкий, догадавшись, что ему предлагают «благодарность» за отправление Бланка на лоно Авраамово, соскочил с гневом со стула с намерением вышвырнуть негодяя, но тот моментально исчез.

Ясно, что к врачу являлся парламентар от калиновского кагала.

Вот как еврейский кагал ведет свои дела для спасения своих членов. Наемный брави из Одессы за свой выстрел должен был поплатиться жизнью. *Иначе, чуждый кагальным интересам калиновского общества, спасая свою голову, он мог сознаться на суде и выдать всех головой, раскрыть организацию калиновского кагала во главе с раввином - казначеем.* Такие сознания бывают сплошь и рядом. Впоследствии, однако, оказалось, что Бланк решил себя спасти сплошным отрицанием всего, в чем его обвиняли, и никого не выдал. Может быть он не выдал своих соучастников и по другому мотиву, - из боязни кагальной мести, которая ожидала бы его неминуемо в тюрьме, в Сибири, на каторге. А он знал, что каторги ему все равно не миновать.

Защищали обоих обвиняемых, как водится, адвокаты евреи.

Эйdlера, не главного обвиняемого, защищал *известный киевский адвокат Куперник*, главного же обвиняемого, Бланка, защищал какой-то *никому не ведомый Розенберг*.

Нанять такую дорогую знаменитость как Куперник Эйdlер не мог. Несомненно Куперник получил свой гонорар, за обеление «невинной жертвы христианских гонений», - Эйdlера, от калиновских иудеев. Весьма вероятно, что те 500 руб., которые хранились у таинственного раввина и предназначались Бланку за чистое убийство Валькова, пошли в счет суммы гонорара за спасение Эйdlера.

Как ни добивалась следственная власть открыть имя почтенного раввина, кагального казначея, так ничего и не добились. Да это и понятно: редкое кагальное преступление раскрывается. Идти против кагала, выдать его членов, раскрыть его тайну, - значит подвергнуть себя вечному «херему» (проклятию) и даже смерти по приговору «бесдина» (тайного духовного суда). *Что же касается до священной особы раввина, то его никогда, ни при каких обстоятельствах не выдаст ни один еврей.* Даже Шиф, донеся на Бланка и Эйdlера, все-таки раввина не выдал. А что он, Шиф, знал имя раввина казначея - не подлежит сомнению. Духовный раввин - лицо священное, выдать его - перестать быть евреем. И без того Шиф, главный обличитель Эйdlера, был так напуган местью кагала, что после прочтения судебного приговора просил исправника не сажать его в общей камере в тюрьме (он содержался там за какое-то преступление), а отвести в одиночную. «Сделайте для меня милость, ваше высокоблагородие! Прикажи-

те меня посадить не в общую камеру, а в одиночную. *Иначе меня убьют за мое показание против Эйдлера. Их общество (т. е. кагал) этого мне не простит*».

Вот еще доказательство незримого участия в этом деле кагала. Когда в первый раз процесс Бланка и Эйдлера разбирался в Виннице, то к агенту киевской сыскальной полиции, Евтушевскому, явившемуся в Винницу на разбор дела в качестве очень опасного для обвиняемого Эйдлера свидетеля, однажды зашел в номер гостиницы «мишурис» этой гостиницы *и предложил Евтушевскому хорошие деньги за то, чтобы он не так строго отнесся к делу Эйдлера и Бланка*, иначе говоря, если он не будет уличать обвиняемых.

Но кагалу не удалось повлиять на суд. Обвиняемые были присуждены к каторжным работам, Бланк на 7 лет, Эйдлер - на 6.

ТРАКТАТ IV О РОСТОВЩИЧЕСТВЕ И ТОРГОВЛЕ

Глава 1

Ростовщичество иудеев по Талмуду

Из отдела «Зараим», тракт. «Шевийт». Юриспруденция талмудистов: «Погашаются долги субботним годом обеспеченные заемными письмами и необеспеченные. Не погашаются только долги в лавке за забранные товары, да и то если они забраны были не в виде долга. Р. Иуда говорит: "Погашает субботний год лишь только предпоследний долг"».

«По учению р. Иуды, погашается долг в лавке субботним годом, - а мудрецы протестуют, что не прощается. Защищает от погашения «прозбол». Это из уставов, введенных Гиллелем Старшим. Сущность прозбола: «Я передаю вам NN., судьям такого-то места, что по всякому долгу, причитающемуся мне, я имею право требовать уплату в любое время».

«Под этим документом может быть подпись не только свидетелей, но и самих судей. Прозбол, выправленный пред взятием ссуды, действителен, а после ссуды, - недействителен. Напротив, заемные письма или векселя, написанные до получения ссуды, не действительны, а написанные после выдачи ссуды - действительны. От пяти заимодавцев, если получило одно лицо ссуду, то требуется пять прозболов (т. е. 5 актов документов), если же один заимодавец дал пяти должникам ссуду, то требуется один прозбол».

«Прозбол должен быть писан накануне 1-го тишри, в исходе субботнего года; если он написан в этот узаконенный срок, то хотя бы он потом был порван, владелец не теряет права взыскивать долг даже через много лет. Раббон Симон, сын Гамали-ал, сказал: если ссуда выдана была до написания прозбола, то она субботним годом не прощается. Может только быть писан прозбол под недвижимое имущество. Если должник недвижимого имущества не имеет, то прозбол писан быть не может. Р. Хуцпит говорит: "Можно писать прозбол на недвижимое имущество, принадлежащее жене должника или опекунам его". Р. Иуда говорит: "В прозболе - судьи подписываются на внутренней, лицевой стороне, а свидетели на внешней, т. е. обратной стороне"».

Талмуд учит иудеев и ростовщичеству. Талмуд предлагает целые трактаты об отдаче денег займы под залог, о процентах и т. д. Ростовщики иудейские известны всему миру; нечего и говорить о быстрой и громадной наживе евреев этим путем! Также известно и о еврейских процентах, которые на Руси уже давно вошли в пословицу. Таков успех талмудистской педагогики, которая уже с четырех лет начинает учить мальчика грамотности и развивать его чувства примерами разных форм кошелька: если раскрыть кошелек, то это похоже на еврейскую букву - «бет»; закрытый же кошелек с деньгами дает понятие о еврейской букве «гимель» и т. п. В России

можно было легко наживаться от продажи водки. Как нельзя лучше пользовались до сих пор этим средством иудеи в юго-западном крае, где корчмы и шинки содержались преимущественно ими. Много жалоб проникло даже в литературу против разорительного и убийственного влияния этой еврейской водочной монополии. Ученики Талмуда со всякими хитростями и обманом извлекали выгоды от этой монополии: разбавляли водку водой; а чтобы водка не лишилась крепости, прибавляли разные вещества, часто ядовитого свойства, от чего происходили частые случаи отравления. Это обращало внимание министерства, и делались распоряжения о строгом наблюдении за доброкачественностью продаваемой водки, но зло не переставало существовать. Еврей-шинкари особенно тлетворно и разорительно действовали на крестьян; они спаивали их и забирали в свои руки не только имущество этих несчастных, но и их самих, подчиняя их исключительно своему произволу и делая неспособными к плодотворному самостоятельному труду. Евреи не стесняются никаким родом посредничеств в видах зашибания копейки.

Нечего и говорить об отсутствии широкого понимания общегосударственной жизни, а равно и сознания общественных интересов; этого понимания, а с ним и желания отрешиться от талмудистской, антисоциальной по своему внутреннему складу кагално-общинной жизни; нет даже в образованных членах еврейских общин, например, в ученых членах «Общества распространения просвещения между евреями в России». Нет даже простого сознания необходимости уважения собственности нееврея, которая, по учению Талмуда, повторяем, принадлежит тому, кто из евреев первый захватит ее и которую поэтому можно красть и грабить прямыми и косвенными путями у неевреев, они не признают даже самой человеческой личности в нееврее.

Глава 2

Комиссионерство Горвица и Когана

В русско-турецкую войну в комиссионерстве Горвица и Когана находились на службе двадцать две тысячи евреев под видом членов и агентов товарищества, маркитантов, менял, торговцев; между ними много мадьярских евреев. Некоторые агенты разыгрывали в болгарских деревнях роль начальства, отбирали за ничтожную цену провизию, что стало известно тырновскому и систовскому губернаторам.

Вот сцены, иногда разыгрывавшиеся в болгарских деревнях. В село является приказчик товарищества, сопровождаемый двумя казаками. Те сгоняют народ. Еврей предъявляет им следующий документ: «Товарищество для продовольствия действующей армии. Должно агенту Адольфу Леви в деревне такой-то столько-то ячменя, пшеницы и столько-то сена, по таким-то ценам». (При этом цены назначены чуть не вдвое менее цен казенных).

Еврей, вроде какого-нибудь Адольфа Леви, выступает козырем к болгарам, играя роль начальства. Некоторые для этого даже заказали серые драповые пальто военного покроя с гладкими светлыми пуговицами. Плечи закрыты башлыком, на голове белая фуражка. Кто же, - офицер или так себе, празднующийся? Принимая повелительный тон, еврей показывает болгарам бланк товарищества и крупное «должно», причем объясняет, что это приказ высших властей. От имени армии и для армии он велит немедленно доставить указанное количество хлеба, ячменя и сена. Болгары, у которых еще накануне войска получали все это, платя вдвое и даже втрое, - разумеется, находят цены для себя в высшей степени убыточными. В конце концов требуемое количество продовольствия доставляется, но этим дело пока еще не оканчивается.

- Вы должны все это количество хлеба и сена доставить на своих волах в город.
- Даром?! - изумляются болгары.
- А то как же!... И опять ссылка на указ, якобы последовавший от высших властей.

Нечего делать, болгары отрывают скот от работ и тащат в город, иногда за сто верст, зерновые запасы. Товарищество же ставит тот же хлеб в казну, но по ценам гораздо выше существующих, причем насчитывается якобы чрезвычайно дорогая доставка, и сверх того еще 10% по контракту.

Корреспондент Градовский сообщал с театра войны насчет еврейской эксплуатации следующее: «Какой-то еврей Лейба в Зимнице, прибывший сюда с двумя луковицами в кармане, успел порядочно обернуться, так что в последнее время уже владеет довольно значительным запасом сена. Еврей ни за какие деньги не продавал сена в ожидании морозов и вообще того времени, когда подвоза не будет, когда можно будет взять что вздумается. Такое время наконец наступило: мосты разведены, масса подвод скопилась в тщетном ожидании переправы, гололедица мешает подвозу сена, лошади дохнут без корма: но общее горе - радость для еврея, он в восторге потирает руки, за пуд сена ему платят по восьми франков. Вдруг среди этого мефистофельского торжества приходит весть о перемирии, ходят слухи о близком заключении мира. Встревоженный еврей прибегает к офицеру. "Ваше благородие, правда, что я слышал?" - "Что?" - "Я слышал, что замирение будет". Офицер: "Слава Богу!" Еврей: "Как слава Богу! Как же это можно? Что же будет с моим сеном! Разве можно такие порядки? Не предупредивши коммерческих людей, мир заключить! Не может быть, чтобы такая сильная держава, как Россия, заключила мир, не предупредивши коммерческих людей!.." Еврей серьезно убежден, что война ведется ради утолщения его карманов; такого же убеждения тысячи других евреев; та же мысль проскакивает в действиях, выражениях и неевреев, тех, которые любят устраивать с ними различные гешефты...»

Русский православный люд, слыша и читая о разных интендантских скорбях в период нашей прошедшей войны на Балканском полуострове, не мог надивиться, чего спит наше природное русское купечество. Досадно было на этот недостаток предприимчивости, эту косность коммерческих приемов, отдававшую самую чувствительную для армии часть, поставки по интендантству, в еврейские руки. Но косность ли это? Недостаток ли предприимчивости? Известна не одна попытка взять подряд помимо еврейских рук; но выходило как-то все, что при всей старательности выполнения, при всех похвалах, которых удостоивались русские поставщики и которых они вполне заслуживали, в конце концов оказывался подрядчиком, и притом по наиболее крупным делам, все-таки еврей. Дело в особенного рода ловкости, которой отличаются сыны Израиля. Они особенные мастера практически выполнять подряды; они по-своему исполнительны, - исполнительны в том смысле, что их непоспех к сроку не трезвонится, как это делается при русских поставках; еврей-подрядчик, не робея и не горячась, своевременно ходатайствует об отсрочке, твердо веря, что на земле нет ничего невозможного. Наконец, евреи всеведущи: где и когда и к кому нужно явиться для получения поставки, все им известно, и они пользуются своими сведениями с тем большей безошибочностью и успехом, что вдобавок ко всему они представляют плотно соединенную силу: Ицка не выдаст Лейзара, Лейзар Мошку, и все они поэтому становятся сплошной, непреодолимой стеной между казной и производителями, которую русским, действующим в одиночку и притом лишенным всеведения и практичности на все руки, никогда не пробить. Требуется, например, громадные заготовления кож и разных кожевенных изделий по части обуви, амуниции и т. п. По казенному положению, подрядчик, раз поставлявший что-либо для нашей армии, должен получить повестку из интендантства и приглашение на торги, как только они назначены на такого рода поставку, какую он когда-либо выполнял. Получает ли он эту повестку, это другой вопрос. Еврей-подрядчик - тот умеет о себе напомнить, умеет заблаговременно выведать, что требуется; ему повестку дадут непременно, а поставщик-русак этим высшим чутьем не обладает.

Бывали подобные факты:

Некое интендантство вызывает поставщиков кожевенного товара; рассылает повестки, приглашая одних на поставку кож, других на поставку готовых амунических кожаных вещей. Штучка как будто и простенькая, но не без умысла. Имеется, положим, в виду обер-поставщик кожевенных товаров, еврей, лезущий из кожи задавить всякую русскую конкуренцию. Назовем его хоть каким-нибудь Лейзаром. Г. Лейзар - сила. Взятки он не дает: их ныне не берут, говорят, Г. Лейзар только внимателен к домашнему обиходу людей, ему нужных, и за самые ничтожнейшие проценты (а то и без процентов) предлагает сам нужному человеку взять у него займы кругленький куш. Взять займы под вексель - это не взятка, это простое частное коммерческое дело. А между тем тому же самому г. Лейзару только и нужно: «случай» уж в виду.

Посмотрим на результаты такой дальновидности:

Торги. На торги явились солидные русские владельцы кожевенных заводов, но люди не зоркие. Г. Лейзару страх как не нравится, что на торгах есть сильные русаки, заводчики, могущие сбить цены, которые г. Лейзар мнил удержать... Как тут быть?

В соглашение с русскими контрагентами г. Лейзар входит не охотник, он чувствует себя силой. Он или кто-либо из его партии (у Лейзарей всегда есть партия, хотя по наружному все они как будто сами по себе) и шепчет в ухо чиновнику (имевшему неосторожность взять займы под вексель у благодетеля), что такой-то не имеет права участвовать в торгах на кожи, его повесткой приглашали на поставку готовой амуниции.

Чиновник в тисках. Не угодить векселедержателю - нельзя.

- На кожи вам повестки не было, - говорит русскому конкуренту. - Ваша часть - готовые амунические вещи.

Но на этот раз случай натолкнул на заводчика, умеющего постоять за себя.

- Ну, так что ж, что не было? Почему же вы сами не прислали? Ведь я в четвертом году ставил кожи, следственно, вы должны дать повестку, а не дали...

- Не дали, так и соваться нечего, - заключает сурово г. интендант.

- А вы прочтите мое заявление, так увидите, что я хочу и могу поставить и кожи, и, может, возьму дешевле других.

- Здесь не место для пререканий, да и мне некогда...

- Нет, вы прочтите мое заявление, - настаивает энергически русский контрагент. - Не прочтете - я буду сейчас телеграфировать в Петербург г. главному интенданту. Так не полагается. Я знаю свои права...

Г. интендант смущен; объяснение приняло острый характер. Он пробует последний выстрел:

- Вы себе позволяете слишком много: здесь присутствие, не трактир, генерал сам здесь...

- Что мне генерал, коли мое дело право, - горячится храбро выведенный из терпения русский контрагент. - Я и самому генералу то же скажу. Я не уйду отсюда, пока не прочтут моего заявления.

- Так вас выведут...

- Ну и пущай выводят силой, а я сейчас дам депешу к г. главному интенданту. Нет, читайте мое заявление.

Сколько ни бился, ни отстаивал интендант идею удаления с торгов «опасного» конкурента для партии Лейзарей, все же, не чувствуя под собой законной почвы, он должен был уступить поле битвы. Заявление кожевника было прочитано, и право его свободной конкуренции вошло в законную силу.

Корреспондент заключает: «Дай Бог чтобы находилось побольше таких устойчивых русских людей». Мы совершенно присоединяемся к этому желанию. Но неужели же казна не может сама принять в ограждение свое и русских людей какие-нибудь энергические меры?

Народ безусловно приписывает все современные бедствия евреям и не обманывается в этом, как личный свидетель всех каверз и проделок талмудистов. Каждый, испытавший на самом себе их надувание и обманы, не сомневается в этом. Все мелкие и крупные отрасли торговли и промышленности захвачены ими и бессовестно эксплуатируются, и все эти отрасли переживают кризис: сельское хозяйство пострадало от евреев-арендаторов; спекуляции сахаром, достигшие громадного размера в руках иудеев, кончились крахом киевских банков и сильно повлияли на сельских хозяев, занявшихся посевом свекловицы; пошатнулся рижский банк, находящийся в руках евреев; разразились «одесские беспорядки» грабежом и избиением евреев, беспощадно эксплуатировавших страну и население, в которых народ инстинктивно чувствовал истинных врагов своих и несомненную причину всех экономических зол.

В России иудеи играют роль посредников как для внутренней, так и внешней торговли. Как посредники при вывозе, евреи по своему произволу устанавливают цены на сырые материалы и сообразно с этим платят производителям-крестьянам столько, сколько заблагорассудится. Их агенты устраивают облавы на крестьян, забирают их произведения, расплачиваясь рюмочками водки и обещая в отдаленном будущем хорошую цену и наличные деньги.

Глава 3

Римский купец Пауло Секи и еврей-купец

По словам писателя Григория Сетти, в 1587 г. римский купец Пауло Марио Секи, узнав как-то, что английский адмирал сэр Франсис Дрейк покорил Сан-Доминго, поспешил с этой новостью к еврею - тоже купцу, который этой победе не поверил. Тот сказал: «Держу пари на фунт мяса, что это правда». И между купцами было заключено формальное условие о пари на фунт мяса, которое должно было быть отрезано от тела проигравшего.

Через несколько дней, когда слух о победе англичан подтвердился, Секи серьезно потребовал, чтобы условие было исполнено. Тогда у еврея храбрость ушла в пятки, и он стал увертываться во все стороны, напрасно умоляя Секи удовлетвориться деньгами, тот упорно требовал исполнения договора. Тогда еврей обратился к губернатору. Последний доложил об этом курьезном деле папе Сиксту, который отверг требование Секи и приговорил обоих к повешению. Тут еврей еще более зарыдал плачем великим и рад бы согласиться хотя на пять фунтов по еврейскому весу, но уже делать нечего было, им едва удалось освободиться от казни и обоим лишь по уплате на богоугодное заведение по 2 000 скуди в пользу строившейся тогда больницы.

В Англии после отмены билля 1753 г. один еврей завещал 1200 ф. стер, на учреждение еврейского училища, но исполнители его воли встретили затруднение. Власти английские нашли, что разрешение учредить еврейское учебное заведение представляет собой противное законам поощрение суеверия. Мало того, власти в своем усердии пошли еще дальше. В силу какого-то древнего парламентского закона они отобрали завещанные деньги и приобщили их к суммам приюта для подкидышей. Этот инцидент произвел крайне тяжелое впечатление на евреев и отбил у них на некоторое время охоту к пожертвованиям на пользу религиозных и благотворительных учреждений. Но, несмотря на неприглядное положение евреев в общем, отдельные личности достигли выдающегося положения в доступной им финансовой сфере и богатства у них

скоро росли. Торговля и гешефт шли с лихорадочной быстротой и евреи в глазах богатели.

Глава 4

Стеснительное законодательство в Польше 1538 г.

Эксплуатация евреев в Польше в старину, как видно, уже перевалила через край народного терпения, и ради избежания народных волнений постановлена была конституция Петроковского сейма 1538 г., имевшая целью упорядочить сословные права в Польше и приспособить евреев к обстоятельствам нового времени, она образует довольно резкий поворот и в ходе польского законодательства о евреях, составленная под влиянием крайних требований шляхетской партии. Еще на сеймах 1532 и 1534 годов раздавались голоса, требовавшие стеснения торговли евреев и даже выселения их из государства; но тогда нашлись среди сановников друзья (купленные) евреев, которые крепко держали сторону их. (Acta Tomiciana t. XVI, по свидетельству Чацкого «Rozprawa» стр. 45, изд. 1860 г.)

Таких влиятельных защитников евреи, по-видимому, лишились спустя несколько лет, когда генеральный сейм в Петрокове в январе 1538 г. установил для них ряд крайне стеснительных и унижительных законоположений, ставших исходными пунктами по еврейскому вопросу для последующих сеймов. Дух этих мероприятий достаточно выяснится для нас из этих двух отрывков, составляющих 5-й и 6-й пункты особой главы «De judaeis», входящей в состав Петроковской сеймной конституции.

«Так как иудеи, пренебрегая древним установлением, отбросили знаки, по коим их можно отличать от христиан, и присвоили себе одежду совершенно подобную христианской, для того, чтобы их нельзя было распознавать между христианами, - мы постановляем для соблюдения на вечные времена: чтобы иудеи королевства нашего, все и каждый в отдельности, в каком бы месте они ни находились, носили особые знаки, а именно берет или шляпу, - либо иной головной покров из материи желтого цвета. Исключение делается для путников: по проезжим дорогам дозволяется знаки этого рода снимать или прятать.

Если же кто-либо из иудеев преступит настоящий закон и не будет носить головного убора желтого цвета, то по донесении об этом местному воеводе (palatino) или подвоеводе, согласно обычаю данной области и по уличении виновного последний присуждается к уплате пени, установленной для нарушителей настоящей конституции, т. е. в размере одного флорина, причем половина этой пени поступает в пользу воеводы, подвоеводы или судьи, а другая половина - в пользу инстингатора». (Volum. Leg. I, 525. Инстингатор - королевский прокурор).

Уже очень враждебно был настроен сейм против евреев, если он решился ввести в светское законодательство церковные постановления о еврейской одежде с отличительным желтым позорным знаком на голове. Этот позорный знак был перенесен в Польшу соборами Буденским 1279 г. и Калишским 1420 г.; но санкцию светской власти получил он впервые только на сейме 1538 г. По необходимости власти старались обуздывать вызывающее поведение евреев гуманными средствами, без насилия, чем желали отличить, чтобы каждый, видя издали, был настороже, имея дело с евреями. Однако и эти гуманные средства не удерживали евреев. Благодаря хитрости евреи добились покровительства королевской власти, положение польских евреев в начале XVI в. значительно упрочилось. С подъемом экономического (гешефта) благосостояния и возникновения кагалов в Кракове, Люблине, Познани и других городах, стал подниматься престиж гешефта евреев.

В постановлениях Петроковского сейма виден дух, просто сохраняющий экономическое благосостояние коренного населения страны, для ограничения

нахальной еврейской летучей торговли, дабы богатство страны не утекло незаметным образом на рынки заграничные. Во главе статьи «De judaeis» поставлен следующий пункт: «Постановляем для неукоснительного соблюдения, что иудеи не должны заведовать сбором каких бы то ни было пошлин (в качестве откупщиков). Полагаем также, что не достойно и противно Божескому праву, чтобы этого рода люди были допускаемы к каким-либо почестям или исправлению публичных должностей среди христиан». (Там же, стр. 524-525.)

Далее идет ряд крайне стеснительных законов, в которых установлен контроль над ссудными операциями евреев (§ 2-3), уничтожена для них свобода торговли в городах; право торговли, и то с ограничениями, дается им только с согласия городов и совершенно запрещена торговля в деревнях (§ 8).

В первой главе конституции сейма 1538 г. категорическое решение: «Устанавливаем сверх того и предписываем: чтобы отныне и на будущие времена все заведующие у нас пошлинами были непременно из людей благородных (*nobiles*), обладающих поместьями, светских (не духовных) и христиан». Этим пунктом участь евреев-откупщиков была уже предрешена, и приведенный нами выше специальный параграф о запрещении евреям держать в откупе пошлины составляет, таким образом, только частный вывод из общего положения.

Глава 5

Повторение этого закона сеймом

Спустя 24 года сейм повторяет это постановление. В конституции Петроковского сейма 1562 г. подтверждаются прежние торговые ограничения евреев и присовокупляется, «что еврей не имеет права держать в откупе никаких таможенных пошлин, податей или иных наемных статей, как о том учит вышеупомянутый статут». Под этим статутом подразумевается конституция торговых ограничений евреев.

Еще торжественнее подтверждается закон об откупах на сейме 1565 г. Здесь дается уже строгий приказ «всем воеводам Короны, - чтобы каждый в своем воеводстве не дозволял евреям держать никаких таможенных пошлин или иных податей и наемных статей, согласно определениям предыдущего статута и Петроковской конституции». За допущение евреев к аренде пошлин новый сеймовый закон грозит пеней в сто гривен, причем «инстигатору», королевскому прокурору, вменяется в обязанность следить за этим и взыскивать с виновных.

Это трехкратное повторение закона об откупах на сеймах 1538-1565 гг., сопровождаемое под конец угрозой крупного штрафа для властей, допускающих его нарушение, доказывает, что в течение почти тридцати лет евреи не могли примириться с установленным для них тягостным ограничением и частью пытались обходить его. И действительно, нелегко было еврею, для которого даже обыкновенная мелкая торговля была обставлена массой формальных затруднений, а местами и вовсе запрещалась, - нелегко было ему расстаться с откупным промыслом, который давал ему и значительные материальные выгоды, и даже богатство. Еврей-откупщик пользовался часто своим влиянием и связями при дворе не только для личных выгод, но, главное, для протекции своих единоверцев.

Откупной промысел евреев в Короне польской сократился, но не уничтожился. Дельцы продолжали обходить сеймовое запрещение и под теми или иными видами участвовали в откупах пошлин и податей. Это, конечно, навлекло на них гнет шляхты и нередко подавало повод к жалобам. Власти, ответственные за соблюдение закона об откупах, тоже не могли быть довольны поведением незаконных откупщиков. Бывали и столкновения, и уголовные преследования, - евреям грозили новые репрессалии.

Глава 6

Заселение Киева евреями

На долю «матери городов русских» выпала тяжелая участь сделаться крупным еврейским центром Юго-западного края. По официальным статистическим данным, число еврейского населения Киева достигает около 25 тысяч душ при общем числе поселения города в 250 тысяч душ. Но цифра эта далека от действительной; так, подгородное село Демиевка, непосредственно прилегающее к черте города, переполнено евреями; такое же еврейское поселение - Никольская слободка - раскинулось на левой стороне Днепра, в пределах Черниговской губернии. Все еврейское население обоих этих поселений с раннего утра направляется на пароходах и по городской железной дороге, где обделывают различного рода гешефты. Многие евреи, служащие приказчиками в магазинах или занимающиеся в различного рода главных и неглавных конторах, факторы, различного рода агенты, не исключая зухтеров и шулеров, - все это находит гостеприимный кров на Демиевке или в Никольской слободке. С достаточной достоверностью можно определить общее число евреев, промышляющих в Киеве, не менее чем в 50 тыс. В этом отношении «мать городов русских» перещегооляла Бердичев, где в последние годы число евреев значительно сократилось. Наплыв евреев в Киеве стал особенно заметен со времени закона 3 мая 1882 г., воспрещающего поселение евреев вне черты городов и местечек. В настоящее время лучшие дома и более ценные усадьбы скуплены евреями. Им принадлежат сотни громадных каменных домов в лучших частях города. «Оевреивания» не избегла аристократическая часть города Липки, где живет большинство представителей администрации края и губернии. В Липках находятся усадьбы еврейских крезов Бродских и всей их многочисленной родни. В близком будущем Липки превратятся в исключительно еврейскую часть города - правда, аристократическую. Киев для большинства евреев Юго-западного края является какой-то обетованной землей, куда они стремятся, несмотря на все ограничительные мероприятия правительства, которые весьма искусно обходятся. В Киеве еврейские гешефтмахеры находят обширную арену для своей деятельности и обрабатывают немало темных дел специфически еврейского характера. Благодаря влиянию еврейских капиталистов, еврейской массе живется в Киеве прекрасно. Большинство банков, акционерных предприятий, более крупных промышленных учреждений в руках евреев. Такие чисто городские предприятия как водопровод, газоовое освещение, городская железная дорога, электрическое освещение, канализация - в руках евреев. В правлениях этих обществ руководящую роль играют еврейские воротилы, захватившие в свои руки места директоров и распорядителей, оплачиваемые крупными кушами. Те же евреи пользуются жирными дивидендами с акций этих предприятий. Есть также целый ряд дутых предприятий, учредители которых при организации их зарабатывают крупные куртажи и затем благополучно оставляют предприятия на произвол судьбы. Отсутствие евреев в городской Думе в составе гласных не мешает пронырливым сынам Израиля обделывать делишки, явно идущие вразрез с законом.

Акционерное общество Сергинско-уфалейских заводов, учрежденное банкирами Гинцбургами, Мейером и др. лицами, владеет на Урале группой металлургических заводов с годовой производительностью в 2 млн. пудов чугуна и 1600 млн. пудов железа. А как владеет, видно из следующего. Заводское население уральских заводов создано было, как известно, вполне искусственно. Сюда переселяли в прошлом веке крепостных с целью обеспечить промышленность рабочими руками. По освобождении от крепостной зависимости население не обратилось в хлебопашцев, так как получило слишком ничтожные земельные наделы. Оставаясь при заводах, население сохранило полную от них зависимость в нравственном и материальном смысле, и потому если где

ему плохо или хорошо живется, то причину надо искать в отношениях к населению со стороны заводовладельца. Сергинско-уфалейские заводы выделяются из ряда других уральских заводов равнодушием к своим рабочим. Лучше всего это докажут нижеприведенные цифры, характеризующие деятельность еврейских владельцев в деле улучшения быта населения заводов. Мы приводим сравнение расходов на этот предмет у двух соседних заводских предприятий: Сергинско-уфалейского евреев Гинцбурга, Мейера и др., и Сысертского гг. Содомирского и Турчаниновых:

	Серг.- уфа	Сысертс
Тратят в год:		
« На медицину	11000 р.	16 000 р.
« пожарный обоз	600	3000
« школы и стипендии	0	4000
« библиотеки	179	1900
« приюты и богадельни	0	4700
« пенсии и пособия	1 780	22 000

К этой красноречивой табличке надо еще добавить, что производительность Сысертских заводов уступает по размерам производительности Сергинско-уфалейских.

В Киеве еврейство проникло не только во все промышленные предприятия, но даже в высшие слои местного общества, занимая почетные места блюстителей, ревнителей и пр. Акционерные общества, возникающие часто в последнее время, - предприятия еврейские, где несколько русских имеются лишь для декоративных целей. Из киевских купцов 1-й гильдии 90%- евреи, которые, оплачивая на складочный еврейский капитал гильдейские свидетельства, приобретают таким образом после платных пяти лет право приобретения в Киеве недвижимой собственности и вместе с этим дают право жительства бесчисленным своим псевдоприказчикам и купеческим сыновьям и дочерям. Киевский Сити - Липки - находится в руках евреев, которые приобрели там более 16 усадеб. На Рогнединской улице воздвигнута синагога, открытие которой сопровождалось особым символическим торжеством. Киевское еврейство заразилось домостроительной горячкой; евреи строят много домов, и, конечно, там, где постройка давала бы большую выгоду. Особенно евреям нравится Крещатик, так как там дома дают громадный процент.

Глава 7

Еврейская торговля в Полтавской губернии

За последние годы многие крестьяне обрабатывают махорку для продажи крупными партиями, причем покупателями являются уже не соседи, а фабриканты и складчики. Покупка крестьянского табаку производится так. В начале сентября приезжают в большие села, где крестьяне сажают значительное количество махорки, приказчики фабрикантов и складчиков нанимают избы и сараи и покупка начинается. Крестьяне всех окрестных хуторов и деревень запрягают волов и везут свой табак, по их выражению, «до конца». Купец, вернее приказчик, в большинстве случаев рыжий победитель девичьих сердец или поджарый, с носом коршуна еврей, стоит у ворот нанятого им двора и изучает, как тонкий психолог, физиономии подъезжающих крестьян. Вот едет, положим, Грицько и кричит: «А шо, тютюн купаешь»? - «Покупаем». - «Ну дывысь!» Повозка останавливается, Грицько сходит с воза, рыжий приказчик, с заложенными в карманы руками, обходит воз, смотрит табак, вынимает из кармана портсигар, закуривает папиросу и безапелляционно заявляет: «Табак дрянный». Грицько ничуть не смущен таким заключением, так как он его ждал, и покорно спрашивает: «А що дашь?» Рыжий сердцеед еще раз рассматривает табак и,

отсортировав приблизительно пудов 5 из 25, заявляет, что вот этот (пудов 20) еще годится, а остального ему не нужно, и что за пуд он может дать копеек 60, иногда 80, а в 1898 году - копеек 40. Грицько не без причины чешет себе затылок и после непродолжительного спора соглашается на предложенную цену, ясно сознавая свое бессилие добиться хотя бы сколько-нибудь сносной цены. Начинается взвешивание табака.

Верны или не верны весы, от этого ничуть не легче Грицьку. Приказчики давно установили новый пуд, в котором не 40 фунтов, а 43, причем на товар полагается еще поход в весах, равный часто 2 фунтам на пуд. Грицько, присутствуя при всем этом, имеет только право чесать затылок, ковырять в носу и больше ничего, рискуя в случае возражений быть прогнанным со своим табаком со двора. Получив минимальную цену за отобранные 20 пудов табаку, Грицько соображает, что ему много не хватит для сборщика, на покупку соли и дегтя и т. п.; тогда начинаются униженные просьбы купить остальные 5 пудов почем бы то ни было. Рыжий Меркурий снисходит и принимает эти 5 пудов по цене в половину или в 4 раза меньшей. Когда в село попадет сразу несколько покупателей, то ввиду конкуренции применяется следующий маневр: наиболее предприимчивые приказчики разведывают, кто из местных баб особенно отличается болтливостью, и покупают у них или их мужей - для рекламы - табак по хорошей цене, значительно превышающей среднюю. Счастливые бабы кричат по всему селу, что вот такой-то купец платит дорого, у меня-де купил вот почем!.. И к этому купцу со всех сторон свозят табак, за который предлагается уже вдвое или втрое меньшая цена, и крестьяне, чтобы не везти назад, отдают его за бесценок, с лихвой возвращая таким образом купцу переплаченные сплетницам деньги. Землевладелец-плантатор чувствует себя далеко не спокойно перед публикациями банка, несмотря на то, что у него в сараях лежит непроданный табак иногда за два, за три года, обработка которого обошлась ему тысяч 20-25. Доверенные фабрикантов приезжают покупать лишь тогда, когда над ним висит дамокловым мечом продажа имения с торгов. Покупать табак у землевладельца купцу менее выгодно, нежели у крестьянина, потому что для помещика введен пуд не в 43 фунта, а только в 41 ф., потому что походов на товар брать нельзя, потому что, наконец, браковать часть табаку тоже нельзя, и вообще надо вести себя сдержаннее.

Не берусь указывать на средства помощи табаководству, но какая-нибудь помощь нужна, - как для землевладельца, так и для крестьян.

Глава 8

Завоевание Петербурга евреями

В «Наблюдателе» описаны интересные подробности о завоевании Петербурга евреями. Грессером в «еврейском вопросе» было обнаружение целой массы иудеев, незаконно поселившихся в Петербурге и годами живших здесь не только без установленного разрешения, но часто даже и без ведома полиции. Оказалось, что в Петербурге существуют целые «пансионы», где *тайно проживали десятки евреев*, и где находил себе удобный и спокойный приют всякий приезжающий в столицу еврей. Говорят, сам П. А. Грессер поражен был той массой евреев, которая оказалась в Петербурге, и той организованной системой, благодаря которой им удавалось целые месяцы и даже годы оставаться «незамеченными»...

Все такие иудеи были, конечно, высланы из Петербурга. Чтобы не вызывать «гвалта», П. А. Грессер высылает евреев не всех разом, а постепенно, но в то же время систематически и неуклонно. Высылались, конечно, только те евреи, которые незаконно поселились в столице и жить в ней не имели права. Все прочие евреи оставались; официальная цифра еврейского населения не только не пострадала в

смысле уменьшения, но -увы! - продолжала систематически расти. В действительности же численность еврейства в столице несколько сократилась, хотя сокращение это и не могло быть внешне заметным, ибо удалялись те евреи, которые и без того прятались, стараясь быть невидимыми и незамеченными.

Это, однако, не избавило столицу от явных - «больших» и «малых» - евреев; не останавливало «мирного завоевания» Петербурга кагалом, экономического порабощения и нравственного развращения столицы. Без малого двадцать тысяч евреев оставались в столице и, ни от кого не прячась, никого не стесняясь, явно обдeldывали свои гешефты, открыто занимаясь присущими им «ремеслами». Торговля столицы заметно переходила в еврейские руки и, как неизбежное следствие этого, резко изменяла свой характер в том смысле, что из правильной торговли, основанной на конкуренции, обращалась в торговлю, всецело основанную на обмане. Евреи протерлись и в промышленную область, коммерческая же деятельность столицы уже наполовину находилась в еврейских руках; десятки возникших новых банков и сотня банкирских контор - все были еврейские. По всей столице открылись сотни «ссудных касс», содержатели которых - все поголовно евреи - занялись эксплуатацией бедности и нужды христианского столичного населения и из этой эксплуатации, путем чисто грабительских процентов (тогда еще не существовало закона о ростовщичестве, и евреи свободно грабили «гоев», взимая по ссудам 6 и 8% в месяц, т. е. 72 и 96% в год!) быстро, на глазах у всех жирели и богатели, становясь «господами», обзаводясь собственными дворцами и свысока взирая на презренных тружеников-«гоев» - этот, по учению Талмуда, материал для обогащения «избранного» племени, как прирожденной аристократии рода человеческого...

Рядом с экономическим порабощением, открыто шло нравственное развращение столицы, которую ради наживы евреи буквально топили в разврате. Не только ее окраины, но даже такие центральные части, как Бассейная улица, Знаменская, Преображенская, Офицерская, Мещанская и т. д. обратились в сплошные притоны разврата. Повсюду возникли десятки и сотни домов терпимости, - все, за редкими исключениями, содержимые евреями.

Опутав столицу своей паутиной, организовав по всем правилам талмудической этики свою противообщественную деятельность, евреи не ограничивались уже ею: они проявили и деятельность прямо противогосударственную. Известно участие евреев и в той крамоле, которая завершилась цареубийством 1 марта 1881 года. В числе лиц, прикосновенных к этому позорнейшему злодеянию в русской истории, оказалась еврейка Гесья Гельфман.

Как ни усердствовала администрация, какой надзор ни учреждала она за евреями, сколько ни высылала «малых» евреев, но - странное дело! - численность еврейства в столице не только не уменьшалась, а, напротив, систематически увеличивалась... Все усилия остановить еврейское наваждение оставались тщетными. Не говоря о тайных евреях, которые продолжали жить в столице и заниматься в ней своими «ремеслами», - но явные иудеи продолжали заполнять столицу, буквально мозоля глаза столичному обывателю и становясь всем поперек горла. Еврейские книги в участках заполнялись списками новоприбывших «гостей» - они все прибывали и прибывали.

Евреи, не имевшие права жительства в столице и потому высылавшиеся отсюда, являлись в Петербург уже в качестве якобы имеющих право жительства здесь, и являлись уже явно, открыто. Еврей-ремесленник, не занимающийся своим ремеслом, а промышленный гешефтами и потому высланный из столицы, является вновь - и администрация уже затрудняется выслать его вновь. Почему так: ведь он тот же самый еврей? «Федот, да не тот»! Ранее он был «стекольных дел мастером», не умевшим взять стекла в руки и промышленный ростовщичеством; теперь же он не стекольщик, а ученик

зубоврачебной школы Важинского, другой - вольнослушатель университета, третий - ученик консерватории, четвертый - «иностранный еврей», пятый - поверенный бердичевского первой гильдии купца, шестой - слушатель на педагогических курсах Фребелевского общества, седьмая - домашняя учительница и т. д., и т. д., и т. д.

Таких «зубоврачебных» учеников, не изучающих зубоврачебное искусство, а только внесших г. Важинскому плату за учение и считающихся поэтому его «учениками»; таких вольнослушателей, только для виду занимающихся в университете, учеников консерватории, только числящихся таковыми, «иностранных» евреев, вчера еще бывших шкловскими мещанами, поверенных бердичевских купцов, приехавших из Балты или Ровно, слушателей Фребелевских педагогических курсов, не заходивших далее их канцелярии, домашних учительниц, не знающих грамоты и т. д. и т. д. - оказались в Петербурге сотни и тысячи - администрация поставлена была в тупик: что сей сон значит? Откуда взялась такая прорва, и как с ней быть? С одной стороны, закон разрешает жительство в столице евреям-студентам и слушателям лекций в высших учебных заведениях, как равно разрешает временный приезд поверенным купцов первой гильдии и иностранным евреям. С другой стороны, тот же закон, перечисляя подробно все высшие учебные заведения, воспитанникам которых разрешается жительство в столице, не упоминает ни о зубоврачебных курсах, ни о вольнослушателях университета, ни о Фребелевских курсах, ни о том, что поверенные купцов и иностранные евреи могут жить и торговать в столице. Очевидно, евреи ловко обошли администрацию, выискали лазейку в законе - и водворялись массами в столице, промышляя своими настоящими ремеслами.

Впрочем, такое положение продолжалось недолго: по поводу этих еврейских уловок С.-Пб. градоначальник вошел с представлениями в высшие правительственные учреждения, которые и дали надлежащие разъяснения.

Относительно «домашних учительниц» последовало разъяснение, что в законе не сделано указаний, чтобы домашние учительницы из евреев могли проживать вне мест постоянной «еврейской оседлости», и они не могут пользоваться этим правом, тем более, что лица нехристианского исповедания, приобретшие звание домашних наставниц или учительниц, не могут в силу положения 1834-го года пользоваться какими-либо преимуществами, сопряженными с этим званием. Так же точно, по разъяснению Министерства внутренних дел, закон, разрешающий учащимся евреям жить в столице (967 ст. IX т. зак. о сост.) относится лишь к евреям, которые приняты в число студентов высших учебных заведений, и не распространяется на тех из их соплеменников, которые имеют только разрешение начальства сих заведений на слушание в них лекций, так как, согласно общему уставу императорских российских университетов (§ 90 1863 г.), допущенные только к слушанию лекций считаются лицами посторонними в этих учебных заведениях, и потому в отношении права жительства должны подчиняться общим действующим по сему предмету правилам, т. е. не могут жить в столице. Относительно учеников консерватории также сделано разъяснение, что так как в уставе консерватории Императорского Русского музыкального общества никаких исключений в отношении поступления в это музыкально-учебное заведение евреев не сделано, то последние должны подчиняться действию общих правил, т. е. правом жительства в столице не пользуются, если не имеют его по закону. Совершенно так же, по последовавшему разъяснению, «так как в уставе Фребелевского общества никаких исключений в отношении поступающих на педагогические курсы общества евреев не сделано, то последние должны подчиняться действию общих правил», т. е. не имеют права жительства в столице. Такое же разъяснение последовало и относительно зубоврачебной школы г. Важинского. Последний, однако, остался недоволен и, желая, чтобы школа его продолжала

заниматься за приличное вознаграждение пристано-держательством для евреев, желающих обдѣлывать в столице гешефты, но не имеющих права жить в ней, - обратился с ходатайством в Министерство внутренних дел о разрешении евреям, обучающимся у него, жить в столице. Ходатайство было отклонено; но предприимчивый г. Важинский и этим остался недоволен и подал жалобу в сенат, который признал действие министерства законным.

Относительно иностранных евреев сделано разъяснение, что только те из них могут жить и производить торговлю в столице, которые имеют купеческие свидетельства первой гильдии. Что же касается до евреев-поверенных у купцов первой гильдии, не жительствующих в столице, то из них только те имеют право *временного* пребывания в Петербурге, которые имеют удостоверение в том, что состоят приказчиками этих купцов и имеют от них доверенности; при неимении же таких удостоверений полиция должна «делать надписи на их паспортах о немедленном выезде из столицы и за исполнением сего наблюдать».

Далее, так как масса евреев проживала в Петербурге под именем «курляндских», которым, как доказывали евреи, - можно жить повсеместно в империи, ибо-де Курляндская губерния находится вне черты оседлости, - последовало разъяснение, что «Курляндская губерния отнесена, по закону, к числу местностей, определенных для постоянного жительства евреев», а потому полиция не должна допускать жительства «курляндским» евреям в столице.

Все эти разъяснения, парализовав еврейские ухищрения, развязали руки администрации, дав ей возможность не допускать усугубления того зла, которое она призвана сокращать и истреблять. Целые многочисленные категории евреев, водворившихся в столице путем указанных выше обманов и обходов, предоставлены были к удалению из столицы. Но если разъяснения законов парализовали еврейские ухищрения, дав возможность администрации удалить многих паразитов, то, в свою очередь, и евреи придумали на этот раз способ парализовать действие этих разъяснений и все благотворные усилия честной администрации. Сами они удалились из Петербурга. .. но куда? В окрестности его: в Царское Село, в Лесной, в Шувалово и т.д.; семейства же их оставались в столице, где и сами они *de facto* проживали. Удаляясь таким образом лишь для вида, они на самом деле продолжали обдѣлывать гешефты в столице.

Проведав это, градоначальник Грессер предписал приставам «следить, чтобы семейства евреев, не имеющих права на жительство в столице и побуждаемых к выезду, не оставались здесь». Но легкое ли это дело - уследить? Те семьи, которые удалось уследить, были удалены из столицы. Куда же они переселились? Да туда же, к своим «татэ» - в Царское Село, в Лесной, в Шувалово и т. д., т. е. переменили местожительство - исполнили требование власти, но столицы не оставили и своих интересов не нарушили. Одним словом, «и волки сыты, и овцы целы»!...

По поводу этой новой еврейской проделки передают следующий комический диалог между тогдашним петербургским градоначальником и царскосельским полицмейстером:

- Скажите, вы очень сетуете на меня? - За что?
- Да ведь ваш городок искони не знал, что такое «еврейский вопрос», а теперь благодаря мне он переполнился евреями...
- Что вы, что вы! Да мы и в глаза не видим ваших евреев: они к нам иногда только на ночь приезжают, *живут же по-прежнему у вас*, в Петербурге.

Действительно, евреи продолжали жить в столице, хотя жителями ее уже и не считались, ибо местожительством их были окрестности Петербурга, а не самый Петербург! Насколько нагло действовали в этом смысле сыны Израиля, можно судить

по тому, что не только те из них, которые, не имея определенного рода занятий (т. е. «ремесленники» на все руки), продолжали свои гешефты в столице, не числясь ее жителями, но масса евреев, совсем лишенных права жить и de jure не живших в столице, содержали в ней торговые заведения, т. е. открыто находились в Петербурге и совершали свои гешефты.

Эти уловки не только досадные, но имеющие характер прямой насмешки над властью и ее законными требованиями, естественно, вызывают со стороны последней усиленную деятельность и стремление настоять на своем, - соблюсти закон, парализовав все ухищрения и уловки.

Прежде всего указано было, как поступать с теми евреями, которые удалены из столицы, но затем вновь появляются в ней. Ставя на вид полиции, «что евреи ремесленники, исключенные из цеха и удаленные из столицы, являются сюда вновь», градоначальник предписывает приставам: «1) в случае прибытия в столицу евреев, исключенных до того из цеха и удаленных отсюда, немедленно возбуждать против них уголовное преследование (по 63 ст. уст. о наказ. нал. мир. с.) и 2) меру эту применять и в других случаях появления в столице евреев после удаления их отсюда». Затем, в видах предоставления возможности более строгого наблюдения за тем, чтобы евреи, удаленные из Петербурга и вновь появляющиеся здесь, не ускользали от преследования судебным порядком, предписано: 1) ежемесячно доставлять во все участки из канцелярии градоначальника списки евреев, исключенных из цехов и удаляемых из столицы и 2) во всех участках завести алфавитные книги, в которые вносить всех евреев, удаленных из столицы, и затем, при прописке паспортов вновь прибывающих в столицу евреев, обязательно справляться о них по этим алфавитным книгам, и в случае нахождения их там немедленно возбуждать против них уголовное преследование.

Глава 9

Еврейская коммерция в С.-Петербурге

В Петербурге образовалось уже свое «гетто», т. е. еврейский квартал, заключающий в себе Садовую улицу, Вознесенский и Екатерингофский проспекты, Подъяческую улицу, а в последнее время - что грех таить? - и Невский проспект. Здесь ютится главная масса петербургских евреев и находится центр их торгашества - Ново-Александровский рынок. Находясь здесь, в этом еврейском квартале, вы чувствуете себя совсем не в Петербурге, а где-нибудь в Вильне или Минске - до того многочислен здесь еврейский элемент и до того все здесь сосредоточено в его руках. Ново-Александровский рынок (угол Садовой и Вознесенского) кишмя кишит евреями, да и какими еще евреями, - самыми заскорузлыми, самыми типичными, каких раньше можно было видеть только в Шклове да Бердичеве. Подобно тому, как и на бердичевских базарах, вы увидите здесь евреев, сидящих на горшках с горячими угольями; услышите характерный еврейский гам и почувствуете настоящий еврейский дух, который непривычного человека сразу бьет по носу и гонит вон. Этот специфический дух весьма заметно ощущается и в Гостином дворе, где недавно еще вся торговля была русская, а теперь уже *более трети* всех магазинов, особенно по Невской линии, еврейские. Когда П. А. Грессер сделал распоряжение, чтобы евреи, держащие магазины и другие торговые заведения, обязательно обозначали на вывесках свои имена и фамилии, - оказалось, что чуть не половина здешних магазинов еврейские, что все эти «Русские», «Парижские» и т. п. магазины - в действительности бердичевские. Не только Садовая, Вознесенская и др. улицы, но даже Невский проспект испещрился Ицка-ми, Шмулями, Срулями и т. д. Этими Ицками, Шмулями и Срулями оказались не только Датели, Сагаловы и т. д., но и Рыбаковы и т. п. Просто больно было смотреть на это колоссальное вторжение евреев в петербургскую

торговлю, на это оевреивание русской столицы! Но евреи - добрый народ, они не хотят причинять нам этой боли и в последнее время, пользуясь отменой сенатом распоряжения Грессера, старательно *закрашивают* на вывесках свои благозвучные имена... Кагал на сей раз восторжествовал. Надолго ли?

Особенно много евреев-портных. Пройдите по Невскому проспекту; здесь по обе стороны непрерывно тянутся малые и большие магазины готового платья - все еврейские. И удивительные благодетели эти евреи! Они прямо благотворят столичному населению и чуть ли не даром продают платье: за 15 рублей вы получите целый костюм, а за 16 рублей пальто, за 25 рублей вам дают зимнее меховое пальто с воротником, за 40-50 руб. бобровую шинель. В прежнее время за такую цену продавались только краденые вещи. Евреи-портные сумели проникнуть во все казенные и частные учреждения и учебные заведения, где состоят поставщиками платья для учащихся и для служащих, - для последних с уплатой денег в рассрочку, чрез казначеев, ежемесячными вычетами из жалованья. Но этим операции их не ограничиваются: там, где евреи, - дело без гешефта не обходится, и одна из здешних газет разоблачила недавно такой гешефт евреев-портных: «Они снабжают служащих тех учреждений, в коих состоят поставщиками, во всякое время готовым платьем для заклада в ломбарды, берут с них подписи на счетах и затем сами же скупают от них залоговые квитанции на сущие пустяки. Эта операция дает им рубль на рубль и больше. Вот каковы дела у портных! Особое участие питают евреи-портные к учащейся молодежи. Как только приближается осень и в Петербург наезжают тысячи новоиспеченных студентов, которым всем нужно здесь обмундировываться, - и вот они осаждаются юркими евреями, являющимися к ним даже на дом с назойливыми предложениями своих услуг по части обмундирования "по экономической раскладке", "в четырех сериях материала" и т. д. Молодые люди, особенно приезжие, не знающие Петербурга, ловко ловятся на эти "экономические раскладки" и дорого за них платятся: дешевое выходит в результате дорогим и... конечно, оказывается гнилым. На такой почве никакая конкуренция невозможна, и евреи очень легко и скоро стали полными хозяевами положения: теперь 99% петербургских портных, как с магазинами, так и без магазинов - евреи. Конечно, сами они не работают: работают на них христиане, а торгуют, наживаются евреи. В этом-то и заключается еврейское благополучие; к этой-то эксплуатации и христианского труда, к загребанию жара христианскими руками и сводится цель всех стремлений евреев. Впрочем, жар загребается и иными еще путями: так, в последнее время при чрезмерном расположении магазинов готовых платьев и возникновении конкуренции начались вдруг систематические пожары этих магазинов, предварительно застрахованных от огня... Пожары всегда возникают каким-то странным образом: вечером, внутри магазинов, вскоре же после их закрытия... Таким образом, в короткий промежуток времени погорели магазины Дателя и Когана - на Невском, Краута и Беньяминсона - на Загородном проспекте и др. И ничего, - все обходится благополучно - торговля погоревших магазинов не только не страдает от этого, но еще расширяется за счет полученной страховой премии.

Главное зло, что евреи деморализуют православный русский рабочий народ, до такой степени развращают скоро, что за два года службы у еврея потом делается совсем пропащий человек. Особенно скверно влияют на молодых рабочих.

За евреями-портными следуют евреи золотых дел мастера; на всех улицах открылись магазины с громадными выставками часов, золотых и серебряных вещей с поразительно дешевыми ценами; часы от полутора рубля, браслеты от рубля и т. д. Кухарки и дворники обзаводятся этими игрушечными вещами, на другой же день обращающимися в лом; евреи, конечно, богатеют, а христиане золотых дел мастера из

хозяев обращаются в еврейских батраков: закрывают свои магазины и поступают к евреям - работать на них.

Из 160 частных типографий столицы уже около половины ровно находятся в еврейских руках. Закон, как известно, категорически запрещает евреям открывать нееврейские типографии; в уставе о цензуре и печати (ст. 165, прим. 1) сказано: "Евреям разрешается открывать беспрепятственно типографии для печатания в них *исключительно еврейских книг*". Между тем все почти еврейские типографии Петербурга печатают *исключительно* нееврейские книги: из 40 еврейских типографий только разве в двух-трех печатаются еврейские книги, во всех остальных нет даже еврейских шрифтов!..»

В статье «Имеются ли какие-либо признаки изменения нравов евреев» «Заря» говорит:

«Если протекшие 53 века от рождения Авраама, проотца современных евреев, с характером которого мы теперь хорошо знакомы благодаря сведениям, добытым ассириологией, не изменили ни на йоту их нрав к лучшему, то где же и в чем не только какая-либо гарантия, но даже слабая надежда на возможность какой-либо перемены в их среде теперь, когда и народы с много лучшими задатками, чем они, - сильно шатаются нравственно?..»

Не найдя ни малейшего признака, доказывающего, что и евреи, идя по пути прогресса, изменились насколько он этого требует, автор продолжает:

«Я уже ничего не говорю об евреях, т. е. о том времени, когда пало царство израильское, в 722 году до Рождества Христова, когда была разрушена Самария, их столица, ассирийским царем Саргоном, и все они были уведены в плен, расселены по всей обширной ассирийской империи, где и затерялся совершенно их след, кроме нескольких лучших фамилий, переселившихся на юг Испании и поселившихся там. Затем через 133 года пало и царство иудейское с разрушением его столицы Иерусалима вавилонским царем Навуходоносором II-м, и все жители также отведены в плен, так же, как и израильтяне, расселены по всей Вавилонии».

Глава 10

Вторичный наплыв евреев в Москву

Резкое различие в мнениях коронных юристов и практических деятелей на коммерческие суды и торговое судопроизводство побудило меня побеседовать по этому вопросу с директором-распорядителем одного из крупных московских товариществ, г. Е. Б., человеком разносторонне образованным и с самостоятельными взглядами.

В ожидании г. Е. Б., которого не застал в правлении, я взял со стола первую попавшуюся книгу и машинально начал ее перелистывать. Книга оказалась списком московских купцов. Интересного, казалось бы, немного. Просмотрев, однако, несколько страниц, я настолько заинтересовался... чем бы вы думали? - обилием еврейских фамилий и отметками против них - «еврей», что из любопытства стал подсчитывать постранично число евреев и христиан... Каково же было мое удивление, когда на целых вереницах страниц из десяти купцов оказывалось семь-восемь человек евреев.

Я невольно несколько раз поворачивал книгу и рассматривал обложку с заголовком, чтобы убедиться: точно ли у меня в руках список купцов города Москвы, не список ли это специально еврейских фирм или какой-нибудь одной отрасли торговли, вроде комиссионной, где, действительно, повсюду преобладают евреи. Но каждый раз, как я внимательно прочитывал обложку и заглавный лист, приходилось убеждаться, что предо мной книга всего московского купечества за 1900 год. Неужели

же, думалось мне, на рубеже XX века московское купечество стало еврейским обществом!.. Что же будет далее?..

- Во что вы так углубились? - спросил меня вошедший в приемную комнату г. Е. Б. - Пройдемте в кабинет.

- Я совершенно озадачен: Москва оказывается Бердичевым. У вас здесь евреев больше, чем всех христиан вместе взятых.

- Ну так что же! Разве это дурно? Мы ведь тоже следуем по пути цивилизации... В чем же заключается современная цивилизация, если не в поклонении золотому тельцу... Москва поспешествует культивированию евреев как золотоносцев. Эх, вы! Питерский житель, а еще удивляетесь!.. Цивилизованный человек должен любить все еврейское, должен наслаждаться даже запахом чеснока, а вас ошарашило, что у нас так много евреев в числе купцов первой гильдии... Знаете, сколько их? Ни более ни менее как 72%... Вы все думаете, что в Москве по-прежнему Киты Китычи живут. Не тут-то было: у нас теперь Шмули Шмулевици. Мы и Петербург опередили. У вас евреи проникли только в некоторые ведомства, в литературу да в театры, а у нас все первогильдейское купечество преобразилось в еврейских негоциантов... Нет больше купцов!

- В Москве купцов семьдесят два процента евреев? Да вы смеетесь... Неужели это возможно? Скажите, однако, серьезно, в чем тут дело? Все же Москва не имеет вида еврейского города.

- В чем дело? - полушутливо, полусерьезно повторил Е. Б. - А в том, что правила об евреях пересматриваются, кажется, с тех пор, как я живу на свете, и никак не могут пересмотреться, а евреи понаторели уже и преискусно приспособились к существующим правилам. Видите, какие осязательные результаты... Стоит любому еврею приписываться десять лет к купцам первой гильдии хотя бы в своем Бердичеве, а потом приписывайся к какому угодно купечеству. Так они и поступают. Как только получают право приписки вне черты еврейской оседлости, так сейчас и приписываются к московскому купечеству.. Многие из тех купцов, которых фамилии вы здесь нашли, торгуют в Риге, в Киеве, в Одессе и вообще во всех концах России, а больше всего в варшавском районе, но числятся московскими купцами. Некоторые и ничем не торгуют, занимаются только гешефтами. Но за известную сумму получают право повсеместного жительства. Когда предстоят какие-либо выборы, то все они съезжаются в Москву или присылают доверенности своим же евреечкам... Силу забирают - страсть! На последних выборах в биржевые нотариусы наибольшее число голосов получил еврей!..

- Ну и что же? У вас в Москве...

- Успокойтесь: на сей раз утвердили русского кандидата. Но что будет при следующих выборах, Бог ведает. Люди со всякой мыслью осваиваются. Могут и еврея утвердить... Теперь наши негоцианты только и мечтают, как бы в купеческие старосты провести еврея...

- Позвольте, кажется, вы пугаетесь призраков. Ведь закон 1899 г. не допускает московских евреев участвовать в избирательных собраниях. Евреи не могут быть избираемы и не платят сословных сборов. Сколько помнится, даже приписка евреев к купцам первой гильдии ограничена согласием министра финансов и генерал-губернатора.

- Так-то оно так. Но ограничение участия в выборах не распространяется на тех евреев, которые были уже ранее приписаны к Москве. Дальнейший прирост купцов-евреев несколько ограничен. Если бы не этот закон, то лет через десять в Москве было бы 100 процентов купцов-евреев. Нам всем пришлось бы убраться из Москвы... Пока-то мы гарантированы, что нашествие евреев пойдет не так быстро; но избирать и быть

избираемыми евреями, приписавшиеся до 1899 г., могут беспрепятственно. Вопрос только в утверждении. И чуть ослабнет внимание, они добьются своего... А ведь у нас огромные купеческие капиталы. Собирали-то их с русских людей, распоряжаться же ими хотят евреи. Они знают, где золото залеживается... Но им не столько даже хочется добраться до золота, - капиталов им не занимать стать, - сколько они добиваются, чтобы еврей был представителем московского купечества... Подумайте, как носы-то они подымут. Какое-нибудь торжество в Москве, и вдруг на официальном приеме в числе сословных представителей купеческий староста Ицка Ицкович... Вот им чего хочется. И наяву, и во сне им это мерещится. И чего доброго, с дальнейшими успехами цивилизации, и этого дождемся...

- Пожалуй вы и правы. Удивляться действительно нечему. Евреи забрали в руки сцену, искусство, а главное - печать и настойчиво прививают нам свои космополитические взгляды. Поклонение еврейским кумирам возводится в культ... У нас еврейство явилось символом свободы и равенства. Мы, развеса уши, слушаем, а они свое дело делают... Разумеется пробьются и в купеческие старосты, и в биржевые нотариусы, и в городские головы, а затем... и в предводители дворянства. Ну, да Господь с ними. Я заехал к вам по другому вопросу. Мне хотелось знать ваше мнение относительно упразднения коммерческих судов, и побеседовать о торговой несостоятельности.

Письма из Вены Еврей

У Шиллера есть прекрасное стихотворение «Раздел земли», в котором в высоко-поэтической форме излагается миф о том, как Бог определил каждому его удел. Одному повелел он быть пахарем, другому ремесленником, третьему купцом и т. д. Последним явился к Богу человек, которому было назначено быть поэтом. На этом оканчивается стихотворение. Кроме этого текста существует еще одна версия, которая, кажется, никому не известна, а по которой это стихотворение заканчивается совершенно иначе, но Шиллер в силу не зависящих от него причин принужден был отбросить этот конец.

Вот как собственно заканчивалось стихотворение. За поэтом явился еще один человек униженно-нахального вида и также потребовал своей части. Взглянул на него Бог и поразился его наружностью, а когда заглянул ему в душу, то еще более: ничего подобного он еще не видел и стал в тупик. И было отчего задуматься, так как этот человек во всем составлял противоположность с предыдущими. Долго думал Бог и, наконец, плюнул и сказал: «Будь ты жидом».

Всякий, конечно, догадается, что такой конец придумал я сам, но, право, «Раздел земли» много выиграл, если бы на самом деле заканчивался так, так как Шиллер сказал бы только самую животрепещущую правду. Если даже бегло проглядеть историю евреев, в особенности за последние столетия, то невольно поразишься, сколько грязи и навозу в этом народе. Такой защитник евреев, как Леруа-Болье, даже и тот не мог удержаться в одном месте своей статьи «Евреи и Антисемитизм», чтобы не бросить несколько нелестных слов по адресу евреев.

Только изредка мелькали светлые точки в их истории, но сами евреи отрешивались от этих точек. Стоит только вспомнить Спинозу. Если бы можно было, евреи, кажется, живым бы его изжарили. Но эти светлые точки мелькали в старину, а теперь, по-видимому, совсем заглохли. Сам Голуховский, здешний министр иностранных дел, отчаялся в появлении их, когда позволил себе официально выразиться о недостатках австрийской вывозной торговли, покоящейся на самой широкой основе околпачиванья доверчивого покупателя, каковым для Австро-Венгрии является Балканский полуостров.

Кажется, еще не было в истории примеров, чтобы лицо, занимающее столь высокий пост, как Голуховский, решилось высказать официально то, что сказал Голуховский на заседании австро-венгерских делегаций; конечно, он не назвал по имени виновников этих безобразий, да это и не нужно, собственно, так как каждый знает, что торговля с Балканским полуостровом находится теперь только в одних еврейских руках. Австро-венгерскими купцами-христианами там уже теперь и не пахнет. А чтобы поменьше об этом говорили, евреи посадили туда своих консулов, евреев же в большинстве случаев.

Приходится только сожалеть, что Голуховский не мог сказать всей правды, так как Австро-Венгрия по рукам и по ногам связана еврейскими капиталами, но и за то ему спасибо, что он хоть наполовину поднял завесу. Как никак, он все-таки дал толчок, который побудил других глубже заглянуть в корень зла, а затем явятся и такие, которые постараются с корнем вырвать его.

Не успело затихнуть это дело, как на смену ему всплывает теперь новое и из другой совершенно оперы. Третьего дня здешние еврейские газеты рассказывали историю с васильками, причем, конечно, с известной целью умолчали, кто, собственно, зачинщики этой истории. Не довольствуясь порабощением Австро-Венгрии в экономическом отношении, евреи захотели на этот раз поработить ее и на политическом поприще, т. е. попросту вызвать смуту среди венгерских подданных, чтобы окончательно забрать их в свои руки. На этой почве и возникла, собственно, история с васильками.

В последнее время дела в Венгрии, казалось, пошли было на лад, но это было бы совсем не на руку евреям. Вот они и придумали средство, чтобы снова взбудоражить венгерцев. Эту роль взяла на себя одна пештская еврейская газета и обвинила народную партию в том, что она якобы хочет устроить антидинастическую демонстрацию и наняла для этой цели известного Кардбордо, мастера на подобные дела. За работу Кардбордо было обещано две тысячи крон; он же с демонстрантами должен был пройти в Пеште мимо королевского дворца с криками: «Да здравствует Гогенцоллерн!», а затем выбить стекла в находящемся неподалеку от дворца здании министерств и раздать, наконец, между демонстрантами пятьсот штук васильков; сколько правды во всем этом - дело темное. Может быть, тут и на грош ее нет... И оно, собственно говоря, навряд ли бы повело к каким-нибудь осложнениям, если бы еврейская газета к сообщенному не прибавила, что Кардбордо получил это поручение от одного важного политического деятеля, который является опорой консервативной партии. Этой прибавки было достаточно, чтобы загорелся сыр-бор. Теперь не только в Венгрии, но даже отчасти в Австрии заняты тем, как бы распутать все нити этой истории.

Но это, мне кажется, совершенно напрасный труд. Это скорее всего ловушка, в которую евреи хотят заманить доверчивых, чтобы перессорить их, как я уже раньше сказал. Это с одной стороны, а с другой, штука эта, по-видимому, была придумана, чтобы отвлечь общественное внимание от тех гешефтов, героями которых явились евреи в последнее время, и которые, т. е. гешефты, вынудили «Narodni Noviny» выступить с целым рядом статей под заглавием «Несчастливая Венгрия» -против еврейских махинаций.

В этих статьях детально рассматривается то зло, какое причиняет Венгрии еврейское господство, поддерживаемое мадьярами, во всех областях духовной и экономической жизни. Далее газета обвиняет евреев в том, что они сеют вражду между мадьярами и другими народностями Венгрии, чтобы изолировать мадьяр и подчинить их окончательно своей власти, что им, без сомнения, и удастся, так как мадьярские поместья постепенно переходят в руки евреев. Теперь многие мадьярские дворяне,

бывшие когда-то большими помещиками, представляют из себя не более не менее как безземельных пролетариев и стремятся ради куска хлеба из своих веками насиженных мест перебраться на государственную службу. Отсюда станет понятно, какое озлобление против евреев господствует среди венгерских чиновников. Озлобление это покуда питается в тиши, но, кажется, недалеко уже то время, когда оно всплывет и наружу.

Глава 11

Именной Высочайший указ Правительствующему Сенату

«Признавая справедливым ввести, впредь до общего пересмотра законодательства о евреях, некоторые изменения в действующие постановления о правах их жительства в различных местностях Империи, Мы повелели установить нижеследующие правила:

1. Действие прим. 1 к ст. 779 зак. сост. (св. зак., т. IX, изд. 1889 г.) о воспрещении евреям в губерниях постоянной их оседлости впредь вновь селиться вне городов и местечек не распространяется:

а) на евреев, окончивших курс в высших учебных заведениях Империи, их жен и детей, сыновей до совершеннолетия или до окончания курса в высших учебных заведениях (но не более 25-ти летнего возраста), а дочерей до замужества;

б) на евреев, купцов 1-й гильдии и членов их семейств, включенных в их сословное купеческое свидетельство, а также на евреев бывших купцов 1-й гильдии, в течение 15 лет состоявших в сей гильдии, как в черте еврейской оседлости, так и вне оной, и членов их семейств;

в) на евреев, упомянутых в ст. 17 прил. к ст. 68 уст. пасп., изд. 1903 г., пока они будут заниматься своими ремеслами и мастерствами, с подчинением их, по принадлежности, изложенным в этой статье правилам,

и г) на евреев отставных нижних чинов, поступивших на службу по рекрутскому уставу.

Примечание. Упомянутых в п.п. а и б настоящей статьи евреям - 1) окончившим курс в высших учебных заведениях и 2) купцам первой гильдии предоставляется иметь при себе во время пребывания в сельских местностях черты еврейской оседлости домашних слуг и приказчиков (или конторщиков) из своих единоверцев, хотя бы не пользующихся самостоятельным правом жительства в сих местностях, с соблюдением в отношении к ним правил, установленных ст. ст. 12 и 13 прил. к ст. 68 уст. пасп., изд. 1903 г., по принадлежности.

2) Евреям, упомянутым в статье 1 настоящих правил, предоставляется на время пребывания их вне городов и местечек, в черте еврейской оседлости расположенных, заключать сделки по найму имуществ для их жилья и для производства ими торговли и промыслов.

3) Евреи, окончившие курс в высших учебных заведениях Империи, не состоящие под следствием, судом и надзором полиции и неопороченные судебным приговором, пользуются повсеместно правом заниматься торговлей и промыслами на общих основаниях и могут без предварительного 5-летнего пребывания в 1-й гильдии в черте еврейской оседлости причисляться к купечеству вне означенной черты.

4) Евреи, перешедшие в купцы 1-й гильдии за черту оседлости и прекратившие до истечения 10 лет выборку купеческих той же гильдии документов, имеют право вновь причисляться к купечеству 1-й гильдии во внутренних губерниях, не отбывая вторично 5-летнего срока состояния в той же гильдии в черте оседлости.

Примечание. Правами, присваиваемыми евреям купцам 1-й гильдии, в силу сей (4) статьи, а также п. б ст. 1 настоящих правил, они пользуются лишь при условии

небытности их под следствием, судом и надзором полиции и неопорочения их судебным приговором.

5) Евреи, пробывшие хотя бы и с перерывами 10 лет в купечестве первой гильдии вне черты оседлости, приобретают затем право:

а) на приписку к городским обществам внутренних губерний и б) на повсеместное в империи жительство с членами их семейств, занесенными в сословное купеческое свидетельство главы семейства в течение указанного 10-ти летнего срока, а равно с женами и детьми их, хотя бы почему-либо не внесенными в означенное свидетельство.

6) Евреи, удостоенные звания коммерции или мануфактур-советников, пользуются с членами их семейств правом повсеместного в Империи жительства, не исключая и сельских местностей черты еврейской оседлости.

7) Повсеместное жительство в Империи в соответствии с правами, принадлежащими отставным нижним чинам из евреев, поступившим на службу по рекрутскому уставу (прим. к ст. 5 прил. к ст. 680 т. IX зак. о сост., изд. 1899 г. и ст. 1 настоящих правил) предоставляется воинским чинам из евреев, кои, участвуя в военных действиях на Дальнем Востоке, удостоились пожалования знаками отличия или вообще беспорочно несли службу в действующих войсках.

8) Евреи купцы 1-й и 2-й гильдии имеют право приезжать во все города внутренних губерний для производства торговли и промыслов, без ограничения числа таких приездов, с тем лишь, чтобы временное их там пребывание в общей сложности не превышало: первых - 6 и вторых - 3 месяцев ежегодно. В случае невозможности лично отправиться во внутрь Империи по болезни и другим причинам означенным купцам разрешается присылать вместо себя по торговым и промышленным делам в счет определенного в этой статье срока своих приказчиков с надлежащими доверенностями.

9) Жены евреев, окончивших курс наук в высших учебных заведениях Империи, а также удостоенных звания коммерции или мануфактур-советников, пользуются пожизненным правом повсеместного в Империи жительства, как при жизни мужа, так и после его смерти, разве бы выступили в новое супружество; дети же сказанных евреев - сыновья до совершеннолетия, или же до окончания курса в высших учебных заведениях (но не более 25-ти летнего возраста), а дочери - до замужества, могут повсеместно проживать, как при жизни отца, с его, в отношении несовершеннолетних, разрешения, отдельно от него, так и в случае смерти отца.

10) Все постановления казенных палат о причислении евреев к купечеству и мещанским обществам городов внутренних губерний, состоявшиеся хотя бы с отступлением от закона, до обнародования настоящих правил остаются в силе и отмене не подлежат.

и 11) Действие настоящих правил не распространяется на такие местности Империи, в коих относительно евреев установлены особые ограничительные права.

Правительствующий Сенат к исполнению сего не оставить учинить надлежащее распоряжение.

На подлинном Собственной Его Императорского Величества рукой подписано:
НИКОЛАЙ.

11-го августа 1904 года. В Петергофе.»

ТРАКТАТ V ЕВРЕЙСКИЕ КАПИТАЛИСТЫ

Глава 1

Крез барон Ротшильд

К числу самых главных капиталистов иерусалимского происхождения относится барон Ротшильд, кавалер большого креста Почетного Легиона и прочих орденов,

бывший долгое время австрийским консулом. А когда-то он был обыкновенным евреем во Франкфурте.

Обстоятельства подняли его на степень явного начальника еврейской плутократии. Все евреи преклонились пред ним, и с тех пор его авторитет был признан во всех странах мира. Он умер, оставив четверем своим сыновьям около восьмисот миллионов капитала. Считая только по пяти процентов со ста, эти миллионы приносят в год процентов 40 миллионов рублей. Какое могущество в руках одного владельца такого несметного богатства! Пять процентов считается мещанским процентом. До какой же цифры доходности может достигать этот капитал, если определить *minimum* еврейского процента в руках царя банкиров – только в 25%, который по своему барометру то повышает, то понижает цены на биржах? Могущество дома Ротшильдов измеряется не сотнями миллионов, которые принадлежат ему, а теми громадными суммами, которые пускаются в оборот по его приказу. Каждый миллионер-еврей в Лондоне, Вене, Париже, Берлине и России служит агентом дома Ротшильдов и повинуетя указаниям этого денежного барометра. В Париже, как известно, в некоторых финансовых слоях признается средний доход с капитала в 25% на сто. Таким образом владелец 800 миллионов получает 200 миллионов процентов в год. По словам одного из серьезных французских экономистов, г. Кокиля, некоторые приписывают Ротшильду капитал в 300 миллионов, а другие увеличивают его до баснословной цифры 500 миллионов годового дохода.

Множество журналов по поводу смерти чудовищного капиталиста наперерыв старались превознести его бескорыстие и услуги, оказанные Франции. Однако мнение некоторых французских патриотов таково, что «было бы гораздо лучше, если бы Франция обошлась без помощи и услуг Ротшильда. Кому не известно, что богатство Ротшильда является следствием французских финансовых потерь?» И один из парижских журналистов не без основания спрашивает: «Не стыдно ли нашему современному обществу вечно нуждаться в деньгах? Ничто так не доказывает слабоумия наших правителей!»

Как на одну из главнейших причин быстрого падения курса русских процентных бумаг в 1877 и 1878 гг. многие газеты указывают на следующее обстоятельство: государственные капиталы тайного верховного кагала размещены по частным рукам и главнейшим образом в домах Ротшильдов, Гоше и других банкиров иудейского происхождения и вероисповедания, которые ведут биржевую игру на свой риск. Еврейская нация, хотя и разбросанная по всем странам мира, тем не менее составляет органическое целое посредством кагалов (общин) разных инстанций. В восточном вопросе это тайное всемирное государство поддерживает Порту. Оно же снабжало ее и капиталами. В момент, когда нужно было подорвать кредит России и озадачить, так сказать, ее правительство, - дома Ротшильдов по соглашению с Дизраэли, своим собратом, и иными политическими деятелями пустили в продажу в Берлине громадное количество русских государственных фондов - и последние чрезвычайно упали. С переменой политики Германии относительно России банкир Мендельсон и другие тотчас же явились в Петербург с предложением 6-го займа, - и фонды благодаря его посредничеству стали быстро подниматься.

Глава 2

Капиталы еврейского мира

Это старая статистика, в настоящее время капиталы еврейских крезов умножились вдесятеро, для них неурожая нет.

Рассмотрим материальные средства передовых торговцев из еврейского мира, называя их по именам и местностям, 50 лет назад, - чьи капиталы на сегодня утроились.

В Париже: А. Г. Стерн и К^о - 35 миллионов франков.

Фульд и К^о - 20 миллионов франков.

Г. А. Гальпен и К^о - 25 миллионов франков.

Антон Шнаппер - 15 миллионов франков.

Самуил фон-Габер - 7 миллионов франков.

Х. И. Рейнах - 7 миллионов франков.

И. Е. Канн и К^о — 5 миллионов франков.

Вишовсгейх, Гольдшмит и К^о - 15 миллионов франков.

М. Коган и Денвере - 5 миллионов франков.

Итого 129 миллионов франков.

Прибавим к этому мелких капиталистов, владеющих приблизительно 80 миллионами, составит капитал в 205 миллионов франков с лишком. Кроме того нужно еще добавить Перейру с Миресом, владеющих 30 миллионами.

В Лондоне: Моисей Монтефиоре - 2 миллиона фунтов стерлингов. Моисей Бишовсгейм, Гольдшмит и братья Штерн - каждый по миллиону фунтов стерлингов.

Р. Рафаэль и сын - 800 тысяч фунтов стерлингов.

Луи Коган и сын Самуил Монтегю - каждый по 500 000 фунт, стерлингов.

Мелкие дома Сити свыше 4 миллионов, - всего 11 миллионов фунтов стерлингов, т. е. с лишком 260 миллионов франков в одном Лондоне.

Вена: Мориц Кенигсвартер - 14 миллионов гульденов.

Герман Тедески - 15 миллионов гульденов.

М. Л. Бидерман и К^о и Эдвард Ванер - каждый по полутора миллиона гульденов.

Людовик Ладенбург - 2 миллиона гульденов.

Фр. Шей - 2½ миллиона гульденов.

Леопольд Эпштейн - 3 миллиона гульденов. В итоге 46½ миллионов гульденов, да в мелких торговых домах 14 миллионов с лишком; следовательно, всего свыше 61 миллиона гульденов, или около 153 миллионов франков.

Берлин: С. Блейхредер, Мендельсон и К^о, С. Герц и Х. Ц. Блаут - по миллиону талеров каждый.

Либерман и К^о и Н. Рейхенгейм с сыном - по 2 миллиона.

Герман Гирзон и М. Э. Лэви - по 2½ миллиона талеров.

Иоель Мейер - 1½ миллиона талеров.

Мориц Гютербок - 750 000 талеров.

Луи Рис и К^о - ½ миллиона.

Итого 13½ миллионов талеров, а вместе с мелкими капиталистами около 27 миллионов талеров, что составляет слишком 90 миллионов франков.

Гамбург: Г. Б. Оппенгеймер - 4 миллиона марок.

И. Е. Оппенгеймер, Пинтус Натан-сын и братья Яффе - по 2 миллиона каждый.

Беренс сыновья - 1½ миллиона.

Самуил Леви и сыновья Л. П. Вайт и К^о, Ф. Якобсон, Кенигсвартер, Александр, М. М. Варбург, Юлиос Лезер, Мартин Френкель, Х. Ионас и К^о - по миллиону марок.

В Альтоне - Яков Рее, Амзель - 1 миллион.

Гесен Нейман, И. В. С. Аарбург - 2 миллиона ; всего 27 миллионов марок; а считая и мелкие дома - составит сумма 40 миллионов марок, или 75 миллионов франков, не считая капитала дома Гоппе и К^о.

Франкфурт на Майне: Ф. Х. Гольдшмит - 7 миллионов гульденов.

М. Кенигсгартер, Я. Штерн и братья Зильццоах - по 2 миллиона гульденов каждый.

Лазарь Шпейер - 1½ миллиона гульденов.

М. Конь и К^о - 1 миллион гульденов.

Коллекторы лотерей и мелкие торговые дома - около 8 миллионов гульденов и проч.

В Риме и Неаполе: свыше 20 миллионов лир. Кроме того, - Голландер и Левен, Липман Розенталь и К°, Бехер и Фульд, Верне Гейм и Гомперц в Амстердаме - имеют 40 миллионов гульденов. Сосчитав все эти цифры, мы получим сумму свыше 2000 миллионов рублей серебром в руках еврейских торговых домов только десяти европейских столиц.

В России же вообще: Торговый дом О. Гинцбурга в С.Петербурге; Поляковы и проч.

В Москве, - Малкели и проч. В Одессе, в Киеве, в Вильне, в Бердичеве, в Варшаве, в городах, пограничных с Пруссией: Либаве, Митаве, Риге и проч., одним словом - по самой меньшей мере в России соразмерно оборотам евреев можно считать капитал их *minimum* в 500 миллионов рублей серебром.

Еще в 1849 г., по указанию Журавского (Статист. Описание Киевской губ., 3570), банкирские обороты одного Бердичева равнялись 11 900 000 руб. и состояли, главным образом в разного рода ссудах помещикам юго-западного края.

Народонаселение в мире распределяется следующим образом: 52% - язычники, 30% - христиане; 15% - мусульмане, а 3% - евреи. Несмотря на незначительный % евреев в мировом населении, им принадлежит подавляющая часть мировых капиталов.

Глава 3

Численность еврейских купцов в С.-Петербурге

В 1870 году, при общей численности петербургского купечества 773 человека, евреев было 47, т. е. 6,1%; в 1896 г., при общей численности столичного купечества в 421 человек, евреев оказывается 78, т. е. уже 18%, - в три раза более против 1870 года. В то время, когда общий состав биржевого купечества *уменьшился почти вдвое* - на 46%, - число евреев-купцов *возросло более чем вдвое* - на 66%.

Еще в худшем положении оказывается банковое дело. «В числе директоров и членов правления восьми петербургских банков - говорит г. Большаков, - только в одном нет евреев, а именно в Волжско-Камском коммерческом. Что же касается семи остальных банков, то в каждом из них в числе членов правления и директоров находится весьма обширный еврейский контингент. Скоро нужно ожидать, что все банки перейдут в еврейскую власть. Евреи втираются и в благотворительные духовные ведомства - в Красный Крест и прочее. Многие из крупных банков с полным правом могут быть названы чисто еврейскими. Вот, для иллюстрации, состав одного из петербургских банков - «С.-Петербургско-Международного»: Ротштейн, Кох, Филиппев, Ритгауз, Шеткевич, Спицер. Банк, очевидно, чисто еврейский и именуется «международным», вероятно, потому только, что главный его директор, Ротштейн, - австрийский еврей...

Также точно, как известно, и все банкирские дома, и банкирские конторы, - даже те, как показал недавний крах конторы Кутузова, которые оперируют под русскими фирмами, - принадлежат евреям. Это уже полное оевреивание столичной торговли и биржи, печальные результаты которого мы уже имеем налицо: «Из строго торгового, коммерческого учреждения, - говорит г. Большаков, - биржа превратилась в игорный дом, где торговые обороты теряются среди биржевой игры разными бумагами, и где вместо царившего некогда духа торговли свирепствует теперь дух ажиотажа». Следующие цифры бесспорно устанавливают тот факт, что развитие спекуляции и ажиотажа на нашей бирже обязано росту и усилению на ней евреев.

В числе купцов, занимающихся только торговлей, евреи составляют 15,9%; в числе же купцов, занимающихся только биржевой спекуляцией, евреи составляют 84,1%.

Евреи являются причиной того, что и вся вообще торговля столицы совершенно изменила, за последние два десятилетия, — т. е. со времени вторжения в нее кагала, — свой характер: правильная торговля, основанная на коммерческих расчетах, обратилась теперь в *сплошное гешефтмахерство*, основанное только на обмане.

То же должно сказать и относительно столичной печати. В семидесятых годах, когда в Петербурге возникли еврейские органы печати и когда путем «поддержки» кагала русские органы печати преобразались в проеврейские, Ф. М. Достоевский писал в своем «Дневнике писателя»: «Я думаю, что это только начало, но что *жиды захватят еще больший круг действия в литературе; жид распространяется с ужасающей быстротой, А ведь жид и его кагал - это все равно, что заговор против русских*» (sic!). Слова эти ныне, спустя только двадцать лет, являются не пророчеством, а - увы! - действительностью: уже вся столичная печать - и журналы, и газеты, за исключением лишь «Наблюдателя», «Нового Времени» и «Света», служат кагалу и отстаивают интересы иудаизма, причем большинство газет даже формально находятся в еврейских руках. Это, очевидно, уже не начало, а конец... честному, независимому русскому слову. Некоторые, более мягкой натуры, как г. Ясинский, много лет служивший преданно еврею «Биржевых ведомостей», - однако, наконец, не выдержал, стошнило православное сердце, бросил кланяться иудею и удалился восвояси паки в миру.

Неудивительно, что печать наша так пала за последние два десятилетия в смысле общественной нравственности, так опошлилась и под знаменем «космополитизма» так ревностно отстаивает еврейские интересы, противные всему доброму и высокому, ненавистные всему христианскому миру, вредные и опасные всему русскому народу. В прежнее время к печатному слову относились с уважением, прислушивались к нему; теперь... многие газеты стыдились просто взять в руки, чтобы не навлечь на себя подозрения в солидарности с ними. Вот что сделали евреи с печатью, во что обратили они печатное слово, независимостью и честью которого так долго и справедливо гордилась русская земля!

Заимствуем из «Наблюдателя» следующие, сами за себя говорящие цифры определения богатств между христианами и евреями в главных странах Западной Европы.

В Париже в 1891 году при 2 400 000 жителей с включением 50 000 евреев собственно в еврейском квартале, им принадлежало имущества в домах и фабриках на 500 миллионов франков из 11 миллиардов франков такого имущества во всем Париже. В Германии в 1888 году седьмая часть капиталов принадлежала евреям, хотя на 45 миллионов жителей в ней считалось евреев 570 000. В Вене в 1890 году принадлежало евреям 30% всех домов, а из остальных 80% были заложены им же. Более половины воинских магазинов и девять десятых питейных и увеселительных заведений находились в еврейских руках.

Эти цифры, конечно, далеки от истины, потому что относятся к истекшему уже времени; за 7 - 10 лет они должны были измениться, и, без сомнения, только в пользу еврейства.

В статье «Наблюдателя» сделан, между прочим, свод разных мер, предпринимавшихся в разные годы нашего столетия европейскими государствами с целью по возможности ограничить замечаемое вредное влияние еврейства. Вообще этих мер было немного. Обращают на себя внимание строки, указывающие на исключительное покровительство, оказываемое нашим законодательством иудейству в

религиозных его делах, имеющих прямое отношение, однако, и к нам. Статья 1063 одиннадцатого тома Свода законов гласит:

«Если где возникнет разделение на толки, и один толк не пожелает быть в молитвенном сообществе с другими, в таком случае дозволение учредить особую синагогу или школу дается не иначе как с разрешения министра внутренних дел, по исследовании, чем толк различается от обыкновенного учения еврейской веры и по удостоверении о безвредности его для нравственности и общественного спокойствия». Этим законом учение талмудистов под названием «обыкновенной еврейской веры» признается как бы правоверным и безвредным; возникновение же «толков», или сект между евреями, - нежелательным, вредным явлением.

Между тем учение последователей Талмуда теперь признано окончательно вредным, и если христианское государство вынуждено их терпеть, то оно должно, во вред себе, покровительствовать им своей могущественной властью. Напротив, с целью освобождения самих евреев от деспотизма кагалов и необходимо отменить воспрещение богомолья в частных домах и стеснительные условия для учреждения отдельных синагог еврейских сект.

В Париже вышла небольшая книга сотрудника «Libro Parole» de Boisandre, в которой документально изложена история отношений и законодательства Наполеона I относительно евреев. В первый же день появления брошюра эта вся распродана. Она действительно представляет большой интерес, особенно во Франции, где еврейский вопрос принял за последнее время такой острый характер. Этому же способствует престиж имени Наполеона, приобретшего за последние годы новую неожиданную популярность. Гений Наполеона, его орлиный взор, не пропускавший без внимания ни одного общественного вопроса, коснулся и этой наболевшей стороны нашей современности, зачатки которой пустили первые ростки при его царствовании. Собрание документов по этому вопросу обнаруживает ясный и широкий взгляд Наполеона на это дело. Вопрос о евреях заинтересовал Наполеона во время возвращения его из похода в Австрию, после победы при Аустерлице, когда жители Эльзаса обратились к нему со слезной просьбой освободить их от гнета евреев, совершенно запутавших и разоривших их долговыми и иными обязательствами, вследствие чего все земли и поместья переходили в их руки. Эльзас находился в это время в очень сходном положении с теперешним нашим северо-западным краем. Первым актом Наполеона был приказ отложить уплату долговых обязательств на целый год. Вместе с этим он решил урегулировать положение евреев во Франции и собрал в Париже представителей евреев, которые должны были уяснить перед государственным советом, как их собственные талмудистские правила, так и принять обязательство поступать в духе общепарижского законодательства.

Интересно, что Наполеон не отделял Талмуд от того, что он называл Моисеевым законодательством, и в этом отчасти кроется неуспех его предначертаний, хотя по его переписке можно заключить, что он не был высокого мнения о еврейской этике. Вот, например, его собственные слова в Государственном совете: «Я снова замечу, что никто не жалуется на протестантов и католиков, как жалуются на евреев; это зависит от того, что зло, причиняемое евреями, не исходит от отдельных лиц, но от организации этого народа. Это гусеницы, саранча, разьедающая Францию...» Другой раз он восклицает, вспоминая поле битвы: «Те дни (евреи) являлись тучами, как вороны. Во время битвы под Ульмом они прибежали из Страсбурга, чтобы перекупить от воров, что те награбили на полях битвы...» В общем, Наполеон стремился поднять и возвысить еврейскую нравственность. Тем не менее еврейский вопрос при Наполеоне был еще в зачатке и только развился с его появлением на полях Ватерлоо. Действительно, как известно, эта битва послужила одному из родоначальников Ротшильдов - Натану -

реализовать от 25 до 30 миллионов на лондонской бирже вследствие ложно распространенного им известия о победе Наполеона и падении биржевых бумаг, которые он поспешил купить.

Книга г. Буасандре имеет то достоинство, что она соединила все, касающееся евреев во время Наполеона I. Она приводит разнообразные документы, доказывающие, насколько Наполеон I умел смотреть на все с государственной высоты. По этим же документам видно, как Наполеон I жестоко преследовал даже между близкими лихоимство и казнокрадство.

Глава 4

Еврейский план о наживе денег

Евреи, переселившись в богатые страны, составили себе план, сообразный со своими целями и важностью предприятия, которое они намеревались совершить. План их состоял в том, чтобы хитростью овладеть всеми богатствами страны, в которую они переселятся. «Заберем все в руки наши, - говорили евреи, - золото наших врагов, постараемся эксплуатировать их труд и оставим им поля, которые они будут обрабатывать в нашу же пользу. Если нам удастся овладеть их богатством, мы станем господами, а они рабами».

Еще в средних веках иудеям удалось собрать громадные богатства, но в последнее время денежное могущество их неизмеримо, и все общественные богатства очутились в их руках. Сближение между разными народами, утвердившееся в конце прошлого столетия, дало толчок денежному могуществу евреев. Как эксперты в денежных делах, последние более чем кто-нибудь извлекали пользу из развивающейся промышленности и торговли. С расширением денежных оборотов влияние их соразмерно усилилось. В настоящее время оно так велико, что евреи распоряжаются всеми капиталами, у кого бы они ни находились, как своими собственными.

В России даже нет ни одного сколько-нибудь значительного предприятия, в котором бы евреи не принимали участия -если не прямым путем, то хотя косвенным, а все-таки еврей стоит на страже и дает себя чувствовать всем.

Интересный образец еврейского духовного завещания по форме начальных актов.

Сего 1898 г. в декабре месяце в Лубенском окружном суде утверждено духовное завещание некоего еврея Фраткина. Завещание начинается так: «Я, Нахим Фраткин, достиг 120 лет при полном здравии. Но так как предел жизни мне не известен, то я порешил составить духовное завещание, будучи еще при своей силе, ясном уме и здоровье и имея, слава Богу, полных 120 лет моей жизни. Я завещаю свое дворовое место со всеми домами и грунтом, ему принадлежащим, с глубочайшей почвой до высочайших слоев воздуха сыну моему Лейвану; пусть он завладеет им с двойным условием, подобно условиям сынов Гадовых и Рувимовых».

Далее завещатель распределяет свои капиталы в несколько сот тысяч рублей между сыновьями и дочерьми, причем присовокупляет, что раздел этот должен совершиться без суда, а ежели кто вздумает иметь дело по суду, то он лишается права на свою долю наследства, которое должно поступить в общий раздел.

По словам еврейских газет, два капиталиста, варшавский и одесский, внесли по 10 000 руб., а 70 еврейских рабочих по 100 руб., и на собранные деньги открыли в Варшаве и Одессе две рабочие фабрики для изготовления папирос «Сион». Из дохода 5 процентов отчисляется на пропаганду сионизма, а оставшаяся сумма распределяется между компаниями сообразно вкладам. Рабочие-вкладчики получают сверх того за труды по 10 руб. в неделю.

Глава 5

Реформа Наполеона I

Наполеон I, как великий человек с неограниченным своим желанием реформ, обратил серьезное внимание на еврейский вопрос. Изображается это в следующих словах Наполеона (в 12 § его проекта о преобразовании евреев).

«Если этот пункт будет окончен,- говорит Наполеон I, - то нужно будет еще приискать действительные меры для стеснения, вошедшего в привычку отчуждения и к давлению этого организованного обмана и ростовщичества»¹.

1 Allgemeine Zeitung des Judenthums 1841 - 300.

В IV объяснительной статье к сказанному проекту император Наполеон говорит: «Наша цель состоит в том, чтобы оказать помощь земледельцам против евреев вообще и спасти некоторые департаменты от позорной зависимости; ибо переход большей части имений департаментов к евреям в залог к народу, который своими обычаями и законами составляет отдельную нацию посреди французского народа, есть настоящая зависимость».

«В недавно минувшее время это бесполезное общество чуть совсем не завладело этими землями, и крайность заставила правительство препятствовать его успехам».

«Так как господство евреев час от часу увеличивается посредством ростовщичества и залогов, то было бы необходимо поставить ему преграды. Второй план имеет цель если не совсем уничтожить, то по крайней мере уменьшить склонность еврейского народа к многим занятиям, которыми они во всех странах мира вредят цивилизации, порядку и общественной жизни»' (Там же).

Еврейский вопрос в проекте Наполеона виден: так, по его взгляду, отношения евреев к французам, составляющие грустное и исключительное между французскими разнородными и разнородными гражданами явление, проистекают от того, что евреев связывают с коренным населением только внешние, искусственные, слабые узы: язык, костюм и гражданские права, но кровью, достоянием и семейным бытом они, как народ избранный, всегда образуют совершенно отдельный, по их убеждению, аристократический мир, к которому для крови неизбранной доступа нет. Таким образом отношения евреев к туземному населению проистекают прямо из самого иудейства: из аристократического взгляда еврея на остальное плебейское человечество. Чтобы уничтожить источник этого зла, Наполеон твердо предположил, ассимилировать евреев с французами. Для достижения этой цели Наполеон составил план к преобразованию внутреннего быта евреев и надеялся привести его в исполнение посредством раввинов.

Проект Наполеона был так необходим и полезен для евреев и французов, и потому самая потребность того времени вызвала его; притом требования Наполеона не выходили ни на шаг из границ умеренности, гуманности и справедливости. Наполеон требовал лишь того, чтобы евреи признали французов точно такими же, себе равными во всех отношениях, достойными согражданами, какими французы признают евреев; именно чтоб французы были евреям братьями, с которыми можно вступать в семейное родство через смешанные браки. Или еще вернее и короче: Наполеон домогается лишь того, чтобы евреи признали за французами человеческие права, чтобы они французам в своей среде дали равноправность.

Тут-то зоркий законодатель, к сожалению, очутился в совершенно темной для него области, по которой он бродил ощупью, и кроме промахов ничего совершить не мог. Наполеон действовал по соображениям, вытекающим из ошибочного понятия о значении раввинов, но он, сам того не подозревая, в средствах, предпринятых против еврейского знамени, сообщил еще новую неодолимую силу. Наполеон прежде всего счел нужным позаботиться об организации и увеличении раввинской власти, для какой

цели он в 1806 году учредил в Париже синагог из 71 раввина по образу древнего иерусалимского. Наполеон думал, что евреи встретят в этом Трибунале ту высокую духовную беспредельную власть, которой они беспрекословно должны подчиняться по требованиям ими исповедуемого талмудистского закона. По всей империи скоро были учреждены провинциальные консистории с полновластной раввинской иерархией.

Итак, властелин Франции, которому в то время все беспрекословно покорялось, надеялся уже увеличить свою славу бессмертным венцом реформатора еврейства. Но эта надежда жила недолго: скоро настало время, когда она погасла и улетела. Не следует думать, что синагог или раввины сопротивлялись требованиям сильного повелителя. Напротив: раввины без серьезного сопротивления подтверждали и подписывали все, но только из природной превратности еврейской натуры; как только наступило время к исполнению воли Наполеона, - они все протестовали против того, в чем было согласились, и подстрекали всех евреев к сопротивлению¹.

1 Geschichte des Judenthums. Frankfurt am Main 1857, S. 148.

Наполеон, убедившись, что разорвать внутренние узы в себе замкнутого еврейства нет возможности, в 1808 году издал указ, в котором приступает к решению еврейского вопроса совсем с другой точки зрения. В этом указе он подвергает ограничению векселя, находящиеся в руках евреев на христиан, запрещает евреям отпускать денег под залог служащему классу, стесняет переход евреев с одного места на другое и т. п.; одним словом, в указе от 1808 г. Наполеон стал искать спасения местного населения от гнета евреев в тех же общих мерах, которыми история всегда и везде встречала последних во всех государствах, где только они когда проживали.

Глава 6

За свои добродетели

Евреев обижают! Евреев гонят! У евреев отнимают кусок хлеба! Несчастный народ!

Плачь, «Русский Еврей»! Плачьте и негодуйте вы все, великие граждане великого народа: у евреев отнимают кусок хлеба!! Больше: у них отнимают рекрутские квитанции...

А теперь последовал огромнейший удар в России для всего Израиля, монополия отняла водку, что равняется выпуску крови из всех жил еврейских, настанет худосочие всему еврейству, а там, глядь, и чахотка. Одно спасение: еврейские доктора предпишут лечение, южный климат - уезжать всем в Америку.

В Тулу был запрещен въезд евреям... Из Петербурга и Москвы выгнаны были евреи. Точно это преступление - делать добро людям?... А что ж такое рекрутские квитанции, как не добро! Впрочем, нет: это мертвая бумага, но в искусных еврейских руках она приобрела свойства настоящей aquae vitae. Сколько горьких разлук, сколько материнских слез, сколько юношеских тревог устранены этой мертвой бумагой, попавшей в живые руки! Когда-то государство чтит заслуги своих доблестных воинов тем, что выдавало рекрутскую квитанцию на каждого солдата, бывшего в боях с неприятелем. Квитанции эти следовали потомкам и родичам заслуженных солдат. Но судьбы неисповедимы, и квитанции застряли в казенных палатах. Успели перемереть заслуженные воины - те, которых пощадила вражеская пуля, успели состариться их потомки и родичи. А старая память коротка - где же помнить о квитанциях? И они, забытые, лежали да полеживали в казенных палатах впредь до злополучного 1874 г., когда была объявлена всеобщая воинская повинность. Тут квитанции неожиданно-негаданно пошли в ход. Оно и понятно: к воинской повинности были привлечены

новые люди, не привыкшие к суровой солдатчине, люди деликатного воспитания, вскормленные не простым черным хлебом, а настоящим крупчатым калачом... Вот эти-то люди и вспомнили о мужицких квитанциях. Но как достать такую квитанцию? Хотя квитанции лежали без дела в казенных палатах, хотя собственники их даже не всегда и знали об их существовании, но по закону получить их из казенных палат без содействия мужиков-собственников никак нельзя было. По закону требуется, чтобы собственник квитанции подал в казенную палату заявление, что вот он такой-то, собственник квитанции за № таким-то, желает эту квитанцию продать такому-то. Судите же: мужик должен знать даже № своей квитанции, когда он не знает о самом существовании ее. И потом: где искать этого мужика, владеющего квитанцией? Откуда узнать, что у такого-то мужика есть квитанция? И вот положение: вам до зарезу нужно купить квитанцию, чтобы спасти любимого сына от рекрутчины, чтобы утешить плачущую мать, чтобы обрадовать этого самого злополучного сына... И вы знаете, что есть много квитанций, а где? У кого? Как достать? - Отчаянное положение.

Но свет не без добрых людей, потому что на свете есть добродетельный еврейский народ. Еврейский народ явился вызволять из рекрутской неволи злополучных русских юношей, которым угрожала разлука с родителями. И началась по всем концам России широкая, горячая, плодотворная деятельность еврейской нации. Евреи появились в таких жалких деревушках, где еврейского духу до тех пор «и слухом было не слыхано и видом не видано». На русских мужиков полился просто золотой дождь от еврейских щедрот. Еще недавние горемыки-бобыли, не имевшие гроша за душой, вдруг очутились с десятками рублей в кармане. Нежданно-негаданно... за какую-то там рекрутскую квитанцию, о которой счастливцев и знать не знал. «И почем это они узнали, эти евреи, что у меня есть квитанция? - удивлялся русский мужик. - Не обман ли? Нет. Дают деньги, настоящие деньги».

Дело в том, что евреи досконально разузнали, конечно, не без содействия казенных палат, за какими мужиками и какие числятся квитанции. А узнавши это, они отправились по деревням разыскивать счастливцев и, находя, щедрой рукой предлагали к их услугам свои кошельки. За одну квитанцию евреи выдавали мужику по целой четвертной и даже по полусотенной без всяких хлопот с его стороны... Нужно согласие «мира», на перепродажу квитанции- евреи сами созывают мир, угощают, не жалея, водкой, платят старосте и писарю... все сами, все из своего кошелька.

Быстро совершились сделки. Составлялся приговор схода, что «мир не имеет препятствий» в передаче квитанции такому-то. Какой-нибудь писарь строчил условие, что крестьянин сельца такого-то и проч. доверяет такому-то получить из казенной палаты следующую ему квитанцию для продажи, по его усмотрению, кому вздумает. Деньги вперед получил сполна крестьянин такой-то, а по его безграмотству - и проч. Все как быть должно. С этими документами еврей беспрепятственно входил в казенные палаты, получал, - не без новых, конечно, расходов, - нужную квитанцию и уже затем беспрепятственно благодетельствовал какого-нибудь злополучного купеческого юношу. Конечно, труд должен быть оплачен, особенно такой хлопотливый труд. И квитанция, купленная за 25-50 руб., шла в продажу за 5-6 тысяч рублей, а одно время до 10-12 тысяч. Золотое было время! Зато дело шло без проволочек, что называется, «горело» в еврейских руках. И взыскал Господь милостями своими евреев: бедные скупщики старья выстроили палаты белокаменные, мещане стали первой гильдии купцами и почетными гражданами. Хорошее было время!

Но вот на небе стали показываться черные тучки. Во-первых, сами мужики пронюхали, в чем дело, и стали ломить за квитанции втридорога. Пришлось платить по 100, по 200 руб. за штуку, не считая разных расходов, когда казенная цена квитанции всего 480 руб. А иные мужики даже сами стали лезть в казенные палаты за своими

квитанциями: дескать, и сами не дураки взять тысячи. Но тут, слава Богу, они остались с носом. Посовались-посовались, да ничего и не вышло: не ихнего ума дело - и они повернули вспять; но все-таки уж не то стало; притом же явились конкуренты из других наций: по набитой дорожке всякий плетется. Пришлось входить в разные соглашения... новые расходы... Но это еще не все. Явились стеснения в палатах. Сначала было так, что приходи в любую палату и покупай любую квитанцию: в каждой палате имеются нужные документы для всех квитанций, из какой бы губернии ни было. Но по ошибке, конечно, было несколько таких случаев, что одна и та же квитанция покупалась в разных палатах, а продавалась разным покупателям. Это открылось. И вот установили требование, чтобы для получения квитанции из данной палаты были представлены справки из всех остальных палат, что эта квитанция не зачтена еще и не выдана. Это уж большой расход. Потребовалось по всем губернским городам заводить агентуру, потому что иначе до скончания мира не выхлопотать бы ни одной квитанции: извольте ждать, пока эти запросы дойдут до всех палат, пройдут там входящие и исходящие и получатся нужные ответы. Своя агентура ускоряет движение дела; все сношения сведутся телеграфным путем. Но какие же расходы? Бывали случаи, что в Сибирь, например, посылали телеграммы в 200 слов!! А ведь и прежние расходы не только сократились, а еще все росли и росли... Беда все надвигалась и надвигалась. Дальше в лес - больше дров. За первым стеснением явилось другое, что квитанции дозволяется перепродавать лишь однажды. А тут стали распространяться злоеущие слухи... будто в Петербурге хотят совсем прикончить торговлю квитанциями; будто хотят всем владельцам квитанций выдать на руки казенную цену их - по 480 рублей за штуку - и тем прекратить самое их существование... По слухам, дело это доходило даже до Государственного совета... Злые люди наговаривали на евреев - скупщиков квитанций всякие небылицы. Можно было серьезно опасаться. К счастью, ветер подул в другую сторону. Заговорили про войну, а потом и самая война началась. Не до того стало, чтобы платить мужикам по 480 рублей за квитанцию, когда этих квитанций тьма-тьмушая. Гроза пронеслась, небо прояснилось, евреи усиленно продолжали свои операции, чувствуя, что дело идет не к лучшему, и действительно, не более как через год снова возникли тревожные слухи, будто предполагено отнять целебную силу у тех квитанций, о которых по день объявления такого распоряжения не заявлено ходатайства в палатах. Боже мой! - сколько хлопот породил для евреев этот злоеущий слух! Нужно было торопиться заявлением ходатайства, чтобы не погибло добро. А какая это ужасная работа! Сколько риску! Сколько беготни по деревням! Вы наскоро отобрали руки у собственников квитанций, наскоро заявили ходатайство, - а ну ж квитанция сядет на руках, квитанция, на которую уже сотни потеряны?! А путевые издержки, а угощение «мира»!.. Много зла принес евреям этот слух, много денег стоило им тушить его... А слух хотя остается слухом, но все-таки не заглож вконец. Напротив - даже все растет, все тревожнее становится... Мало того: евреев стали прямо так гнать... за квитанции!

Глава 7

На экспедицию Колумба евреи дают деньги под залог бриллиантов королевы

В еврейском журнале «Восход» пишут о Колумбе, что все предприятия и успехи его в открытии Америки увенчались успехом единственно по содействию к тому евреев. С евреями он будто бы в Лиссабоне поддерживал тесные сношения. Астрономические работы автора известной хроники «Сефер Иухасин» служили для Колумба главными руководствами и сопровождали его во всех его плаваниях. Колумб якобы очень ценил научные труды еврейского астронома, в особенности его

астрономические таблицы, которые ему оказывали громадные услуги и которым он раз обязан был спасением своей жизни. Когда во время последнего его плаванья, в 1500 году, туземцы одной местности грозили ему смертью, то Колумб, узнав из астрономических таблиц Авраама Закуто о предстоящем лунном затмении, воспользовался этим случаем, чтобы внушить восставшим против него страх, объявил им, что Бог испанцев накажет их за злодейские замыслы и в знак своего гнева лишит их лунного света. Действительно, предсказанное лунное затмение скоро наступило и навело на его врагов такой ужас, что они с рыданием и плачем бросились перед ним на колени, умоляя о заступничестве перед разгневанным Богом, и заявили ему свою полную покорность. Странно кажется, что будто бы в Европе в XV в. о затмении луны было известно только одним еврейским ученым.

После семилетней войны с маврами Гранада, арабская твердыня, взята была испанцами, и 2 января 1492 г. благодаря новой протекции Колумбу опять удалось напомнить королю Фердинанду о себе и добиться у него аудиенции. Однако требования, представленные Колумбом, показались королю чрезмерными и неудобноисполнимыми. Переговоры не привели к соглашению, и обиженный и разочарованный Колумб оставил Гранаду с решимостью покинуть Испанию и обратиться к французскому двору. И вот, в эту критическую минуту, когда порвалась и последняя нить надежды, явились новые протекторы, четыре еврея, - это были Хуан Кабреро, Люис де-Сантангель, Габриель Санчес и Алонсо де-Лакабариелия. Королева очень желала снарядить экспедицию Колумба, но истощенная продолжительной войной казна окончательно препятствовала этому подвигу. Евреи всегда являются спасителями в несчастьи; если в отчаянии кто хочет зарезать себя и не может найти ножа, - то иудей всегда является способником и наскоро предложит желающему это спасительное орудие. Точно так иудеи - подвижники науки и открытия, предложили испанской королеве Изабелле заимообразно из своих личных средств значительную сумму в пять миллионов мараведи (17 000 дукатов) на устройство экспедиции. Многие биографы Колумба утверждают, что евреи действовали небескорыстно, а согласились дать нужную на экспедицию сумму только под залог королевских бриллиантов и выговорив себе известное вознаграждение за свою услугу, т. е. ростовщический процент.

«Изгнав евреев из всех своих королевств и территорий, их испанские величества поручили мне предпринять плавание в Индию». Этими словами, сообщающими в сухом тоне о трагическом событии, повергшем в невообразимое несчастье сотни тысяч евреев, Колумб открывает свой дневник.

Это все доказывает, что Колумбу за все еврейские услуги, сделанные ему, очень дорого пришлось поплатиться, потому изгнание евреев из Испании не только не возмущало и печалило его сердце, но, наоборот, он радовался, что отечество избавилось от тяжелой язвы или болезненного нарыва. Не столько его смущали заложенные бриллианты королевы и эти по условию ростовщические проценты, сколько испытанные им самим многократные процентные расчеты с барышниками-иудеями' (*Исторические исследования, проведенные во 2-й пол. XX в., показывают, что и сам Колумб был евреем. См.: Aimer Y. Christopher Columbus's Jewish Roots. Northvale, New Jersey, London, 1991. - Ped*). Что евреи в Испании занимались гешефтом, это видно из слов самих евреев: («Восход») «Евреям-изгнанникам запрещено было уносить с собой золотые, серебряные монеты и дорогие драгоценные вещи, которые были конфискованы в пользу казны. При той поспешности, с которой они должны были удалиться, евреям невозможно было взыскать свои долги, достигавшие значительной цифры, да кроме того, большая часть принадлежавшего им имущества была разграблена многими испанцами» (а испанцы не разграбили, а только взяли свою

собственность, воровским или обманным образом присвоенную иудеями). «Фердинанду было хорошо известно, что евреями оставлено было в Испании много драгоценностей, движимого и недвижимого имущества и невзысканных долгов». Не довольствуясь присвоенными уже сокровищами, он декретом от 23 ноября 1492 г. приказал, чтобы все принадлежавшее евреям имущество, оставшееся в стране, было конфисковано в пользу казны». Испанский король Фердинанд поступил умнее, чем египетский фараон, который позволил иудеям уходить и забирать с собой все золото и серебро.

Глава 8

Евреи в Польше при короле Станиславе-Августе

С самого начала с появления евреев в Польше, как известно из преданий, они имели неограниченную свободу, пользовались большим покровительством властей и панов. Но поведение евреев, как везде и всегда, возбуждает против себя всю массу народа низшего сословия, которую они без милосердия эксплуатируют. Появление евреев в Польше некоторые историки относят еще во времена дохристианские, с IX века, но положительные, документальные сведения показывают, что в XI веке евреи находились в Польше и имели уже разного рода льготные грамоты.

При короле Станиславе-Августе евреи жили в Польше в количестве 900 000 человек и составляли резко отличавшуюся народную массу, превышавшую численностью привилегированную шляхту. У евреев уже были мастерски организованные многочисленные кагалы, которые имели своих представителей страны и назывались иногда «главным представительством еврейского народа». Евреи не отбывали воинской повинности, не принимали участия в общественной жизни, платили податей или налогов очень немного в сравнении с коренными жителями. Обособленность от туземцев евреи держали очень неприкосновенно; религия, речь, костюм и нравы составляли непреодолимую преграду к сближению евреев с остальным населением страны. Евреи всегда по отношению к туземцам держали себя гордо, как истые аристократы, к религии относились - как всегда презрительно и насмешливо, как избранный народ. Татары, не менее резко отличающиеся религией и обычаями - потомки наездников, которые причинили Польше в течение пяти столетий столько зла, все-таки сердечно сжились с местным населением, евреи же навлекли на себя ненависть и злобу всей массы коренного населения сперва низшего сословия, а потом и высшего сословия и начальства. Евреи переносили пренебрежение и разные невзгоды; власти и литература взводили на них тяжкие обвинения. Каштелян Езерский приписывал им возбуждение казацких войн и мятеж; в изданных брошюрах обвиняют их в контрабанде, в вывозе монеты за границу, в фабрикациях векселей, фальсификации гербовой бумаги, в уменьшении веса золотой монеты обрезанием или химическим способом, также в эксплуатации христиан посредством кабаков и спаивания, в паразитизме и т. д. Самые тяжкие обвинения были в брошюре под заглавием «Kacheczizm o zydach». Автор утверждает, что евреи, переодевшись в мундиры, выкрасив в черный цвет свои лица, делали нападения на богатые имения панов. Брошюра была написана в 1791 году. Подобного рода брошюры появлялись десятками, в которых резко обличались все злодеяния евреев, отчего евреи приводили местное население в бедственное положение. Дошло уже до того, что должно было серьезно обратить внимание правительства - воеводства великопольские в эпоху четырехлетнего сейма запретили отдавать евреям кабаки в аренду. Неоднократно воспрещала Комиссия государственных имуществ своим чиновникам пользоваться услугами евреев при исполнении служебных обязанностей и предоставлять им кредит, причем ослушники даже подвергались наказаниям. Мещане повсюду жаловались, что

евреи лишают ремесленников заработка и своими незаконными действиями разрушают целые цехи. Маршал Белинский положительно запретил евреям жить в Варшаве, его преемник Любомирский установил особые билеты с пятидневным сроком, которые должны были служить удостоверением на право временного пребывания; без такого билета никакому еврею нельзя было показаться в городе. Плата была за билет установленная, - всякий раз «серебряный грош». Подобного рода стеснение нисколько не смущало евреев, и они приезжали в таком большом количестве, что казна маршалка получала сбора более 200 000 польских золотых ежегодно. Если они столько уплачивали за билеты, сколько же они могли вывозить из города Варшавы польских золотых? Однако ж евреи добились своим пронырством и подкупом, что в г. Варшаву начали селить евреев, их приняли под покровительство - Август Сулковский, Потоцкий и Понинский разрешили селиться за валом, и когда возник целый посад, названный «Новым Иерусалимом», мещане г. Варшавы потребовали изгнания их на основании закона. Любомирский действительно изгнал евреев из города, разрушил их дома в Новом Иерусалиме, все товары отправил в кадетские казармы, где они были оптом проданы в пользу изгнанных владельцев. В защиту евреев вмешался департамент полиции, свой протест присоединил представитель еврейства богач Шмуль (его память - Шмудевизна на Праге), который выступил с памятной запиской, ссылаясь на резолюцию короля и Постоянного совета 1775 г.

По разъяснению Любомирского и сопротивлению мещан Департамент принужден был обнародовать, что «евреи могут вернуться в места их жительства, откуда они прибыли». Однако ж евреи не пали духом от понесенного удара, Варшава для них имела привлекательную силу. Они съезжались во время сеймов, когда законом им дозволялось пребывание, и старались оставаться после сеймов под видом приезжих, откупаясь у полиции взятками, как и теперь везде так действуют. В 1784 г., вследствие настойчивого требования магистрата, их снова выселял маршал Мнишек. Но во время четырехлетнего сейма их собралось несколько тысяч, и они населили Маревиль, нынешний Поцеев, - так что наконец мещане и ремесленники потеряли терпение. Несмотря на присутствие короля и собрания сейма 16 и 17 мая 1790 г., народ бросился на евреев, торгующих в Поцееве и Голубском, разрушил дома, грабил товары, частью бросая в колодцы, сокрушал вещи, раздирал перины, выпуская пух на воздух, которым были покрыты все еврейские улицы. Стража маршалка не была в состоянии остановить буйство, и Мнишек, королевский маршал, должен был призвать войска. Спустя несколько недель маршалковский суд приговорил виновных к строгому наказанию, но ненависть к евреям не исчезла. После этого им дозволялось пребывать и торговать в столице только во время сейма; но до окончания четырехлетнего сейма, во время предпоследней сессии, Варшавский комитет издал очень строгое распоряжение об изгнании евреев, угрожая, что те из них, которые останутся в городе без надлежащего разрешения, подвергнутся конфискации имущества и 30 ударам плетью, после чего будут торжественно выведены за городской вал (Распоряжение это помечено 8 февраля 1792 г. *Gazeta Narodowa*).

В г. Кременце тоже гнали евреев с городских площадей, исподволь ими присвоенных. Несмотря на покровительство старосты Сангушки, мещане выиграли дело в 1781 г. и, получив судебное решение, разрушили и грабили еврейские дома, причем в числе вооруженных было около 400 русских егерей и поручик народной кавалерии с шестью товарищами.

Купеческое собрание г. Познани в прошении, поданном четырехлетнему сейму, жаловалось на евреев, что они не платят своих долгов за границей и этим подрывают кредит христианским купцам; что они разносят готовые платья и всякого рода другие товары, купленные на иностранных ярмарках, чем причиняют немало убытку казне и

местным ремесленникам; что они занимаются тоже розничной продажей сукна, что препятствует возникновению суконных фабрик и цехов; что они покупают хлеб перед городскими воротами; вследствие всего этого купеческое собрание требовало, чтобы «еврейство было укрощено и ограничено». На практике значение подобных угроз сводилось к нулю, так как в Варшаве евреи своим пронырством всегда находили покровительство маршалковской юрисдикции, а в других городах их защищали против озлобления мещан властные старосты, конечно за взятки. В Варшаве евреи устраивали даже «публичные собрания» на Лешне. Против всех народных возбуждений евреи всегда находили знатных покровителей и умножались постоянно в Варшаве, пока наконец добились того, что совсем завоевали Варшаву.

В 1766 г. общая сумма еврейских долгов в Польше составляла 359 109 золотых польских; по решению комиссии государственного казначейства предписано погасить эти доли установлением особого нового уменьшенного сбора с головы в размере трех золотых. Но и этой раскладки евреи не сделали и долгов до 1785 г. не уплатили помимо всех требований правительством.

Вот какую пользу получало польское правительство от евреев. Между тем евреи в Польше делали большой вред - истощали народную силу, эксплуатировали и развращали народ, в конце концов способствовали разрушению и привели Польшу к крайнему падению, а на развалинах бывшего польского могущества как бы с иронией именуют себя «поляками Моисеева закона». Но между тем все стремление евреев с душой и сердцем клонится в Палестину, о чем днем мечтают, а ночью во сне видят грядущего к ним своего мессию, во главе с которым отомстят всем гоим - и, обобрав все их богатство, после порабощения всех уедут с торжеством в Иерусалим, который сделается единственным столичным городом всего мира.

Глава 9

Еврейская торговля

Купцы из евреев бывают смелы в своих предприятиях; но излишнее желание составить себе состояние увлекает их за пределы благоразумия и чести, вследствие чего между ними бывают непонятные случаи как скорого обогащения, так и столь же скорого падения. Как ни трудно из незначительного купца вдруг сделаться миллионером, не имея ни кредита, ни образования, но еврей побеждает все препятствия на этом пути и, пользуясь вражденной способностью, не стесняется в выборе средств и полной свободой коммерческой совести и достигает наконец вожаемого богатства или, наоборот, крайнего банкротства. У еврея жизнь в деньгах, а без них - смерть.

На общественное мнение евреи не обращают внимания, а свои братья в случае успеха только удивляются его мудрости и падают ниц пред его денежным могуществом.

Свобода совести и неразборчивость в средствах к достижению богатств указали евреям весьма легкий способ без особенного труда добывать деньги. Этот способ состоит в подделке и сбыте фальшивых кредитных билетов. В течение последних 15 лет открыты целые общества подделывателей ассигнаций, рассеянных по западным губерниям и имеющих свои агентства за границей.

Мещане и ремесленники из евреев составляют, так сказать, прямое продолжение невежественного купечества. Низкий уровень нравственности, недостаток материальных средств, отсутствие правильной деятельности, сильная склонность к праздности или к легкому труду представляют печальную и обыденную картину их неприглядного быта. Не отличаясь вкусом, искусством и добросовестностью в производимых ими работах, они заботятся лишь о том, как бы поскорее сбыть товар по возможности выгоднее, впрочем, дешевле мастеровых-христиан; но дешевизна их товара объясняется меньшей

прочностью работы и меньшим достоинством материала. Они занимаются всеми родами ремесел; но из природных западных евреев можно найти только искусных портных и резников; остальные затем ремесла стоят у них на весьма низкой степени.

Несмотря на это, ремесленники из христиан, заботясь о достоинстве товара, не могут выдержать конкуренции с евреями и вынуждены затратить на более ценный материал вознаграждать надбавкой цен. Да и кроме того, под словом конкуренция, когда идет речь о конкуренции с евреями, не следует разуметь конкуренции в смысле политико-экономическом. Конкуренция с евреями дело невозможное, потому что они не достоинством и дешевизной произведений, а интригами преграждают дорогу ремесленникам из христиан - для сбыта их товара, и единодушно подают руку один другому для уничтожения соперника нееврея.

Многие приписывают преобладание евреев в ремеслах и торговле неспособности местных жителей; но это требует еще доказательств, потому что в ремеслах, равно как и в торговле, евреи, составляя корпорацию, противодействуют водворению промышленности между коренными жителями. К несчастью, эта промышленная монополия, убив конкуренцию и находясь много лет в руках евреев, не только не усовершенствовалась, но остановила надлежащее развитие торговой и мануфактурной промышленности.

Глава 10

Все евреи торгаши

Евреи-мещане все без исключения занимаются торговлей в самых мелких видах.

В городах и местечках они 1) содержат лавки; 2) занимаются перепродажей сырых произведений; 3) торгуют водкой, скотом, мясом и проч., и 4) в местах, ближайших к границе, занимаются контрабандой. Еврей, имеющий несколько рублей капитала, пускается в торговлю, дающую ему ежедневное пропитание; этот скудный источник средства для жизни заставляет торговца обращать свой капитал с возможной быстротой, так как товар, залежавшийся несколько дольше, чем он предполагает, лишает еврея средств к прокормлению себя и семейства, и поэтому отличительную черту мелкого торговца составляет суетливость, навязчивость и непреодолимое стремление к обману в торговле.

Пробуя покупателя, он запрашивает огромную цену и потом быстро понижает до известной нормы, довольствуясь умеренными барышами, лишь бы только не залежался товар; нашептывает на ухо покупателю, подталкивает, подмигивает, весь вертится как на пружинах, и каких титулов не надаёт покупателю, - божится, клянется, что он с потерей продает. С непростительной бессовестностью пользуются они склонностью народа к пьянству и в этом случае являются истинно гениальными развратителями народной нравственности. В пьяном виде крестьянин становится жалкой жертвой бесчестного торгаша, весной распространяющего кредит в своем районе, а осенью отбирающего от земледельца почти весь его скудный доход, причем кроме процентов возлагаются на должника и разные другие обязательства. Таким путем крестьяне, более склонные к пьянству, никогда не выходят из долгов у шинкарей и вечно работают на них. Вследствие этих злоупотреблений евреям запрещено было однажды торговать водкой по деревням и селам; но эта мера, стеснив несколько их деятельность, не прекратила зла. Так как строгое исполнение этого постановления лишило бы их вернейшего средства к жизни, то они для вида нанимали от себя продавца водки из христиан, а сами при нем содержали харчевню и под видом харчевников по-прежнему собирали дань с окрестных жителей. А что эта дань представляет в своих конечных итогах очень крупные суммы, с этим нельзя не согласиться, если принять во внимание,

что в западном крае России около 20 500 еврейских семейств занимались единственно питейной торговлей.

Скученность евреев в городах, привычка их легкими средствами добывать себе насущный кусок хлеба - создали особый класс людей, известных под именем факторов. Фактор - лицо типически свойственное только одному еврейскому населению! Он служит посредником между покупателем и продавцом и готов к услугам первого встречного; но они преимущественно любят иметь дело с приезжими, и потому все гостиницы и дома для приезжающих имеют своих постоянных факторов, выжидающих приезда гостей. Опытный их взгляд, не зная о существовании теории Галля и Лафатера, проникает в глубину души приезжего и угадывает по физиономии его характер. Собразно составленному понятию о новом лице он предлагает свои услуги, заявляет о своей честности и знании дела, не скупясь при этом на титулы. Согнувшись, на цыпочках, с лестью на устах, он переступает порог избравшего его господина; но через несколько времени, узнав склонности приезжего, постепенно становится его советником и неперменным посредником во всех его домашних делах. Прислуживая, по-видимому, за весьма умеренную плату, он не упускает случая при всякой покупке получить свой процент за факторство. Весь день он суетится, хлопочет, бегают, сплетничает и ежедневно старается обратить внимание приезжего на какие-нибудь новые предметы. Эта хлопотливость, совершенно притворная, рассчитана на эффект, так как ему решительно нет надобности изнурять себя, потому что он состоит давно уже на жалованьи у множества торговцев, которых по первому требованию и рекомендует своему клиенту, усердно помогая им обмануть покупателя. Надо присутствовать при покупке, совершаемой с помощью фактора, чтобы составить себе понятие об этих плутах, прибегающих к божбе, заклинаниям, уверениям и нашептываниям, и все это из-за нескольких лишних копеек и в редких случаях-рублей.

Кроме этих факторов, готовых на всякие услуги, есть факторы-специалисты, занимающиеся доставкой слуг, добыванием займа денег, отыскиванием покупателей на всевозможные предметы, устройством любовных сношений. Фактор-специалист находится, однако, в полной зависимости от фактора при гостинице.

В летнее время, когда приезжающих меньше, фактор отдыхает, но по привычке вечно сидит у ворот дома или бродит по рынку, выжидая добычи. В то время года, когда земледelec в поте лица обеспечивает себя на зиму, при всеобщих жалобах на недостаток рабочих рук праздность здорового и сильного человека, лениво разгуливающего по улицам, возбуждает к себе невольное отвращение, вполне изображая из него чужеродное растение, способное пользоваться только чужим тяжелым трудом и обманом схватывать на лету барыши с предметов, в производстве которых не только он, но и все его собраты нимало не потрудились.

Глава 11

Факторство евреев

Великие чудеса творила и творит сила талисмана в руках искусных еврейских факторов: этой силой евреи всегда устраняли все преграды, которыми местные законы и власти старались охранить туземное население от окончательного изнеможения под гнетом общественного пролетариата, осаждающего его со всех сторон, и вопреки всем стеснениям, с которыми они везде встречались. Им в короткое время удавалось завоевать себе самое счастливое экономическое положение, завладеть живым капиталом и плодами производительного труда туземного населения. Этой силе и деятельному надзору факторской стражи за деятельностью административных, полицейских и других учреждений евреи обязаны своими победами в борьбе с нееврейскими противниками при каждом общественном деле. Факторское искусство

евреи употребляют не в одной торговле. Легион факторов, умеющих ловить, так сказать, каждое движение жизни, извлекать из него для себя существенную пользу, направляя его при этом к общеврейской цели, разделен на разные классы, и каждый класс имеет своих специалистов. Последние, каждый по своей специальности, стоят на страже общественной жизни. С улучшением в России благосостояния евреев и упрочением за ними прав гражданства они все-таки остались теми же алчными ко всякому незаконному приобретению, теми же фанатиками и изуверами, какими знает их прежняя история, и вдобавок они составили ныне крепкое, непроницаемое для нас общество или, по словам Шиллера, государство в государстве, которое имеет везде своих членов, агентов во всех уголках нашего отечества, служащих усердно еврейству.

Склонность к мелкому торгашеству, факторству и лени составляют врожденную особенность еврейской нации. Отцы многочисленных семейств, не имеющие постоянных и верных источников существования и вверившие свою участь случайностям, готовы лучше переносить нищету, нежели обратиться к земледелию, этому верному средству к жизни, хотя и скромной. С детства не привыкши стесняться совестью, вооруженный лицемерием, угодливостью, умением льстить и соединяя глубокое невежество с столь же глубоким убеждением, что плутовство и обман - признаки ума, еврей бросается в омут жизни с любимой мечтой накопить деньги во что бы то ни стало. На этом пути, сторонясь труда, руководимый страстью к приобретению, он зачастую становится жертвой своих же собратьев и делается преступником. По исследованиям Киркора, на 338 душ еврейского населения приходится один преступник, обличенный преимущественно в воровстве или мошенничестве, что составляет цифру в 10 раз большую против преступлений, совершаемых остальным населением. Но при всей нравственной ничтожности еврей горд, тщеславен и честолюбив: простой крестьянин, по его понятиям, существо, недостойное внимания.

Вследствие огромного наплыва евреев в последние годы в Петербурге усилилось естественным образом и барышничество, составляющее всю сущность характеристики этого племени. Торгашество и жажда легкой наживы, отличающие евреев, нашли для себя в Петербурге тоже весьма обильную жертву. Евреи сразу оттерли петербургских местных барышников. Так, на аукционах в ссудной казне покупателями драгоценностей в настоящее время являются почти исключительно евреи, действуя при этом нередко сообща, целым кагалом. Постороннему лицу теперь очень трудно купить на этом аукционе какую-нибудь вещь, не рискуя переплатить за нее лишнее. При этом не мешает рассказать об особенной проделке, к которой нередко прибегают евреи для возможно выгодного и удобного сбыта своих ценностей на аукционах в ссудной казне и в ломбардах. Аферист, стакнувшись с товарищами, закладывает свою вещь и, пропустив непременно срок ее выкупа, допускает до продажи с аукциона. На аукционе он, совокупно со своей компанией начинает оживленно набивать на эту цель цену и таким образом непременно увлекает в торг совершенно постороннего покупателя, которому и достается вещь с барышом для афериста.

Что касается нового Александровского рынка в Петербурге, то здесь евреи завоевали себе положительно первое место, и туземные торгаши совсем его уступили евреям. Теперь ряды этого рынка названы еврейскими. Следовательно, Петербург и Москва уже евреями забраны; биржи этих столиц открыто уже настраиваются по еврейскому камертону, взятому ими напрокат из Англии.

Приняв в соображение умеренность евреев в пище и воздержанную жизнь вообще, легко убедиться, что ни одно купечество в мире не в состоянии соперничать в торговле с купцами еврейскими, тем более, что евреи западных областей России ведут постоянные сношения и переписку с евреями, обитающими в других краях, и еще до

изобретения электрических телеграфов едва ли не с такой же быстротой узнавали, как и теперь узнают: где и какие товары требуются и могут быть сбыты с прибылью; где что можно купить сходно, по дешевым ценам.

С неимоверной скоростью и прежде местных жителей узнают они о всех замечательных мировых происшествиях, могущих иметь влияние на торговые обороты; о новых государственных учреждениях, постановлениях и предположениях правительства, и, применяясь к этим сведениям, устраивают свои дела, особенно в торговле.

Купеческим оборотам евреев много содействует также право каждого еврея, занимающегося торговлей, содержать агентов, выведывающих все обстоятельства тех лиц, с которыми они имеют дела, и особенно тех, от которых зависит успех торговых операций. Во всякой стране, куда успеет проникнуть хоть один еврей, вслед за ним тотчас же являются сотни его единомышленников под предлогом близкого с ним родства или торговых к нему отношений¹.

Казалось бы, что имея возможность успешно производить торговлю, евреи станут заниматься ею честно, чуждаясь плутовства и низких средств к обогащению.

Глава 12

Корыстолюбие евреев

Но ненасытное корыстолюбие, особенно же правила и наставления Талмуда, внушаемые евреям с детства шарлатанами и фанатиками, побуждают их употреблять для своего обогащения самые гнусные уловки, хитрости и подкобы ко вреду христиан. Еврей, ревностно следующий учению Талмуда, положительно не должен вести своих дел честно и соблюдать справедливость в сношениях с людьми других вероисповеданий. Так, всем известна пламенная страсть евреев торговать контрабандными товарами. Для безопасного же провоза товара и для защиты от пограничной стражи на границах Австрии и Пруссии евреи содержат большие вооруженные шайки, которые в случае, если бы на обоз с контрабандными товарами напали объездчики, отражают их оружием, причем почти всегда совершаются смертоубийства².

1 Малороссияне сравнивают евреев в этом отношении с клопами. «Евреи, - они говорят, - як клопи, где один появится, там через день буде их тысяча».

2 На одно из таких происшествий указывает «Северная Пчела» за 1862 г. №68.

Провезенные таким или другим образом контрабандные товары украшаются таможенными клеймами и пломбируются, как провезенные законным порядком, и после этого открыто продаются в лавках. Если же привезены такие товары, которых ввоз из-за границы решительно запрещен и, следовательно, открыто продавать их нельзя, то они хранятся некоторое время частью в притонах, устроенных в литовских и белорусских лесах, а частью в огромных старинных погребках, непроницаемых для самого зоркого стороннего глаза. Один из указанных притонов, наполненный контрабандными товарами, несколько лет тому назад был открыт земской полицией возле м. Лядов Могилевской губернии Оршанского уезда. По этому случаю производилось следствие в продолжение нескольких месяцев. Кто же осмелится после этого утверждать, что еврейская торговля производится не в подрыв государственных доходов и не ко вреду честных русских купцов, которые провозят иностранные товары законно, уплачивая за них положенные тарифом пошлины? Всем известно также, что самый полновесный червонец, побывавший в еврейских руках не более часа, теряет вес и нормальную свою цену. Многие евреи промышляют фальшивыми кредитными билетами и чеканят фальшивую монету. Так, несколько лет тому назад возле губернского города Могилева схвачено несколько евреев, занимавшихся печатанием

поддельных кредитных билетов, а один - отливавший по устроенной им форме фальшивые рубли наподобие серебряных из составленной им металлической смеси. В 1862 году поймано пять евреев в Англии в то самое время, когда они готовились провезти в Россию миллионы поддельных кредитных билетов не только пятидесяти-, но десяти- и пятирублевого достоинства. Сообщалось, что почти во всей Калишской губернии распространены в огромном количестве фальшивые кредитные билеты, преимущественно 10 и 25 руб. Сбытчиками и распространителями этих фальшивых бумажек являются евреи, как и всегда почти. Старания полиции и судебных властей бессильны противодействовать этому общему злу; тем не менее, говорит газета, в Конинском уезде полиции удалось задержать еврея на месте преступления, когда он сбывал 10-рублевые фальшивые бумажки. Далее говорится в газете: недавно сотский одной из гмин Калишской губернии прибыл в Калиш; евреи его окружили и просили разменять им деньги, обещая уплатить ему за размен по 30 к. за каждые 25 рублей. Сотский по простоте согласился и дал евреям мелкие деньги вместо полученных от них бумажек, которые в казначействе оказались фальшивыми. Все эти проделки евреев так напугали местных жителей, что никто не хочет брать теперь бумажек.

Очевидно, что эта затея имела целью, с одной стороны, подорвать государственный кредит, а с другой - ограбить бедных крестьян, купив у них хлеб и рабочий скот за подложные кредитные билеты, которые, оказавшись повсеместно фальшивыми, не имели бы никакой цены.

Начальник земской стражи Венгровского уезда Седлецкой губернии сообщал в газету «Голос» о покупке у крестьян скота на фальшивые кредитные билеты. «В деревню Тоньча Венгровского уезда прибыл неизвестный еврей и купил у крестьян четырех волов, за которых заплатил десять кредитных билетов 25-рублевого достоинства. Мне было сообщено об этом немедленно, были отправлены розыски по горячим следам, и в ночь того же числа разысканы все четыре вола в городе Варшаве. Но покупатель волов за получением их не явился и, как впоследствии оказалось, бежал за границу; волы возвращены крестьянам. Одновременно с покупкой волов пущено было в обращение между крестьянами несколько штук 25-рублевых фальшивых кредитных билетов. Пять человек евреев, виновных в сбыте фальшивых кредитных билетов, мною арестованы и переданы подлежащей судебной власти; так как двое из них (главные сбытчики фальшивых билетов) люди состоятельные, то на имущество их, вполне достаточное на вознаграждение потерпевших, наложено запрещение».

Сообщалось из Радомской губернии из Зволени, что полиция отобрала много фальшивых кредитных билетов двадцатипятирублевого достоинства, появившихся в обращении подряд на трех ярмарках, бывающих там каждый четверг. Виновники распространения в массе народа этих билетов — евреи, - давно уже в руках правосудия. Полагали, что арестованы уже все занимающиеся сбытом фальшивых кредитных билетов, фабрикуемых, как слышно, в Галиции. Между тем 14 сентября опять оказались на ярмарке у крестьян той же фабрики билеты десятирублевого достоинства, но виновники не успели ускользнуть из рук полиции. По-видимому, число сбытчиков довольно многочисленно.

О распространении евреями фальшивых ассигнаций в России во время бывшей турецкой войны писалось довольно. В Новоминске Варшавской губернии, в местечке Калушине Новоминского уезда два иностранца (русские евреи), торгующие рогатым скотом, скупали у крестьян волов по весьма выгодной цене, вовсе не торгуясь. Впоследствии оказалось, что деньги, платимые мнимыми иностранцами за волов, были фальшивыми. Та же газета сообщает, что в Калушине повторилась теперь же такая проделка - евреев, какую они или их собратья недавно проделали в Венгровском уезде; дальше сообщает газета, что земской страже Новоминского уезда удалось поймать

ловких финансистов-евреев, которые основали тайно свое государство в России и основали свой монетный двор русских кредитных билетов.

Распоряжением властей о выселении евреев на 50-верстное расстояние от границы надеются избавить отечество: 1) от ввоза фальшивых кредитных билетов; 2) контрабанды, лишаящей возможности христианам конкурировать с евреями; 3) тайного провоза русской золотой и серебряной монеты; 4) побега укрывающихся от рекрутской повинности евреев; 5) сбыта ворованных ценных вещей, лошадей, волов и т. п., кража и провоз которых за границу разоряет сельское хозяйство и наносит громадный вред России в экономическом отношении.

За границей меньше церемонятся с евреями, как у нас. По известиям, полученным из Гросс-Сурани (в Верхней Венгрии), во время суматохи, порожденной большим пожаром, население, подстрекаемое к насилию несколькими лицами, подозреваемыми в систематической ненависти к евреям, кинулось на последних. Раздавались крики «в огонь евреев», и только благодаря энергичным усилиям графа Тнерека некоторые из местных евреев были спасены от ярости толпы. Один из евреев получил смертельные ушибы; учитель еврей и главы еврейской общины были с трудом вырваны из рук толпы. Одному еврею отрезали руку.

В подрыв государственных доходов евреи всемерно стараются скрывать свою численность, чтобы меньше платить податей. Да и то не вносят в казну сполна всей суммы податей, какая причитается на их долю. На еврейских общинах повсеместно числятся значительные недоимки, от взноса которых евреи упорно отказываются, выставывая на вид свою бедность и мнимую несостоятельность, хотя обладают огромными капиталами.

Глава 13

Евреи как эксплуататоры

Всего же изумительнее быстрота, с которой евреи устраивают стачки между собой. Так, известный товар, продававшийся накануне по какой-нибудь определенной цене, на другой день, поутру, на всем пространстве, где только торгуют евреи, продается вдвое дороже. Деньги, еще поутру имевшие такую-то ценность, под вечер в одно, так сказать, мгновение либо падают в цене, либо неимоверно возвышаются. Еврейские проценты, которые они буквально дерут со своих должников, вошли в пословицу. Но для предосторожности полезно знать и то, как искусно умеют они занимать у христиан деньги без отдачи. Вот образчик такого искусства: выведав, что у кого-нибудь есть наличный значительный капитал, еврей, обыкновенно лестью и какими-нибудь пустыми услугами вымолит у капиталиста заимообразно небольшую сумму с обещанием платить хорошие проценты, которые и вносит исправно в назначенные сроки. Заимодавец, уверившись, что еврей уплачивает проценты исправно и что во всякое время готов возратить взятую заимообразно сумму, предлагает еврею пользоваться деньгами на прежних условиях сколько угодно времени. Так поступает еврей несколько лет; наконец, заметив, что им приобретено доверие заимодавца, и выведав обстоятельно, какой можно выманить у него наибольший капитал, он выбирает благоприятное время, является к заимодавцу с придуманной сказкой, будто ему представляется чрезмерно выгодная торговая операция, для производства которой нужен такой-то капитал, именно вся та сумма, какая у заимодавца есть в наличности; что он не имеет надобности пользоваться требуемой суммой в течение целого года, а возвратит ее сполна через несколько месяцев и проч. и проч. Выманив таким образом своего заимодавца весь его капитал, еврей спокойно разделяет его между своими сыновьями и зятьями, которые по виду торгуют самостоятельно, так как живут отдельно, а сам торжественно объявляет себя банкротом. Таким образом капитал

заимодавца пропадает навсегда, безвозвратно; а сыновья и зятья еврея станут утверждать, будто они не имеют никакого понятия об операциях отца.

Бывают еще вот какие случаи: христиане, не имея наличных денег, иногда принуждены брать товары для своего обихода в еврейских лавках под расписки, с обязательством уплатить по ним в положенный срок.

При уплате еврею денег необходимо вести счет забранному товару по имеющимся у него распискам, а не по долговой его книге, или, по меньшей мере, уплачивать деньги при свидетелях, как бы еврей ни льстил, сколько бы ни клялся, что потерял расписку; в противном случае еврей через несколько месяцев после расчета и уплаты ему долга отыщет расписки и с циническим бесстыдством снова станет требовать по ним денег с бывшего должника. Естественно, должник отказывается платить вторые деньги; тогда еврей заводит дело в суде с должником, и случается, что при оплошности последнего еврей за одни и те же товары получает плату в другой раз.

Заклучил ли еврей с владельцем контракт на право вырубить в его лесу, положим, двести строевых деревьев, - он непременно вырубит их четыреста и более и вывезет разными путями в определенное для склада место. Для этой цели он задабривает занимающихся рубкой леса мужиков, ежедневно поит их водкой; а чтобы скрыть свои плутни, по временам требует владельца свидетельствовать на месте количество срубленных деревьев. При свидетельствовании владелец, в особенности неопытный, легко поддается обману и убеждается, что еврей не вырубил условного контрактом количества деревьев. Тогда еврей просит предоставить ему право рубить лес и в течение другой зимы. Если же владелец, убедившись в плутовстве еврея, по окончании срока контракта заключит договор на ту же операцию с другим лицом, то еврей заведет с владельцем самый ябеднический иск, утверждая, будто владелец разорил его, не допустив срубить условленного количества деревьев; будто он, обязавшись доставить это количество лесу в такой-то город, не в состоянии выполнить договора; что от этого он теряет столько-то верной прибыли и подвергается еще взысканию по законам за невыполнение условий контракта, заключенного с таким-то лицом или присутственным местом. Чтобы видеть всю тягость зависимости наших землевладельцев от еврейской торговли, стоит только обратить внимание на то, каким образом евреи закупают у крестьян добытые тяжкими трудами стяжания, как-то: хлеб в зерне и муке, сено, коров, волов, лошадей, птиц, яйца, лен, коноплю, холст и проч. Для закупки этих продуктов по своим ценам евреи ведут приблизительно верную статистику хлебных сборов (жатвы) и по своим соображениям, когда хлеб еще на корню, не сжат и не собран, оценивают его, а под конец июля или в начале августа объявляют уже цены на все хлебные продукты. Для удобнейшей же операции хлебной торговлей и устранения между собой всякого соперничества и споров евреи разделяют целые губернии на небольшие округа, состоящие из сел, ближайших к тому городу или местечку, куда евреи отправляются для закупки жизненных припасов. Если еврей такого округа осмелится с торговой целью зайти в села, лежащие не вблизи его города или местечка, то подвергается жестокому преследованию. Теперь уже это, впрочем, случается весьма редко.

Но для закупок этого рода евреи отправляются в села не иначе как с несколькими бочонками самого крепкого, одурманивающего хлебного вина и, заезжая из хаты в хату, сперва льстиво здороваются с хозяевами и уверяют их, что они так долго не виделись, что даже соскучились и вот теперь нарочно заехали повидаться; затем вынимают из кармана водку и начинают потчевать хозяев. Предчувствуют бедные крестьяне, к чему клонится это потчевание. Но так как евреи, с одной стороны, целые века старались приучить их к пьянству, а с другой, при торговых с ними сделках до того умеют польстить им, пробудить в них самолюбие, уверить, будто они весьма

важные хозяева, будто их нельзя не любить и не уважать, то и мало-помалу достигают своей цели.

Крестьяне решаются погулять на славу и показать себя перед другими, принимают подносимую водку и пьют до опьянения. Тогда еврей начинает договариваться с крестьянином насчет цены и количества покупаемых у него продуктов, предлагая за них самую ничтожную плату. Сознает это бедный хозяин, - но уже пьян и притом знает, что когда понадобятся ему деньги, например, на какую-нибудь подать, то не у кого будет занять их, хотя бы за самые тягостные проценты, кроме еврея, и потому соглашается уступить покупаемый продукт за предлагаемую евреем цену и требует деньги. Еврей возражает, что покупка еще ему не доставлена; что когда она будет доставлена, он рассчитается с крестьянином честно и сполна уплатит ему следующее. По доставке заторгованных продуктов, крестьянин требует платы; но еврей дотоле не станет рассчитываться с крестьянином, пока снова не напоит его допьяна. Тогда, взяв мелок, начинает с ним рассчитываться, приводя ему на память, сколько в разные времена выпил он водки у него в шинке или сколько взял на дом. В числе же еврейских припоминаний бывают и такие, как, например: «Тогда-то, любезный, ты присылал ко мне дочку, чтобы я дал тебе в долг штоф водки!» - «Да, присылал», - повторяет мужик. «А я не дал?» «То-то, - подтверждает крестьянин, - не дал». «Так, значит, один штоф?» «Да, один», - отвечает мужик. «Смотри же, любезный, я напишу один», - говорит еврей и проводит на столе одну черту. Затем слагает написанные мелом черты и объявляет мужику, сколько от него следует за взятую или выпитую в долг водку, вычитает этот долг и уплачивает по бессовестному расчету за хлеб солью или вяленой рыбой по цене выше нормальной, и редко деньгами; крестьянин же, отуманенный вином, на все соглашается. Впрочем, евреи обращаются с крестьянами льстиво только тогда, когда отправляются в села для покупок или тогуют водкой. Цель их лести в первом случае та, чтобы удобнее достигнуть своих желаний, а во втором - чтобы не подвергнуться нападению со стороны крестьян за обидное и дерзкое обращение. Но когда еврей видит, что мужика можно поприжать, обидеть и даже прибить, тогда он это делает со всей наглостью. Случается, например, что крестьянин, вынужденный продать что-нибудь из своего хозяйства для покупки на вырученные деньги соли или другого чего-нибудь крайне необходимого, вывозит на базар вишни или яйца, но не в базарный день, а в будни, когда христиан совсем на рынке не бывает; в этом случае евреи, как только крестьянин явится на базаре, вдруг обступают его толпой, спрашивают, что он продает, и под предлогом пробы - свежи ли продукты, - каждый хватает что-нибудь с воза и исчезает. А так как крестьянин в такой суматохе не может заметить ни одного из хищников, то, рассудив, что если бы он стал жаловаться, то не получил бы удовлетворения, отправляется с горестью обратно в свое село. Не безопасны крестьяне от еврейских плутней и в торговые дни. Впрочем, евреи так изобретательны в способах обманы-вания и притеснения крестьян, что всех видов их плутовства пересказать невозможно. Прискорбнее всего то, что живущие между евреями крестьяне, находясь в зависимости от первых, незаметно теряют нравственность и даже уважение к требованию христианской веры и Церкви.

ТРАКТАТ VI КАГАЛЫ В ПОЛЬШЕ

Глава 1

Значение кагалов

Корпорация еврейская - это, так сказать, свое особое государство в государстве. Кагал - неизмеримая сила в системе еврейского общественного самоуправления. Были кагалы первостепенные, окружные, к которым примыкало множество небольших общин на значительном пространстве кругом. Были и средние кагалы, имевшие под

своей юрисдикцией большую или меньшую группу окрестных местечек и селений. Были и мелкие кагалы, или прикагальники, которые, пользуясь самостоятельностью в заведовании своими внутренними делами, официально, однако, причислялись к одному из соседних больших кагалов и обязаны были подчиняться ему во всем, что касалось взноса податей и тому подобных обязанностей.

Кроме этих местных корпораций, существовали еще центральные органы еврейского самоуправления. Из них нам известны до сих пор «Синод четырех областей» и «Сейм (или Синод) литовских общин». Первый в течение двух столетий с половины XVI века до 1764 года играл роль высшей кагально-раввинской инстанции преимущественно в Царстве Польском, в Галиции с Подолией и Волыни, на Литву действия его распространились только отчасти; второй был тем же для Литвы с 1623 по 1761 год. В литовском сейме принимали участие сперва депутаты от трех округов: Брестского, Гродненского и Пинского; в 1652 г. к ним примкнул - Виленский округ, а с 1691 года и Слуцкий. Белоруссия, - нынешние Могилевская и Витебская губернии - стояла особняком; но и она имела свой кагально-раввинский центр.

Мы определили только характер низших и высших инстанций в системе еврейского самоуправления. Перед нами, с одной стороны, — местные кагалы, а с другой, - верховные генеральные синоды в Польше и Литве. Но между ними лежит обширная и еще не исследованная средняя полоса.

Глава 2

Областные кагальные сеймы

Между катальными единицами и генеральными синодами занимают место центральные учреждения среднего типа, а именно: областные кагальные съезды или сеймы. Каждая из областей, посылавшая своих делегатов в генеральный синод, имела вместе с тем и свои кагальные сеймы.

Такие сеймики на польский лад имели в Польше: Великая Польша, или Познанская область, Малая Польша, или Краковская область, Подолия и Волынь; в Литве имел их каждый из названных выше пяти округов; в Белоруссии - вся совокупность тамошних кагалов. На эти сеймы, собиравшиеся периодически в одном из пунктов данной области, съезжались депутаты от различных кагалов этой области. Главные их занятия были: а) раскладка разных платежей на все еврейские общины данного района, причем представители каждой общины имели возможность отстаивать свои интересы; б) установление взаимных отношений кагалов между собой и решение спорных дел между ними, а также тяжб между ними и частными лицами; в) выборы представителей в ближайший генеральный синод («четырёх областей» или литовский) и снабжение их надлежащими инструкциями. Кроме этих главных пунктов ведению областных сеймов подлежали, по-видимому, еще многие другие общественные дела, связанные с интересами всего еврейского населения данной области или различных его частей.

Эти общие выводы мы вправе сделать на основании документов, относящихся к двум таким «областным сеймам», из которых один действовал в воеводстве Волынском с половины XVII века до 1764 г., а другой - в Белоруссии, в первой половине XVIII-го века. Документы относительно Волынского сейма, взятые из польских архивов, отчасти уже опубликованы (архив Юго-Западной России, части 5-й том 1; акты о городах Юго-Западной России, Киев, 1869 г.).

Под именем «Синагоги воеводства Волынского» в польских актах обыкновенно подразумевается весь союз еврейских кагалов волынских.

Тем же именем обозначается и центральный орган этого союза - областной кагальный сейм, депутаты которого именуются «выборными волынской синагоги». В

опубликованных актах учреждение это упоминается впервые в 1666 году. Оно является здесь в виде предварительного сеймика, наподобие шляхетских избирательных «сеймиков», которые предшествовали государственным сеймам Речи Посполитой.

Глава 3

Волынская синагога

Волынь, как известно, составляла одну из четырех областей, посылавших своих депутатов в генеральный еврейский Синод. И в 1666 году «волынская синагога» избирает из своей среды двух представителей, Ицку Евузаровича из Кременца и Арона Зейлика из Острога, и отправляет их депутатами в предстоящий «еврейский сейм» («Синод четырех областей»), имеющий собраться в Пшеворске в Галиции. Об этом решении владимирский кагал от имени всей «синагоги воеводства Волынского» делает официальное заявление перед местным старостой и для большей верности просит вписать это заявление в городские старостинские книги. Вот этот акт, который ввиду его важности приводится целиком (в переводе):

«1666 года, августа 27-го дня.

В городском суде, в замке Его Королевской Милости Владимирском, преданного Стефаном Вышпольским, бурграфом замка Владимирского, и книгами городскими старостинскими лично явились неверные Байер Абрамович, Иовель Лейзерович, Лейба Иоскович, Маер Иоскович, Иоско Мошкович, старшие Владимирского кагала, - и от себя и всей синагоги воеводства Волынского ясно и добровольно объявили: что они, имея сейм, или собрание свое, в Преворске, либо там, где будет постановлено их старшинами, для совещания обо всех их общественных делах, - они на этот сейм все единогласно избрали из своих городов в качестве патронов и уполномоченных своих неверных: Ицку Евузаровича из города Его Королевской Милости Кременца и Арона Зайлика из города князей их Милости Заславских, из Острога. Этим патронам и защитникам своим они единогласно и мирно дают полномочие на названном сейме их, где бы он в нынешнем году ни состоялся, защищать их интересы, вместе с другими старшими постановлять все то, что может послужить их пользе. Все то, что будет решено на том сейме означенными их представителями, которых они туда высылают, они (избиратели) обязываются принять с благодарностью. Учинившие сие заявление просили для большей верности вписать его в акты, на что и получили согласие».

(Заимствовано из журнала «Восход» ст. Дубнова).

На основании этого акта ясно видно, что евреи в Польше имели свое собственное государство, организованное крепко, лучше и великолепнее, нежели во времена своей самостоятельности в Палестине. Вот откуда сила и упорная энергия продолжается у польских евреев сопротивляться правительственным законам и общественному порядку страны христианской.

«Волынская синагога» много занималась распределением подведомственных ей податных округов между главными кагалами. Каждый из городских кагалов имел свой округ (приход), состоявший из большего или меньшего числа сел и деревень.

Вся тяжесть налогов падала на эти селения, между тем как города отбывали свою повинность только тем, что распоряжались. Иные города, благодаря приписанным к ним селам, собирали столько доходов, что за уплатой податей у них еще оставались значительные суммы. Поэтому каждый кагал ревностно заботился о расширении своего округа, а вся «синагога волынская» — об увеличении числа податных единиц в своем воеводстве. Эти старания, вызываемые алчностью и своекорыстием, часто вели к злоупотреблениям и к резким столкновениям. В 1750 г. случилась такая история: по декрету Радомского трибунала обширный Овручевский повет, который раньше принадлежал к Минскому катальному округу, был причислен к ведомству волынской

синагоги и должен был уплачивать половинную подать не Литве, а Польше, т. е. «старшим волынским кагалом». Как поясняет документ, овручанам такая перспектива не понравилась, но волынская синагога радовалась увеличению своей территории. Предстояло принять новый повет в свое ведомство. В 1750 г. был назначен съезд депутатов волынской синагоги в Овруче для распределения податей по Овручевскому повету, который состоял из нескольких кагалов, прикагалков и множества селений. В числе кагалов этого уезда был и Чернобыльский. В актах сохранилось адресованное к чернобыльскому кагалу письмо от кагалных выборных старшин воеводства Волынского, в котором последние, приветствуя чернобыльских своих коллег, извещают их об имеющем состояться в Овруче съезде и назначают им день для высылки туда своих депутатов.

Глава 4

Волынский кагалный сейм

Волынский кагалный сейм, или синагога, подобно всем сеймам и сеймикам Речи Посполитой имел и своего «маршалка» (предводителя). Вообще он имел значение официального учреждения, с которым должны были считаться и правительственные учреждения, и целые общества, и частные лица.

Белоруссия стояла в стороне от союза кагалных округов в Польше и Литве. Она не входила ни в состав «синагоды четырех областей», ни в число округов, посылавших своих депутатов в Литовский кагалный сейм. Отдаленная от центра Польши, Белоруссия составляла особую провинцию; стояли особняком и белорусские еврейские общества. Не примыкая ни к какому внешнему центру, они сами создали себе центральный орган самоуправления. То был Белорусский областной сейм, или Белорусская синагога.

Далее перечисляются кагалные округа меньших размеров. Таким образом белорусские кагалы, как особая податная единица, поставлены вслед за теми пятью окружными кагалами, которые имели свой центральный орган в «Литовском съезде». Далее, в отличие от последних, именуемых в единственном числе, «кагал брестский», - они именуются во множественном числе: «кагалы белорусские», из чего видно, что это был целый агрегат кагалов или даже кагалных округов, объединенных в податном отношении. Наконец сумма поголовной подати белорусских евреев, 9800 зл., составляет почти половину суммы, причитавшейся со всех пяти главных литовских округов вместе взятых. Район деятельности белорусского кагалного сейма за означенный период заключался главным образом в пределах нынешней Могилевской губернии. Сейм собирался периодически, по мере надобности, в различных городах. Так, в 1715 г. мы видим его в Дубне, в 1720 г. - в Копысе, затем в Шклове и в других пунктах. О предметах его занятий можно получить представление по следующим примерам.

В 1715 г., на заседаниях сейма в Дубровне состоялось соглашение по имущественной тяжбе между одним частным лицом и представителями Мстиславского кагала, причем частному лицу возвращены отнятые у него кагалом права жительства и промысла в городе Мстиславе.

Глава 5

Кагалный сейм в Шклове

В 1817 г. на сейме в Шклове решался спор между мстиславльским и шумяцким кагалами, которые оспаривали друг у друга юрисдикцию над некоторыми селениями. Деревни и села, как мы уже выяснили выше, составляли настоящую дойную корову для кагалов; с деревенских евреев, по большей части зажиточных, собирали подати в

гораздо больших размерах, чем с городских, которые так или иначе умели отстаивать свои интересы. Чем больше деревень числилось при данном кагале, тем обеспеченнее было податное состояние и тем выгоднее было положение его заправил. Спор между мстиславльским и шумячем из-за этого разрешен был сеймом впредь до съезда по случаю раскладки налогов таким образом: те деревенские жители, которые имеют свои дома в обоих спорящих городах, причисляются к мстиславльско-му кагалу; те же, которые не имеют их в Шумяче, причисляются к кагалу последнего только тогда, когда их деревни расположены на расстоянии полутора миль; селения, находящиеся за этой чертой, принадлежат Мстиславлю. Далее регулируются податные счета спорящих общин и т. д. Под этим разрешением подписался раввин Белорусской области Саул Гинцбург.

Еще одно соглашение между мстиславльским и шумячским кагалами состоялось спустя три года, относительно новых селений, на областном сейме в Копысе (в 1720 г. в феврале месяце). Этот акт подписан Ароном Иофе, секретарем и судьей областного сейма, и утвержден спустя три года вышеупомянутым раввином Саулом Гинцбургом.

Иногда сейм дает свою санкцию решениям местных кагалов. Так, в 1716 г., он подтверждает постановление мстиславльского кагала, запрещающее обывателям строить дома на базарной площади, на королевской земле, ибо от этого может произойти вред всему обществу. При этом сейм внушает мстиславльским евреям, чтобы никто из них не дерзнул взяться за какое-нибудь дело, вроде вышеозначенных, без ведома кагала, о чем для вечной памяти записать в кагальную актовую книгу.

Глава 6

Белорусский кагальный сейм

Хотя белорусский кагальный сейм созывался только в определенные нечастые сроки, тем не менее у него был свой постоянный штат в лице вышеупомянутых - раввина белорусских кагалов, «предводителя области» и секретаря. О раввине мы имеем сведения, как о должностном лице, получавшем по-тогдашнему крупный оклад жалованья. Так, по смете 1732 г. назначено жалованье в 500 злотых из коробочного сбора одной общины. Областным раввином между 1715 и 1725 гг. был упомянутый Саул Гинцбург, подписавшийся под разными актами разных местностей: в Копысе, Дубровне, Горках, Шклове, там, где собирался кагальный сейм.

В 1737 году сохранилась жалоба о податях белорусских кагалов и несправедливых поборах со стороны верховного раввина в ущерб интересам общественным. В этой жалобе, поступившей к высшей литовской администрации от неизвестного помещика, говорится, что «белорусская синагога» т. е. кагальный сейм, вместо назначенной конституцией 1717 г. поголовной подати в 9 800 злотых взимает с белорусских евреев 25 000 злотых, причем раввин всех синагог, не созывая представителей всех кагалов, сам постановляет, что хочет и что совпадает с его личными интересами. Когда же какой-нибудь кагал протестует против чрезмерного обложения, то раввинское начальство с своими приверженцами, желая настоять на своем, не выдают депутатам этого кагала окладных листов на поголовную подать до тех пор, пока не пришлют солдат и не принудят протестантов подписаться под сделанной ими раскладкой. Жалобщик просит обратить внимание на эти притеснения, делаемые в особенности евреям, живущим на помещичьих землях и подчиненным областному кагальному управлению.

По этой жалобе и другим подобного рода - на насилия со стороны центральной кагально-раввинской власти, последовал в том же году (1837 июня 17 д.) универсал к белорусским синагогам от воеводы Виленского и гетмана Литовского Михаила Вишневецкого. Гетман заявляет, что к нему поступили от некоторых помещиков

жалобы на излишнее обложение податями прикагалков, находящихся в их имениях. Ввиду этого, а также ввиду возрастания недоимок по уплате сумм на содержание гетмана он предписывает, чтобы все белорусские синагоги и кагалы в лице верховного раввина и старшин, представили Гродненской комиссии все свои податные раскладки и счета для изобличения незаконных поступков тех кагалных старшин, которые вследствие своекорыстия взимают с иудеев налоги в размерах, значительно превышающих сумму, установленную конституцией.

Глава 7

Областные кагалные администрации

Областные кагалные администрации очень злоупотребляли своей властью, почему и были частые столкновения и раздоры. В 1746 году Литовский скарбовый трибунал разбирает спор между «белорусской синагогой» и шкловским кагалом. Синагога обвиняла шкловский кагал в том, что он, желая выйти из-под верховной власти белорусской синагоги, взвел на нее обвинения в небывалых преступлениях. Шкловские евреи, опираясь на покровительство своего пана, требовали, чтобы впредь раввины белорусской синагоги, совокупно с раввинами иных кагалов и прикагалков, своими родственниками, возведенными ими же в раввинское звание, чтобы все эти раввины помнили, что им следует ведать только религиозные дела, а не еврейские подати, и не пытались бы чинить взыскания недоимок и раскладывать подати. Постановления по этим предметам, согласно «древнему обычаю», должны делать на конгрессах от каждой общины, лиц зажиточных, а не голытьбы. На этих же съездах должны быть производимы и выборы старейшин, и вообще всяких должностных лиц. Соглашение по этому спору, по-видимому, не состоялось под властью белорусского кагалного сейма. Так, решением главного Литовского скарбового трибунала от 21 марта 1747 г. присуждено было взыскать в пользу одного частного лица (ротмистра Яновицкого) 600 талеров со всех белорусских евреев, с тем однако, чтобы из обязанности участвовать в этом платеже были исключены евреи графства Шкловского и Копысского, как выделившиеся из-под власти белорусского раввина и старейшин.

Глава 8 Белорусская синагога

Крайне любопытно выяснить вопрос об отношениях белорусской синагоги к центральному «Сейму литовских общин». Одно уже то обстоятельство, что Белоруссия в податном отношении причислялась к Великому княжеству Литовскому, доказывает, что должны были существовать какие-нибудь сношения между центральным органом кагалов в Белоруссии и таковым же в Литве. Когда в 1717 г. на всех литовских евреев наложена была поголовная подать в сумме 60 000 злотых, под «тарифами» акта Варшавской конституции подписались от имени литовских (в том числе белорусских) евреев только депутаты пяти окружных общин, входивших в состав литовского кагалного сейма. Последний, таким образом, брал на себя ответственность за исправную доставку всей подати с литовских евреев, в том числе и с белорусских; а это вызвало уже необходимость известного контроля со стороны Литовского сейма над соответственным учреждением в Белоруссии.

В 1743 г. мстиславский кагал предъявил иск к предводителям всей белорусской кагалной области в сумме 12 000 злотых, которые означенные предводители взяли займы от мстиславльского кагала для покрытия расходов «по надобностям общей области» (значит, употребили на взятку для подкупа?). Истцы явились с своей жалобой к брестским раввинам и другим представителям Литовского сейма и предъявили им долговые обязательства, подписанные «знаменитым раввином всей Белоруссии» Ицках-Айзиком Гинцбургом. Ввиду бесспорности иска литовские раввины

постановили взыскать под различными условиями означенную сумму с предводителей Белорусской области. В приговоре находится такое выражение: «Мы, нижеподписавшиеся, постановили и со своей силой обязываем вас, предводителей области, уплатить» и т. д. В случае слушания, судебный приговор грозит предводителям херемами и преследованиями через иноверный суд. Подписались под этим решением брестский окружной раввин Нахман, два представителя брестского кагала и еще семь человек, подписи коих за ветхостью не разобраны.

Глава 9

А. Высшие учреждения еврейского самоуправления

- 1) В Кракове - «Синод четырех земель».
- 2) В Литве - «Сейм главных литовских общин».

Б. Средние областные учреждения:

1. *В Короне: областные кагальные съезды.*
 - 1) Малопольский, или Краковский,
 - 2) Великопольский, или Познанский,
 - 3) Подольско-Галицкий, или Львовский,
 - 4) Волынский (союз 4 окружных кагалов).
2. *В Литве:*
 - 1) Белорусский областной съезд;
 - 2) Съезды представителей общин, входившие в состав каждого кагального округа (Брестского, Гродненского, Пинского, Виленского и др.) по делам данного округа.

Таким образом пред нашими глазами мало-помалу разворачивается картина бывшего еврейского самоуправления, пока, наконец, перед нами не предстанет вся эта сложная общественная иерархия в целом, от низших ее ступеней до высших.

«Каждая из областей, посылавшая своих делегатов в генеральный синод четырех земель, имела вместе с тем и свои кагальные сеймы», куда периодически съезжались уполномоченные от разных кагалов этой области для обсуждения своих общин и важных дел.

«Такие сеймы имели в Короне: Великая Польша, или Познанская область, Малая Польша, или Краковская область, Подолия и Волынь...» Это общее положение было подтверждено только относительно последней из четырех коронных областей - относительно Волыни (Белоруссия причисляется не к коронному, а к Литовскому кагальному союзу).

I. Малая Польша, или Краковская область. В этой коронной области Польши, где обыкновенно имел свои заседания синод четырех земель, издавна существовали периодические кагальные съезды.

Первые сведения о них в раввинских источниках относятся к половине XVII в.; но нет сомнения, что эти съезды возникли гораздо раньше.

В состав Малой Польши входили три главных воеводства: Краковское; Люблинское и Сандомирское, в которых насчитывалось множество выдающихся еврейских общин. Эти общины образовали областной кагальный союз под главенством краковского кагала и раввината.

Союзные депутаты собирались в определенные сроки для обсуждения общих своих дел в одном из пунктов Малопольской области.

II. Великая Польша, или Познанская область. Эта область состояла из четырех кагальных округов: Познанского, Калишского, Лешновского и Кротошинского. Союз этих кагалов имел свой центральный орган в «Познанском областном съезде».

Познанский раввин считался высшим духовным лицом во всей области и обыкновенно председательствовал в съездах. Централизация была, по-видимому, тут сильнее, чем в других провинциях. Съезды кагалов и раввинов происходили обыкновенно в одном из ближайших к Познани городов.

III. Подолия, или галицко-русская земля. Метрополией этой области, именуемой в раввинских источниках «Русью» - был город Львов, стоявший на границе Галиции и Подолии. Поэтому и весь подольско-галицкий катальный округ называется обыкновенно «Львовским». Еще в начале XVII в. мы узнаем о существовании «предводителей кагалных округов земли русской». Первоначально эти предводители съезжались в самом Львове во время местных ярмарок. Впоследствии местами съездов служили различные центральные пункты галицко-русской земли.

IV. Волынь. Существенными сведениями пользуемся относительно союза волынских кагалов. Четыре главные общины оставляли Волынский катальный союз; Владимир, Острог, Луцк и Кременец. Выборные от кагалов этих городов вместе с раввинами собирались в определенные сроки для обсуждения дел всего края, причем их решения вносились иногда для подтверждения в высшую инстанцию - в «Синод четырех земель». Волынский кагалный съезд, служа центральным органом союза волынских общин, является вместе с тем низшей инстанцией по отношению к съезду четырех земель. Провинциальные съезды относились к синоду приблизительно так, как кантональные советы в Швейцарии - к союзному совету, заседающему в Берне.

Глава 10

О неограниченной свободе евреев в Польше

Безграничная свобода, данная в Польше в особенности евреям, впоследствии обратилась им же самим во вред. На западе гонения способствовали к тому, что тамошние евреи культурно сравнялись с местным населением и могут наконец пользоваться равноправностью. В Польше же их никогда не гнали, и за преступления частные никогда не подвергались преследованию вся нация. Евреи сами виноваты, что вызвали против себя озлобление народа в украинских областях Польши. С одной стороны, они являлись пособниками польских панов в деле религиозного угнетения крестьян, а с другой - экономическими вампирами края. Помимо обширной организации администрации и суда польские евреи имели и общегосударственную организацию. Верховным органом еврейского самоуправления был синод, два раза в год собиравшийся в Люблине и Ярославле. Чем шире становились еврейские права в Польше, чем непринужденнее развивалась их духовная и материальная свобода, тем уже становились они сами и тем исключительнее проявлялась у них склонность к талмудистскому буквоедству. Отсюда укоренился слепой фанатизм. Польские евреи в особенности славились талмудистской казуистикой и полным отупением нравственного чувства. Многие местные писатели превосходно рисуют евреев в своих произведениях, характеризуя даже в стихотворениях сатирических. Все эти печальные выводы оправдываются вполне только в бывших польских провинциях. Польские евреи доходили до такого младенчества, что считали даже доблестью надуть единоверца, а не только гоя. В XVI веке уже существовали еврейские городские общины, т. е. кагалы во Владимире, в Луцке, в Кременце, в Остроге, в Ковеле. А в Киеве евреи организовались еще в XV веке. Паны польские уже сдавали евреям в аренду целые населенные имения. Сохранилось множество договоров разных крупных помещиков: Лысаковских, князей Пронских, князей Сангушковых и проч. Имения отдавали иудеям в потомственную аренду со всеми прибутками и доходами, с боярами путными и их повинностями, с церквями и со всем тем, что давалось им на содержание, со всеми работами тяглыми и не тяглыми, со зданиями, рабочими подводами, чиншами, с пенями денежными, с

корчмами и продажей всяких напитков и проч. Евреи-арендаторы и их потомки могли спокойно владеть и пользоваться такими имениями и даже судить крестьян и наказывать виновных и преступных смертью. Но то, что было через сто лет, представляло собой уже ягодки в сравнении с тем, что было сто лет еще назад, когда начинались только цветки. В подтверждение сказанного, приводится из книги еврейского писателя Натана Гановера: «Русские, жившие в Малороссии, были обременены всевозможными трудными работами и подвергались страшным истязаниям, и они были сильно удручены, что евреи, стоявшие на низшей ступени развития, господствовали над ними». Каббалистическая книга «Зогар» пользовалась в то время у евреев большим уважением, и она предсказывала пришествие мессии на 1648 год. Но вместо мессии пришел Богдан Хмельницкий. Первые же победы Хмельницкого дали сигнал к истреблению евреев. В нынешней Полтавской губернии их было убито несколько тысяч. Сотни евреев отрекались от веры, многие попали в плен к татарам. Четыре общины еврейские предупредили избиение тем, что сдались татарам. Татары не убивали пленных, потому что брали за них выкуп; евреи же со временем выкупали своих - расчет был прямой. На правом берегу Днепра избиение началось в Немирове. Немиров был крепостью, и за его стенами укрылось шесть тысяч евреев. Горсть казаков в 600 человек осадили Немиров и взяли его благодаря сочувствию местного населения. Казаки ворвались в город и стали истреблять иудеев. Как везде, они щадили молодых девушек, крестили их и часто женились на них. Резня в Немирове была так сильна, что евреи до сих пор поминают этот день в своих молитвах. Другой отряд казаков напал на Тульчан, где было две тысячи евреев. Сами поляки выдали евреев; но казаки сделали оплошность: пообещали полякам, что их пощадят, если они выдадут евреев, а между тем нарушили свое слово и истребили не только евреев, но и поляков. «Если бы казачье слово было честнее, - говорили потом поляки, - мы бы сами помогли, истребили бы повсюду иудеев, от них не осталось бы звания в Польше».

Многие поляки разделяли ненависть казаков к иудеям. Так, герой казачьих войск Чарнецкий немилосердно сам истреблял евреев, считая их главной причиной казачьих восстаний. Тульчинские евреи заперты были в саду и им предложено было на выбор умереть или креститься. От крещения они отказались - их утертвили, женщин тоже убили, кроме красавиц. Спаслось триста евреев, притаившихся среди трупов. Наконец казаки послали выкликать, чтобы живые поднимались, уже ничего не опасаясь. Евреев действительно отпустили и даже оказали им помощь - народные страсти быстро улеглись.

Глава 11

Об истреблении и резне евреев в Чернигове и Стародубе

Одновременно истребляли иудеев в городах: Чернигове, Стародубе и других. Тогда же было вырезано полторы тысячи иудеев в Гомеле, там не пощадил даже детей. Месяц спустя в городе Полонном было истреблено десять тысяч евреев. Евреи не сопротивлялись, и были казаки, которые убивали их по двести и по триста человек. Только немногие спаслись принятием крещения.

Евреи бежали из страны куда глаза глядят, захватив с собой ценные вещи, но и вещи приходилось им часто кидать посреди дороги. Они скитались под открытым небом, хотя нередко находили защиту среди самих же православных. Встав утром живыми, они читали молитву: «О благословен еси Господи, воскрешающий мертвых». Однако ж вырезывание иудеев в городах продолжалось. Многие после мучительных скитаний по лесам и степям возвращались в города, и там их убивали. В Заславе было убито двести душ, в Остроге -шестьсот. Вышневецкий бросил иудеев в Староконстантинове, чтобы не обременять ими войска, тем более, что евреи были

носителями заразы и смертельных болезней благодаря своей нечистоплотности. Казаки напали на брошенных и истребили их около трех тысяч. Особенно свирепо истребляли евреев после постыдного бегства польского войска из-под Пилявиц; перед Дубной было вырезано больше тысячи евреев. Поляки не сочли возможным впустить их в город. Сильная крепость Бар пала, и тогда погибло две тысячи евреев, да раньше от чумы или тифа их умерло больше тысячи. Львовская община, одна из 4 главнейших общин в Польше, потеряла во время осады до десяти тысяч евреев от голода и болезней и все имущество, выданное Хмельницкому в качестве выкупа. Кроме массовых истреблений евреев убивали поодиночке на хуторах и в корчмах; на них охотились специальные отряды. Едва евреи вернулись в Острог, как их опять там вырезали, причем погибло там триста человек. Зборовским договором было постановлено, чтобы евреи не покупали и не арендовали земель на казацкой территории. В другие места малороссийской области евреи могли возвратиться и тотчас воспользовались своим правом, причем обращенным в православие король разрешил вновь принять иудейство. Полтора года пользовались евреи отдыхом, но как только началась новая война, их снова стали истреблять. Их истребляли сотнями, тысячами и десятками тысяч.

Однако они набрались уже храбрости, даже вооружались и составляли военные дружины. Вторая казачья война была неудачна, и мир расширил права евреев: им предоставлено было по-старому селиться где угодно и арендовать имения. Но война опять разгорелась, и ни в Белоруссии, ни в Литве, ни в Малой Польше, ни в Великой - нигде не было убежища евреям. Сами поляки стали их ненавидеть; польские военачальники без милосердия их вешали, срывая на них злобу. Особенно неумолимым был к ним Чарнецкий. Некоторые предполагают, что в эпоху казацких войн было уничтожено до 600 000 еврейских семейств.

Глава 12

Борьба кагала с правительством

«Глубокого сожаления достойно то обстоятельство, что до самого последнего времени ни наше законодательство, ни административная практика не усвоили себе надлежащей точки зрения на еврейство *как на вредное сообщество* и относились к нему или с "либеральной" терпимостью, как к религиозной секте, имеющей право на свободу вероисповедания и культа, или с какой-то полицейской тенденцией сомнительного достоинства, *сосредоточивая в руках казенных раввинов всю дисциплинарную власть над их соплеменниками...* Таким образом, протезируя "свободу" еврейского вероучения оставило еврейские хедеры с их фанатическими учителями меламедами по старому образцу (причем вера Моисея смешивалась, по невежеству, с человеконенавистническими догматами Талмуда). *Вместо того, чтобы совершенно разгромить вредное сообщество, только прикрывающее религиозной хламидой свои чисто мирские, притом же хищнические интересы и вожделения*, - наше правительство с ревностью, заслуживающей удивления, всемерно старалось *закупорить еврейство в его устаревшей средневековой скорлупе* и обострить в нем те именно зловредные качества, которыми оно заявляет свое присутствие во всех странах мира».

«Сохранение - неведомо для какой благой цели - кагалов в Риге и в городах Курляндской губернии, несмотря на формальное уничтожение их во всех других местностях еврейской оседлости, повело лишь к тому, что в злосчастных остзейских провинциях свободно развивалась та самая "еврейская культура", от которой давным-давно стонет соседний с ними Северозападный край.

Сколько раз после того ни принимались в высших административных сферах за реформу, всякий раз какой-то *магический тормоз* задерживал окончание дела» (!!).

Нетрудно догадаться, что есть и положительные указания о той силе, которая управляла «магическим тормозом» и задерживала правильное движение реформ. Записка Державина и образование комитета подняли сейчас же большую тревогу в еврейском мире. Из опубликованных кагалных документов минского еврейского общества оказывается, что кагалы и «предводители городов» собирались в чрезвычайные собрания чрез каждые три дня и решили послать в Петербург депутацию с целью просить государя - не делать никаких нововведений в еврейском быту. А так как это дело *«требовало много расходов»* (sic) то *все еврейское население обложено было на этот случай весьма значительными сборами*, невзнос которых влек за собой «отлучение от народа» (херем). Из частной записки, доставленной Державину одним белорусским помещиком, стало известно, что иудеи *наложили и на генерал-прокурора свой херем*, соединенный с проклятием по всем кагалам в свете, «яко на гонителя». Кроме того, они собрали «на подарки» по этому делу кругленькую сумму *в миллион рублей* и послали в Петербург, прося «приложить старание о смене его, Державина, с должности, а ежели того не можно, то хотя посягнуть на его жизнь»¹ (*Записки Державина. Москва, 1860 г., стр. 794*). После этой грандиозной попытки еврейского подкупа и застраивания смертью неудивительными становятся и другие попытки того же рода, тянувшиеся во времена возникновения и деятельности разных еврейских комитетов и комиссий. Кому платили за благоприятный для евреев «голос», кому - за *молчание* по таксе служителей золотого тельца. Тем временем шла и усиленная фальсификация еврейских догматических книг, с целью отвести глаза христиан от подлинного смысла талмудистского кодекса...

При записке Г. Р. Державина, поданной в комитет 1802 г., приложен был и проект реформы, по которому предполагалось между прочим *уничтожить кагалы* во всех губерниях, населенных евреями, *отменить все кагалные сборы*, ограничить наплыв евреев известным процентным отношением к христианскому населению, а остальной массе - отвести земли *в Астраханской и Новороссийской губерниях*, назначив к переселению самых беднейших; наконец позволить евреям, которые не захотят подчиниться этим ограничениям, *свободно уходить за границу* (что предлагается им и теперь при помощи сионистов). Эти меры, указанные Державиным, не были утверждены правительством, вероятно, благодаря тому же «магическому тормозу», о котором говорит официальный доклад комиссии при Министерстве внутренних дел. Наоборот, положение о евреях, выработанное в 1804 г., продолжает развивать *отдельность еврейских общин на русской почве*, т. е. укреплять кагалы с их самостоятельностью, фискальной, судебной, полицейской и воспитательной. Впрочем, мысль о выселении евреев из западного края продолжала занимать правительство и по выходе положения 1804 г. Следствием этого было устройство в Новороссийском крае (с 1808 г.) еврейских колоний, в которых правительство надеялось - но тщетно! - перевоспитать евреев и, приучив их к производительному земледельческому труду, изменить этим путем весь паразитный строй их общежития. Тем не менее и в этих образцовых колониях кагално-раввинское управление сохранило свое прежнее злобное значение, и новые поселения становились опять-таки особняком от христианских обществ, не думая сливаться с ними ни в национальном, ни в культурном смысле. Правительство не только не противодействовало обособленности евреев, но придумало даже учредить для так называемых «израильских христиан» (т. е. переходящих в православие талмудистов) особый комитет, просуществовавший с 1817 по 1833 г.

С 20-х годов текущего столетия законодательные акты по еврейскому вопросу становятся все более и более стеснительными, и евреи постепенно подводятся под административный контроль и полицейскую опеку, но кагалное управление

продолжает служить посредником в сношениях правительства с еврейским обществом. Управление это даже расширяет круг своих действий, еще более прибирая к рукам не только *плебеев-алигаресов*, но и изменников-*морейнэ* (еврейских аристократов). Так, например, в 1827 г., при подчинении евреев общей рекрутской повинности, выбор и поставка рекрут предоставлены самим обществам, которые для исполнения своих распоряжений по этому предмету могут избирать поверенных¹ (*Поли. Собр. Зак, № 1.330, §27*); на практике же такими поверенными сделались кагалные воротилы и завладели новым страшным правом - отдавать «под красную шапку» в зачет последующих наборов, каждого члена своего общества, нарушившего верность еврейскому заговору или отступившего от ритуала талмудистского правоверия. В 1835 г. появляется новое положение о евреях, в котором кагално-общественная обособленность является уже в высшей стадии своего развития. По этому положению, кагалы называются прямо «ведомством», к которому и приписано «сословие евреев», и на обязанность их возлагается как исполнение в точности всех предписаний начальства, относящихся до этого *сословия*, так и вся финансовая часть по сбору и расходованию кагалных сумм, собираемых с евреев. Должность раввина, исполняемая по договору с кагалом, обнимает очень широкий круг деятельности: он наблюдает за чистотой обрядов богослужения (какая нежная заботливость о иудейском правоверии!), *вразумляет евреев в истинном смысле их закона* (эту обязанность раввин всегда исполнял добросовестно в духе человеконенавистнического Шулхан-Аруха), направляет их «к соблюдению нравственных обязанностей (т.е. безнравственность требований Талмуда) и к «повиновению общим государственным законам и установленным властям» (к этому повиновению раввины, а тем более цадики - жрецы самой фанатической еврейской секты хасидов - никогда не склоняли своего единоверного стада, ибо это противоречило бы коренным требованиям еврейского закона). Наконец раввин в силу этого «положения» ведет особые метрические книги о евреях, что опять-таки повело на практике ко множеству разных злоупотреблений в виде пропуска ревизских душ и неверного обозначения лет и имен. «Положением», правда, оговаривалось, что своей властью над соплеменниками раввин может пользоваться только при помощи «убеждений и увещаний», что он не имеет права наказывать подлежащих его увещанию евреев «пенями, проклятиями и извержением из общества (херемом)», но эти добродушные оговорки так и оставались пустыми словами, и «херем» еще очень недавно был произнесен против редактора одной русско-еврейской газеты за его предательское отступление от святыни талмудизма.

Глава 13

Уничтожение кагалов

В 1841 году кагалы были уничтожены везде, *кроме Риги и Курляндской губернии*, и евреи подчинены по местам их жительства городским и уездным управлениям на общем основании. В высочайше утвержденном положении по этому предмету указано, что «никакое особое *еврейское управление существовать не должно*», а коробочные сборы переданы в городские думы и ратуши. В то же время обязанности кагалов по коробочному сбору возложены на *еврейских* (непременно «еврейских»!) *сборщиков податей*; правильное же взимание этого сбора поставлено под наблюдение полиции и общественных начальств (наблюдение чисто фиктивное).

Казалось бы, наконец, что наше правительство, расставшись с идеей еврейского самоуправления, т.е. точнее, еврейского самоуправства, уничтожив, хотя бы только *de jure*, зловерные кагалы, избавилось навсегда от тяжелых оков. Но не так было на самом деле, и в этом благотворном исходе разочаровывает нас сама комиссия 70-х годов, на труды которой мы имеем возможность сослаться.

«Несмотря на уничтожение кагалов, - утверждает доклад этой комиссии, - у евреев остается много средств для национального обособления. Даже в законодательных актах, последовавших за 1844 г., не видно особой настойчивости к устранению этой обособленности... В 1845 г. восстановлен существовавший особый сбор с шабашных свечей на содержание собственно еврейских училищ; учреждена при Министерстве внутренних дел «раввинская комиссия» для разрешения мнений и вопросов, относящихся к правилам еврейской веры (опять ненужная забота о чистоте талмудистского правоверия!). В 1852 г. евреям предоставлено иметь свои особые цехи; они несут государственные подати и повинности отдельно от христиан, для чего составляют из себя собрания, центром которых становятся синагоги; коробочный сбор, которым отчасти обеспечивается поступление казенных податей с еврейских обществ, остается в руках еврейских выборных; третейский суд (бет-дин) продолжает действовать на талмудистской почве. Уничтожено собственно название кагалов, но назначение коллегии старшин едва ли (опять это скромное "едва ли"! - И. Л.) не остается прежним».

Что значение кагала при оставлении коробочного сбора в руках «еврейских сборщиков податей», а метрических книг - в руках раввинов продолжает не «едва ли», а наверно оставаться прежним, — о том категорически свидетельствовал в 70-х годах тогдашний киевский генерал-губернатор князь А. М. Дондуков-Корсаков, а потому и предлагал: или отменить совершенно коробочный сбор, заменив его другим налогом, или во всяком случае *вырвать его из рук всемогущей синагоги.*

«Еврейство - иудаизм - не есть только религиозное верование; оно есть особое законодательство (вот это совершенно верно!), которое сопровождает еврея во всей его жизни, касается его семейных, имущественных и общественных прав и обязанностей; оно не налагает на своих последователей никаких нравственных обязанностей; оно освобождает евреев от повиновения общим государственным законам... (опять-таки верно! - И. Л.). Ни один еврей добровольно, по нравственному убеждению в необходимости исполнить долг гражданский не заплатит ни подати, ни пошлины, налагаемой общими законами, если он может под каким-либо предлогом не заплатить... Еврей, уличенный в проступке и преступлении, не видит в наказании заслуженной кары и подвергается этому наказанию только как неизбежному несчастью, которое надо стараться отвратить или смягчить всеми средствами, хотя бы и незаконными. При таком отношении евреев к обществу, среди которого они живут, и к государству, коего покровительством пользуются, невозможно предоставить им право заводить свои финансы, установить сборы и пользоваться своими обильными денежными средствами для целей, несогласных с видами правительства, а наверное даже и совершенно враждебных общегосударственным и правительственным интересам.

Между серьезными государственными людьми России, любящими свое Отечество и знакомыми не понаслышке с еврейскими обычаями, *экономическая и нравственная зловредность талмудизма* давно уже стояла вне всякого спора, и только еврейские «подарки» и «ходатайства» могли мешать правильному распространению и применению этого взгляда. Но к еврейским подаркам в 60-х годах присоединилось еще и не менее пагубное влияние *«еврейского либерализма»*, который тем и отличается от русского либерализма, что объектом своих симпатий избирает не правомерную (экономическую, общественную и нравственную) свободу русского народа, а особого рода «свободу»... - еврейской эксплуатации, еврейского тунеядства и пролазничества... Под влиянием этого «либерализма», - который наполовину искренно (по невежеству нашему в еврейском вероучении), а наполовину корыстно, за еврейские подачки, овладел некоторыми сферами нашего общества и значительной частью печати, - для

всяких льгот и снисхождений в пользу якобы гонимого племени открыт был самый широкий и бессмысленный простор. И действительно, в это время «льготы» и «права» посыпались на евреев, как из рога изобилия, а мудрые предостережения Державина, его дальновидный совет - открыть евреям настежь заграничные ворота (совет, повторенный впоследствии гр. Н. П. Игнатьевым) были без церемонии отнесены к обскурантизму и тупости «певца Фелицы», именно и оказавшегося в данном случае прозорливым государственным человеком.

В течение каких-нибудь 10-15 лет царствования Александра II даны евреям новые права: по производству торговли, ремесел, по приобретению недвижимой собственности, по учреждению банкирских контор, по занятию мест на государственной службе, и не только евреям-туземцам, - которых все еще оказалось недостаточно для благодетельствования России еврейской культурой, - но и «приедем из-за границы иностранным подданным, банкирам и главам известных *значительных* (?) торговых домов». Евреи-купцы 1-й гильдии, пробывшие в этой гильдии не менее 5 лет, могут приписываться в наше купечество по всем городам империи и в Закавказском крае *вместе с членами своих семейств*; все евреи получают право являться «на время» (а время это тянулось целыми годами!) в интересах торговли во внутренние города России; евреи-земледельцы «удовлетворительно устроившие свое хозяйство», награждаются правом «записываться в гильдии и производить торговлю и промыслы по установленным свидетельствам»; евреи, имеющие дипломы на ученые степени, «допускаются на службу по всем ведомствам»; окончившие курс гимназии с медалями причисляются в личное почетное гражданство. Купцы 1-й гильдии из талмудистов добиваются права держать при себе чуть не целые сотни еврейских «приказчиков» (этим правом г. Лазарь Поляков пользовался в Москве в самых неограниченных пределах); «ученые евреи» с дипломом в кармане продолжают промышленять самыми заурядными гешефтами, и полицейские власти уже смотрят сквозь пальцы на эту «ученую» деятельность. Поземельная собственность в Крыму, - в лучшей по климату части России - отдается в 1861 г. на расхищение евреям. Наконец ряд этих разрешительных и попустительских мер увенчивается в 1865 г. дозволением — «евреям-механикам, винокурам, пивоварам и вообще мастерам и ремесленникам проживать повсеместно в империи». Всем известно, какой результат вышел из этого широкого дозволения, которое *de facto почти совсем упразднило черту еврейской оседлости* и наводнило, например, Москву такой массой еврейских «мастеров» (по части ростовщичества), «механиков» (по отделу *хитрой механики*) и псевдосапожников, часовщиков, портных etc., что их пришлось впоследствии гуртом выселять из белокаменной столицы... При этом не будет лишним прибавить, что если бы операцию проверки ремесленных занятий применить с такой же строгостью к Петербургу, кишашему в последнее время еврейскими вывесками, то несомненно и со здешними бердичевскими и шкловскими пришельцами пришлось бы поступить таким же точно энергическим образом. Но и всех этих льгот показалось мало усердным раде-телям «еврейской культуры», и в недрах самой еврейской комиссии 1872 г. раздались голоса (г. *Тернера* и *Мягкова*) в пользу того, чтобы евреям, «занимающимся торговлей {без различия гильдии}, промыслами и ремеслами» (теми самыми «ремеслами», которыми они занимались в Москве!) дозволено было селиться во всех местностях империи.

ТРАКТАТ VII О ПОВЕДЕНИИ ЕВРЕЕВ В ЗАГРАНИЧНЫХ ГОСУДАРСТВАХ

Глава 1

Евреи во Франции

Евреи играют во Франции важную роль в финансовых делах. Многие из них с банковым делом соединили прежние должности начальников и казначеев, которые вследствие этого стали весьма выгодными официальными местами. Не раз министерство финансов находилось в руках выкрестившихся евреев (Фульда, Бароха). Прочих должностей евреи не добиваются, хотя евреям там около столетия открыт доступ к государственным должностям.

Большой окончившийся «крахом» период «цвета» в шестидесятых годах был прежде всего делом евреев Перейра, Миреса, Фульда, Ротшильда, Сальмона, Гальфена, Зибера, Бишофсгейма, Гольдшмита, Конигсварте-ра, Шнапера, Бароха, Штерна, Бамбергера, Гринингера, Кремье, Гюнцбурга, Оффенгейма, Родрига, Сальвадора, Эрлангера, Эйхтеля, Турнейсена, Саламанки, др. Большую часть из этих имен мы находим в настоящее время во главе и управлении всех значительных акционерных обществ. «Северное Торговое Общество» было управляемо Ротшильдом, и кроме того три других Ротшильда заседали в совете правления. В совете правления «Западного и Парижско-Лионского Железнодорожного Общества» опять-таки находятся многие из них. И так три из шести больших железнодорожных обществ, владеющих миллиардами, находятся в руках тех фамилий, члены которых участвуют также в целой серии акционерных обществ. Считают, что Ротшильд в знаменитый период крушений различных акционерных предприятий основал таких обществ на сумму 1800 миллионов. Дела почти всех этих обществ шли плохо, но доставили основателям своим до 700 миллионов.

Роскошный замок Ferrières, когда-либо существовавший во Франции, бывший главным местопребыванием императора Вильгельма, принадлежит ныне еврею Ротшильду, который мог затрачивать на него 50 или 60 миллионов. Кроме того Ротшильд стремится приобрести знаменитые виноградники и некоторые из них уже купил. Жалобы уже раздаются на евреев, захвативших виноградники во Франции в свои руки. Конечно, кончится тем, что он будет назначать цену на вино по своему усмотрению.

Как относится к евреям Эльзас и Лотарингия - лучше всего видно из того, что после каждого политического потрясения на них обращалась народная ненависть и требовала особенных охранительных мер. Лихва делает евреев ненавистными для народа. Так, есть множество городов и фабричных поселений, где евреи старались запутать и остановить торговые дела каждого христианского купца, что и по сие время делают с большим успехом. Сотни и тысячи эльзасцев выселились во внутреннюю Францию потому, что в своем Отечестве благодаря вмешательству евреев не могли основать ни одного торгового дела.

Большая часть финансовых дел в Париже находится в руках 30 421 еврея, которые здесь исключительно занимаются денежными операциями и торговлей. Еврейский благотворительный комитет выдает ссуды беднейшим из своих единоверцев для мелочной и разносной торговли, которые зачастую потом делаются крупными торговцами. Недавно умерший книгопродавец Мишель-Леви, начавший с мелочной торговли, нажил несколько миллионов. Бесчисленные дворцы в Париже принадлежат евреям. Евреи, нажившие себе миллионы в России (каковы Поляков, Варшавский, Гинцбурги и др.) при постройке железных дорог, живут все в Париже с необыкновенной роскошью. Париж и Франция, желая первенствовать в Европе примерно-возвышенной гуманностью, сравнили евреев в полных правах гражданства. Допущены евреи даже к офицерским чинам в военной службе. Что же вышло? Печальная история с капитаном Дрейфусом. Хорошо, что это все заблаговременно

раскрылось и все пресечено, а то могло последовать повторение несчастья хуже семидесятых годов. Еврей-талмудист не может быть верным и преданным христианскому государству. Он враг по своему религиозному учению христианам, его цель устроить и содействовать, чтобы христиане резались, истреблялись, чтобы христиан меньше было, а только чтобы евреи остались целы и деньги у христиан захватили. Еврей только и дышит злорадством к христианам, этому нельзя верить, что он говорит и доказывает, это все притворство до поры до времени. У еврея врождено фискальство и измена, у него это все творится как с аукциона, кто больше заплатит.

Еврей считает все государства христианские временными, и что по их пророчеству придет время, когда евреи будут владельцами всех государств.

Какой может быть еврей полководец в христианском государстве при такой уверенности в его религиозном учении. Еврей - заговорщик против всех христианских государств.

Глава 2

В Австрии главная кагальная корпорация евреев

Австрийский император, как известно, между разными почетными наименованиями носит и титул «короля иерусалимского». Этим титулом он едва ли когда-нибудь гордился, и, вероятно, даже не придавал ему никакого реального значения... до тех пор, пока в один из торжественных приездов в Краков не увидел перед собой целого волнующегося моря завитых пейсов и долгополых лапсердаков еврейского племени. «Да, теперь я понимаю, почему меня титулуют королем иерусалимским!» - сказал будто бы маститый монарх, взирая волей-неволей на многочисленные толпы своих семитических подданных. По свержении славянского министерства Бадени, образовавшегося из довольно сильной коалиции польских и чешских депутатов, император тоже мог вспомнить о своем палестинском титуле и признать, что он носит его совсем не напрасно. Нет никакого сомнения, что немецкая партия в венском рейхсрате в своей лютой ненависти к славянству отодвинула на задний план даже антисемитизм некоторых своих членов и, не стыдясь, протянула руку «иерусалимским дворянам», которые давно чувствуют себя «господами положения» в австро-венгерском дуализме и получили уже право в смешанных браках с христианами — *крестить* или *обрезать* детей по воле родителей. Очевидно, наикатолический австрийский монарх, - «старший сын» римской церкви, - *стушевался уже пред королем иерусалимским*, провозгласив в своем государстве равноправность Евангелия с Шулхан-Арухом, а заповедей человеколюбия - с мрачными средневековыми заветами человеконенавистничества. Впрочем, это даже и не равноправность, а *явная гегемония*, которую всегда устраивает «избранное племя» под прикрытием своих политических и гражданских прав: венские немцы и евреи неистовствовали в самых стенах законодательного собрания до тех пор, пока не добились своей цели, т. е. неизвержения польского премьера; но когда чехи вздумали повторить в Праге только малую долю еврейско-немецкой оппозиции против вновь назначенного министерства антиславянского характера, - то барон Гауч немедленно закатил чехам в виде строгого урока сначала малое осадное, а потом и «военное положение», *en totters*, с произвольными арестами и военно-полевыми комиссиями вместо судов мирного времени.

Нельзя вообще не заметить, что ни один политический режим, из всех известных в истории не эксплуатировался евреями так ловко и так по виду «корректно», как именно пресловутый парламентский образ правления, что и указывает на какой-то органический порок парламентаризма с его теорией «арифметического большинства». Один лишний голос при вотировании законопроекта *решает* судьбу закона, - и весьма

часто не в пользу справедливости и беспристрастия. Несколько заведомых и принципиальных противников нового закона не явились по той или другой причине в заседание; а, наоборот, в полном количестве нагрянули его корыстные или бескорыстные защитники: противоположные - по своим стремлениям - партии, желая досадить общему врагу, устроили против него дружный камуфлет, с тем чтобы на месте его гибели продолжать прежние раздоры - и вот страна обязывается в течение многих и многих лет склонять свою голову под ярмо, приготовленное для нее якобы «народными избранниками». Говорим: «якобы» народными, потому что так называемые «выборные издержки», всегда соединенные с явным или тайным подкупом избирателей, дают полное право сказать, что в излюбленные люди страны попадает вовсе не «соль земли», а зачастую - отребье, только с толстыми карманами и покладистой душой... Где подкуп, там и еврей; где еврей, там непременно практикуется и подкуп. На что уж корректная страна Англия по части сохранения престижа парламентаризма, но и в этом палладиуме политической свободы Джон Стюарт Миль, отведав только один раз прелесть «выборных издержек», великодушно принятых на себя его богатыми поклонниками, не пожелал баллотироваться вторично, несмотря на все просьбы и обращения к его гражданскому чувству. Все главные артерии парламентского правления: банки, биржа и печать, вполне «свободная»... в бесстыдной фальсификации общественного мнения, - все они давным-давно уже находятся в распоряжении еврейского кагала, местопребывание которого — везде и нигде, т. е. кагал вездесущ, но так, что его никогда нельзя накрыть «с поличным», хотя кагальный запах слышится во всех прохвостничествах, во всех бесцеремоннейших гешефтах, во всякой деморализации - частной, политической или торговой. Мир, по предсказанию Шулхан-Аруха, повторенному в статуте «Alliance Izraelite», - должен принадлежать евреям, и они для удобства обладания этим миром могут надевать на себя какие угодно личины, лишь бы оставаться в душе сынами израильского племени. Собственность гоев (т. е. всех неевреев) принадлежит им только временно, до законного перехода в еврейские руки. В зоологической лестнице, сочиненной еврейскими естествоведами, гой занимает самую последнюю ступень - ниже собаки и осла. Если гою и дан человеческий облик, то единственно для того, чтобы правоверным талмудистам не противно было принимать от них рабские услуги! Еще не зная ничего этого, но простодушно веруя во всеобщую «естественную мораль», французские революционеры XVIII столетия приняли ястреба за кукушку, даруя жителям парижского гетто все права французского гражданства и отнюдь не предвидя, что ничтожная - по числу и значению - кучка еще не оперившихся евреев, набравшись прыти с течением времени, разыграет в жизни страны еще более опасную роль, чем легитимное дворянство старого режима, так безжалостно истребленное конвентом... В жилах этого дворянства все же лилась кровь французского народа; оно принесло своей нации серьезные услуги на поприще войны, дипломатии, науки и литературы; а пришлый еврей всегда смотрел на Францию, - равно как и на все страны, куда занесла его судьба, - как на объект ничем не сдерживаемой эксплуатации, как на лимон, выжавши который, остается только отшвырнуть прочь его корку... Поздние французы не повторяли уже этой ошибки и, изгоняя, например, иезуитов со своей территории, не позволяли отводить себе глаза призраками «свободы» и «религиозной терпимости», не смешивали чисто религиозного учения с вредным в социальном смысле сообществом, задавшимся целью, несовместимой с самыми существенными основами гражданского общежития. Рошфор справедливо говорит, что где внедрился хоть один еврей, он приведет за собой целую сотню своих родичей, и они вместе, под давлением тесной заговорщицкой солидарности, начнут эксплуатировать все окружающее до истощения его последних соков...

История «еврейской равноправности» во Франции только подтвердила опасения всех искренних патриотов, начиная от клерикалов и умеренных республиканцев и кончая самыми упорными «интрансигентами». К концу «столетия еврейской равноправности» оказалось, что во Франции треть префектских мест принадлежит евреям; государственный банк вместе с крупными частными банкирскими домами находится в узде у Ротшильда; палата депутатов полна евреями и их креатурами; лучшие гостиницы и богатейшие магазины попали в еврейские лапы. Печать сделалась прислужницей еврейского кагала, невзирая на сильный протест, поднимающийся - по признанию Франциска Сарсэ - из всех наиболее интеллигентных слоев французского общества. Евреев стали уже называть «*Les animaux malfaisants*», приближаясь в этом случае к теории профессора Дюринга о «вредных расах» в человечестве, подобно тому, как существуют вредные породы в мире животных и насекомых...

Одним из ярких проявлений катальной силы во Франции (а и всех евреев в этой стране еще не так давно насчитывалось от 200 - до 300 человек, т. е. в тридцать раз меньше, чем в России!) служит недавнее возбуждение вопроса о невинности еврея Дрейфуса, продавшего за деньги германскому посольству секретные планы французского военного министерства. Не стрясись эта беда над чистокровным евреем, - он втихомолку доживал бы свой позорный век на Чертовом острове, куда упрятал его единогласный приговор семи военных судей, по свидетельству трех десятков офицеров; но французский суд коснулся «чести кагала», и тот заговорил, - три года спустя после приговора, - подыскав лицо, которое можно «втюрить» вместо Дрейфуса (именно: майора Эстергази), и собрав целый синдикат еврейских банкиров для оборудования этого дела в парламенте и прессе... Газеты, ничего не печатающие даром, - pour les beaux кого бы то ни было, - стали наполняться жалкими lamentациями по адресу невинно пострадавшего Дрейфуса и яростными диатрибами против французского военного министерства; нашелся и благочестивый старец-сенатор (Шерер-Кестнер), хотя и, несомненно, еврейского происхождения, но с «безупречно чистой репутацией», который поклялся бородой Аарона обелить замазанного грязью своего достойного соплеменника. Чтобы не обойтись в этом хоре без выдающегося беллетристического солиста, приглашен был к участию в судебной панихиде по «неправедно убиенному» и пресловутый романист Эмиль Золя, ездивший целовать папскую туфлю, а теперь поклоняющийся... золотому тельцу еврейско-парижских банкиров. Золя знает «евреев богатых, сильных, притом без отечества (*sic*), которые начнут подземную работу при помощи своих миллионов, чтобы вырвать Дрейфуса из этого дела, подкупая совесть, создав во Франции ужасный заговор, чтобы только восстановить честь виновного, хотя бы заменой его невинным». Золя знает все это и даже имеет мужество цитировать правдивые толки честных людей во Франции; но он, - извольте ли видеть, - лично убежден в невинности Дрейфуса и безапелляционно отрицает участие его в этом деле.

Глава 3

Кагальное действие в Галиции и Венгрии

Львовское статистическое бюро опубликовало отчет, из которого выясняется бедственное положение галицкого крестьянского сословия. Из этого отчета видно, что в Галиции ежегодно 2600 крестьянских семейств теряют свою земельную собственность посредством аукционной продажи и повергаются таким образом в глубочайшую нищету. В 1891 году число аукционов крестьянских земельных участков простиралось до 2170, но с тех пор это число постоянно возрастает и наконец в последнем отчетном году достигает до 2806. Ценность ежегодно продаваемого крестьянского имущества простирается до 4У₂ миллионов гульденов, но это только

оценочная стоимость; для крестьянина-земледелца его участок имеет, разумеется, гораздо большую ценность. Из статистических данных видно, что большинство крестьян лишилось собственности из-за самых ничтожных долговых претензий, иногда не превышающих 25 гульденов. За этими цифрами скрывается поистине потрясающая социальная трагедия. Тысячи крестьянских семейств в Галиции не в состоянии расплатиться с ничтожными долгами и потому лишаются отцовского наследия. Большая часть долгов состоит из тех двойных и тройных счетов, которые евреи представляют к уплате за забранные у них в кредит продукты, главным образом водку, хлеб, чай и сахар. Главной причиной разорения галицкого крестьянства являются еврейские ростовщики, которые очень исправно ведут свою систематическую эксплуатацию при содействии своих кагалов, несмотря на строгие законы против ростовщичества. Кагалы защищают всякого рода криминальные дела, освобождают узников, преступников и всякое преступление оправдывают.

Лица, занимающиеся разрешением различных вопросов, являющихся неминуемым результатом оседлого пребывания евреев, должны ознакомиться, как обстоит это дело не только у нас, в России, но и в других государствах. Венгрия является в этом отношении страной совершенно особенной, отличной даже от соседней с ней Галицией. Конечно и в Галиции распорядитель-еврей; ясновельможный пан поляк предоставляет там своих русских крестьян на съедение еврею, у которого и сам состоит под ферулой, но все-таки этот истинный командир-еврей спрятан за кулисами и внешнее приличие соблюдается.

Совсем не то в Венгрии. Там миллион евреев - хозяева, признаваемые таковыми и официально, и официозно. Магьяры, сами по себе слишком слабые для того, чтобы господствовать в Венгрии, призвали себе на помощь евреев и не только выдали им славян головой, в полную эксплуатацию, но даже из всех народов, населяющих Венгрию, только евреям предоставили равные с собой права под единственным условием, чтобы те приняли мадьярские имена и говорили по-мадьярски.

«Результат наступил быстро: деньги сосредоточились в еврейских руках. Крестьяне разорены. Замки и фермы тысячами перешли в еврейские руки», и магьяры очутились в полной зависимости от евреев. В 1862 году, по словам доктора Горского, евреи не владели ни одним дюймо́м земли в Венгрии, а ныне более трети всех земель принадлежит им. В стране словаков, бывшей некогда центром славянства, там, где славный Святополк после Само полагал основание Великого Славянского Царства, находится ныне комитет Нитра. Это место должно бы почитаться святыней для всех славян от Белого до Адриатического моря. Между тем, говорит Горский, в настоящее время «комитет Нитра целиком принадлежит евреям. Три еврея владеют там 100 000 гектаров. Из 3192 крупных земельных владений Венгрии 1031 принадлежит евреям. Магьяры боролись с немцами и славянами за первенство языка и политического влияния, но еврей втерся между ними и захватил все в свои руки».

Венгерский аристократ утешается тем, что женится на дочери еврейского ростовщика и что этот ростовщик есть ненавистник славян еще более ожесточенный, нежели он сам. Он знает, что в Солуни еврей руководит турками при истреблении славян, а в Венгрии тот же еврей поможет упрятать славянина в тюрьму, предварительно разорив его.

Хотя большинство социалистических органов состоит на откупе у евреев, тем не менее нашелся один из них, «Le Peuple de Geneve», достаточно доблестный для того, чтобы изобличить еврейские злодеяния в Венгрии. Из № его от 11 апреля мы узнаем, что чернорабочий славянин и славянка получают там поденную плату от 25 до 30 копеек в день и что такой нищенский заработок и разные иные притеснения заставляют славян массами переселяться в Соединенные Штаты.

Этот отважный протест замечателен тем более, что он исходит из среды, в которой господствует русское еврейство. По своеобразному толкованию учения графа Толстого о патриотизме, там русский патриотизм подвержен презрительному оплеванию, но посягательство против еврейского патриотизма составляет немыслимую дерзость.

Однако протесты против еврейского террора в Венгрии начинают подвигаться понемногу повсюду, даже там, где евреи пользуются полнейшей благосклонностью. Это - предвестник бури, которая угрожает королевству св. Стефана и в особенности Кроации.

В Кроации хорватский бан Кун-Гедервари - крещеный еврей - начинает уже терять голову, ибо храбрость, как и у всякого истинного еврея, не составляет его главной доблести. Реакция против евреев обрисовывается еще явственнее, нежели против мадьяр. «Не будь евреев, - сказал мне один из великих патриотов в Загребе, - я думаю, что с мадьярами мы могли бы еще сговориться».

Хорваты не могут простить евреям того, что они науськивали их в прошедшем году против их братьев сербов. Сербохорватская распря была распалена евреями, и не будет ничего удивительного, если в ближайшем будущем сербы соединятся с хорватами против их общих врагов и эксплуататоров евреев.

В Пеште появился официальный отчет венгерского правительственного комиссара Эгана о положении русского населения в северной Венгрии. Эган изображает в самых мрачных красках аграрные условия в северной Венгрии и выражает сожаление по поводу того, что дробление земельных участков создало земледельческий пролетариат, который даже не в состоянии извлечь из земли необходимых для пропитания продуктов. В таком земледельческом государстве как Венгрия существует, к сожалению, земледельческое население до такой степени обнищавшее, что оно питается из года в год овсянкой и картофелем и никогда не видит ни мяса, ни молока, ни яиц; ржаной или пшеничный хлеб появляется только в годовые праздники. Это население съедает свои скудные запасы уже к Новому году, а затем вынуждено покупать продовольствие. Положение русского крестьянства в северной Венгрии становится еще более невыносимым вследствие гнусной еврейской эксплуатации. Евреям легко справиться с этим населением посредством своего экономического превосходства и высасывать из него последние соки; в северной Венгрии есть местности, в которых евреи отбили у крестьян более 50% земельной собственности. Располагая большими капиталами, евреи буквально господствуют над жизнью, годовым заработком и всей будущностью сельского населения. Крестьянин-земледелец находится в полной крепостной зависимости от евреев. Ростовщичество практикуется в колоссальных размерах: кредит обставлен так, что 30% в год представляют собой самый низкий процентный уровень; если же крестьянин сильно нуждается, то кредит доходит до 60 и даже 100%. Евреи охотно дают деньги под будущий урожай, но при этом, конечно, назначают самую низкую цену за хлеб. Они терроризируют местных чиновников и священников и не раз поджигали их и грозили им убийством, если они доносили высшим властям на ростовщиков. Эган говорит в своем отчете, что низшие чиновники не только не поддерживают народ, а находятся в стачке с еврейскими ростовщиками и помогают им обогащаться за счет русского населения. Он заканчивает свой отчет заявлением, что если правительство не окажет своевременной помощи русскому населению северной Венгрии, то оно неминуемо погибнет.

Глава 4

Кагальное действие евреев в Германии

Духовное, в особенности политическое господство евреев в Берлине ознаменовало себя тем, что более чем в двадцать раз многочисленное христианское население города «интеллигенции» терпит их или, правильнее, пожелала их; половина берлинских чиновников из евреев, а представитель городской бюрократии, д-р Штросман, - еврей.

Случаи быстрого возвышения евреев, подобные возвышению книгопродавца Леви, о котором узнаем из парижского письма, - не редки. Недавно прибыл в Берлин один познанский еврей, для которого несколько талеров составляли капитал. В настоящее время он владеет несколькими миллионами и живет в лучшей части города; но несколько акционерных обществ, основателем которых он был, совершенно разорены, миллионы среднего городского сословия погибли в этом обществе.

Если, исходя из таких частных случаев, будем смотреть на социальное положение еврейства вообще, то увидим, что еврейское богатство, роскошь и сластолюбие возрастают бесконечно, и то, что «Preussisches Volksblatt» писало четырнадцать лет тому назад о евреях в Пруссии и специально в Берлине - верно и теперь.

«В Пруссии на 100 человек (а по ревизии 1871 г. на 76) приходится один еврей. Между поденщиками и рабочими евреев нет. Эта работа слишком тяжела для них. В ремесленном сословии иногда попадаются евреи, как заведующие фабрикой, то есть заставляющие работать за себя других. Сочтем магазины с большими витринами, банкиров, домовладельцев в Türgartenstrasse и Unter den Linden, докторов, адвокатов, и мы найдем много евреев. Прежние еврейские дома в Берлине населены немцами; евреи же, напротив, живут во дворцах и замках.

Посчитайте разряженных тунеядцев, биржевых игроков, посетителей общественных мест, публичных гуляний, читателей газет, ораторов в фереинах, посетителей балов, театров, минеральных вод, - и на сто евреев редко попадется один немец, тогда как сравнительно с населением отношение должно бы быть обратное. Куда ни повернись, - увидишь еврея, а немец сидит в это время дома, работая в поте лица для того, чтобы господа евреи могли веселиться.

В Германии за последнее время является не умолкающая и не утихающая агитация против евреев. Еще недавно там никто не мог указать на какой-либо факт, неблагоприятный для евреев без того чтобы не вызвать против себя целую бурю в печати; последняя, нимало ни стесняясь, клеймила такого смельчака позорной кличкой варвара, религиозного фанатика, доносчика; дозволялось громить сколько душе угодно национальные недостатки французов, англичан, русских, даже самих немцев можно было подвергать безнаказанно злейшему и несправедливейшему осмеянию - и этим правом широко пользовалась полуеврейская и еврейская пресса Германии. Но сказать дерзкое слово правды, неприятное еврею, - еще недавно считалось таким непростительным злодеянием, с которым ничто не могло сравниться. И вдруг - или по крайней мере по-видимому вдруг - в той же Германии полная перемена декорации: в печати и в жизни является протест за протестом против евреев; растут ежечасно в городах и весях противоеврейские общества; выставки книжных магазинов украшаются постоянно новыми брошюрами, относящимися к Judenfrage - и, к стыду евреев, немало антиеврейских брошюр принадлежат самим евреям, не устоявшим против соблазнительности гешефта и в этом деле. Словом, еврейский вопрос явился со всеми принадлежностями, явился и развивается во всей своей поучительной наготы. Дело доходит до того, что бреславльские избиратели - по крайней мере большинство из них - клянутся друг другу ни под каким видом не выбирать еврея депутатом. В спор вмешиваются люди науки, - и строгое, беспристрастное, вescкое слово этих людей окончательно донимает возгордившееся германское еврейство: на одну статью они возражают с яростью в 10 статьях, и этим путем, между прочим, лучше всего помогают

достижению цели, к которой стремится противоеврейская агитация в Германии. Евреи в своей бессильной злобе горячатся безмерно, и тут-то и пробиваются наружу те стороны еврейской натуры, которые породили и оправдывают главным образом настоящую агитацию: беспредельная самонадеянность и самомнение, гордость, нетерпимость и ненависть ко всем не евреям и безграничная притязательность на всякие права, не исключая и права бездушной, ростовщической, строго обдуманной эксплуатации местного не еврейского населения.

Самое крупное озлобление вызвали в среде германских евреев статьи берлинского ученого и профессора Генриха фон-Трейчке (H. v. Treitschke), помещавшиеся им в его интересном журнале «Preussische Jahrbucher», вышедшие затем отдельным изданием и много способствовавшие к установлению правильного взгляда на значение еврейства в Германии. Они вызвали массу ответных статей и брошюр, в которых слова и мысли Трейчке, само собой разумеется, были извращены и перевернаны самым бесцеремонным образом, несмотря на то - или, может быть, именно потому, что Трейчке излагал свои мысли с невозмутимым спокойствием и подтверждал их беспристрастно подобранными, подавляющими фактами. Впрочем, Трейчке, в сущности, только развил то, что было им намечено в его более ранних трудах, и что осталось тогда настолько же мало замеченным, насколько, наоборот, теперешние статьи его возбудили громадный интерес, появившись в минуту, когда в Германии уже пробудилось всеобщее сознание опасности, угрожающей развитию Германии со стороны еврейства.

Германским иудеям особенно не нравится уверение такого авторитетного деятеля, как Трейчке, что он уже давно, более 20 лет, наблюдает возникновение и рост образа мыслей, вылившегося теперь в противоеврейскую агитацию, которую евреи, со своей стороны, стараются свалить на плечи германских консерваторов и клерикалов, рассчитывая таким образом склонить на свою сторону прогрессистов и либералов. Но в том-то и дело, что в сознании непрерывно возрастающей опасности, угрожающей Германии со стороны евреев, сходятся все партии, всех объединяют заботы о том, каким образом устранить эту опасность.

Впрочем, едва ли Трейчке совершенно прав, сваливая главным образом вину на польских евреев. Немецкие евреи всегда могли спорить с польскими, что доказывалось уже той ненавистью, которую питало к немецким евреям население Эльзаса еще в конце прошлого столетия. Эта ненависть была так велика, что ее приняло в расчет учредительное собрание во Франции: оно уважило заявление эльзасских представителей Мори и Равбея, протестовавших против дарования евреям Эльзаса одинаковых с христианами прав. 24 декабря 1789 г. собрание постановило отложить решение вопроса о правах евреев. Месяц спустя, 26 января 1790 года, постановлено было даровать права гражданства евреям, южного происхождения, так называемым испанским евреям (*Les juifs connus en France sous le nom des juifs portugais espagnols et avignonnais*). Эти права были распространены на немецких евреев только спустя полтора года, в сентябре 1791 г., а уж, кажется, в то время более, чем когда-либо, были у всех на уме идеи равенства и братства... Впрочем, и в глубокой древности, как свидетельствуют Плиний, Квинтилиан, Тацит, Ювенал и др., евреи пользовались только искренней ненавистью нееврейских народов; Тацит, например, говоря о евреях, выражается, что племя это - *odium generis humani*.

Германия наших дней даровала своему иудейскому населению гражданские права, и, конечно, говорит Трейчке, никто у нас не станет требовать или даже намекать на необходимость возвращения в этом отношении к старым порядкам. Но вместе с тем нельзя не указать, что евреи немецкие ответили немцам не благодарностью, а высокомерием и притязательными требованиями, в которых сквозит желание ограничить права христианского большинства в свою пользу. Чрезвычайно характерно,

например, что такие требования распространяются евреями даже на самые верования христиан. Трейчке приводит следующий пример: в Линце, на Рейне, существует католическое народное училище, посещаемое несколькими еврейскими мальчиками. Понятно, что последние освобождены от присутствия на уроках Закона Божия, преподаваемого католическими патерами, которые, между прочим, пользуются для этих уроков руководством, где, согласно Св. Писанию, говорится, что евреи распяли безвинно Христа. Узнав об этом, совет местной синагоги обратился к правительству с ходатайством устранить из числа руководств эту книгу как возбуждающую ненависть к евреям! Евреи, т. е. меньшинство, заявляют таким образом во имя терпимости права свои на вмешательство в дела веры христиан, требуя в то же время полной свободы для самих себя. Таких примеров можно было бы привести множество, и Трейчке совершенно справедливо замечает, что теперь как нельзя более пора противостоять таким требованиям; что нельзя дожидаться той минуты, когда над немецкими головами расцветет террор такого чувствительного меньшинства, вскормленного безграничным трусливым немецким терпением.

Не в меру щекотливая чувствительная обидчивость иудеев обращает на себя особенное внимание. Они до того болезненно впечатлительны, говорит Трейчке, что не сообразишь никак, как их называть, когда идет о них речь. Семит - кажется им крайне обидным; израильтянин также звучит обидно; им, наконец, одинаково не нравится и еврей и жид.

А между тем эти обидчивые евреи, заявляющие право даже на цензуру духовных христианских книг для очищения их от выражений, возбуждающих ненависть христиан против евреев, - нисколько не стесняются поносить всячески христианство. Проповедуя терпимость, они, однако, преследуют евреев, обращающихся в христианство, «переходящих во вражеский стан» и т. п. Христианство, говорят представители еврейской интеллигенции в печати, «вырыло пропасть между собой и рассудком»; «христианство вовсе не проповедует любовь и братство», которые тоже являются, должно быть, привилегией еврейства. В назидание собственно немцам Трейчке приводит некоторые лестные отзывы о своих соотечественниках одного из обидчивых евреев, уверяющего, например, что «немцы первые установили рабство и холопство»; что чувство человечности пробудили в немцах евреи, что не будь Берне и Гейне, язык Лессинга и Гёте продолжал бы оставаться языком грубым и т. п. Все это пересыпано постоянно самой гнусной, злобной бранью против немцев. Говоря про преследование евреев в Копенгагене в 1819 г., евреи уверяют, что «чернь датской столицы была разъярена и подстрекаема купцами-немцами»; случай же защиты евреев гейдельбергским профессором Тибо и несколькими студентами от яростной черни объясняется тем, что соприкосновение этих защитников «с французами сделало их более человечными». И выходит, что не довернешься - бьют, перевернешься - бьют. Бедные немцы!

Глава 5

Благополучие евреев в Германии

В Германии евреи, как и у нас, пользуются в среднем выводе большим благосостоянием, чем христиане; это доказывается уже тем, что в Берлине в то время, как 1 еврей приходится на 20 человек населения, 1 еврей приходится на 10 учащихся. Если прибавить к этому, что в Германии, как и у нас, евреи поселяются преимущественно в городах, где бьется преимущественно пульс государственной жизни, то легко становится понятным то опасение, которое возбуждает в немцах громадное влияние еврейского элемента на эту жизнь. Нет спора, что среди евреев встречаются, говорит Трейчке, люди вполне почтенные, преданные Германии, но

рядом с этими единичными личностями стоит толпа международных писак, людей, не признающих никакой родины, таких же международных богачей, наконец, масса темных личностей, которые наполняют собой ряды противообщественных элементов, что доказывается уже достаточно богатством еврейских слов в языке мошенников в Германии. «Влияние евреев в германской прессе - громадно, и если мне указывают, - пишет Трейчке, - на газеты и журналы, издаваемые христианами, то я должен напомнить, что, по сознанию самих защитников еврейства, в числе сотрудников и корреспондентов наших газет преобладают евреи. Кроме того тот, кому известна закулисная сторона нашего газетного дела, знает отлично, что редакторы и издатели наших газет и журналов вовсе не так независимы от своих сотрудников, как это может казаться. Поэтому в настоящем вопросе следует в одинаковой степени принимать в расчет и то, что разоблачается газетами, и то, что ими покрывается молчанием страха ради... Многие редакции не имеют ни малейшей возможности рисковать расположением своих лондонских и парижских корреспондентов. Вопрос о подписчиках играет также большую роль. «Силезская Газета», например, сразу потеряла 600 подписчиков евреев, которые сговорились не подписываться на газету за то только, что она крайне добросовестно, сдержанно и независимо высказалась по еврейскому вопросу. Кроме того немецкие газеты при низкой подписной цене существуют исключительно объявлениями, а можно себе представить, какие убытки понесла бы газета, в которой евреи перестали бы печатать свои объявления. «Наконец, - прибавляет Трейчке, - лучшим доказательством, раскрывшим мне вполне силу еврейства в Германии, служит то, что по поводу моих статей я получил массу писем, в которых выражается горячее сочувствие моему образу мыслей, но в то же время большинство моих корреспондентов просит сохранить имя их в тайне, опасаясь отместки или, по крайней мере, неприятностей со стороны евреев в той или другой форме». И это понятно, если вспомнить, как сильно еврейство в немецкой прессе - сильно не выдающимися первоклассными талантами, а деятелями третьестепенными. Последних среди евреев такая масса, что можно сказать, что они, беря количеством, а не качеством, почти вполне обратили немецкую прессу в еврействующую. Этим преобладанием они обязаны, впрочем, не исключительно одному количеству своему, но также и тому тесному общению, той сильной поддержке, которая существует в их среде. «Благодаря этой поддержке,

- говорит Трейчке, - самому мизерному рифмоплету из евреев ничего не значит достигнуть газетного бессмертия... на день». Но и здесь, как и во всем, показалась теперь обратная сторона медали. Если еврейским перьям и удавалось в течение доброго десятка лет, создавать немецкое общественное мнение, что, конечно, послужило не на пользу либеральной партии и, напротив, было одной из причин утраты ею ее влияния, — то теперь пресса немецкая несет заслуженное наказание: масса публики не верит ей ни на грош, в уверенности, что газеты составляются евреями. «Наше газетное дело, - говорит Трейчке,

- обязано евреям очень многим; еврейская изворотливость и растяжимость имели случай развернуться здесь на чрезвычайно благодатном поле действия. Но результаты оказались обоюдоострыми. Берне один из первых ввел в нашу журналистику тот особенно бесстыдный слог, которым стали говорить евреи в Германии, давшей им приют и охрану законов, втоптывали Германию в грязь, как будто бы это и не могло и не должно было оскорблять до глубины души каждого немца. Прибавим к этому, что благодаря прирожденной способности евреев вмешиваться во все, мы в Германии вскоре дожили до вмешательства евреев и в дела нашей церкви, о которых евреи пустились толковать с развязностью людей, близко изучивших вопрос.

Они забыли, тотчас же по даровании им равноправности, что они все-таки составляют меньшинство среди немцев; забыли, что мы, немцы, все-таки христиане, и дошли до того, что требовали удаления икон и соблюдения шабаша в наших христианских школах, не скупясь в то же время на гнуснейшие, возмутительнейшие насмешки против христианства, насмешки, которые преподносятся нам в виде последних слов "немецкой" цивилизации».

Всему этому должен быть положен конец, говорит талантливый немецкий писатель. С уравниванием гражданских прав евреев с правами христиан евреи еще могут продолжать считать себя избранным народом, но только в религиозном смысле. В наш век образования национальных государств, в государствах этих не может быть места политическим племенным особенностям. Евреи в разных государствах Европы могут явиться элементами мирными, не противогосударственными только в том случае, если они решатся искренне слиться с теми народами, язык которых является их родным языком; слиться настолько, насколько позволяют это их вера, их предания, их племенные особенности.

В Германии каждый готов признать, что некоторая часть евреев пришла к убеждению в необходимости такого исхода и в Германии; то тут, то там возникают еврейские общества с целью сближения евреев с христианами. Но большая и влиятельнейшая часть наших евреев думает иначе. В конце концов и эти последние, конечно, должны будут сдаться, говорит Трейчке. Нужно осознать раз навсегда, что крепкие немецкие головы безусловно невозможно окончательно оевреить - остается, следовательно, евреям обратиться в немцев. Задача эта никогда не может быть окончательно решена; пропасть, существовавшая между еврейским и остальным миром еще в те времена, когда Тацит жаловался на *odium generis humani*, не заполнится еще долго. Но рознь, ныне существующая, может значительно умалиться, если евреи, так сильно налегающие на терпимость, сами сделаются более терпимыми к другим и станут относиться с уважением к вере, правам и чувствам немецкого народа, который давно искупил все зло, причиненное им когда-либо евреям, и давал им права свободных граждан. Но евреи должны сознать наконец, что этими правами они могут пользоваться только в том случае, если они бросят всякие мечты об обособлении своем в особую национальность, - мечты притязательные и смешные.

Глава 6

Протест немцев

В Германии не может найтись места двум национальностям. Евреи до самого последнего времени не прилагали рук к великой работе над созданием германского государства. Те три великие эпохи, которые определили характер германской культуры, - эпоха расцвета средневековой поэзии, век Реформации и годы развития классической литературы - также не видели выдающихся деятелей из евреев. Евреи, насадившие теперь на немцев, взялись таким образом строить свое здание на готовом фундаменте, сложенном не еврейскими руками. От немцев зависит не допустить, чтобы за многовековой германской культурой не последовал век смешанной немецко-еврейской культуры. Немцы уже и без этого слишком повинны в росте еврейского влияния... Громкие и жалкие возгласы о терпимости, освобождении и просвещении ввели немцев во многие ошибки в деле воспитания и образования германского юношества в христианском духе. Терпимость обходится дорого; но она предполагает, что тот, который проникнут ею, твердо и глубоко проникнут также и своими религиозными убеждениями. В хорошей начальной школе предметы должны преподаваться в одном духе, и потому смешанные низшие училища - для христиан и евреев - нежелательны и на них следует смотреть как на неизбежную необходимость.

Государство обязано иметь надзор за тем, чтобы в эти школы под видом терпимости не проникло равнодушие к религии. Однако одними правительственными мерами дела поправить нельзя; само общество должно так отнестись к делу, чтобы дать отпор распространению еврейского влияния. «Наша беззаботность и наша неподвижность могли бы, - говорит Трейчке, - многому поучиться у евреев, но мы предпочли отнестись к ним снисходительно и даже перенять их недостатки. Вместо отпора они встретили союзника в нашем космополитизме; наша страсть к самоосмеянию нашла пищу в дерзких пошлых выходках проеврейской прессы. Но лучшую поддержку нашли себе евреи в отсутствии у нас прочной, сплоченной церкви, в насмешливом отношении к вере многих христиан и в материализме, пустившем корни в нашем обществе. В кружках легкомысленных, неверующих евреев держится убеждение, что огромное большинство германской интеллигенции давно покончило со своим христианством. Но близко время, когда нужда опять выучит нас молиться, когда скромное благочестие и гордое сознание национального развития вступит опять в свои права. Всякий социальный вопрос сводится в конце концов к вопросу религиозному. Еврейский вопрос в Германии только тогда вступит на путь разрешения, когда наши евреи убедятся, что мы христиане и хотим оставаться христианами».

Мы привели выше рассуждения берлинского профессора, мнения которого по еврейскому вопросу встретили такое сочувствие в Германии, не для того только, чтобы познакомить читателей с отношением наших просвещенных соседей к своему еврейскому вопросу. Нам кажется, его рассуждения могут и должны вызвать сопоставление с положением вопроса у нас. Мы находимся еще в худшем положении, чем Германия, и по количеству, и по качеству евреев, населяющих Российскую империю. Мы добродушнее, мягче, терпимее во сто раз больше немца; наша интеллигенция поспорит в материализме и космополитизме с самым развитым швабом. Наша пресса действительно еще не находится в такой крепостной зависимости, как германская, но умолчание о еврейских доблестях составляет уже столь же обыденное явление, и наоборот — независимое отношение к ним столь же редко, как и в Германии; к тому же евреи, - чистые и переодетые в русские фамилии, — с успехом пролезают в прессу газетную и журнальную, а взаимная поддержка, которую они оказывают себе и на этом поприще, так же дружна и сильна, как и на всех других поприщах. Наши евреи, может быть, даже более других стран обособляются в самый привилегированный народ в государстве, более других голосят о своих поправках правах и уклоняются от своих обязанностей. Их отношение к господствующей христианской религии так же надменно и так же грешит неуважением у нас, как и в Германии, и когда случится переход еврея или еврейки в христианство, то поднимается такой гвалт о религиозной нетерпимости, с которым может сравниться только православное благодушие, не возмущающееся даже тем, что евреи безнаказанно и открыто торгуют ризами, крестами, иконами и т. п. Нашему просвещению грозит та же опасность со стороны евреев, как и германскому; у нас уже есть, говорят, евреи - попечители христианских училищ, евреи - поучающие христианское юношество. Наконец, статистика, как уже было указано нами, устанавливает тот факт, что наши евреи в 4, 5 и 6 раз более других племен, населяющих Россию, повинны в мошенничестве, подлоге и преступлениях против казенного управления, т. е. уклоняются от платежа акциза и разных сборов, иными словами, бьют по карману и тут христианское население и являются, таким образом, развращающим элементом в государстве. Припомним, что свыше 35% евреев уклоняются от призыва по воинской повинности.

Глава 7

Золотые крысы

«Спрашивается, находится ли еще власть в руках управителей государства? На этот знаменательный вопрос не осмеливаемся отвечать ни да, ни нет. Со времени Средних веков образовалась финансовая система, которая хотя и меняла форму, но, в сущности, ставила государства и их финансовые потребности в зависимость от еврейского комиссионерства. Эта система достигла в настоящее время высшей своей точки.

Если в Средние века евреи были "сборщиками податей для государства", которому они ссужали деньги и которое отдавало им в залог подати, то в современном обществе государство стало сборщиком податей для того, чтобы еврейские капиталисты и негоцианты не отошли при системе займов. Нынче Израилю еще удобнее, чем в Средние века.

Посмотрим в самом деле: война между Францией и Австрией. Парижский Ротшильд помещает французский военный заем; венский семитический крез - австрийский заем. Французы и австрийцы некоторое время режут друг друга, потом заключают мир, государственный долг возрастает с обеих сторон, биржевая клика получает новую бумагу для игры, а «комиссионная» плата остается в семействе Ротшильдов и компании. Вот какие прелестные условия создали золотые крысы. Правительства утратили мужество в час нужды требовать от своих подданных непосредственно меньшего, чем эти подданные косвенно должны платить семитической факторской гениальности! Таким образом возникло, например, почти безумное богатство семьи Ротшильдов в Европе. Мы будем опираться лишь на официальные австрийские источники и на заявления, обнародованные в Париже г. Перейрой, бывшим доверенным парижского Ротшильда.

В 1874 году умер глава венского банкирского дома Ротшильда. Наследники предъявили для уплаты австрийского налога с наследства около 400 миллионов гульденов и заметили притом, что сюда не включено то состояние, которое покойный имел вне пределов Австрии. Известно, однако, что венскому Ротшильду давали прозвище "бедного" Ротшильда, потому что он был менее богатым из сыновей. Богатейший из семьи - лондонский Ротшильд. Второй по богатству - парижский Ротшильд. О нем уже в 1850 году его доверенный, г. Перейра, выходя из компании, чтобы устроиться самостоятельно, рассказывал, что состояние его патрона доходит приблизительно до 3 миллиардов франков.

Мы не станем принимать в расчет все финансовые операции, совершенные с тех пор, - и как бы это ни показалось легкомысленным в глазах каждого статистика - не станем даже останавливаться на учредительской эпохе и на гешефтах при уплате французской пятимиллиардной контрибуции. Мы скромно разоцтем, что вышеупомянутые 3 миллиарда приносят 5 процентов в год. В 20 лет при этом проценте удваивается капитал и таким образом при самом скромном расчете в 30 лет 3 миллиарда возрастут до $7 \frac{1}{2}$ миллиардов, другими словами, до 75 000 миллионов франков, или 2 миллиардов = 2 000 миллионов талеров = 6 миллионов марок.

Будем выше самих Ротшильдов и из этих двух миллиардов выбросим целый миллиард. Словом, мы скажем, что те 3 миллиарда франков, которые бедняга имел в 1850 году, в течение 50 лет возросли всего до 3 750 000 000 франков. Предположим, следовательно, что нынешнее состояние парижского Ротшильда всего в один миллиард талеров.

Это составит по 5 процентов в год - 50 000 000 тал.; в месяц - 4 166 666 тал.; в день 138 888 тал. (считая в месяце 30 дней); в час - 5 787 тал.; в минуту - 96 тал. 15 зильбергр.; в секунду - 1 тал. 18 зильб.

Проценты на проценты с состояния, уменьшенного более чем на половину, составили бы 2 500 000 талеров. Проценты с процентов на проценты - 125 000 тал. И т.

д. Если же парижский Ротшильд подписался на сумму 150 000 франков в пользу пострадавших от наводнения в Турции, - причем, конечно, все еврейские газеты с пафосом протрубили об этом всему миру, -то оказывается, что он пожертвовал на этих испанских силез-цев то, что его состояние позволяет ему прожить 7 Ч₂ часов.

Кому не придет в голову, при таком "великодушии", "бедная вдовица" евангельская? Да, существуют в человеческом обществе вопиющие арифметические диссонансы, и лучшие правительства - рабы этих диссонансов!

Из золотых крыс мы указали только на самых жирных. Конечно, в сравнении с ними великий Блейхредер может казаться мелочным торговцем. Но возьмем остальных маленьких Ротшильдов - Эрлангеров, Тодеско, Мендельсонов, словом, всех золотых семитических кандидатов на ротшильдовское могущество, и сообразим, какой страшной силой обладает это крысиное гнездо, комиссии и проценты которого платятся потом и кровью народов.

В эти золотые цепи золотого интернационала закованы императоры и короли, и папы, и государственные люди - повторяю ваши слова, г. Адольф Кремье:

«Новое царство мессии, новый Иерусалим должен возникнуть на месте императоров и пап».

Продолжайте г. президент "Alliance Israelite", продолжайте, г. Адольф Кремье! "Alliance Israelite" - многочисленное и могущественное сообщество, оно простирается на все пункты земного шара". Теперь заключительное ваше слово, г. Адольф Кремье! "Как быстро идем мы вперед, сыны Израиля! Мы делаем исполинские шаги!" Пойдем дальше. Судя по приведенным фактам из золотого крысиного гнезда, власть над обращением многих миллиардов талеров находится в руках очень маленького числа людей. Этому маленькому кружку стоит только захотеть, и весь общественный строй рухнет.

Уже много лет, как целые миллиарды изъяты из оборота. Все это по милости еврейского хозяйничанья с помощью манчестерской теории. Но эти многочисленные миллиарды не исчезли с лица земли. Они только «переместились», как говорится на манчестерском жаргоне, и попали в руки золотого интернационала. Да здравствует "свобода"! Бедная г-жа Роланд! Как ты была права, когда воскликнула, идя на эшафот: "Святая свобода! Сколько (безнаказанных) преступлений совершаются от твоего имени!"

Свобода! Боже мой! Она закована в гробу наших современных законов, которыми мы обязаны золотому крысиному гнезду семитизма и «либерализма». Наши императоры и короли, наши государственные люди так же несвободны, так же поработаны, как и все мы, и со стороны красных мышей было величайшим безумием, какое себе можно представить, когда они выступили против королевства, когда они стали интернационалами, этими обезьянами золотого интернационала.

Наконец князь Бисмарк, - никогда германские правительства не выражали так ясно своих добрых намерений по отношению к четвертому сословию, как не подавляя силой рабочих стачек. Красным мышам было полное раздолье разгуляться, но разумно воспользоваться этим раздольем они не сумели. Они шумели и болтали почти в таком же интернациональном духе, как еврей Кремье. Правительства иначе давно уже должны были бы сознать ужасную опасность, которая угрожала им со стороны золотых крыс! Красными мышами не злоупотребляли, как болтает дух партии. Нет, их признали крикунами, когда они так же, как "золотые крысы", стали интернационалам и.

Истинный социально-политический пароль времени гласил, гласит и будет гласить: эмансипация «христианско-германского» государства от еврейских крупных капиталистов. Эмансипация общества от "золотых крыс"; от врожденной "особенности" гг. семит. Внушить правительству социально-политическое мужество для такой

эмансипации - важнее всех наших перебранок между партиями. До тех пор, пока государство не может опираться на германское племенное сознание, до тех пор оно останется бессильным разорвать свои золотые цепи, и покуда терпят в своей среде "еврейскую особенность", каждая партия будет деморализована и разъедена ею.

Мы дошли теперь до явления, которое также требует разъяснения. Это участие дворянства в учредительском мошенничестве. Не имея привычки льстить великим мира сего, мы не будем стараться обелять дворянство от тяжких прегрешений их против общества и против его собственного достоинства. Мы только объясним это явление. Дворянство точно так же, как и мы, заразилось современными отвлеченностями. Точно так же, как и мы, оно стало "свободно от предрассудков". Поэтому оно, как и мы же, не видело в гг. семитах разницы от германцев или, по крайней мере, принуждало себя верить в эту отвлеченность, которая назло всякой науке уничтожала теорию племенных различий. Дворянство, следовательно, также "оевреилось". (Надеюсь, я выразился довольно сильно.)

"За отвлеченной теорией сама собой является практика". Дворянство, следовательно, верило в финансовые фантазмагии, которые проделывали перед ним гг. семиты, точно так же, как мы верили в политические фантазмагии гг. семитов. Дворянство, участвуя в учредительствах, ни на волос не было хуже или лучше, нежели политический и философский мир в своих политических и социально-политических учредительствах. Его дворянский гонор был так же надломан, как и наша германская гражданская гордость. Хотелось бы нам знать, как могло быть иначе? Упадок рыцарского имени, совершавшийся постепенно несколько десятилетий, дошел до того, что это имя стало простой вывеской. Так возникли союзы между «великим» и «смешным», гармонический аккорд салонного тона и еврейского жаргона. Этот жаргон, благодаря нашим отвлеченностям, получил право гражданства в салонах! Безграмотность уже не была препятствием ни на политическом, ни на общественном поприще. Семитический член фракции в парламентах, решавших судьбы народа, стал наряду с дворянином и мог изощрять свое остроумие на эксплуатацию дворянина, подобно тому, как эксплуатировал нас. От дворянина нельзя требовать больше философии, чем от доктора философии. Наружно, быть может, наделает больше шуму, когда пэр империи попадет в сети учредителей, нежели когда это случится с каким-нибудь Шульцем или Мейером. В сущности же это одно и то же.

Все это доказывает, что еврейский дух имел силу притянуть в свою власть и дворянство - "эту опору престола". Сорок лет тому назад в Германии просто подняли бы на смех одну мысль на возможность союза между "Noblesse" и "Parvenu", между "великим" и "смешным". А нынче еврейская пресса с бесстыдством обзывает каждого дворянина, который освобождается от пут еврейства, - потомком "средневековых рыцарей-разбойников". Загляните немножко во всемирную историю, многоуважаемый г. Сим, или проштудируйте гетевского "Геца фон-Берлихинген"! Чем было "разбойничье рыцарство" во времена, когда Германия распадалась на тысячи самостоятельных владений? "Правом мести". Разбойничий рыцарь приходил в столкновение с тем или другим городом. И вот он начинал вредить торговле и сообщениям того города. Он грабил торговые караваны. В миниатюре это то же самое, что ныне во времена цивилизации делается en grand, когда в военное время суда купеческие на открытом море подвергаются ограблению — извините, хотел сказать - каперству. Система "каперских свидетельств" еще не так давно уничтожена. Будем же осуждать грабеж, но не станем также ни разукрашивать, ни пачкать историю. Вот что такое было средневековое разбойничье рыцарство. Современная «разбойничья плутократия» слишком труслива, чтобы убивать насмерть людей, которых сама она хочет ограбить. Так он, конечно, рисковал бы жизнью или подвергся бы опасности

попасть в смиренный дом. Ведь на что-нибудь да существует самоубийство! Оно существует и для ограбленных. Современный разбойник-капиталист грабит гуртом, а разбойник-рыцарь по мелочам. Мы не променяли бы совесть сотни средневековых разбойников-рыцарей на совесть известных коммерции советников, генеральных консулов и т. д., если подобные люди вообще могут иметь совесть.

В итоге: дворянство стало таким же глупым и отвлеченным, как и все мы под влиянием еврейского духа. Надо полагать, что обращение к лучшему пониманию времени не есть позор ни для дворянства, ни для гражданина, и мы выражаем надежду, что дворянство познало из эпохи оевреивания необходимость - опять надлежащим образом изолировать гг. семитов. Ведь известно, что гг. семиты простирают щупальца своего пройдохества и бесстыдства до самых ступеней престола. User и abuser - вот их боевой порядок.

Вы хотите, чтобы мы защищали Отечество от красных мышей? Прикройте нам тыл от "золотых крыс". За них мы не станем драться, за них мы даже не можем умереть с честью. Во времена рыцарей-разбойников "самопомощь" была дозволена истинно либеральным образом. Не было юстиции, при которой всякий негодяй мог бы плутовать и мошенничать, не боясь следствия. Всякая дрянь может нынче надуть вас, и если у вас нет достаточно денег на долгую тяжбу, то вы должны терпеть. Понятие об "обмане" весьма туманное в наших судебных уставах и самое постыдное из преступлений - злоупотребление доверием - находится в числе "безнаказанных преступлений". Либерально-еврейское "кляузничество" ввело в большой почет изречение "summum jus summa injuria" и разбойнической плутократии без частички "фон" оно дает в настоящее время сто раз больше, чем давало когда-либо разбойничьему рыцарю с частичкой "фон". Меч современного разбойника-капиталиста - аршин и перо; щит его - "corpus juris". Но это не мешает нам быть «христианским государством», где каждый безнаказанный плут может говорить: "Благодарю Тебя, Господи, что я не таков, как древние разбойничьи рыцари, которые не изучали ни философию, ни кляузничество! И все-таки из 12 человек, погубленных современными разбойниками-капиталистами, обанкротившихся по их милости, 8-10 всегда переходят в лагерь красных мышей! Да здравствует прогресс"»!

Глава 8

Красные мыши

«Оставляя в стороне всякую основательную критику, население красных мышей - если рассматривать всемирную историю в крупных чертах - явление, на которое в настоящий момент следовало бы смотреть так же смело, как теперь смотрят на "бешеный наш 1904 год". Этот бешеный год встряхнул, разбудил людей. Он будильник не только для революционеров, но еще более для консерваторов. Всякий будильник, который должен прогнать сон и забытие, производит шум. Без толчков история не может идти вперед. Едва ли подлежит сомнению, что, не уступи "бешеный год", бюрократическая рутина давно сгноила бы государство. Мы не станем сводить на личности великие периоды; вера в Провидение, вера в естественные законы заставляет нас видеть в этих периодах проявление силы, высоко стоящей над отдельными личностями. "Бешеный год" прикрыл и внешние, и внутренние погрешности, и если привести пример, то что случилось бы с нашей теперешней военной организацией, с нашим дисциплинарным народным ополчением, когда бы «бешеный год» в своих последствиях не породил железных людей, которые бесстрашно взглянули бы прямо в лицо и внутренним и внешним недостаткам Отечества?

Так размножались красные мыши с экономической необходимостью из года в год вследствие социально-экономического хозяйничанья, порожденного либерализмом, и

они будут продолжать размножаться вопреки всяким законам тем более, что они стоят теперь на весьма удобной почве неудо-вольства, и им стоит только отрицать. На место социально-демократической партии вступила громадная партия экономически-недовольных вообще. Нынче подают голос за Бебеля и Газенклевера точно так же, как в домартовские времена подавали голоса за республиканца Фридриха Гекера: из недовольства вообще! Только экономическое или, скажем, социально-политическое недовольство немного опаснее, чем политическое, от которого дешево можно отделаться в сущности. Политически недовольным можно быть и распивая шампанское, - мало ли произносилось за шампанским красных речей и фраз в домартовские времена! Но при экономическом недовольстве болтает не один отвлеченный язык, а бурчит в грубо-материальном желудке, и господа социальные демократы не совсем не правы, цинично называя судебного пристава, приходящего описывать последние крохи, агитатором в пользу социалистических идей.

Рассмотрим теперь, что доставляет красным мышам надлежащую теплоту для их размножения? Рассмотрим социально-политический горячий материал. Система государственных финансов, благодаря способу помещения займов, попала в еврейские руки. Биржевая игра в руках евреев.

Телеграф с его ложью и низостями в пользу ажиотажа также в руках евреев.

Печать в руках евреев или, благодаря системе свободы объявлений, - зависит от еврейства.

Манчестерская политика обратила промышленность в разрушительную анархию, и теории ее доведены еврейством до высочайшей точки. Племя купцов и торгашей во всех классах образует социально-политическое зерно общества. Без еврейства не было бы и социальной демократии. Ибо немец вообще чересчур прост и неповоротлив, чтобы быть способным довести что-нибудь до последней точки. Герой на войне, когда им командует хороший полководец, он терпеливая овца в мирное время. И как его правительство было движущей силой в политических кризисах, так и сплоченное еврейство стало движущей силой, которая привела его к социально-политическому бедствию.

Красные мыши творили бесчинства, которые можно усмирить путем закона. Против социально-политического бесчинства, которое творил и творит союз еврейства с манчестерской теорией, покуда нет еще законов. Биржи имеют возможность с помощью лживых телеграмм будоражить всю Германию в интересах фондовых спекуляций и одним ударом губить сотни существований; в их власти посредством банковых учредительств препятствовать обращению капиталов и кредитов к ущербу труда, уж не говоря о «неправильных» учредительствах. Во всей Германии у нас нет ни одного банка, в который мы могли бы положить хотя бы десять грошей при государственной гарантии, что эти гроши не будут у нас украдены. Империя, не представляя гарантии, должна еще дать свое честное имя этому так называемому имперскому банку, который давно подпал осуждению всех патриотов за его извращенный манчестерский принцип.

Будем презирать красных мышей, но не надо удивляться их способности к размножению. Почему еврейство вообще либерально?

Задавали вы себе этот вопрос?

Потому, что оно могло практически эксплуатировать отвлеченные теории либерализма, что трудно делать при неподвижном консерватизме. Израиль поймал либерализм на фразе "свобода!". Либерализм стал адвокатом еврейства, ему хорошо платили, он помогал делу, и вот в «духе свободы» работали, пока дошло до краха. Над и под этими развалинами общества вили себе гнезда красные мыши и размножались. Взбесившийся золотой телец топтал под ногами все большее и большее число

самостоятельных существований. Если же человек уже не существует самостоятельно, то спрашивается, как он может самостоятельно мыслить!... "Народ" должен был сделаться добычей утопистов и агитаторов. Это было совершенно неизбежно и «безнаказанные преступления» боролись с наказуемыми за господство над обществом.

Государство без денег, общество видит, что его деньги скопляются в немногих местах, в распоряжении очень немногих людей, - а без денег ничего не сделаешь.

Вот продукты так называемого "либерализма" законодательства. Раздолье для евреев и их компании. И формализм, мертвая буква закона должна покровительствовать подобному хозяйничанью, которое легкомысленно, бессовестно мошеннически толкает все четвертое сословие в оппозицию! То самое четвертое сословие, которое имеет поистине больше естественного интереса в благосостоянии государства, нежели в благосостоянии еврейских финансовых тузов и их либеральных пособников, но которому закон запрещает держаться этих господ и которое потому - только потому - идет войной против государства! На это-то государство, попавшееся в сети еврейской и либеральной плутократии - близорукие красные мыши сваливали ответственность. Это была чистейшая глупость.

Для народов в сто раз большее несчастье, чем для королей, в том, что они не хотят слушать правды! Но они должны ее выслушать.

Красные мыши, которые заимствуют либеральные фразы от золотых крыс, не заслуживают ничего иного, как того, чтобы у них вырывали корм из-под носа. Правительства в XX веке не имеют интереса в том, чтобы народ обеднел и стал не способен платить налоги, так как закон установил высший размер налогов только для финансовой аристократии! Правительствам нет никакого интереса, чтобы рабочий в крупных промышленных учреждениях расслаблялся телесно и становился негодным к военной службе. Ни одной отрасли правительства нет выгоды в подобных условиях.

Единственно, кто имеет в них интерес, — это анархия крупно-промышленной и денежной аристократии, и если б красные мыши не были так бесконечно глупы, - интерес правительства заставил бы давным-давно крикнуть либеральничающему еврейству: "Стой, ни шагу далее".

Ну, а "члены управления" социальной демократии - недурно устроились при этой бесконечной глупости «самодержавного народа». Эти члены повсюду устраиваются прекрасно.

Глупые вы, глупые красные мыши! Ваш "кот" - государство - отнял у вас возможность плясать по столам и стульям, а золотые крысы как прежде, так и теперь пожирают у вас корм. А вот государство, - естественно, неохотно, -становится покорным слугой крыс! Но нет! Лучше голодать, лучше голодать, лучше позволять себя эксплуатировать, чем кинуть за борт багаж звонких либеральных фраз! Есть различие между красными мышами и золотыми крысами только во фразеологии.

Осмеивать религию и христианство, *a la bonne heure!* Это удобно для обоих. И мы это когда-то делали, когда еще верили в отвлеченности. С тех же пор, как мы - приди на помощь, Генрих Гейне! - стали узнавать атеизм по запаху не только пива и сыра, но еще и чесноку, то мы увидели, что христианство вовсе не велит драть шкуру с ближнего, и скромно полагаем, что христианство еще не пережило самого себя.

Мы помним изречение: "Вы будете как боги, знающие добро и зло". Человечество состоит не из одних Вирховых и Дар-винов и не из одних даже третьестепенных ученых, как мы. И нам становится противно слышать, как какой-нибудь газетный еврей болтает о христианско-церковных вопросах, между тем как этот же молодец от ярости рвет и мечет, когда касаются семитизма объективно-критически. "Наука должна вступить на новый путь!" Человек еврейско-семитического происхождения произнес это крылатое слово. Да! Наука должна сделать поворот в том смысле, чтобы не

выдавать себя за всеспасающую, чтобы не бояться применять свои открытия на практике и не бросать *canis lupus* и *canis domesticus* в одну конуру. Но и христианское государство должно также вступить на новый путь. Разве для того Иисус Назарянин предал себя на распятие, чтобы на земле Ротшильды, Блехредеры и т. д. держали щит христианского государства?»

Глава 9

Золотые крысы и красные мыши

«Итак, с двух сторон работают над разрушением общества, со стороны интернационалов золотого и красного. Там - с точки зрения самого отъявленного индивидуализма, здесь - более или менее сознательно с точки зрения коммунистической.

Еврейство приняло на себя предводительство в золотом интернационале, и с такой виртуозностью, что даже нееврейские крупные капиталисты из года в год все более высасываются еврейством. "Либеральное" законодательство сделало нас почти безоружными, и общество представляет картину больших рыб, поедающих маленьких, и никакая «юстиция» не может помочь этим маленьким рыбам.

Остановки не бывает. Племя природных торговцев, евреев, создало среди нас аристократию - аристократию денежную, которая гнетет нас сверху, но в то же время создало и владычество торгашеской черни, которая посредством торгашества и ростовщичества разъедает и грызет общество снизу вверх. Между семитической олигархией и такой же охлократией общество перетирается, как зерно меж двух мельничных жерновов.

Если не горячиться и наблюдать положение объективно и спокойно, чтобы не принять осла в львиной шкуре за льва, а льва в ослиной шкуре за осла, то мы отбросим всю болтовню о "правом деле" в сторону и из сухих цифр выведем следующее убеждение. Ни социальная реформа сверху, ни социальная революция снизу - ни то, ни другое. Итак, как не похоже, чтобы "сверху" существовала сила для рациональной социальной реформы, каково бы ни было на то желание, и так как наше современное положение должно способствовать размножению красных мышей, то обществу предстоит в перспективе или обессиление, которое должно выразиться в выселениях массами, или же мы переживем социальную революцию, перед которой все прежние революции покажутся жидкими, как спитой чай.

Не заблуждайтесь, думая, что будете иметь дело только с четвертым сословием. Из-за четвертого сословия, которое всегда почти состоит из честных бедняков, уже теперь подымает голову пятое сословие! Все негодяи, бродяги и преступники, которые находят убежище в наших современных гуманных тюрьмах - *hotels garnis*, - считают себя жертвами общества и потребуют, чтобы им платили пенсион (иначе это и назвать нельзя). И если в революциях власть почти всегда достается самым дурным, то будьте уверены, что пятое сословие сумеет поставить контингент вожаков и «добродетельные Робеспьеры» социальной революции будут свергнуты негодьями вроде Тальена, Бильо-Варенна и т. д.

А потом что? Конечно, социальная революция наконец будет повергнута в прах. Но в наше расчетливое время надо бы спросить себя: "Чего стоит такая победа?" Она стоит блага и жизни нынешнего поколения.

А после победы? Прогрессисты и либералы будут под рукой с ответом: военный деспотизм. Но вы можете ошибаться. Нынешнее войско не есть грубая толпа наемников. Оно не отчуждено от общества, как во времена Наполеона I. Есть еще нечто другое, что может наступить. Иоганн Шерр называет это - черным интернационалом. Не смею противоречить этому историку культуры. Социальная революция, которая

угрожает нам, есть революция общественного самоубийства, которая отнимет у общества последние силы и в его агонии научит его молиться. Черному интернационалу, быть может, принадлежит миссия освободить нас от семитически-золотого интернационала. Но ценой этого освобождения не будет господства кровью и железом истребленного красного интернационала. Ценою?... Обыкновенно ее назначает победитель! Мы здесь не полемизируем в крупных чертах наше будущее.

- А что же "немецкий бюргер", среднее сословие, лучшие классы общества? Все это фразы.

Прирожденная особенность германского народа- ведь и мы, немцы, имеем также свои особенности, о которых не надо умалчивать- состоит в отсутствии инициативы в серьезных всемирно-исторических действиях. Да! Когда дело идет о том, чтобы воссесть а кресле в парламенте, - тогда разверзаются сердца, уста и кошельки. Тогда немец на три дня перерождается. Риторическая болтовня, эта забава великих филистеров, как бы она ни отуманивала политический, практический разум, - разгорячает нас. Мы герои и принимаем инициативу на всех собраниях, повсюду, где мы можем соединить приятное с полезным. Это наши темные стороны. Справедливость требует указать и на светлую сторону. Мы первый народ в мире - коль скоро нами командуют сверху, -это видно и в 1813 и в 1870 годах. Это доказывает одно, что мы в социальном вопросе или, что то же самое, - в еврейском, можем рассчитывать только на реформу или - пусть не придираются к слову - на революцию сверху. Этого, конечно, долго ждать. Ибо где найдется сверху мужество и сила, когда сверху мы видим одну лень, невозмутимость или фразы. Монархи и государственные люди могут принимать в расчет только факторы, а фактор, который представляется им в настоящую минуту, - это оттеснение германизма еврейством до самой Америки.

К тому же прежде всего нужны люди, которые не боялись бы евреев. А так как наша социально-политическая зависимость настолько велика, что боязнь евреев и недостаток инициативы стали несомненным фактом в так называемых "лучших классах" общества, то история с беспощадной логикой идет своим путем вперед к гибели общества. Золотое крысиное гнездо семитических мировоззрений естественно и формально "по праву" (Шейлок) садится на шею, а красные мыши, естественно, должны разрушать у нас почву под ногами.

Очень удобно, очень безобидно за кружками пива или вина толковать о верности Императору и Отечеству! Но принять почин, чтобы защитить Императора и Империю от золотых крыс и красных мышей, - об этом нечего и думать».

Глава 10

Поведение евреев в Англии

После изгнания евреев из Англии при Эдуарде I, в 1290 г., прошло более 350 лет, прежде чем они сделали снова попытку поселиться в этой стране. После смерти Карла I и падения королевской власти в эпоху Кромвеля переговоры о дозволении евреям вновь поселиться в Англии встретили большое сопротивление от всего местного населения. Кромвель и небольшая партия представителей были на стороне евреев по вопросу о разрешении им жить в Англии, но остальная вся масса была против евреев. При Кромвеле вопрос о допущении евреев поселиться в Англии обсуждался несколько раз вопрос, но безуспешно. Он был окончательно разрешен только Карлом II селиться евреям в Англии, и этим воспользовались по преимуществу евреи, проживавшие в Голландии, происходившие от испанских и португальских евреев. Устройство правильно организованной общины в Лондоне надо отнести к 1664 г., когда число евреев несколько увеличилось. Первые поселенцы Лондона были в большинстве случаев известны Карлу II. Существует даже указание, что еще будучи в Амстердаме,

Карл II получил от евреев 1 000 000 гульденов на предстоявшие ему расходы по возвращению в Англию, что он тогда же выдал им хартию, разрешавшую им поселение в Англии. Утверждают даже, что копия этой хартии находится и теперь у амстердамских евреев.

Вот какой ценой евреи купили себе отечество в Лондоне. Теперь по статистике бывшей, половина капиталов почти перешла в еврейские руки по частным банковым операциям. Несмотря на такое большое покровительство при Карле II, евреям приходилось переживать тяжелые моменты. Народ восставал против евреев, как и везде, все из-за гешефта. Евреи всегда и везде занимались торговлей и процентами. В царствование Якова II в 1685 году 37 купцов-евреев были внезапно схвачены на бирже и арестованы в силу статута Елизаветы. Враги министерства соединились с врагами евреев. Так, они утверждали, что данная свобода евреям в торговле нанесет большие убытки туземным торговцам. Билль о натурализации евреев противен британской конституции и христианской религии; он противен и воле Предвечного, который через пророков возвестил евреям, что они будут рассеяны, пока не возвратятся к истинной вере и вместе с тем в страну своих предков. «Страна наша будет заполнена евреями, - богатые евреи завладеют решительно всем: домами, землей, торговлей, промышленностью, высшими должностями; бедные же набросятся как саранча и пожрут все. Евреи все более и более возрастут в количестве и силе, введут всюду свои обычаи и сделают в конце концов свою религию самой фешенебельной в Англии, они изменнически выдадут все наши тайны европейским дворам; они вовлекут Англию во вражду с Испанией и Португалией - странами, изгнавшими их из своих пределов; они навлекут на страну все те проклятия, которые преследуют их самих во всех краях и в течение многих веков и т. д.»

Можно восхвалять пророческую дальновидность лондонских англичан, как верно они охарактеризовали будущность евреев. В 1753 году сильное возбуждение в духе всего народа в Лондоне подействовало и на литературу, - поэты сочиняли стихи:

Так, шаг за шагом, погибает нация
И растрачивается приобретенное отцами.
Еврей, турок или дьявол, смело приди к нам,
Будешь гражданин полноправный и за дешевую цену.

Это не очень дешевая цена по тогдашним временам. Карл II взял от евреев 1 000 000 гульденов. Но зато в настоящее время у лондонских евреев найдутся миллионы фунтов стерлингов, а сколько силы, - могущества, - Монтефиори управлял всемирными еврейскими делами. В настоящее время евреи всемогущи во всей Европе, хотя им и противодействует горстка патриотов, но силы их малы и она не в состоянии остановить еврейского напора. В последнее время в Лондоне появилось 15-20 тысяч семей «пришлых из России евреев», и уже «Pall Mall Gazette», известная беспристрастностью своих суждений, называет их «язвой и грозой» для бедного населения в восточном конце Лондона. «Они, - говорит газета, - вытесняют жителей из всех порядочных домов и производят весьма вредное влияние на общий уровень жизни и на нравственность». Если великобританская упорная раса всемирных эксплуататоров уступает еврейскому натиску, какая же печальная судьба от того же самого зла, но в гораздо больших размерах, ожидает добродушный русский народ.

Глава 11

Мнение мировых мыслителей

Знаменитый философ Дюринг о еврействе говорит следующее: «Маленький народ, ничем кроме жестокости и эгоизма не отличавшийся в своей древнейшей истории, после падения своего государства вселился в виде паразита в тела других народов и распространил свой дух по всей земле. Мало-помалу во всех новейших культурных государствах еврей стали играть роль в торговле и финансовом деле. Кроме того, они в качестве собственников журналов, редакторов, корреспондентов и проч. господствуют в периодической прессе; на этот прискорбный факт слышатся жалобы не только в Германии и Австрии, но и во Франции и вообще на европейском материке. Проникновение еврейского элемента во врачебное дело налагает на него все более и более печать торгового дела, чтобы не сказать, систематической эксплуатации. В некоторых законодательствах недостает еще полной свободы адвокатуры, чтобы и в этой области созрели плоды еврейства и сопринадлежащего с ним образа мыслей. Точно так же и некоторые части науки, которые особенно излюблены евреями, уже начинают обнаруживать признаки того, что они становятся орудиями наживы. Писатель, который не захотел бы восхвалять, как нечто в высшей степени благодетельное, их расовые особенности, должен приготовиться к самым неприятным каверзам с их стороны. Таким образом, эмансипация от евреев и от вредных влияний, которые они вносят в общество, - в высшей степени социальная задача».

Во времена императорского Рима евреев было уже настолько много, что, по словам Страбона, почти во всяком городе у них была община, т. е. кагал. Во времена Калигулы евреи находились: в Египте, Финикии, Сирии, Келесирии, Памфилии, Киликии, в значительной части Азии до Вифинии и берегов Черного моря, в Фессалии, Беотии, Македонии, Этолии, Ати-хе, Аргосе, Коринфе, Пелопоннесе, на о. Эвбея, Кипре, Крите, в странах, лежащих по ту сторону Евфрата и Ливии. Особенно много их было в Египте, главным образом в Александрии, где евреи составляли восьмую часть всего населения, а по свидетельству Апиона и других - почти половина богатств всей Александрии перешла в еврейские руки. Вот чудеса - в Египте фараоны притесняли иудеев, мучили и истязали, так что желали уничтожить весь род еврейского племени, и они едва спаслись бегством из такой варварской страны. Несмотря на все это прошло время, и хищнический инстинкт иудеев опять потянул в Египет, - вероятно, евреи являлись вторично там под чужим именем, как и везде они так вторгаются в общество. Евреям, когда они бежали из Египта от фараонов, удалось обманом захватить все народное богатство: серебро, золото, драгоценные камни и прочее. У них билось сердце, что в продолжение многих веков в Египте опять накопилось много любимого иудеями металла. Страсть наживы опять как магнитная сила привлекла их туда. Итак, в египетских городах появившихся пришельцев под чужим именем узнали, что это те же самые евреи, бывшие прежде у них. Евреи, явившиеся поодиночке нищими в Александрию со временем опять преобразовались в высокомерных баронов и богачей, чем возмущали благородных коренных жителей города Александрии. Писатели стали в сатирах и памфлетах выводить евреев, представляя евреев точно так же, как и у нас во все времена; когда иудеи не унимались, не обуздывали своих спекуляций, то вещь понятная, что должно было ожидать, что последует народная кровавая расправа. А потом евреи обвиняют, что это все Апион виноват, что он возбуждал народ. Тут никто не виноват, а сами евреи виноваты. Поставили дело так, что в некоторых странах при виде еврея все боятся, наподобие хищного зверя.

Писатель Ренан о евреях говорит почти то же самое: «Религии абсолютные, каковы ислаизм и иудаизм, не выносят соучастия. Если они не господствуют сами, то считают себя преследуемыми; если они не покровительствуются, то становятся назойливыми и стремятся к тому, чтобы для народов других культов сделать жизнь невыносимой. В наше время это видно в Алжире, где иудеи, находя поддержку против

мусульман, сделались для них невыносимыми и вынуждают власти подавлять беспрестанно восстание мусульман... Антипатия древних народов к иудеям была всеобщая. Если все народы и во все века чувствовали к ним антипатии и преследовали их, то должны же быть какие-нибудь к тому причины. Иудеи повсюду требуют равенства и прав, но в действительности они всегда стремятся удержать свои собственные учреждения. Они требуют от народов себе преимуществ, не участвуя в тягостях, налагаемых жизнью нации: никакой народ не может потерпеть этого. Иностранец может быть в стране терпим, но под одним условием - не наводнять страну собой. Нелепо же, в самом деле, предъявлять права свои на дом, в постройке которого вы не принимали участия». Приведем еще мнения нескольких просвещенных мудрецов нового времени. Кант говорит: «Большая часть живущих у нас палестинцев благодаря своему ростовщичеству не без основания заслужили репутацию мошенников. Хотя кажется странным представить себе целую нацию мошенников, но одинаковы как страна, так и нация, состоящая исключительно из купцов, большая часть которых связана старым суеверием, стремящаяся не к достижению гражданской чести, а к утрате ее, путем обмана получая барыш с народа, среди которого находит покровительство, желая заступить его место. Но иначе и быть не может при существовании исключительной нации торгашей, как непроизводительных членов общества, - потому и их общественный склад, санкционированный старым законом, несмотря на сложившуюся поговорку «покупатель держи ухо востро», - может оставаться высшим нравственным законом в деле их взаимных отношений, не рискуя быть отмененным». Фихте говорит: «Почти по всем европейским землям распространяется влиятельное враждебное государство, ведущее постоянную войну с другими государствами и тяжелым гнетом лежащее на гражданах, - это еврейство. Государство это опасно не своей особенностью и тесной сплоченностью, а тем, что оно основано и построено на глубочайшей ненависти ко всему человечеству. От народа, продолжающего видеть в людях только потомков народа, выгнавшего его из отечества; от народа, предавшего себя торгу и ростовщичеству, расслабляющему тело и убивающему в зародыше всякое благородное чувство; от народа, не только сторонящегося от всех нас, но и устраняющего нас от любви Создателя, — можно ли ожидать от подобного народа, спрашиваю я, чего-либо иного, чем то, что мы видим повседневно: в государстве, где самодержавнейший царь не имеет права лишить меня отцовской хижины, - в государстве, где существует закон, ограждающий меня от могущественнейшего министра, - каждый еврей, если ему заблагорассудится, может безнаказанно разграбить меня. Прежде чем дать гражданские права евреям, следует, отрубив им ночью головы, поставить другие, в которых бы не было ни одной еврейской идеи; а единственное средство оградить себя от них - это, завоевав снова Обетованную землю, послать их туда»¹.

«Богом избранный народ есть паразитное растение, прозябающее на стволах других наций, - это порода лукавых посредников, рассеянная по всей земле и не стремящаяся нигде создать себе отечества. Мы рассматриваем здесь евреев только как паразитное растение, прицепляющееся почти ко всем европейским нациям и более или менее высасывающее из них сок. После падения старого Рима их было еще сравнительно мало в Европе; во время преследования арабов они стали прибывать толпами. Что они занесли проказу в нашу часть света - это, может быть, и невероятно; более злокачественной проказой было то, что во все века варварства они являлись меновщиками, посредниками, гнусными органами ростовщичества, злоупотребляющими невежественно надменным незнанием европейцами торгового дела»².

¹ Фихте. Приложение к проверке мнений о французской революции, стр. 186.

² Гердер¹, стр. 4-157.

СОДЕРЖАНИЕ	
КНИГА ТРЕТЬЯ	5
ОТДЕЛ 4. ПОЛИТИЧЕСКИЙ	5
Трактат I Социалисты, сионисты и масонство	5
Глава 1 Речь д-ра Маркса Нордау на Базельском конгрессе сионистов	5
Глава 2 Продолжение речи в усиленном патриотическом духе	11
Глава 3 Последняя часть речи - убедительная и горячая	15
Глава 4 Сионизм и сепаратизм	19
Глава 5 Сионисты революционеры	21
Глава 6 Неудачная политика сионистов	26
Глава 7 Месть сионистов и гром войны	29
Глава 8 Талмудистские химики и фальсификаторы	33
Глава 9 Еврей о евреях	35
Глава 10 Евреи в Польше	37
Глава 11 Королевская грамота	40
Трактат II Еврей король польский	42
Глава 1 Шауль Юдич Вайль из Бреста Литовского, преемник Стефана Батория	42
Глава 2 Сионисты и поведение их	51
Глава 3 Масоны и сионисты	54
ОТДЕЛ 5. ИСТОРИЧЕСКИЙ	59
Трактат I Ритуально-сектантский	59
Глава 1 Привилегия короля Стефана Батория	59
Глава 2 Убийство младенца Мартина Кучка	61
Глава 3 Процесс об осквернении гостии	64
Глава 4 Король Владислав IV подтверждает привилегию евреям	65
Глава 5 Дело о выпущении насильственно крови монаху Павлу в Люблине евреями	68
Глава 6 Дело Ленчицкое об умерщвлении евреями младенца сына Матвея Михалевского	71
Глава 7 Дело об умерщвлении иудеями младенца Альберта	73
Глава 8 Дело Мрочковичовой Маргариты, которая продала свою дочь еврею Борку для получения крови.... 79	79
Глава 9 Мученик младенец Яков села Здолбицы 1761 г...	92
КНИГА ЧЕТВЕРТАЯ	94
ОТДЕЛ 1. ИСТОРИЧЕСКИЙ	94
Трактат I Плачевные воспоминания об Иерусалимском храме	94
Глава 1 История построения Иерусалимского храма и богатство его (по Флавию)	94
Глава 2 Междоусобия у иудеев из трех партий - и об удалении нечистых из г. Иерусалима	99

Глава 3 Рассказ в книге «Эц-гахаим».....	103
Глава 4 Осада Иерусалима Веспасианом.....	105
Глава 5 Проект иудея Аба-Сакра.....	107
Глава 6 Иоханан просит пощады городу Явно.....	108
Глава 7 Тит. Осада и разрушение Иерусалима.....	ПО
Глава 8 Мошка грызет мозг Тита в наказание.....	114
Глава 9 Об убиении пророка Захарии.....	115
Глава 10 22 буквы закона обвиняют Израиль.....	117
Глава 11 Заступничество патриархов за Израиль.....	118
Глава 12 Плач всех святых о евреях.....	119
Глава 13 Семь юношей перед царем.....	121
Глава 14 Пророчество Иисуса Христа о разорении Иерусалимского храма.....	123
Глава 15 Свидетельство Аммиана Марцелина.....	126
Глава 16 Состояние Палестины в отношении пророчеств.....	128
Глава 17 О Вавилоне.....	129
Глава 18 Хронологический перечень о разрушениях Иерусалима.....	131
Глава 19 Политические интриги евреев в Древнем Риме.....	132
Трактат II Талмудистские нелепости, принимаемые за истину.....	135
Глава 1 Нелепости талмудистских учений.....	135
Глава 2 О занятиях Иеговы талмудистскими науками.....	137
Глава 3 За 40 дней до рождения младенца Бог назначает ему невесту.....	138
Глава 4 О мессии и обстоятельствах его пришествия.....	139
Глава 5 О возникновении Рима.....	141
Глава 6 О 60 выстроенных городах из костей одной рыбы.....	142
Глава 7 Не ставить под кровать кушанья и напитки от злых духов.....	144
Глава 8 Талмуд велит молиться на еврейском языке.....	146
Глава 9 Церемонии в праздник пурим.....	148
Глава 10 Об Адаме и женитьбе его.....	149
Глава 11 О царе Оге - большом великане.....	151
Глава 12 О Якове и о приключениях его.....	152
Глава 13 О причине потопа.....	153
Глава 14 Раввин Ров-Попе и супруга его.....	155
Глава 15 Об Александре Македонском, беседующем с иудеями.....	156
Глава 16 Александр Македонский предложил мудрецам 10 вопросов.....	158
Глава 17 О войне Александра Македонского с амазонками.....	160
Глава 18 Рассказ рабби Иона об Александре Македонском.....	162
Глава 19 Разговор мудреца с Александром	

Македонским.....	164
Глава 20 О червячке Шамире, талмудистский рассказ.....	165
Глава 21 Талмудистские сказания о царе Соломоне.....	167
Глава 22 Талмудистское сказание о царе Давиде.....	169
Глава 23 О возвращении иудеев из плена вавилонского в Иерусалим	170
ОТДЕЛ 2. ТАЛМУДИСТСКАЯ ПЕДАГОГИКА И ПРОПАГАНДА.....	174
Трактат I О талмудистских учителях (меламедах) и еврейских училищах.....	174
Глава 1 Стремление к обособлению еврейской школы...	174
Глава 2 Разделение курса учения.....	176
Глава 3 Хедеры бывают двух родов.....	177
Глава 4 Хедеры 2-го разряда.....	179
Глава 5 Общественная организация.....	180
Глава 6 Преобразование еврейских училищ.....	182
Глава 7 О противодействии евреям правительственным училищам.....	184
Глава 8 Рассказ еврея, бывшего ученика в хедере.....	186
Глава 9 О запрещении фанатиков поступать в новые училища.....	188
Глава 10 Мнение современно образованного еврея.....	192
Глава 11 Кошунства меламедов на христиан.....	194
Глава 12 Эшибот и молитвенный дом.....	196
Глава 13 Занятие эшиботников.....	199
Глава 14 Бесконтрольная жизнь учеников эшибота	201
Глава 15 Рассуждение о методе учения.....	203
Глава 16 Чтение меламедов и плач слушателей.....	205
Глава 17 Меламеды излагают, не понимая запутанного Талмуда.....	207
Глава 18 Наставление малых детей против христиан....	209
Глава 19 Состояние хедеров в новое время	211
Глава 20 Действия евреям - возмущение студентов в университете.....	216
Глава 21 Из проповеди известного пастора в Париже о. Леона об иудаизме.....	221
Глава 22 «Куда мы, евреи, идем?».....	223
ОТДЕЛ 3 СУДЕБНЫЙ.....	230
Трактат I Талмудистский суд - бесдин.....	230
Глава 1 Правила и порядок суда.....	230
Глава 2 Обязанности раввинов.....	232
Глава 3 О государственном законе.....	237
Глава 4 Порядок вызова на суд.....	239
Глава 5 О выборе чинов для приискания средств к поддержанию власти бесдина.....	240
Глава 6 О выборе двух голов для принуждения ребе Израиля явиться к бесдину.....	241
Глава 7 О наказании Авраама, сына А., за неявку в суд бесдина.....	242
Глава 8 О наказании ребе Авраама за неповиновение	

кагалу.....	243
Глава 9 О нанесении ребе Хаимом оскорбления представителю общества ребе Иосифу.....	243
Глава 10 О наказании ребе Хаима за дерзость против членов кагала.....	243
Глава 11 О наказании ребе Меера за доносы на бесдин.....	244
Глава 12 О наказании ослушников решения бесдина.....	245
Глава 13 О лишении того же Иосифа титула морейне	245
Глава 14 Перевод документа, найденного в синагоге.....	246
Глава 15 Перевод документа о талмудистском суде.....	247
Глава 16 О действительном существовании кагального суда.....	252
Глава 17 Причины наложения проклятия судом	256
Глава 18 Молитва после херема.....	259
Глава 19 Слова еврейского учителя, сказанные на суде.....	263
Глава 20 Опубликование херема.....	267
Глава 21 Убийство еврея Пороховникова своими же братьями.....	270
Глава 22 Суд приговорил убийц в каторжные работы.....	275
Глава 23 Фанатизм и варварские убийства своих единоверцев.....	277
Глава 24 Кагальные общины.....	278
Глава 25 Мнение публицистов.....	282
Трактат II Труды и успехи евреев.....	284
Глава 1 Ложное мнение историков.....	284
Глава 2 Евреи в Финляндии.....	286
Глава 3 Падение Хазарского царства.....	287
Глава 4 В Киеве еврейские погромы XI и XII веков.....	288
Глава 5 Наплыв евреев в Белую и Киевскую Русь.....	290
Глава 6 Результаты деятельности евреев в Польше.....	292
Глава 7 Порабощение евреями христиан.....	294
Глава 8 Проповедь раввина в литовском местечке.....	303
ОТДЕЛ 4.....	308
Трактат IO прозелитизме.....	308
Глава 1 Древнейший способ еврейской пропаганды.....	308
Глава 2 О влиянии еврейских учений.....	310
Глава 3 Ересь несторианская.....	314
Глава 4 О соращении в иудаизм православных.....	315
Глава 5 Раскол, вызванный жидовской ересью.....	318
Глава 6 Иудей Борух, миссионер в Москве.....	319
Глава 7 Утверждены правила о субботах.....	320
Глава 8 Крещеный австрийский еврей-миссионер.....	321
Глава 9 Секта жидовствующих.....	324
Глава 10 О возрождении секты жидовствующих в России.....	325
Глава 11 Обряды жидовствующих.....	327
Глава 12 Книги жидовствующих.....	330
Глава 13 Пропаганда и успехи жидовствующих.....	332

Глава 14 Успех еврейской миссии в Польше.....	333
Глава 15 Феодосии Косой, жидовствующий сектант.....	335
Глава 16 Секта франкистов, жидовствующих.....	337
Глава 17 Извлечение из уставов и постановлений Царства Польского.....	338
Глава 18 Решение Познанского епархиального Синода (1720) о евреях.....	340
Трактат II О мерах к отвращению распространения иудейской секты под названием субботников.....	341
Глава 1 Указы Святейшего Синода от 29 июля 1825 года.....	341
Глава 2 Об обязанностях духовенства.....	345
Глава 3 О жидовствующих в Воронежской губернии.....	349
Глава 4 Мнение Воронежского епископа.....	350
Глава 5 Указ Святейшего Синода епископу Воронежскому.....	353
Глава 6 О секте иудеев в Орловской губернии	356
Глава 7 О секте жидовской в Тульской губернии.....	358
Глава 8 О секте жидовской в Саратовской губернии.....	359
Глава 9 Доклад о Воронежских сектантах.....	362
Глава 10 Постановление гг. министров.....	364
Глава 11 Второй Высочайший Документ о сектантах.....	365
Глава 12 Наказание евреев за совращение двух девиц-христианок.....	368
Глава 13 Показание еврея Кушелевича и жены его.....	371
Глава 14 О пропаганде евреев в Польше.....	377
Трактат III Общий обзор прозелитизма.....	381
Глава 1 Еврейский мученик Гер-Цедек (святой), граф Потоцкий.....	381
Глава 2 Перевод еврейского документа о графе Потоцком.....	382
Глава 3 Товарищ графа Потоцкого Заремба.....	385
Глава 4 Заремба и его жена принимают еврейский закон... 387	
Глава 5 Евреи достают пепел сожженного Гер-Цедека (Потоцкого).....	390
Глава 6 Совращение евреями трех христианок в еврейскую веру.....	390
Глава 7 Губернский секретарь Крюгер - жидовствующий.....	392
Глава 8 Обряд обрезания христианского мальчика.....	395
Глава 9 Выпускание крови из мальчика по ритуальному обряду.....	396
Глава 10 Попытка обратить в еврейскую веру губернского секретаря Крюгера.....	397
Глава 11 О стремлении христиан к обращению евреев.... 399	
Глава 12 Иудейская пропаганда в Польше в 1539 году.... 402	
Глава 13 Грамота короля Сигизмунда I о прозелитизме евреев.....	404
Глава 14 О еврейских мучениках.....	406
Глава 15 О пропаганде раввина венской общины.....	408

Глава 16 Историческое обращение еврея в христианство.....	409
КНИГА ПЯТАЯ	414
ОТДЕЛ 1. ТЕОРЕТИЧЕСКИЙ	414
Трактат 1 Еврейская женщина	414
Глава 1 Достоинство библейской женщины.....	414
Глава 2 О талмудистской женщине.....	417
Глава 3 Мнение ученого крещеного еврея.....	421
Глава 4 О расторжении брака.....	423
Глава 5 Женщины еврейские не могут быть свидетелями.....	425
Глава 6 Рабское повиновение женщины мужу.....	428
Глава 7 О поведении евреев и плодовитости женщин	433
Глава 8 Мнение равви Шамая.....	436
Глава 9 О неверности мужа.....	438
Глава 10 Обычай давать невесте утренний дар.....	441
Глава 11 Мнение Драха, бывшего раввина.....	444
Трактат IIО переселении душ евреев	446
Глава 1 Блуждание еврейских душ.....	446
Глава 2 Переселение душ.....	447
Глава 3 Практическая каббала.....	449
Глава 4 Учение раввина Менассе.....	450
Глава 5 О вызове после смерти душ.....	451
ОТДЕЛ 2. ЭКОНОМИЧЕСКИЙ И ИСТОРИЧЕСКИЙ	454
Трактат I Политико-экономическое учение Талмуда	454
Глава 1 Деньги в Талмуде.....	454
Глава 2 Корыстолюбие в идеологии талмудистов.....	458
Глава 3 Свидетельство писателей древности.....	464
Глава 4 Лихва запрещена строго - брать у еврея.....	466
Глава 5 Учение обманывать гоя.....	471
Глава 6 Учение о правах собственности.....	474
Глава 7 О запрещении торговать образами.....	477
Глава 8 О дозволении обманывать.....	478
Глава 9 Обвинения Пия V на евреев.....	482
Трактат II Тайные катальные акты	484
Глава 1 Спор между кагалом и частным лицом за плац....	484
Глава 2 О продаже Иохиелю-Михелю, сыну Аарона, права на владение каменными лавками Байкова.....	486
Глава 3 О продаже кагалом лавки пана Кистера Аврааму-Абелю, сыну рабби Меера.....	486
Глава 4 О продаже кагалом лавки того же Кистера рабби Иохиель-Михелю, сыну Аарона.....	487
Глава 5 Форма купчих крепостей, выданных вышеупомянутым богачом Абелю и Михелю.....	487
Глава 6 О выдаче права на владение р. Михелю, сыну Аарона.....	489
Глава 7 О продаже р. Элиазару, с. Иосифа, Сегалю права на владение монастырем.....	490
Глава 8 О выдаче купчей крепости р. Михелю.....	491
Глава 9 Спор между кагалом и частным лицом о	

праве владения лавками архиерея.....	492	
Глава 10 О назначении двух адвокатов для ведения процесса между кагалом и Абелем, с. Исаака Айзика... 492	Глава 11 Об утверждении права р. Цеви на дом христианина Зелези.....	493
Глава 12 О продаже кагалом права на лавки ксендзов бонифратского ордена.....	493	
Глава 13 О продаже дома христианина, кузнеца Зелези р. Элиазару, сыну Иосифа Кацу.....	494	
Глава 14 О праве на владение балконом каменного дома пана Транкевича.....	495	
Глава 15 О выдаче р. Исааку, сыну Гершена, права на владение половиной дома пана Байкова за следуемые ему от кагала 50 руб. сер.....	496	
Глава 16 О продаже права на владение плацем р. Исааку, сыну Гершена.....	496	
Глава 17 О продаже кагалом права на владение лавкой.....	499	
Трактат III Хазака и меропия.....	500	
Глава 1 О кагальной тайной эксплуатации.....	500	
Глава 2 О хзаковом праве.....	504	
Глава 3 Хозяйство евреев-помещиков в Сувалкской губернии.....	506	
Глава 4 Рост еврейского землевладения.....	509	
Глава 5 Христианская прислуга у евреев помещиков.....	511	
Глава 6 По северо-западному краю.....	518	
Глава 7 О владениях еврейских вне черты оседлости ...	523	
Глава 8 Завоеванье евреями банков.....	526	
Глава 9 Существует ли еврейский кагал?.....	533	
Трактат IV О ростовщичестве и торговле.....	542	
Глава 1 Ростовщичество иудеев по Талмуду.....	542	
Глава 2 Комиссионерство Горвица и Когана.....	544	
Глава 3 Римский купец Пауло Секи и еврей-купец.....	550	
Глава 4 Стеснительное законодательство в Польше 1538 г.....	551	
Глава 5 Повторение этого закона сеймом.....	554	
Глава 6 Заселение Киева евреями.....	555	
Глава 7 Еврейская торговля в Полтавской губернии.....	558	
Глава 8 Завоевание Петербурга евреями.....	560	
Глава 9 Еврейская коммерция в С.-Петербурге.....	567	
Глава 10 Вторичный наплыв евреев в Москву.....	571	
Глава 11 Именной Высочайший указ Правительствующему Сенату.....	578	
Трактат V Еврейские капиталисты.....	581	
Глава 1 Крез барон Ротшильд.....	581	
Глава 2 Капиталы еврейского мира.....	583	
Глава 3 Численность еврейских купцов в С.-Петербурге.....	585	
Глава 4 Еврейский план о наживе денег.....	590	
Глава 5 Реформа Наполеона 1.....	592	
Глава 6 За свои добродетели.....	595	
Глава 7 На экспедицию Колумба евреи дают деньги		

под залог бриллиантов королевы.....	599
Глава 8 Евреи в Польше при короле Станиславе-Августе.....	602
Глава 9 Еврейская торговля.....	606
Глава 10 Все евреи торгоши.....	608
Глава 11 Факторство евреев.....	611
Глава 12 Корыстолюбие евреев.....	614
Глава 13 Евреи как эксплуататоры.....	618
Трактат VI Кагалы в Польше.....	622
Глава 1 Значение кагалов.....	622
Глава 2 Областные кагалные сеймы.....	623
Глава 3 Волынская синагога.....	625
Глава 4 Волынский катальный сейм.....	627
Глава 5 Кагалный сейм в Шклове.....	628
Глава 6 Белорусский кагалный сейм.....	629
Глава 7 Областные кагалные администрации.....	631
Глава 8 Белорусская синагога.....	632
Глава 9.....	633
Глава 10 О неограниченной свободе евреев в Польше.....	635
Глава 11 Об истреблении и резне евреев в Чернигове и Стародубе.....	637
Глава 12 Борьба кагала с правительством	639
Глава 13 Уничтожение кагалов.....	643
Трактат VIIО поведении евреев в зарубежных государствах.....	648
Глава 1 Евреи во Франции.....	648
Глава 2 В Австрии главная катальная корпорация евреев.....	650
Глава 3 Кагалное действие в Галиции и Венгрии.....	655
Глава 4 Кагалное действие евреев в Германии.....	659
Глава 5 Благополучие евреев в Германии.....	664
Глава 6 Протест немцев.....	668
Глава 7 Золотые крысы.....	670
Глава 8 Красные мыши.....	677
Глава 9 Золотые крысы и красные мыши.....	682
Глава 10 Поведение евреев в Англии.....	685
Глава 11 Мнение мировых мыслителей.....	687

ИЗДАТЕЛЬ
А. Н. Першинъ.

Книга VI.



Талмудъ есть религіозный катехизисъ.

Еврей и дѣйствія ихъ по талмуду.

Компиляція изъ разныхъ талмудовъ и комментариевъ члена-
сотрудника ИМПЕРАТОРСКАГО Православнаго Палестинскаго
Общества.

М. Лютостанскаго.

ИЗДАНИЕ ТРЕТЬЕ.

исправленное и значительно дополненное

9. 1915.

С. 61

ТАЛМУДЪ и ЕВРЕИ

Талмудъ есть религіозный катехизисъ.



Евреи и дѣянiя ихъ по ученiю талмуда.

Компиляція изъ разныхъ талмудовъ и комментарiевъ члена-сотрудника
Императорскаго Православнаго Палестинскаго Общества.

Дворянина отставного учителя класс. гимназiи,

И. Лютостанскаго.

КНИГА ШЕСТАЯ.

ИЗДАНИЕ ТРЕТЬЕ

исправленное и значительно дополненное.

ИЗДАТЕЛЬ

А. Н. Першинъ.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ

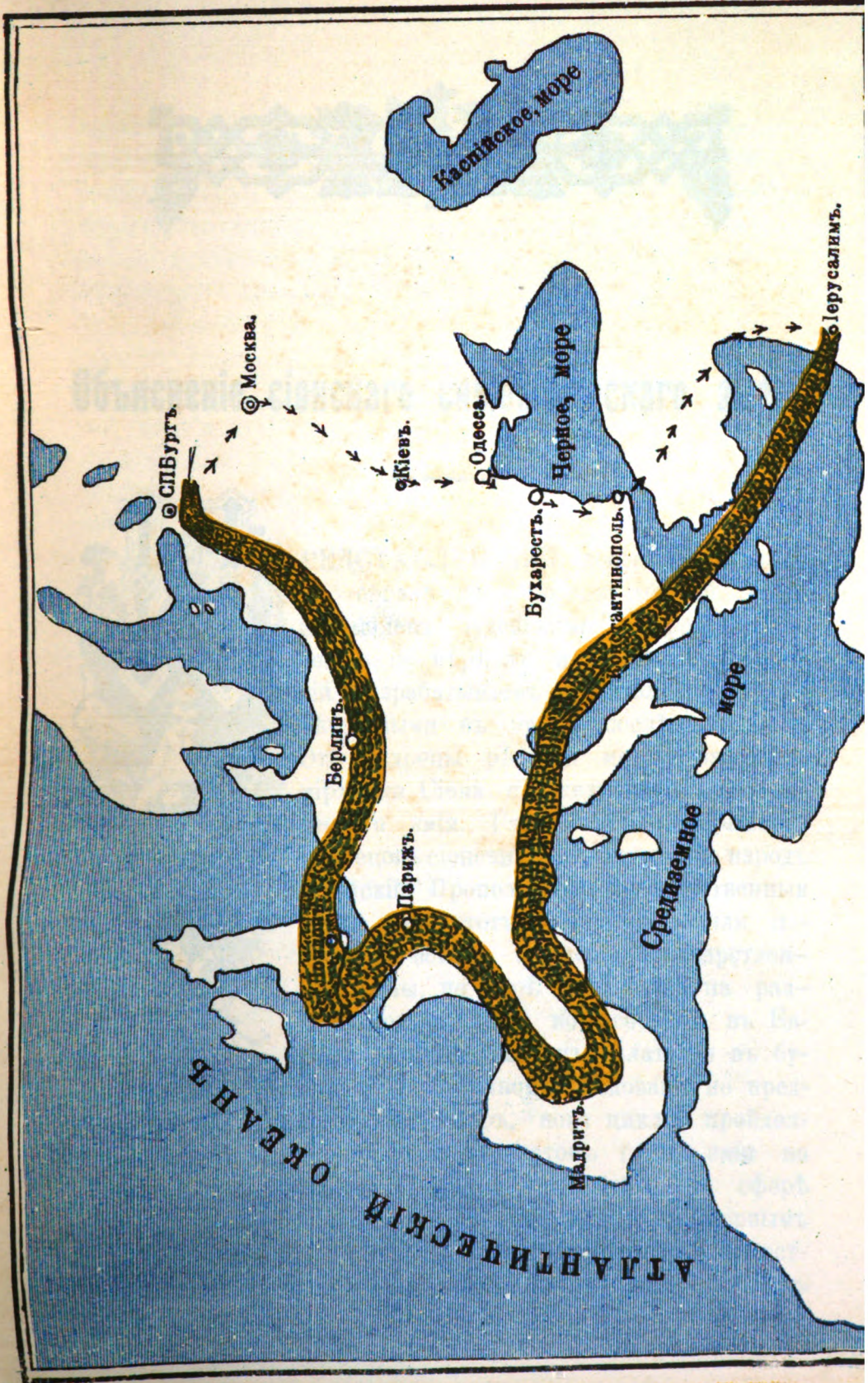
Типографiя Т-ва „СВѢТЪ“, Невскiй, 136.

1907.

Jud 6040. 65 (6)

✓







Объясненіе сіонскаго символическаго змѣя.



ВРЕДСТАВЛЕННЫЙ политическій планъ въ образѣ змѣя, очень древній, былъ измышленъ іудейскими мудрецами въ теоріи, по мѣрѣ же историческихъ событій разрабатываемъ и дополняемъ просвѣщенными въ этомъ послѣдователями. Эти мудрецы рѣшили мирно завоевать міръ для Сіона, съ хитростью символическаго змѣя. Глава змѣя изображаетъ мудрецовъ сіонскихъ, а—туловище народъ іудейскій. Проползая въ государственныя нѣдра, змѣй этотъ подтачиваетъ или пожираетъ всѣ не іудейскія государственныя силы, по мѣрѣ ихъ роста на разныхъ континентахъ, но особенно въ Европѣ, что онъ долженъ дѣлать и въ будущемъ, при точномъ слѣдованіи по предначертаніямъ плана, до тѣхъ поръ, пока циклъ пройденнаго имъ пути не сомкнется возвратомъ главы змѣя на Сіонъ, то есть пока этотъ змѣй не заключитъ въ сферѣ своего круга всю Европу, а черезъ нее весь міръ. Первымъ дѣломъ стараются внести вездѣ безвѣріе и упадокъ нравственности, пользуясь всѣми завоеванными экономическимъ

путемъ силами, чтобы завлечь въ сферу своего цикла остальные континенты. Такъ какъ возвратъ главы змія могъ совершиться лишь по сглаженнымъ развалинамъ государственной мощи всѣхъ европейскихъ странъ, черезъ паденіе этой мощи, отъ экономического разстройства и разоренія, всюду вносимаго Сіономъ черезъ нравственный упадокъ. Растлѣніе, вносимое съ помощью жидовокъ, выдающихъ себя за французенокъ и итальянокъ, которыя даже фиктивно принимаютъ и крещеніе, потомъ дѣлаются женами важныхъ лицъ, на подобіе библейской Есфири, а при нихъ всегда сопутствуютъ Мардохеи и производятъ свою политику въ пользу жидовства. Эти-то мнимыя француженки и итальянки являются самыми лучшими носительницами распутства нравовъ съ мѣста на мѣсто. Эти женщины служатъ для тѣхъ, которые, благодаря имъ, всегда нуждаются въ деньгахъ, а потому охотно торгуютъ совѣстью, чтобы добыть денегъ во что бы то ни стало. Деньги же только ссужаются такимъ торговцамъ совѣсти, что быстро возвращаются въ руки, ссужавшія ихъ, потому что съ помощью тѣхъ же женщинъ растрачиваются скоро послѣ ихъ полученія. Сіонскія сѣти разставлены на всѣхъ путяхъ „гоевъ“ и циклъ змія подвигается въ XX столѣтіи быстротой курьерскаго движенія къ намѣченной своей цѣли.

Полное изложеніе всѣхъ тайственныхъ протоколовъ Сіонскихъ жидовскихъ мудрецовъ, весь планъ завоеванія всего міра, будетъ помѣщено въ VII-мъ слѣдующемъ томѣ „Талмудъ и евреи“. Къ дѣйствіямъ тайнаго сіонскаго змія относится и клевета наглая, взведенная на уважаемаго во всей Россіи о. протоіерея Іоанна Кронштадтскаго. Все это дѣйствіе жидовъ, обнаглѣвшихъ въ послѣднее время для подрыва православной религіи и поколебанія вѣры народовъ, уваженія святости церкви и преданности Царю и отечеству. Всѣ газеты, печать и книжная торговля находятся уже въ жидовскихъ рукахъ, чего же имъ больше? Вся Г. Дума была уже подъ жидовской командою. Теперь остается только поколебать, а потомъ опрокинуть хри-

стіанскую церковь. Если имъ посредствомъ революціи удалось столько достигнуть въ нѣсколько лѣтъ, то что же имъ значить опрокинуть вѣру и христіанскую церковь, они скоро уничтожатъ въ глазахъ безсмысленной толпы и восторжествуютъ прежде, чѣмъ символическій змій совершитъ полный свой циклъ. Продолженіе о клеветѣ на о. Іоанна Кронштадтскаго будетъ въ книгѣ, въ особой главѣ.

ОТКРОВЕНІЕ АВТОРА.

Для почтеннаго богоизбраннаго іудейскаго народа Россія представляется библейскимъ раемъ, текущимъ не только млеко и медомъ, но даже серебромъ и златомъ. Вся суть въ томъ, что главные ворота этого рая закрыты, допускается лишь входъ для дипломированныхъ іудеевъ, только черезъ боковую калитку.

Много лѣтъ іудейскій всемірный союзъ заботливо работаетъ въ парижемскомъ тайномъ кагалѣ на томъ, какъ бы скорѣе разгромить и разрушить имъ входныя ворота въ Россію. На это собрано жидовствомъ больше миллиарда денегъ и много изъ него, въ ожиданіи успѣха, уже потрачено. Предъ послѣднимъ кровопролитнымъ бунтомъ въ Москвѣ, съѣхались было въ Петербургъ всемірные сіонскіе мудрецы, съ милліонами рублей,—подъ видомъ благотворительности, якобы для пожертвованія іудеямъ, пострадавшимъ въ Россіи отъ погромовъ. Въ это же самое бурное время въ Петербургѣ сіонскіе мудрецы, подъ руководствомъ талмудистскаго философа-раввина Тряпкина, ежедневно дѣлали засѣданія общія жидовскія и тайныя, собирались одни кагалъные члены—всемірные представители. Когда обсужденіе русской политики подвигалось къ концу, то неожиданно случился казусъ белли,—объ чемъ даже послѣдовало скорбное сообщеніе въ жидовствующихъ газетахъ, что ночью накрыла ихъ полиція,—опе-

чатила всѣ книги ихъ и бумаги. Послѣ чего, сіонскіе мудрецы безоглядно поспѣшили удрать каждый особо во свояси.

У революціонеровъ жидовскаго бунда, которые управляютъ всѣми боевыми союзами во всѣхъ пунктахъ, — достигнуть былъ почти общій начальный успѣхъ, потерпѣли фіаско, только обманчиво надѣясь на привлеченіе къ бунту воинства, — потому и рухнула вся ихъ надежда торжественнаго порабощенія Россіи. Благовременно жидовскими мудрецами на тайныхъ засѣданіяхъ въ Петербургѣ были уже намѣчены кандидатами въ президенты русской республики, одинъ изъ князей благопріятствуемый жидами кн. Святополкъ-Мирскій, а другой изъ новосіяющихъ графовъ, гр. Витте, тоже сладостный іудейскому нѣжному сердцу. Объ этомъ важномъ событіи въ родѣ явленія новыхъ двухъ сіяющихъ планетъ, жидочки въ Петербургѣ на всѣхъ базарахъ и рынкахъ шушукались съ сіяющими отъ удовольствія лицами, но не безъ того, чтобы не дошелъ этотъ радостный шопотъ и до нашего свѣдѣнія о томъ великомъ событіи. Но непредвидѣнный разгромъ Московской боевой дружины всѣ планы опрокинулъ, все рухнуло и, аки дымъ исчезаетъ, такъ исчезли въ мигъ сіонскіе мудрецы и президенты русской республики, ими намѣченные.

Изъ свѣдѣній департамента полиціи значатся въ Россіи 90% революціонеровъ — жида, а только 10% насчитывается другихъ національностей, вовлеченныхъ обманомъ жидовскаго бунда.

Всѣ транспорты, проводимые контрабандой, бомбъ и огнестрѣльнаго оружія, все были жида и жидовки, даже сами хвастаются тщеславно своею удаляю, что всегда были руководителями въ анархіи и революціи, какъ водится, всегда стояли сзади и прятались отъ опасности.

Жидовскіе революціонеры руководили всею забастовкою желѣзныхъ дорогъ. На Харьковско-Николаевской ж. д. всѣмъ движеніемъ заправлялъ жидъ, подъ псевдонимомъ «Владиміръ» онъ издавалъ приказы и циркуляры, думалъ приказать арестовать всю желѣзнодорожную администрацію, даже сопроти-

вляющихся лицъ предполагалъ предать смертной казни. Студенты жидочки въ Одессѣ дѣйствовали настолько храбро, что удалось имъ взбунтовать чуть не весь флотъ съ лейтенантомъ Шмидтомъ.

Жидовскій бундъ въ Москвѣ произвелъ вооруженное возстаніе, но на баррикадахъ ни одинъ изъ храбрыхъ бундистовъ не являлся, а ограничились только глупымъ чернорабочимъ народомъ, который слушалъ и дѣйствовалъ подъ командою жидковъ.

Въ Прибалтійскомъ краѣ главнымъ руководителемъ бунта и всѣхъ варварскихъ убійствъ оказался „Максимъ“ жидъ.

На Кавказѣ въ Сухумѣ главный предводитель былъ жидъ Гофманъ.—Всѣ города въ Россіи жидовской осѣдлости: Одесса, Варшава, Кіевъ, Вильна, Минскъ, Гродна и прочее, гдѣ первоначально и началась революція, всѣ эти города переполнены убійствами и безчисленнымъ метаніемъ бомбъ. Все это было пущено въ ходъ жидовствомъ, лишь бы добиться равноправія, а затѣмъ и всѣхъ прочихъ благъ, власти и господства надъ русскими.

„Всемирный іудейскій союзъ“ позаботился раздѣлить Россію на кантоны или участки на конгрессѣ іудейскомъ въ Базелѣ, все Русское Государство было раздѣлено жидами на 8 участковъ и каждый изъ такихъ участковъ порученъ вѣдѣнію особаго довѣреннаго отъ общества. Въ Ковенскую, Виленскую и Гродненскую губерніи назначили жидовскимъ генералъ-губернаторомъ «Лейбу Паперина», въ Витебскую, Минскую и Могилевскую—Шмуля Рубенчика, въ Полтавскую, Харьковскую и Херсонскую—Айзика Штейна и т. д. Раздѣливъ европейскую Россію, жида не забыли также Кавказа, Туркестана и Сибири, завѣдываніе коими возложили на Самуила Шпиро и Мовшу Гольденберга. По словамъ «Московскихъ Вѣдомостей», іудейская революціонная организація затратила уже около 60 милліоновъ рублей на смуту только въ центральномъ округѣ Россіи. Усиленною революціонною дѣятельностью жида хотятъ вырвать у правительства

власть и права, которыя имъ нужны, чтобы овладѣть всею Россією.

По нашему мнѣнію, Русскій народъ — хозяинъ въ землѣ своей, т. е. въ предѣлахъ Россійской имперіи; а потому ему присущи права господствующаго народа, въ сравненіи съ другими національностями, входящими въ составъ русскаго государства. Іудеи, въ виду доказанности ихъ безмѣрно вреднаго вліянія на цѣлость государства, и ясно выраженнаго стремленія къ уничтоженію исконныхъ началъ любой народности и религіи, а въ особенности направленнаго противъ вѣры православной, Царя и русскаго народа, не должны имѣть возможности вліять на политическую и гражданскую жизнь русскаго царства. Для сего они должны быть объявлены иностранцами и не имѣть, такимъ образомъ, права быть ни выборщиками, ни выборными въ Государственную Думу, а равно не могутъ занимать никакихъ должностей на государственной службѣ, въ земствахъ, въ городскихъ общественныхъ управленіяхъ и т. д.

Съ момента объявленія іудеевъ иностранцами, они навѣки лишаются перехода въ подданство Россійской Имперіи.

Єврей, іудей и жидъ.

Во всей Европѣ жидамъ нигдѣ не удалось навязать новую ихъ кличку, вмѣсто іудея или жида—еврей; успѣхъ они получили только въ одной Россіи. Въ ушахъ русскаго народа отвратительно звучитъ слово жидъ, именно только одинъ разъ въ году, когда священники читаютъ 12 евангелій, въ великій четвергъ во время всеобщей, подъ названіемъ „Господнихъ страстей“. Въ это время слышится стократное произношеніе: жидъ, жида, жидове,—звуки эти электризуютъ сердца христіанъ къ гнѣву и отвращенію, и, вѣроятно, приходилось іудеямъ испытывать на практикѣ непріятности отъ христіанъ въ страстную недѣлю.

Затѣмъ, во что бы то ни стало, жида старались перемѣнить, особенно въ Россіи свое библейское наименованіе на какое-то слово еврей. Успѣхъ получили они, именно благодаря тому обстоятельству, что русскій языкъ еще въ началѣ прошлаго столѣтія, новообразующійся изъ славянскаго,—принималъ все и вся въ свою житницу, для пущей литературной красоты. И такъ украсился русскій языкъ всевозможными отбросками словъ изъ разныхъ живыхъ и мертвыхъ языковъ. Такимъ образомъ получило и слово еврей обывательскую осѣдлость въ русской литературѣ.

Спросить у насъ хотя-бы самый ученый комитетъ, что означаетъ слово еврей,—и, навѣрно, удовлетворительнаго отвѣта не получится. Если выводить слово еврей отъ Авраама,—то все-таки выйдетъ не еврей, а иврій. Авраамъ перекочевывалъ черезъ Иорданъ въ Ханаанскую мѣстность изъ иверскихъ пустынь,—потому и былъ названъ мѣстными кочевниками въ насмѣшку иврій. Но внукъ Авраама, Іаковъ, былъ официально наименованъ Израиль (счастливъ), и оттого названо было царство израильское. Царство израильское раздѣлилось между двумя сыновьями Соломона—на іудейское, состоящее изъ двухъ колѣнъ, и израильское, состоящее изъ десяти колѣнъ, но послѣднее исчезло, какъ многіе доказываютъ, такъ какъ всѣ его жители крестились. Остались только вѣрными моисеевой вѣрѣ два колѣна іудейскаго царства, памятные поклонники идолослуженія Дубравы и Молоха, которые теперь влачатъ свою судьбу жалкую, какъ бичъ Божій, для наказанія народовъ, въ родѣ эпидеміи или заразительной язвы—для бѣдствія народовъ вообще.

Въ русской литературѣ и должно придерживаться правильнаго названія, какъ оно было и есть неизмѣнно въ славянскихъ языкахъ, іудей, жидъ, жидовинъ, жидове, что значитъ все тоже іудей, „juif“. Такъ зовутъ ихъ во всѣхъ славянскихъ языкахъ, понимая только одно названіе „жидъ“,—и тамъ жида не обижаютъ; 800 лѣтъ въ Польшѣ понимаютъ одно и тоже единое названіе жидъ, какъ въ разговорѣ, такъ и въ литературѣ. На нѣмецкомъ языкѣ, латинскомъ, греческомъ, французскомъ, англійскомъ языкахъ—іудей или жидъ. Даже сами жида себя не зовутъ ни евреемъ, іудеемъ, а прямо жидомъ. Когда жидъ божится въ спорѣ съ другимъ жидомъ, то говоритъ: „Их-вир-бин-а идъ“, что значитъ: „я есмь жидъ“. Если-бы онъ говорилъ, божась „іудъ“, то значило бы іудей, а онъ произноситъ „идъ“, что значитъ жидъ. Нигдѣ во всемъ мірѣ жидовъ не зовутъ евреями—только у насъ въ Россіи, для слѣпнаго угожденія жидовству, и ввели, по проискамъ жидовства, съ цѣлью маскированія своего настоящаго названія для облагораживанія своего опозореннаго имени. Скоро жида

вздумають и названіе еврей перемѣнить, потому что и эта кличка уже сдѣлалась отвратительною народу; какъ прикажутъ своимъ наемнымъ редакторамъ называть себя вмѣсто евреевъ ангелами, и то у насъ въ Россіи скоро пойдетъ въ ходъ, потому что въ Россіи скоро всѣ за честь считаютъ жидамъ угождать во всемъ.

Какъ бы жида ни старались перемѣнять свое названіе, имена, фамиліи и свою національность, ничего имъ не поможетъ, пока они не перемѣнятъ въ себѣ своего хищнаго инстинкта, своего злобно-фанатическаго направленія противъ христіанъ, своихъ хищническихъ привычекъ,—до тѣхъ поръ они вездѣ будутъ чужды, ненавидимы, нетерпимы и презираемы. Четыре тысячи лѣтъ жида путешествовали, обошли весь земной шаръ и нигдѣ не приобрѣли ни у одного народа любви и братскаго сожительства. Имѣли свое государство и ни съ кѣмъ не могли заключить союза, съ сосѣдними народами. Съ самаго начала кочевой своей жизни они вездѣ отличались варварствомъ и хищничествомъ, измѣною,—что видимъ и до нашихъ дней, какую опасность они проявляютъ въ политическихъ интригахъ, постоянно жаждущихъ мученической христіанской крови изъ ненависти и злобы вообще къ христіанамъ.

И. Лютостанскій.



Благодарности за поднесеніе книгъ.

ДВОРА
Его Императорскаго Высочества

Государя
Наслѣдника Цесаревича
по вѣдѣнію Гофмаршала.

КОНТОРА.

—
14 апрѣля 1867 г.

№ 511.

С.-Петербургъ.

Господину

Ипполиту Лютостанскому.

ГОСУДАРЬ НАСЛѢДНИКЪ ЦЕСАРЕ-
ВИЧЪ, принявъ, благосклонно препрово-
женное при письмѣ на Имя ЕГО ИМПЕ-
РАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА отъ 26-го
минувшаго марта, изданное Ваше сочиненіе
подъ заглавіемъ: „Вопросъ объ употребле-
ніи евреями (сектантами) христіанской крови
для религіозныхъ цѣлей, въ связи съ воп-
росомъ объ отношеніяхъ еврейства къ хри-
стіанству вообще“, повелѣтъ соизволить
передать Вамъ за помянутое поднесеніе,
благодарность ЕГО ВЫСОЧЕСТВА.

О таковой волѣ ЕГО ИМПЕРАТОР-
СКАГО ВЫСОЧЕСТВА имѣю честь Васъ
увѣдомить.

Гофмаршалъ *Зиновьевъ*.

П. д. Управляющаго конторою

адъютантъ ЕГО ВЫСОЧЕСТВА полковникъ *Васильковскій*.

Гофмаршалъ Двора
Его Императорскаго Высочества

Государя
Наслѣдника Цесаревича.

—
21 апрѣля 1870 г.

№ 777.

С.-Петербургъ.

Милостивый Государь

Ипполитъ Іосифовичъ.

ГОСУДАРЬ НАСЛѢДНИКЪ — ЦЕСАРЕ-
ВИЧЪ принявъ благосклонно представле-
нныя Вами при прошеніи отъ 14-го сего
апрѣля второе изданіе составленной Вами
книги подъ заглавіемъ „Объ употребленіи
евреями христіанской крови“ и сочиненіе
Ваше „Талмудъ и евреи“, соизволилъ по-
велѣтъ мнѣ передать Вамъ, Милостивый

Копія.

Государь, благодарность ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА, за означенное поднесеніе.

Исполняя симъ волю ЕГО ВЫСОЧЕСТВА прошу принять увѣреніе въ совершенномъ моемъ почтеніи и уваженіи

Его Высокоблагородію
И. І. Лютостанскому.

Вашъ покорный слуга *В. Зиновьевъ.*

Гофмаршалъ Двора
Его Императорскаго Высочества

Копія.

Государя
Наслѣдника Цесаревича.

Милостивый Государь

Исполнить Іосифовичъ.

29 августа 1870 г.

№ 1500.

С.-Петербургъ.

ГОСУДАРЬ НАСЛѢДНИКЪ ЦЕСАРЕВИЧЪ, принялъ благосклонно представленный Вами при просьбѣ на Имя ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА отъ 21-го сего августа, третій томъ сочиненія Вашего „Талмудъ и еврей“ соизволилъ повелѣть мнѣ передать Вамъ, Милостивый Государь, благодарность Его Высочества за означенное поднесеніе.

Исполняя симъ волю ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА покорнѣйше прошу принять увѣреніе въ совершенномъ моемъ почтеніи и преданности.

Вашъ покорный слуга *В. Зиновьевъ.*

ЕЯ ВЕЛИЧЕСТВА
Государыни Императрицы

Копія.

Маріи Ѳеодоровны
СЕКРЕТАРЬ.

Дворянину

6 марта 1903 г.

№ 1183.

С.-Петербургъ.

Исполниту Лютостанскому.

Имѣю честь увѣдомить Васъ, что доставленный Вами, для поднесенія ЕЯ ВЕЛИЧЕСТВУ ГОСУДАРЫНѢ ИМПЕРАТРИЦѢ МАРІИ ѲЕОДОРОВНѢ экземпляръ новаго сочиненія Вашего по разработкѣ талмуда, представленъ мною по Высокому назначенію.

Секретарь Ея Величества *МН.*

Состоящій при
Его Императорскомъ Высочествѣ
Государь Наслѣдникъ
и
великомъ князь
Михаилъ Александровичъ.

Копія.

Милостивый Государь

Ипполитъ Юсифовичъ.

7 ноября 1902 г.

№ 1443.

С.-Петербургъ.

ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЫСОЧЕСТВО
ГОСУДАРЬ НАСЛѢДНИКЪ и ВЕЛИКИЙ
КНЯЗЬ МИХАИЛЪ АЛЕКСАНДРО-
ВИЧЪ соизволилъ благосклонно принять
поднесенный Вами трудъ „Талмудъ и евреи“,
причемъ ЕГО ВЫСОЧЕСТВУ благоугодно
было поручить мнѣ передать Вамъ ЕГО
искреннюю признательность за Ваше под-
несеніе.

Благоволите принять и мою личную
глубокую признательность за присланный
мнѣ экземпляръ Вашей книги.

Его Высокоблагородію
И. И. Лютостанскому.

Прошу Васъ принять увѣреніе въ со-
вершениомъ моемъ уваженіи и искренней
преданности.

Всегда готовый къ услугамъ Д. Дашковъ.

СЕКРЕТАРЬ
ЕГО ВЫСОЧЕСТВА
ПРИНЦА

Александра Петровича
Ольденбургскаго.

Копія.

Господину учителю

23 апрѣля 1903 г.

Сувалкской гимназіи Лютостанскому.

Его Высочество принцъ Александръ
Петровичъ Ольденбургскій изволилъ пору-
чить мнѣ выразить Вамъ благодарность
ЕГО ВЫСОЧЕСТВА за доставленіе перваго
тома Вашего сочиненія „Талмудъ и евреи“.

Секретарь ЕГО ВЫСОЧЕСТВА
въ званіи камергера ВЫСОЧАЙШАГО двора NN.

ПРИДВОРНАЯ
Ея Императорскаго Высочества
Великой княгини
Александры Иосифовны

КОНТОРА
въ С.-Петербургѣ.

8 апреля 1903 г.

№ 39.

Копія.

Господину преподавателю
Сувалкской гимназіи И. Лютостанскому.

Придворная ЕЯ ИМПЕРАТОРСКАГО
ВЫСОЧЕСТВА Великой княгини АЛЕК-
САНДРЫ ИОСИФОВНЫ контора честь имѣ-
етъ увѣдомить Васъ, что поднесенная Вами
ЕГО ИМПЕРАТОРСКОМУ ВЫСОЧЕСТВУ
Великому князю КОНСТАНТИНУ КОН-
СТАНТИНОВИЧУ книга ЕГО ИМПЕРА-
ТОРСКИМЪ ВЫСОЧЕСТВОМЪ получена
и принята.

Управляющій конторою NN.

Секретарь Двора NN.

Императорское
Православное Палестинское
ОБЩЕСТВО.

12 мая 1903 г.

№ 448.

С.-Петербургъ.

Копія.

Милостивый Государь

Ипполитъ Иосифовичъ.

ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЫСОЧЕСТВО
Великій князь СЕРГѢЙ АЛЕКСАНДРО-
ВИЧЪ, Августѣйшій предсѣдатель Импе-
раторскаго Православнаго Палестинскаго
общества, благосклонно принявъ предста-
вленный чрезъ секретаря общества трудъ
Вашъ „Талмудъ и евреи“, поручилъ мнѣ
передать Вамъ благодарность за это под-
несеніе.

Его Высокоблагородію

И. И. Лютостанскому. уваженіи и преданности

Примите увѣреніе въ моемъ къ Вамъ

М. Самсоновъ.

Копія.

Телеграмма.**Въ Сувалки**

преподавателю Сувалкской мужской гимназіи

Лютостанскому.

1902 года, января 18 дня.

№ 670.

Великій князь Александръ Михайловичъ извольтъ благодарить Васъ за присланный первый томъ сочиненія Вашего „Талмудъ и еврей“.

Адъютантъ-лейтенантъ *Шателенъ*.

Контора двора

Копія.

Его Императорскаго Высочества

ВЕЛИКАГО КНЯЗЯ

Александра Михайловича.

10 февраля 1905 г.

№ 244.

С.-Петербургъ.

Господину

И. Лютостанскому.

Контора двора Великаго князя АЛЕКСАНДРА МИХАЙЛОВИЧА имѣетъ честь сообщить, что ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЫСОЧЕСТВО очень благодаритъ Васъ за поднесенные 3, 4 и 5 томы сочиненія „Талмудъ и еврей“.

Что касается ходатайства Вашего о снабженіи означеннымъ сочиненіемъ всѣхъ библиотекъ военно-учебныхъ заведеній, то, по приказанію ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА, контора двора увѣдомляетъ Васъ, что разрѣшеніе этого вопроса подлежить вѣдѣнію ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА Великаго князя КОНСТАНТИНА КОНСТАНТИНОВИЧА, Августѣйшаго Главнаго Начальника военно-учебныхъ заведеній.

И. д. управляющаго конторою NN.

За секретаря конторы NN.

СЕКРЕТАРЬ

Копія.

Ея Императорскаго Высочества

ПРИНЦЕССЫ

Евгеніи Максимиліановны

Ольденбургской.

21 января 1903 г.

С.-Петербургъ.

Господину преподавателю

Сувальской мужской гимназіи

Ипполиту Лютостанскому.

ЕЯ ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЫСОЧЕСТВО
Принцесса Евгенія Максимиліановна Ольденбургская искренно признательна Вамъ за доставленный интересный трудъ Вашъ подъ заглавіемъ „Талмудъ и евреи“.

О семъ имѣю честь сообщить Вамъ по порученію Ея Императорскаго Высочества.

Секретарь ЕЯ ИМПЕРАТОРСКАГО ВЫСОЧЕСТВА

камеръ-юнкеръ NN.

Министерство Военное.

Копія.

Главное управленіе

Военно-учебныхъ заведеній.

Отдѣленіе 2.

Столъ 3.

25 апреля 1906 г.

№ 10403.

Въ С.-Петербургъ.

О допущеніи книгъ въ фундаментальныя библіотеки.

Господину

Ипполиту Іосифовичу Лютостанскому.

Составленные Вами 1—5 книги „Талмудъ и евреи“, изданіе третье, допущены къ приобрѣтенію въ фундаментальныя библіотеки военно-учебныхъ заведеній, о чемъ вслѣдъ за симъ будетъ объявлено въ циркулярахъ по этимъ заведеніямъ, съ указаніемъ, что этотъ трудъ Вашъ можетъ быть приобрѣтаемъ по адресу: С.-Петербургъ, Англійскій проспектъ, д. 19—55, кв. 56.

Помощникъ Главнаго Начальника

генераль-лейтенантъ N. N.

За Начальника Отдѣленія, генераль-маіоръ Сухинскій.

Собственноручное письмо
отъ
Его Высочайшепревосходительства
генерала отъ-инфантеріи

Д. Г а н а.

С.-Петербургъ.
1904 г. 10 ноября.

Копія.

Милостивый Государь

Ипполитъ Іосифовичъ.

Сердечно сожалѣю, что Вы не застали меня вчера, и тѣмъ болѣе, что я самъ уже двѣ недѣли собирался навѣстить Васъ, чтобы лично поблагодарить за переданныя Вами произведенія и принести Вамъ мою глубочайшую благодарность, такъ какъ ознакомленіе съ ними мнѣ доставило большое удовольствіе.

Такъ позвольте мнѣ выразить хотя за очную мою признательность, пользуясь настоящимъ случаемъ, пожелать, чтобы Господь помогъ Вамъ сохранить силы и бодрость духа довести Ваши труды до желаемого конца.

Съ искреннимъ уваженіемъ и совершенною преданностью

Вашъ покорный слуга

Д. Ганъ.

Отъ начальника
Государственныхъ акцизныхъ
сборовъ
дѣйствит. статскаго совѣтника

Ал. Левицкаго.

С.-Петербургъ.
1905 г. апрѣля 8 дня.

Милостивый Государь

Ипполитъ Іосифовичъ.

Прошу принять мою искреннюю благодарность за любезно присланный Вашъ трудъ „Талмудъ и евреи“, который, уже съ первыхъ прочитанныхъ мною страницъ, меня очень заинтересовалъ.

Еще разъ принося мою глубокую признательность за Ваше вниманіе, остаюсь съ совершеннымъ моимъ къ Вамъ уваженіемъ и преданностью

Ал. Левицкій.

Отъ С.-Петербургскаго
генералъ - губернатора

Трепова.

№ 2047.

1905 г. іюня 8 дня.

С.-Петербургскій Генералъ-Губернаторъ,
свидѣтельствуя свое совершенное почтеніе
Господину Ипполиту Іосифовичу Лютостан-
скому, имѣетъ честь принести искреннюю
благодарность за любезно присланный эк-
земпляръ труда подъ заглавіемъ „Талмудъ
и еврей“.

Его Высокоблагородію
И. І. Лютостанскому.

МИНИСТЕРСТВО
Народнаго Просвѣщенія.

Копія.

Попечитель
Варшавскаго учебнаго округа.
КАНЦЕЛЯРІЯ.
Отдѣленіе хозяйственное.

Бывшему учителю
Маріампольской мужской гимназіи
Ипполиту Лютостанскому.

3 января 1905 г.

№ 26901.

г. Варшава.

Получивъ присланные мнѣ 13-го декабря
1904 года 3, 4 и 5 томы Вашего труда
„Талмудъ и еврей“, покорнѣйше прошу
Васъ, Милостивый Государь, принять иск-
реннюю благодарность за присылку озна-
ченныхъ книгъ.

Присовокупляю при этомъ, что отно-
сительно денежнаго пособія Вы получите
особое увѣдомленіе.

Попечитель округа *А. Шварцъ.*

Правитель Канцеляріи *А. Есгравъ.*

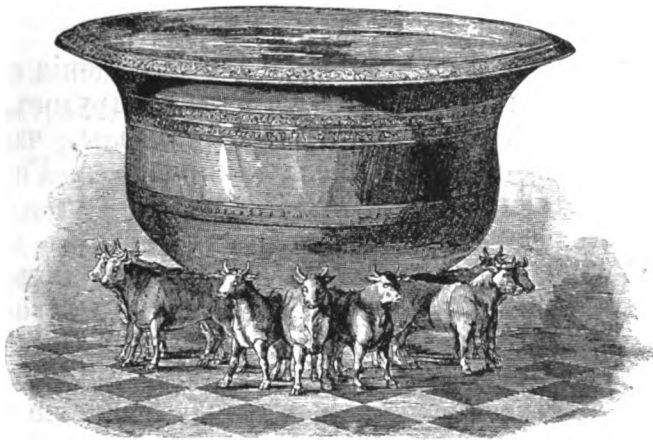
Отдѣлъ первый
ОБРЯДОВЫЙ.

12.12.1940

10.12.1940



Раввинъ испанскій званія сефардъ.



Купель океанъ іерусалимскаго храма (бронзовый).

Трактатъ І-й. Нѣчто о талмудахъ и іудейскихъ обрядахъ.

ГЛАВА І.

О происхожденіи Мишны и талмудовъ.



О СМЕРТИ р. Симона-бенъ Гамліеля (163) санъ патріарха перешель къ сыну его, извѣстному подъ именами: р. *Іуды-га-Наси-га-Радошъ* или *Рабба*. Р. Іуда родился въ день смерти р. Акивы (135 г. ум. 220). Онъ переселилъ Синедріонъ и свою школу изъ *Шефарима* въ *Бетъ-Шеаримъ*, а потомъ въ *Сепфорисъ* и въ *Тиверіаду* и ввелъ нѣкоторыя облегченія, вызванныя обстоятельствами того времени. Владѣя богатствомъ, обширнымъ умомъ, уваженіемъ и полнымъ довѣріемъ народа, р. Іуда возымѣлъ мысль обнародовать письменно всѣ преданія, положенія и узаконенія съ тѣмъ, чтобы единство въ обрядахъ не было нарушено между іудеями, разсѣянными по обширнымъ владѣніямъ римской имперіи, и чтобы преданія, какъ достояніе лицъ немногихъ, не подверглись порчѣ или умышленному искаженію. Онъ рѣшился лучше преступить постановленіе: „Не списать законы, существующіе по преданію“, чѣмъ

подвергать опасности все законы. Для приведения в исполнение этой мысли р. Иуда не жалел ни трудов, ни затрат и собирал нужные к тому материалы, частью уже приготовленные своими предшественниками — р. Гиллелемъ, р. Акивою, отцомъ своимъ р. Симономъ и др., а частью разбѣянные между разными лицами по разнымъ странамъ. Онъ окончилъ трудъ свой около 190 года и далъ ему названіе *Мишна* (второученіе). Языкъ мишны новоіудейскій (близкій къ библейскому), мѣстами смѣшанный съ нѣкоторыми халдейскими, греческими и латинскими словами для выраженія большей ясности и жизни. Сочиненіе это раздѣлено на шесть главныхъ отдѣловъ (Седаримъ), изъ которыхъ каждый раздѣленъ на трактаты (Масихтотъ, всѣхъ 63), каждый трактатъ дѣлится на главы (Перакимъ, всѣхъ 524), а каждая глава на параграфы (Мишніотъ).

Краткое содержаніе главныхъ отдѣловъ слѣдующее:

1) Седеръ Зераимъ (отдѣлъ посѣвовъ, 10 трактатовъ), въ которомъ говорится о молитвахъ при принятіи разной пищи, о хлѣбѣ, растущемъ на краяхъ нивъ, какъ о принадлежности нищихъ, о приношеніяхъ и десятинахъ, о законахъ во время седьмого или субботняго года и о запрещенныхъ смѣсяхъ посѣвовъ, животныхъ и матерій.

2) Седеръ Моэтъ (отд. праздниковъ, 12 тракт.). Въ немъ говорится о Субботѣ, о Пасхѣ, о Новомъ годѣ, Днѣ прощенія грѣховъ, праздникъ Кушей, праздникъ Есѣири, о постахъ, о работахъ, запрещенныхъ въ эти дни, объ обрядахъ, жертвоприношеніяхъ.

3) Седеръ Нашимъ (отд. женъ, 7 тракт.), въ которомъ разсуждается о сговорахъ, бракахъ, разводахъ, о супружеской невѣрности и предписанія на счетъ обѣтовъ и клятвъ.

4) Седеръ Незекимъ (отд. причиненія вреда, 10 тракт.), который трактуетъ о гражданскомъ и уголовномъ правѣ, о находкахъ, о куплѣ и продажѣ, также объ идолопоклонствѣ, о свидѣтеляхъ, о клятвахъ, наказаніяхъ и о Синедріонѣ. Въ концѣ этого отдѣла помѣщены нравственно-религіозно-философскія изреченія отцовъ (Пирке Аботъ).

5) Седеръ Кодошимъ (отд. святостей, 11 тракт.), въ которомъ говорится о жертвоприношеніяхъ, о рѣзѣ скота, о запрещенной пищѣ и объ оцѣнкѣ вещей, посвященныхъ храму.

6) Седеръ Тагаротъ (отд. очищенія, 12 тракт.), въ которомъ трактуется о различныхъ гигиеническихъ законахъ, о язвахъ, постигающихъ людей, посулу, дома и т. п., о купеляхъ наметахъ и проч.

Съ заключеніемъ Мишны кончается періодъ танаймовъ и съ того времени учителя называются *Амораими*. Мишна въпослѣдствіи часто комментировалась и въ новѣйшее время переведена на латинскій языкъ *Суренгусомъ*, на нѣмецкій языкъ *Рабе* и *И. М. Йостомъ*. Трактатъ Берахотъ (благодареній) переведенъ на русскій языкъ *Волемъ* и *Коганомъ*.

Талмудъ Вавилонскій (368—500).

Въ то время какъ училища въ Пумбадитѣ приходили уже въ упадокъ, училища въ Сурѣ получили новый блескъ подъ управленіемъ талантливаго аморая рабби *Аши-бенъ Симаи* (352—427). Р. Аши, сдѣлавшись полнѣйшимъ авторитетомъ, предпринялъ гигантскій трудъ собиранія всего матеріала преданій и толкованій, накопившихся къ Мишнѣ въ вавилонскихъ училищахъ. Когда весь матеріалъ былъ собранъ и обработанъ въ теченіе 30 лѣтъ, р. Аши подвергъ его просмотру и расширилъ его нѣкоторыми измѣненіями и дополненіями. Но смерть, постигшая р. Аши (427), не дала ему кончить этотъ трудъ. Преемники его — *р. Йосе* (500), *Маръ-бенъ-Аши* (407—467) и главнымъ образомъ *Раббина* (ум. 499), въ продолженіе 30 лѣтъ обрабатывали и издали этотъ громадный памятникъ въ 500-й годъ подъ именемъ *Талмуда Бабли* (Вавилонскаго). Онъ состоитъ изъ 12 большихъ фоліантовъ, раздѣленныхъ на шесть отдѣловъ (шиша седаримъ).

Языкъ вавилонскаго талмуда раввинско-іудейскій, смѣшанный съ халдейскимъ, греческимъ и латинскимъ. Форма изъясненій въ талмудѣ состязательная. Нѣкоторые трактаты талмуда переведены уже на нѣмецкій языкъ, какъ-то: *Берахотъ* — Пинскеромъ, *Баба-Меѣа* — Замтеромъ, *Маккотъ* — Гиршфельдомъ, *Абода-Зора* — Эвальдомъ; на французскій языкъ нѣкоторые трактаты недавно переведены докторомъ Рабиновичемъ. Французскій полный переводъ талмуда въ 10 томахъ, сдѣланный М. Швабомъ, выходитъ теперь вторымъ изданіемъ.

Талмудъ Іерусалимскій (370).

Аморай того времени, занимавшіеся изученіемъ и преподаваніемъ узаконеній по Мишнѣ, стали критически со-

ображать, сравнивать одни положенія съ другими и толковать сжатыя мѣста Мишны. Эти новыя толкованія Мишны, основанныя на законѣ Моисеевомъ, увеличивались со дня на день, такъ что амораи въ послѣдствіи признали необходимость написать ихъ. Глава тиверіадской школы р. *Иохананъ-бенъ-Напха* (216—279) началъ собирать эти матеріалы, которые со всѣми преніями и толкованіями палестинскихъ ученыхъ были изданы въ IV столѣтіи подъ названіемъ *гемара* (заключеніе, рѣшеніе). Въ послѣдствіи, вѣроятно для большаго удобства, стали издавать гемару вмѣстѣ съ мишною и называли этотъ общій трудъ *талмудомъ* (ученіемъ), и въ отличіе отъ подобнаго же сочиненія, составленнаго послѣ въ Вавилоніи, называли его *талмудомъ Іерушалми* (іерусалимскій). Впрочемъ Палестинскій талмудъ существуетъ вполне только для трехъ или четырехъ отдѣловъ „мишны“, да и вавилонскаго не достаетъ къ нѣсколькимъ отдѣльнымъ трактатамъ „мишны“. До сихъ поръ еще представляется спорнымъ вопросъ — существовали ли вообще недостающіе трактаты, или они утратились съ теченіемъ времени? Языкъ этого талмуда халдейскій съ примѣсю языковъ: іудейскаго, сирійскаго, латинскаго и греческаго.

Споры талмудистскихъ двухъ академій и разныхъ мудрецовъ.

„Трактатъ „эдуіотъ“ (свидѣтельства). Шамай—говорить: Для всѣхъ женщинъ достаточно считать нечистоту, начиная съ момента обнаруженія менструаціи, а Гилель говорить: до послѣдняго изслѣдованія даже на много дней; мудрецы же говорятъ: ни согласно словамъ этого, ни согласно словамъ этого, но промежуткъ отъ момента обнаруженія до послѣдняго изслѣдованія уменьшается до однѣхъ сутокъ, а однѣ сутки уменьшаются до промежутка между моментомъ обнаруженія до послѣдняго изслѣдованія. Для каждой женщины, которая менструируетъ правильными періодами, достаточно считать нечистоту съ момента обнаруженія; если соитіе совершается съ *иддимъ* (иддимъ собственно менструація), то это считается изслѣдованіемъ и уменьшаетъ время нечистоты до однѣхъ сутокъ, а сутки до промежутка между моментомъ обнаруженія и послѣднимъ изслѣдованіемъ.

„Шамай говорить: начиная съ одного каба (кабъ—есть объемъ мѣры). Тѣсто подлежитъ халѣ (т. е. отдѣленію десятины священникамъ), а Гилель говорить: начиная съ

двухъ кабъ; мудрецы же говорятъ: ни по словамъ этого, ни по словамъ этого, но тѣсто въ полтора каба мѣры подлежить халѣ, т. е. десятинѣ, а когда мѣры стали больше, они постановили: пять четвертей каба подлежать халѣ, значить десятина священникамъ. Р. Иосе говоритъ: пять четвертей еще не подлежать, а пять четвертей съ лишкомъ подлежать халѣ“.

„Гилель говоритъ: полный гинъ (мѣра жидкихъ веществъ) зачерпнутой воды дѣлаетъ негодной купель микву, очистительный бассейнъ, такъ какъ человѣкъ обязанъ говорить языкомъ учителя своего, а Шамай говоритъ: девять кабовъ; мудрецы же говорятъ: ни по словамъ того, ни по словамъ другого; пока не пришли два іудея ткача съ Навозныхъ Воротъ, что въ Іерусалимѣ, и не свидѣтельствовали отъ имени Шамаи и Автоліона: три лога почерпнутой воды дѣлаютъ негодной купель, и мудрецы (въ томъ числѣ Гилель и Шамай) утвердили ихъ слова и все согласились въ одномъ мнѣніи“.

„Кресло невѣсты, у котораго отняты покрышки, школа Шамаи признаетъ воспріимчивымъ (оскверненію, т. е. трефу), а школа Гилеля твердитъ напротивъ—не воспріимчивымъ; Шамай говоритъ: даже рама сидѣнія кресла воспріимчива отрѣзленію“.

„Кресло, вставленное въ корыто, школа Шамаи признаетъ нечистымъ, а школа Гилеля чистымъ; Шамай говоритъ: даже изготовленное вмѣстѣ съ корытомъ (Кел. 22, 4)“.

„Женщина пришла изъ заморской страны и сказала: „мой мужъ умеръ“: она можетъ вступить въ бракъ: „мой мужъ умеръ (бездѣтно)“: она можетъ вступить въ левиратный бракъ;— слова школы Шамаи, а школа Гилеля говоритъ: мы слыхали (это правило) только относительно женщины, пришедшей съ жатвы. Имъ возразила школа Шамаи: безразлично, пришла ли она съ жатвы, съ уборки оливокъ или пришла изъ заморской страны. Школа Гилеля стала учить согласно словамъ школы Шамаи“.

„Школа Шамаи говоритъ: она выходитъ замужъ и получаетъ свою кетубу (разводный листъ), а школа Гилеля говоритъ: она выходитъ замужъ, но не получаетъ своей кетубы: (при кетубѣ числится приданое). Школа Шамаи сказала имъ, если вы разрѣшили *зеву*, составляющую *хомеръ*, какъ же вы не разрѣшаете денегъ, составляющихъ *калг*? Имъ отвѣтила школа Гилеля: мы находимъ, что братья

не вступаютъ въ наслѣдство на основаніи ея свидѣтельства. Имъ возразила школа Шама: вѣдь изъ самаго текста кетубы мы выводимъ это, такъ какъ онъ ей пишетъ: „если ты выйдешь за другого, то возмешь то, что записано для тебя“. Тогда школа Гилеля стала учить согласно словамъ школы Шама (трактатъ Іебамотъ 15, 2—3).

Первосвященникомъ въ то время былъ *Симеонъ* праведный, сынъ Онія II, онъ выстроилъ Іерусалимскія стѣны и укрѣпилъ и украсилъ храмъ. Онъ былъ однимъ изъ послѣднихъ членовъ Великаго Собора и первымъ изъ Таннаимовъ (учителей устныхъ преданій), старавшихся объ образованіи народа.

Приведемъ краткое разъясненіе нѣкоторыхъ обрядовыхъ талмудистскихъ терминовъ, въ древнеіудейскомъ языкѣ, часто употребляемыхъ въ нашей книгѣ слѣдующихъ:

„Тебуль-іомъ“, — о принявшихъ очистительное омовеніе до заката солнца, онъ считается нечистъ.

„Терума“, — дары въ пользу священниковъ, назначаемы отъ мірянъ.

„Кадепъ“, — жертвенное мясо для приношенія.

„Хулинъ“, — профанная пища, не принявшаго очистительнаго омовенія.

„Маасеръ-шени“, — десятина, которая съѣдалась хозяиномъ и его гостями въ Іерусалимѣ.

„Абгатумагъ“, производная инфекція, т. е. оскверненіе.

„Хататъ“, — очистительная зола сожженной рыжей телицы.

„Шемита“, прощеніе 7-лѣтнихъ долговъ.



ГЛАВА 2.

Иудейская обрядность по талмуду.

По ученію талмуда грѣхъ первородный, а равно и всѣ вообще грѣхи, могутъ быть уничтожены строгимъ исполненіемъ всѣхъ предписаній обрядоваго закона. Какъ и слѣдуетъ ожидать, этотъ богословскій тезисъ въ талмудистскихъ объясненіяхъ доведенъ до такихъ подробностей и мелочей, что не только представляется искаженнымъ, но и сведеннымъ къ положительному абсурду. Такъ, на примѣръ, талмудъ повелѣваетъ: „Сынъ Израиля, вставши утромъ, обязанъ тотчасъ приступить къ омовенію рукъ. Но при

этомъ не умывать обѣихъ рукъ заразъ, а съ большой осторожностью поливать изъ кувшина то на ту, то на другую руку, строго наблюдая, чтобы вода не брызнула назадъ въ кувшинъ; въ послѣднемъ случаѣ слѣдуетъ снова совершать омовеніе. Благочестивые іудеи (хасиды) никогда не умываются мыломъ, ибо это трефъ, послѣ котораго нужно непременно кошироваться пескомъ; они же никогда не чешутъ головы, отъ чего у нихъ часто бываетъ колтунъ и парши; никогда не убиваютъ насѣкомыхъ, а преспокойно, поймавъ, бросаютъ на землю. Всякій благочестивый іудей, утромъ вставши съ постели, не долженъ касаться ни рта, чтобы не сдѣлаться нѣмымъ, ни глазъ, чтобы не сдѣлаться слѣпымъ, ни ушей, чтобы не сдѣлаться глухимъ, ни носа, чтобы не получить насморкъ, ни извѣстнаго члена—вообще никакого мѣста на тѣлѣ, ни даже той воды, которая при- ставлена для умыванія, потому что она будетъ нечистою¹⁾. Такая предупредительная заботливость о самыхъ ничтожныхъ обыденныхъ мелочахъ и регулированіе ихъ вызваны тѣмъ, что надъ спящимъ іудеемъ порхаетъ нечистая сила и іудей поэтому, вставъ отъ сна, не долженъ отходить отъ постели далѣе 4-хъ аршинъ, пока троекратно не умоетъ рукъ и не очиститъ себя самъ отъ „руахъ атума“, т. е. отъ духа тьмы²⁾.

Во вторыхъ, во время сна душа выходитъ изъ тѣла спящаго и тѣломъ овладѣваетъ злой духъ, при пробужденіи же душа возвращается, а злой духъ почти исчезаетъ, оставаясь на концахъ пальцевъ проснувагося³⁾. Изгнать этого духа совершенно можно только чрезъ троекратное омовеніе рукъ, какъ выше нами сказано. Раввины совѣтуютъ, что хотя и достаточно облить только концы пальцевъ, но лучше облить цѣлую кисть руки. Іудейскимъ женщинамъ слѣдуетъ обращать наибольшее вниманіе на то, чтобы старательно исполнять обрядъ омовенія рукъ, иначе онѣ, прикасаясь къ съѣстнымъ припасамъ неумытыми руками, передадутъ находящуюся въ ихъ рукахъ нечистую силу пищѣ, которая чрезъ это дѣлается очень вредна. Если же «тымеимъ», т. е. нечистые (христіане), прикасаются къ съѣстнымъ іудейскимъ припасамъ, то это не вредно, потому что нечистая сила преимущественно лю-

1) Талмудъ, тракт. Брокесъ, листъ 60.

2) См. уставъ о іудейскихъ обрядахъ.

3) Кн. „Зоаръ“ и въ отдѣлѣ Ваіойшевъ.

бить гнѣздиться только въ чистыхъ сосудахъ, т. е. въ тѣлѣ чистаго израильтянина, и притомъ спящаго, отъ тѣла котораго душа отдѣляется во время сна ¹⁾. Малыя дѣти (іудейскіе), если и прикасаются къ сѣбстнымъ припасамъ не умывши рукъ, не дѣлаютъ этимъ вреда, потому что душа въ еврей (мужчинѣ) дѣлается только тогда совершенной, когда онъ достигаетъ 13 лѣтъ и одного дня, а женщина 12 лѣтъ» ²⁾. Кто прежде утренняго омовенія сдѣлаетъ по комнатѣ четыре шага, тотъ подпадаетъ смертной казни, потому что оставшаяся въ его рукахъ нечистая сила оскорбляетъ святость Бога, господствующаго въ немъ ³⁾.

«Кромѣ того, онъ долженъ мыть руки еще и при другихъ обстоятельствахъ, какъ-то: по исполненіи естественныхъ нуждъ, по выходѣ изъ бани, по обрѣзаніи ногтей, послѣ стрижки волосъ, по скиданіи обуви, по выходѣ съ кладбища, послѣ кровопусканія и даже послѣ избіенія насѣкомыхъ. Буде іудей сдѣлаетъ что либо изъ вышеозначеннаго, не умывши потомъ рукъ, если онъ «талмидъ хохемъ» (ученый талмудистъ), то сойдетъ съ ума ⁴⁾.

«Не дозволяется іудею до омовенія пройти болѣе четырехъ шаговъ, а равно и сидѣть съ открытой головой» ⁵⁾. Это правило мотивируется слѣдующимъ: «Святые израильтяне исполняютъ это въ знакъ набожности: слѣдуетъ приучать и дѣтей къ накрыванію головы, чтобы они чувствовали на себѣ страхъ Божій».

Іудейскіе раввины утверждаютъ, что Адамъ чихнулъ въ первый разъ, когда Ева подала ему яблоко. Поэтому Адамъ принялъ это за дурное предзнаменованіе и за признакъ приближающейся смерти. Такъ дѣло обстояло до Іакова. Этотъ однажды чихнулъ и, не желая умирать, обратился къ Богу съ просьбой измѣнить такой порядокъ вещей, и просьба была услышана. Съ этихъ поръ, по словамъ книжниковъ, присутствующіе всегда желаютъ чихающему счастья и здоровья.

Изъ этихъ цитатъ читатель видитъ, что, при подобной регламентаціи всякаго движенія, іудеямъ было легко дойти

1) Изъ этого видно, что къ христіанамъ нечистая сила не прикасается и отъ процесса переселенія души во время сна христіане тоже освобождены талмудомъ.

2) Книга Ойрахъ Хаимъ, гл. 4. л. 15.

3) Книга Ойрахъ Хаимъ, гл. 1. л. 7.

4) Ойрахъ Хаимъ, гл. 4. л. 18.

5) Талмудъ, Шабосъ, л. 118.

до убѣжденія, что грѣхи уничтожаются строгимъ исполненіемъ обрядоваго закона, и дѣйствительно они преданы исключительно обрядности, такъ что, по выраженію одного іудейскаго ученаго, «для іудея вѣры нѣтъ и не существуетъ, а только есть обрядовый законъ».

Талмудъ считаетъ выше всего исполненіе формальной стороны своихъ предписаній.

«Езекія испѣляется, говорится въ немъ, не за искренность молитвы, а за то, что онъ прочиталъ сряду двѣ молитвы, непрерывно одну за другой» ¹⁾. Наслѣдованіе вѣчной жизни обѣщается за троекратное прочтеніе въ день СХІV псалма ²⁾.

И до какихъ только странностей и смѣшныхъ мелочей не доходитъ этотъ законъ въ своихъ неисчислимыхъ предписаніяхъ! Такъ, на примѣръ, на основаніи Заповѣди Божіей: «да не сотвориши всякаго дѣла въ день субботній» (Исх. 20, 10), талмудисты постановили 949 правилъ, которыми запрещаютъ іудею даже плевать въ воздухъ въ субботу, потому что это дѣйствіе похоже на вѣяніе не очищенной ржи ³⁾.

Древніе законотолкователи іудейскіе постоянно извращали законъ Моисея, и до того запутывались, въ лабиринтъ и контрасты, что возникли секты, озлобленныя однѣ противъ другихъ, которыя избивались и рѣзались въ Іерусалимскомъ даже храмѣ, проливая потоки крови, погибая массами изъ-за глупѣйшаго какого нибудь ничего незначащаго обряда или даже простой формулы. Для уразумѣнія приведемъ примѣръ. Человѣкъ прикоснулся къ мечу или иному какому-нибудь орудію, которымъ былъ убитъ человѣкъ, что при господствовавшихъ тогда непрерывныхъ войнахъ было, конечно, зауряднымъ явленіемъ. По закону Моисееву этотъ человѣкъ считался оскверненнымъ однодневной очистительной эпитеміей; если онъ прикасается къ сосуду съ какими либо пищевыми веществами, онъ и сосудъ и пищевыя вещества будетъ считать совершенно нечистыми. Вечеромъ, если онъ умоется, т. е. погрузится въ воду, онъ будетъ совершенно чистъ отъ бывшаго оскверненія. Для придерживающихся правила „мечъ оскверня-

¹⁾ Тракт. Берахотъ, л. 10. 2.

²⁾ Тракт. Берахотъ, л. 3, 2.

³⁾ Хаіе Адамъ Авраама Данижга, Вильно 1825 года „О постановленіяхъ субботн.“ стр. 815.

еть подобно убитому“, этотъ человѣкъ, равно какъ и сосудъ, къ которому онъ прикоснулся, должна считаться производителями нечистоты (Абга-тумагъ) съ семидневной очистительной епитеміей, а сосудъ въ свою очередь сообщить заключающимся въ немъ пищевымъ веществамъ производную осквернительность первой степени (Ришонъ-ле-тумагъ). Безъ сомнѣнія, что человѣка, завѣдомо находящагося въ такомъ состояніи „раввинской“ нечистотѣ, священники хасидеи навѣрное чуждались бы, избѣгая всякаго съ нимъ общенія и прикосновенія; но люди не обязаны о каждой случайной нечистотѣ оглашать всѣмъ и такимъ образомъ одинъ еврей долженъ былъ вѣрить другому. Хотя случалось, что и былъ нечистъ, но онъ по своему методу толкованія признавалъ правоту по закону Моисееву, на примѣръ, когда рѣчь шла объ участіи къ пасхальной жертвѣ. Это недовѣріе въ обрядностяхъ нечистоты одной части народа надо приписать толкованія той древней галахи, по которой платье людей, даже вполне старательно соблюдающихъ ритуальную чистоту, считаются источниками нечистоты для лицъ, употребляющихъ жертвенную пищу. Законотолкователь Іосифъ Цередскій, который высказался противъ правила „мечъ оскверняетъ подобно убитому“. Мишна сохранила намъ преданіе слѣдующаго содержанія: „Іосифъ бенъ-Іоезеръ былъ одинъ изъ хасидеевъ священническаго сословія, а платье его считались источниками нечистоты (медрассъ) для употребляющихъ жертвенную пищу“ (Мишна тр. Хагига II). Потомъ дробленіе іудеевъ на отдѣльныя группы со специальными законами о пищѣ развилось въ цѣлую дробь съ различными степенями скрупулезности въ соблюденіи законной чистоты: платье человѣка изъ народа (ам-га-арець) чернорабочій, было источникомъ нечистоты (медрассъ) оскверненіе для фарисеевъ фанатиковъ; платье фарисеевъ—«медрассъ» для ѣдящихъ священный хлѣбъ (терума—и халя); платье ѣдящихъ священный хлѣбъ—„медрассъ“ для ѣдящихъ жертвенное мясо, и т. д. И такъ члены одной категоріи чуждались членовъ другой, избѣгая всякаго интимнаго общенія между собою. А потому уже въ самой глубокой древности священническая корпорація, изъ лишней ревности къ Моисееву закону, нарушала незамѣтнымъ образомъ одинъ изъ возвышеннѣйшихъ принциповъ того же Моисеева закона: „единный

законъ и единое право да будетъ для васъ всѣхъ и для пришельца, живущаго среди васъ“ (кн. Числъ XV. 16).

Въ „Восходѣ“ Переферковичъ аттестуетъ іудейскій раввинатъ далеко не въ выгодномъ свѣтѣ.

Всякій понимаетъ, что раввинская профессія въ томъ видѣ, въ какомъ она существуетъ въ настоящее время,—одна грусть. Талмудъ нисколько не задумался бы причислить ее къ „профессіямъ разбойничьимъ“. Человѣкъ получаетъ генеральскій окладъ за дѣло малопроизводительное, если не совсѣмъ бесполезное, ибо нельзя же причислять регистрацію и подписываніе бумажекъ выдуманной необходимости къ занятіямъ производительнымъ. Если еще можно мириться съ получаемымъ имъ жалованьемъ,—Богъ съ нимъ, вѣдь онъ, по выраженію закона, „блюститель и толкователь еврейской вѣры“,—то ужъ совершенно нельзя мириться съ платой, взимаемой имъ за отдѣльныя требы; ибо не для кого не тайна, что для исполненія требъ никакихъ раввиновъ не надо, мы всѣ — „народъ священниковъ“, и раввинскія рублевики за „квитки“ составляютъ чистѣйшій грабежъ,—грабежъ тѣмъ болѣе возмутительный, что онъ совпадаетъ какъ разъ съ эпохой наибольшаго матеріальнаго напряженія платящихъ: съ рожденіемъ ребенка, свадьбой, похоронами.

Правительства рѣшительно всѣхъ государствъ, гдѣ если велись іудеи, введенные въ заблужденіе, полагали и полагаютъ, будто духовные обряды обрѣзанія и брака у іудеевъ должны быть совершаемы, по аналогіи съ христіанскими религіями, іудейскимъ духовенствомъ. Обряды эти, безспорно, имѣютъ для іудеевъ значеніе обрядовъ духовныхъ, но исполненіе ихъ не составляетъ монополіи еврейскаго духовенства: по закону іудейской вѣры, исполненіе этихъ священныхъ обрядовъ лежитъ на обязанности каждаго частнаго, свѣтскаго іудея. Такъ обрѣзаніе — хирургическая и требующая навыка операція — совершается „могелимъ“ обрѣзателями, особыми специалистами, мірянами. Обрядъ бракосочетанія исполняется по закону лично брачующимися чрезъ чтеніе установленной молитвы и передачу женихомъ невѣстѣ кольца, и, опять таки, безъ всякаго участія духовенства (разводъ составляется по просьбѣ мужа беть-диномъ, гражданскимъ судомъ, а отнюдь не духовенствомъ). Далѣе похороны у іудеевъ вовсе не составляютъ духовнаго обряда, какъ у христіанъ. Духовенство, по за-

кону Моисея, не имѣть права прикасаться къ трупамъ даже близкихъ родныхъ. Погребеніемъ въ каждой іудейской общинѣ занимается частное общество „Хабура-Каддиша“, состоящее изъ лицъ только свѣтскихъ.

Такимъ образомъ аналогія іудейскихъ религіозныхъ обрядовъ съ христіанскими,—при желаніи иновѣрческаго правительства, въ видахъ статистическихъ, нормировать іудейскій бытъ, повела къ созданію несостоятельнѣйшихъ законоположеній.

Рѣшительно всѣ законодательства по странному и не разъясненному до сихъ поръ заблужденію, считаютъ раввина духовнымъ лицомъ у евреевъ, между тѣмъ, раввинъ («равви») означаетъ учителя, лицо свѣтское и въ іудейской общинѣ, являющееся ученымъ талмудистомъ законовѣдомъ и, въ качествѣ законовѣда,—предсѣдателемъ іудейскаго суда, бетъ-дина.

Отсюда само собою разумѣется, что возложеніе на раввина обязанности правильнаго веденія метрическихъ книгъ является мѣрою, приносившею всегда самыя жалкіе плоды.

Конечно, въ видахъ національных казенные раввины, какъ истинные народные вожди, никогда не отказывались отъ ложной миссіи, возлагаемой на нихъ иновѣрческимъ закономъ. Они охотно вели и ведутъ требуемые списки, но настолько вѣрно, насколько это выгодно для интересовъ жидовской общины.

Съ паденіемъ храма, который можетъ быть по закону только въ Іерусалимѣ, на горѣ Моріа, іудеи утратили богослуженіе (съ жертвами, штатомъ духовенства и т. д.). Въ силу такого порядка вещей, іудейство, не имѣя богослуженія, довольствуется богомоленіемъ, т. е. чтеніемъ пятикнижія и установленныхъ молитвъ, а вмѣсто единого храма имѣетъ огромную массу частныхъ молитвенныхъ домовъ и не малое число мѣстъ общественнаго богомоленія—синагогъ. Само собою разумѣется, что распаденіе религіозной жизни іудейской общины на мелкія молитвенныя группы, какъ явленіе опасное для единства религіи Израиля, должно было обратить на себя вниманіе представителей и вождей іудейства. Для противоѣйствія этому раздробленію, въ дни Рошъ-Гашана (Новый годъ) и Іомъ-Кипуръ (день отпущенія), національныхъ праздниковъ, продолжающихся 10 дней, праздниковъ, которые имѣютъ цѣлью напомнить іудеямъ о быломъ величіи, царствѣ Израиля и

тронѣ Давида, въ дни праздниковъ, проводимыхъ въ восторженномъ чтеніи самыхъ патріотическихъ гимновъ и молитвъ, расжигающихъ политическія страсти жидовской массы, въ праздники, заканчивающіеся воинственнымъ трубнымъ гласомъ и криками всего народа: „Лемана габаа бирушелаимъ“! (на будущій годъ — въ Іерусалимъ), — въ эти дни кагалъ строго обязываетъ всѣхъ и каждого закрывать моленную съ нищенскою обстановкой, явиться въ общественную синагогу на торжественно обставленное религіозно-патріотическое богомоленіе всего Израиля.

По закону (1086 ст. XI, т. V ст. дух. дѣлъ) совершеніе обрядовъ обрѣзанія и нареченія имени, бракосочетанія, развода и погребенія возлагается исключительно на утвержд. правительствомъ раввина, а по іудейскимъ узаконеніямъ и выработанному вѣками міровоззрѣнію совершеніе этихъ обрядовъ не есть монополія одного только раввина. Каждый іудей, нуждающійся въ совершеніи извѣстнаго обряда, можетъ предоставить таковое свѣдущему и опытному лицу, къ которому читаетъ довѣріе или уваженіе.

При введеніи въ Россіи метрическихъ книгъ для іудеевъ въ 1835 году, возложивъ веденіе этихъ книгъ на раввиновъ, законодатель полагалъ, что предоставленіемъ имъ исключительнаго права совершенія всѣхъ обрядовъ и устраненіемъ отъ этого всякаго другого лица, подъ угрозой уголовного наказанія, онъ вполнѣ обезпечиваетъ правильное веденіе метрическихъ книгъ, но онъ, совершенно упустилъ изъ виду, что у іудеевъ единоличное совершеніе обрядовъ исключительно раввиномъ, помимо спеціальныхъ затрудненій, какъ при обрѣзаніи или погребеніи, просто физически невозможно по многимъ вѣскимъ причинамъ, глубоко укоренившимся въ народной жизни, которыхъ буква гражданскаго закона никоимъ образомъ не можетъ игнорировать или устранять.

Послѣдствіемъ этого разногласія является то, что религіозные обряды совершаются по прежнему специалистами очень часто помимо раввина и такимъ образомъ они нигдѣ не записываются, а если свѣдома раввина, то въ нарушеніи установленнаго закономъ порядка, отчего и происходятъ пропуски или умышленно допущенныя ошибки съ цѣлью укрывательства новорожденныхъ.



ГЛАВА 3.

Школы и академіи Шаммая и Гиллея.

Раввинскія школы съ ихъ путанной, матеріалистической, поверхностной системой преподаванія, основывающейся на словоизверженіяхъ и буквоѣдствѣ, — придумали множество своеобразныхъ тонкостей для изъясненія Моисеева закона. Между прочимъ, онѣ приложили всю мелочность своей души на фантастическое опредѣленіе счета классификаціи, вѣса и мѣры всѣхъ взятыхъ вмѣстѣ и порознь заповѣдей обрядоваго и нравственнаго закона. Такимъ образомъ, они пришли къ весьма странному заключенію, что въ заповѣдяхъ этого закона содержатся 248 утвердительныхъ правилъ, т. е. будто-бы по числу членовъ въ человѣческомъ тѣлѣ, и 365 отрицательныхъ — по числу артерій и венъ или дней въ году; общая сумма ихъ будетъ 613, или количество буквъ десятиглаголіи. Такъ какъ по закону Моисееву каждый еврей обязанъ былъ на углахъ талиса носить кисти (цицы), прошитыя голубой ниткой, то, — сосчитывая, что каждая кисточка должна состоять изъ восьми нитокъ и пяти узловъ, а буквы въ словѣ *цицы* составляютъ 600, то общее число будетъ снова 613, т. е. равно общему количеству буквъ заповѣдей. Впрочемъ, нѣкоторые раввины насчитывали 620 правилъ по суммѣ слова *кафери* (вѣнецъ); мудрецы Великой Синагоги сократили до одиннадцати, согласно псалма 15, при чемъ замѣчали, что у Исаи числится только шесть, у Михея три, у Аввакума одно правило. Само собою разумѣется, что изъ такого множества правилъ не всѣ могли имѣть одинаковое достоинство: поэтому нѣкоторые изъ нихъ назывались *каль* (свѣтъ), а другія *кобедз* (тяжесть). Спрашивается теперь: которая же изъ нихъ главнѣйшая заповѣдь? Согласно ученію нѣкоторыхъ раввиновъ, самую важную была та, которая говорила о *тефиллинъ* и *цицы*. Кто старательно соблюдаетъ ее, того слѣдуетъ считать соблюдающимъ и весь законъ. Гиллей, указывая одному прозелиту — язычнику на 18 ст. 10 гл. кн. Левитъ, сказалъ, что въ ней вся сущность закона, а остальное только толкованіе на него. Рав. Іосифъ Бенъ-Рабба (*labbath* 11,88) на вопросъ, что наиболѣе всего приказывалъ ему сохранить его отецъ, отвѣтилъ: „законъ о кистяхъ. Сходя разъ съ лѣстницы, отецъ зацѣпилъ за что то

кистью и оторвалъ ее; онъ не хотѣлъ двинуться съ мѣста до тѣхъ поръ, пока кисть не была снова пришта.— Нѣкоторые думали, что нарушеніе правилъ объ омовеніяхъ такъ-же преступно, какъ и человекоубійство (разумѣется только еврея); другіе считали, что правила *мишны* всѣ— „тяжесть“, а изъ правилъ закона одни— „свѣтъ“, другія— „тяжесть“. Были и такіе, которые считали самою величайшею третью заповѣдь. Но ни одинъ изъ еврейскихъ толкователей не додумался до той истины, что произвольное нарушеніе одной изъ заповѣдей есть нарушеніе всего закона, потому что цѣль всего закона—повиновеніе Богу. По вопросу, предложенному книжникомъ Іосифу, между шаммаитами и гиллелитами была рознь, и обѣ школы, по обыкновенію, ошибались. Шаммаиты—считали важнѣе всего исполненіе простыхъ наружныхъ обрядовъ, независимо отъ духа, въ которомъ они совершались, и принципа, который они поясняли дѣйствіемъ: гиллелиты думали, что внутреннее содержаніе всякой положительной заповѣди не заключаетъ въ себѣ никакой важности. Эти послѣдніе забывали и не желали видѣть, что великіе принципы существенно необходимы для должнаго исполненія саомалѣйшей обязанности.

На основаніи запрещенія не ѣсть въ пасху кваснаго ¹⁾ талмудисты постановили 265 правилъ, изъ которыхъ одно гласитъ: „что если бы 10,000 іудеевъ въ день пасхи варили пищу въ водѣ, почерпнутой изъ одного колодца, въ которомъ вскорѣ послѣ того найдено ячменное зерно, то всѣ они обязаны приготовленную пищу вмѣстѣ съ посудой сжечь или бросить въ рѣку“. „Гилхесъ шабесъ“, т. е. уставъ, касающійся правилъ шабаша, имѣетъ 166 главъ, 949 статей. Относительно однихъ только запрещенныхъ явствъ существуетъ слишкомъ 3,000 различныхъ постановленій: о выше сказанномъ обрядѣ омовенія рукъ до 100 постановленій; о соленіи мяса до 200; есть даже правила со всѣми подробностями касательно формы обрѣзыванія ногтей. Рабби Симла выразилъ всѣ законы іудейства въ 365 запрещеній, по числу дней солнечнаго года, и 248 повелѣній, по числу членовъ человеческого тѣла. Онъ велъ также догматическіе споры съ христіанскими духовными о превосходствѣ единобожія. Симла былъ большой

¹⁾ Исх. 12, 20.

спеціалистъ на изобрѣтеніе разнаго рода обрядностей для іудейства. Древніе писатели удивлялись этой мелочности, а Цицеронъ прямо сказалъ: „Каждый народъ имѣетъ свои религіозные обряды, подобно намъ, но религія іудеевъ столь противна величію имперіи, славѣ нашего имени и законамъ республики, что она внушаетъ намъ отвращеніе“ ¹⁾. Такъ римляне смотрѣли на религіозную обрядность іудеевъ. Съ своей стороны эти послѣдніе, преслѣдуемые всеобщимъ презрѣніемъ, не старались разумнымъ путемъ ослаблять непріятныя впечатлѣнія, производимыя ихъ обрядами и религіозными странностями, но, наоборотъ, въ своихъ сочиненіяхъ и тайныхъ собраніяхъ называли великую имперію, давшую имъ пристанище, „жестокимъ царствомъ Эдома; столицу Цезаря сравнивали съ древнимъ Вавилономъ, а народъ и императоровъ—съ идумеями и жителями Содомы и Гоморы“.

Ученіе талмуда до того извратило ново-іудейскую религію, что въ ней нѣтъ ни малѣйшаго сходства съ древне-израильской религіей Моисеева закона. Сувѣрія, достигши высшаго своего развитія, облеклись въ священную форму.

По ученію школы Шаммая, въ праздники сначала читаютъ молитву, благословеніе праздника „кидушъ“ освященіе праздника, а затѣмъ „брохесъ“ надъ виномъ; по ученію школы Гиллеля наоборотъ.

По ученію Шаммая, сначала умываютъ руки, и затѣмъ разливаютъ вино, а по ученію Гиллеля, прежде разливаютъ вино, а потомъ умываютъ руки.

По ученію Шаммая, вытерши руки, кладутъ утиральникъ или салфетку на столъ прямо, а по ученію Гиллеля должно класть на сидѣніе стула или кресла.

По ученію Шаммая, послѣ кушанія прежде подметають комнату, а потомъ умываютъ руки, а по Гиллелю должно все дѣлать наоборотъ.

По ученію Шаммая: Молитва читается прежде надъ «свѣтильникомъ», надъ кушаньемъ, надъ „шмекеромъ“ и «авдолой». По ученію Гиллеля: по молитвѣ надъ свѣтильникомъ слѣдуетъ молитва надъ «шмекеромъ» ²⁾, потомъ надъ кушаніемъ и авдолой ³⁾. По ученію Шаммая, молитвѣ надъ

1) Cicero pro Flacco 28.

2) Шмекеръ нюханіе ароматовъ гвоздики изъ серебряннаго сосуда въ родѣ табакерки.

3) Свѣча сплетенная изъ нѣсколькихъ тонкихъ цвѣтныхъ восковыхъ.

свѣтильникомъ, т. е. надъ свѣчми, читается... „Создавшій огненный свѣтъ“, а по Гиллею... „Создающій огненные свѣта“.

Если иногда кто забылъ прочесть послѣ ѣды молитву, то долженъ, по ученію школы Шаммая, вернуться къ тому же самому мѣсту, именно гдѣ кушалъ, и прочесть молитву; по ученію школы Гиллея, онъ можетъ читать и на томъ мѣстѣ, на которомъ онъ припомнилъ.

Послѣ окончанія кушанія, если вино стоитъ на столѣ въ одномъ стаканѣ, то по ученію Шаммая, прежде должно прочесть молитву надъ виномъ, а послѣ читать молитву послѣ кушанія, а по ученію Гиллея слѣдуетъ поступать наоборотъ.

Омень, отвѣчаютъ, когда прочесть молитву настоящій іудей; если читалъ самарянинъ, то нужно сначала выслушать все молитвословіе, потому что самаряне подозрѣваются въ умысленномъ извращеніи смысла молитвословія (Трактатъ Берахотъ).

Передъ кушаньемъ соленое и хлѣбъ, слѣдуетъ читать молитву только надъ соленнымъ, такъ какъ хлѣбъ здѣсь является только приправою. Предъ кушаніемъ фигъ, винограда и гранатъ, должно по мнѣнію Раббонъ Гамалиила, читать три молитвословія, а по мнѣнію мудрецовъ общее одно молитвословіе. Р. Акиба полагаетъ, что должно читать три молитвословія, даже и послѣ употребленія одного варенаго, если оно будетъ главнымъ блюдомъ.

Для женщинъ, рабовъ и малолѣтнихъ не полагается обрядовая молитва „зиммунъ“. Какое количество съѣденнаго требуетъ зиммуна? Пища величиною въ оливку. По ученію Р. Іуды—въ яйцо. Когда ѣдятъ втроемъ, то совершающій молитву зиммунъ произноситъ: „Благословенъ“, а вчетверомъ, — „Благословляйте“. Если 10 человѣкъ за столомъ, какъ полный мининъ, тогда произноситъ: „Благословимъ Іегову нашего!“ и т. д. (Трактатъ Берахотъ).

Нельзя произносить молитвословія надъ разбавленнымъ водою виномъ,—учить р. Эліэзеръ; талмидъ хохемъ, талмудистскіе мудрецы учатъ, что можно.

Существуетъ правило относительно посадки виноградника: для пяти лозъ, посаженныхъ въ рядъ и пущенныхъ по забору вышиною въ 10 ладоней или ровъ глубиною въ 10 ладоней и въ ширину 4 ладони, отводятъ служебный районъ въ 4 локтя. По школѣ Шаммая, отмѣрять должно

эти четыре локтя въ направленіи къ полю отъ основанія лозъ, а по школѣ Гилеля, — отъ забора. Р. Іоаннъ бенъ Мури говоритъ: ошибаются и тѣ, и другіе; дѣло въ томъ, что если между заборомъ и основаніями лозъ есть 4 локтя, то „арису“ отводятъ обыкновенный районъ въ 6 ладоней, а остальное пространство можно засѣять. Какъ великъ районъ долженъ быть винограднаго дерева?—6-ть ладоней со всѣхъ сторонъ; р. Акиба учитъ, что только три. Раби Гамалиилъ и его судилище установили, что слѣдуетъ оставлять разстояніе въ 4 локтя между пространствомъ лозъ и оградой (Отдѣлъ Зераимъ. Трактатъ Килаимъ).

Одинъ іудейскій писатель такъ характеризуетъ раввинскую философію. „Одинъ только раввинизмъ, царствующій кругомъ насъ, возбуждаетъ въ немъ протестъ и негодованіе.

„Сатана подталкиваетъ этихъ раввиновъ къ изученію только тѣхъ частей нашей священной письменности, на которыхъ они могутъ показать свое остроуміе, но онъ удерживаетъ ихъ отъ всѣхъ тѣхъ писаній, которыя увеличили бы благочестіе и страхъ Божій“.



ГЛАВА 4.

Всѣ Моисеевы обряды раввины перевернули на изнанку.

Всѣ іудейскіе древніе обряды, установленные Моисеемъ и пророками, раввины въ своихъ реформаторскихъ поправленіяхъ перевернули на изнанку или уничтожили; вмѣсто же ихъ изобрѣли безчисленное множество странностей, которымъ придали значеніе святаго и строго религіознаго дѣла. Основывая новые обряды на ложномъ толкованіи словъ закона, на преданіяхъ, часто смѣшныхъ и лишенныхъ всякаго здраваго смысла и основанія, они окончательно испортили свои и безъ того ложныя вѣрованія. Только немногіе изъ обрядовъ учреждены въ воспоминаніе событій изъ жизни библейской; прочіе представляютъ смѣсь суевѣрія, вѣры въ астрологію, кабаллистику и другія таинственныя науки. Но іудеи считаютъ эти обряды до того необходимыми, что думаютъ, будто и самая молитва не можетъ имѣть силы, если она не будетъ ими сопровождаться.

Какъ только іудейскій ребенокъ начинаетъ лепетать, ему настойчиво толкуютъ о безусловномъ исполненіи обрядовъ и это убѣжденіе такъ сильно вкореняется въ немъ,

что онъ готовъ жертвовать всѣмъ, чтобы только исполнить обряды въ извѣстное время и въ томъ видѣ, какъ предписываютъ раввины. Съ самаго ранняго утра, до глубокой ночи, за обѣдомъ, ложась спать и вставая, онъ обязанъ безусловно соблюдать обряды, сколько бы времени они у него не отнимали. Религіозная жизнь его во всякій возрастъ, за небольшими исключеніями, состоитъ лишь изъ слѣпаго повиновенія пустымъ словамъ фанатиковъ — раввиновъ. Мы уже знаемъ, что эти учителя велятъ вѣрить имъ, если они будутъ называть лѣвую руку правою, а правую лѣвою; поэтому не трудно оцѣнить то значеніе, которымъ пользуются у евреевъ раввины, какъ хранители и блюстители обрядовъ. Изъ нижеслѣдующаго легко уразумѣть, до какой степени позднѣйшіе учителя іудейскаго народа способны своимъ догматическимъ произволомъ и вліяніемъ на скудоумную и невѣжественную массу простаго, темнаго народа.

Моисей, желая искоренить всѣ языческіе обычаи, привившіеся къ іудеямъ во время египетскаго рабства, запретилъ, между прочимъ, варить ягненка въ молоко его матери, на томъ основаніи, что подобное блюдо приносилось язычниками въ жертву идоламъ. Талмудисты, не понимая настоящаго смысла Моисеева запрета, или не желая его понимать, вывели уродливое заключеніе, что Моисей запрещаетъ вообще смѣшеніе молочнаго и мясного.

Разъ добравшись до подобнаго вывода, оставалось только узаконить его, и дѣйствительно, раввины не замедлили создать цѣлый пространный уставъ, подъ именемъ «Гилхесъ арбъ-холовъ» съ комментаріями, гдѣ евреямъ запрещается: 1) варить какое бы то ни было мясо въ молоко; 2) употреблять посуду, въ которой готовится мясная пища, для приготовленія пищи молочной; 3) принимать молочную пищу ранѣе шести часовъ послѣ принятія пищи мясной, а мясную послѣ молочной ранѣе часа, который полагается для сваренія молочной пищи.

Для отличія молочной посуды отъ мясной правилами талмуда назначены знаки, напр., на ложкахъ деревянныхъ, принадлежащихъ къ молочной пищѣ, на ручкахъ должны быть сдѣланы четыре зарубчика; у прочей посуды должны быть знаки подобнаго же свойства. Если молочная деревянная посуда по нечаянности или по ошибкѣ прикоснется къ мясной посудѣ или пищѣ, то дѣлаются обѣ посуды треф-

ными, т. е. негодными для употребленія. Посуда деревянная должна быть выброшена вонъ, а оловянная или серебряная переливается заново, чугунная же выжигается въ огнѣ до красна, и тогда только по талмуду она можетъ быть годна для употребленія еврею.

Комментаторы талмуда всецѣло ушли въ схоластическія словопренія о числѣ Моисеевыхъ законовъ, взявъ за исходный пунктъ своихъ изслѣдованій извѣстное изреченіе раб. Самлая, гласившее, что «Моисею было дано 613 заповѣдей». Ихъ хлопотливая, механическая работа, состоявшая въ подсчитываніи библейскихъ постановленій, нашла себѣ достойную оцѣнку со стороны Ибнъ-Эзры (1093—1167), который о нихъ отзывался, что „они похожи на человѣка, который считаетъ, сколько лѣкарствъ указано въ медицинской книгѣ, но не знаетъ употребленія ихъ“. Талмудъ, какъ извѣстно, также довольно рѣдко задается вопросомъ о назначеніи лѣкарствъ, т. е. о цѣлесообразности религіозныхъ предписаній. Самое возбужденіе такого вопроса онъ считаетъ какъ бы предосудительнымъ. Такъ въ трактатѣ Берахотъ (V, 3) находится: „Если кто въ молитвѣ говоритъ: на птицъ небесныхъ простирается Твое милосердіе и т. д., то—ты останови его“. Гемара въ поясненіе приведенной мишны (талмуда) замѣчаетъ (тамъ же 23 с.) „ибо онъ указывалъ на милосердіе Бога, между тѣмъ какъ заповѣди Божьи должны исполняться просто какъ законъ безотносительно къ ихъ основаніямъ“. „Почему“, спрашивается въ трактатѣ Сангедринъ (21 л.): „отъ насъ сокрыты мотивы заповѣдей? Потому что указаніе на мотивы погубило одного изъ великихъ міра сего (Соломона), ибо сказано (Второзак. 17, 17): не бери себѣ многихъ женъ, да не совратится твое сердце. Соломонъ же сказалъ: я возьму много женъ, а сердце мое не совратится. Между тѣмъ сказано (Книга царей 11, 4): и когда Соломонъ состарился, жены совратили его сердце“.

Изъ среды всѣхъ танаитовъ составлялъ исключеніе Симонъ сынъ Іохая, который не только доискивался основаній закона, но изъ найденныхъ дѣлалъ выводы, имѣвшіе практическое значеніе. Это схоластическое направленіе вызвало, какъ извѣстно, рѣзкій протестъ со стороны Анана (около половины 8 вѣка) и его послѣдователей, образовавшихъ секту караймовъ.

Послѣдніе отстаивали права разума и свободу изслѣдо-

ванія, во имя которыхъ они объявили войну раввинизму и его дѣтищу, талмуду.

Защитники талмуда поняли, что имъ необходимо бороться съ возникшей ересью ея же орудіемъ, и вотъ они пытаются дать своимъ ученіямъ философское обоснованіе. Тутъ пошелъ другой оборотъ: философы пустили на все это густой туманъ, въ видѣ египетскаго, съ котораго момента, талмудистскіе мудрецы стали ходить ощупью въ полной египетской тѣмѣ. Первый такой философъ явился Гаонъ Саадія аль-фауми, но величайшимъ представителемъ новаго философскаго направленія считается Маймонидъ. Маймонидъ, по примѣру талмудистовъ, дѣлитъ всѣ религіозныя предписанія на „законы“, польза которыхъ ясна всякому, и на постановленія, цѣлесообразность которыхъ сразу не очевидна, но можетъ открыться послѣ изслѣдованія основаній, на которыхъ эти постановленія покоятся.

Это различіе имѣетъ однако значеніе чисто условное, субъективное. Какъ замѣчаетъ Маймонидъ, и законы и постановленія одинаково имѣютъ обязательную силу, и то религіозное предписаніе, которое составляетъ „законъ“ для мудреца, способнаго возвыситься до пониманія его цѣлей, можетъ явиться простымъ постановленіемъ для человѣка мало образованнаго. Маймонидъ, имѣя въ виду Моисеево законодательство, останавливается прежде на вопросѣ о цѣляхъ человѣческой жизни вообще. Высшая изъ душевныхъ способностей человѣка, говоритъ онъ, есть способность мышленія или разумъ; при помощи разума мы приобретаемъ познанія и отличаемъ добро отъ зла. Дѣятельность разума распадается на теоретическую или спекулятивную и практическую. Первая направлена на изученіе предметовъ внѣшняго міра въ томъ видѣ, въ какомъ они существуютъ въ дѣйствительности: она имѣетъ дѣло съ тѣмъ, что есть, и плодомъ ея являются науки. Вторая направлена на поступки и стремленіе человѣка, отчасти же на его творчество, она имѣетъ отношеніе къ области пониманія и искусства; короче говоря, она имѣетъ въ виду то, что должно быть.

Первоначально разумъ представляетъ лишь одну силу, и только самостоятельная духовная дѣятельность человѣка превращаетъ въ приобретенный разумъ и т. д.

ГЛАВА 5.

Кошерование новой посуды и о трэфѣ негодной пищи.

Всякая новая посуда, по ученію талмуда, должна быть окунута въ живомъ источникѣ и благословлена извѣстной краткой молитвой; иначе она запрещается къ употребленію. Посуда въ родѣ горшковъ, стакановъ и проч. не должна опускаться въ воду краями внизъ, потому что, по талмудистской физикѣ, давленіе внутренняго воздуха не даетъ водѣ войти внутрь. И исполненіе всѣхъ такихъ мелочей не отдано на добрую волю cadaго. Нѣтъ, талмудъ всѣ обряды возводитъ въ догматы и требуетъ самаго точнаго исполненія относящихся къ нимъ постановленій и правилъ.

Слово „кели“ на іудейскомъ языкѣ означаетъ обыкновенно „сосудъ“, т. е. предметъ, приспособленный къ сохраненію въ немъ пищевыхъ веществъ и напитковъ. Но это же слово довольно часто употребляется также въ смыслѣ орудія труда, орудія смерти, музыкальнаго инструмента и вообще въ смыслѣ всякаго предмета домашняго обихода. Теперь, если законъ говоритъ: „всякая вещь кели, на которую сядетъ гноеточивый, станетъ нечистой; глиняный сосудъ кели, къ которому прикоснется гноеточивый, да будетъ разбитъ, всякій же деревянный сосудъ (кели) да будетъ вымытъ водою“¹⁾; или если законъ говоритъ, что всѣ вещи (келись), находящіяся въ шатрѣ, гдѣ находится человѣческій трупъ, нечисты²⁾, то спрашивается, какъ понимать въ каждомъ изъ этихъ и сходныхъ имъ законовъ слово „кели“ въ смыслѣ-ли „сосуда“, или же въ смыслѣ домашней утвари вообще.

Сказанное явленіе, впрочемъ, свойственно не одному только древне-іудейскому законодательству; оно встрѣчается также въ исторіи римскаго права, гдѣ позднѣйшимъ юристамъ приходилось толковать законы 12 таблицъ, пользовавшіеся религіозной санкціей; оно встрѣчается также и у нѣкоторыхъ современныхъ народовъ, которые изъ чувства піэлизма не отмѣняютъ своихъ древнихъ законовъ, а только толкуютъ ихъ.

Для толкованія древняго закона возможны два способа:

1) Lev. XV, 4, 12.

2) Numeri XIX, 14, 18.

способъ историческій и способъ обычный. Первый способъ стремится возстановить то значеніе словъ закона, какое придавалъ имъ самъ законодатель. Это достигается или посредствомъ филологическихъ изысканій, коими опредѣляется, какое значеніе имѣло данное слово въ эпоху законодательства; или же значеніе слова опредѣляется изъ самаго закона посредствомъ раскрытія его внутренняго смысла и цѣли, которую онъ преслѣдовалъ. Второй, обычный способъ, вовсе не заботится объ исторической правдѣ при толкованіи древняго закона: этой исторической правдѣ онъ противоставляетъ правду наглядную.

Слово „кели“ должно быть понимаемо въ смыслѣ домашней утвари вообще. По всему видно, что законодатель заботился о томъ, чтобы заразительное выдѣленіе гноеточиваго или міазмы, распространяющіяся отъ трупа умершаго, отъ проказы или отъ чумы, — чтобы эти видимыя или летучія вредоносныя частицы, приставъ къ предметамъ домашнего обихода, не передавались чрезъ нихъ здоровымъ лицамъ. Очевидно, что съ этой точки зрѣнія форма предмета, назначеніе его и матеріаль, изъ котораго онъ сдѣланъ, совершенно тутъ не причесть. Матеріаль, изъ котораго приготовленъ предметъ, принимается, правда, законодателемъ со вниманіемъ, но лишь настолько, насколько онъ вліяетъ на способность предмета освобождаться отъ приставшей къ нему вредной матеріи. Металлическіе и деревянные предметы освобождаются отъ нея посредствомъ обмыванія, глиняная же посуда, которая въ древности не покрывалась глазурью, благодаря своей пористости и легкой пропитываемости, не освобождается отъ приставшаго къ ней заразительнаго вещества и поэтому подлежитъ уничтоженію.

Гноеточивая болѣзнь, благодаря установившимся среди іудейскаго народа строгимъ началамъ семейной жизни, стала вообще крайне рѣдкимъ явленіемъ; кромѣ одной только національной «favus» парша, относительно чумы, опустошительныя эпидеміи которой исчезли благодаря успѣхамъ культуры, только одна холера больше другихъ истребляетъ іудеевъ.

Между тѣмъ первоначальная цѣль воѣхъ этихъ обременительныхъ и убыточныхъ законовъ давно уже перестала существовать. Можно ли допустить, что законодатель имѣлъ въ виду безцѣльно стѣснять народъ? Конечно, нѣтъ! Но законъ, существующій и, какъ божественный, отмѣнъ не

подлежить. Остается только по возможности съузить сферу его примѣненія, ограничивая до минимума объемъ объекта неудобнаго закона, что и было достигнуто введеніемъ діалектическаго метода.

Отсюда слѣдуетъ, что лишь тѣ, глиняные, деревянные и кожаные предметы воспріимчивы къ оскверненію, которые имѣютъ углубленіе, или вмѣстилище; всевозможные предметы домашняго обихода, не имѣющіе вмѣстилища, — совсѣмъ не воспріимчивы къ оскверненію.

Съ понятіемъ о сосудѣ связано представленіе о предметѣ, не прикрѣпленномъ къ землѣ и легко передвигаемомъ вмѣстѣ съ его содержимымъ съ мѣста на мѣсто. Большіе сундуки, шкафы, столы и пр., какъ вещи не передвижные, не воспріимчивы къ оскверненію ¹⁾.

Въ понятіе о „сосудѣ“ входятъ лишь предметы, служащіе человѣку и его потребностямъ; предметы же, употребляемые для домашнихъ животныхъ: посуда, сбруя и пр. не воспріимчивы къ оскверненію ²⁾.

Подъ словомъ „кели“, въ смыслѣ вещи вообще, понимаютъ обыкновенно всякое произведеніе рукъ человѣческихъ, тогда какъ она совсѣмъ закончена; до этого она называется кускомъ дерева, слиткомъ металла, но не вещью, слѣдовательно не воспринимаетъ ритуальнаго оскверненія. Предметъ называется „сосудомъ“ лишь до тѣхъ поръ, пока онъ удовлетворяетъ своему первоначальному назначенію; если же онъ получаетъ поврежденіе, перестаетъ отвѣчать своей прежней цѣли.

Тогда какъ онъ пересталъ отвѣчать своей первой цѣли, хотя сосудъ и былъ годенъ на другія потребности, онъ уже теряетъ способность къ воспріимчивости къ новому оскверненію или тrefу, но освобождается отъ того оскверненія, которое онъ было раньше получилъ ³⁾. О глиняной посудѣ законъ говоритъ, что она должна быть разбита, это значитъ: она должна быть разбита и черезъ это она станетъ чистой, въ отличіе отъ другихъ сосудовъ, которые могутъ быть очищены и другимъ еще способомъ ⁴⁾. Законъ говоритъ, если печи и очаги „отрефнились“, то должны быть разрушены, это значитъ, — должно быть нанесено имъ по-

¹⁾ М. Келимъ XV, 1 и коментарій къ Лев. XI, 32.

²⁾ Сифра М. Келимъ XII, 1.

³⁾ Тосефта Келимъ, Бова меція II, 10.

⁴⁾ М. Келимъ II, 1. Сифра къ Лев. XI, 33.

врежденіе, и черезъ это они станутъ кошерными, т. е. чистыми.

Печь для печенія хлѣба у древнихъ іудеевъ въ простѣйшемъ своемъ видѣ представляла глиняный усѣченный конусъ, широкій край котораго прикрѣплялся цементомъ къ землѣ, а черезъ верхнее узкое отверстіе хлѣбъ въ видѣ лепешекъ прилѣплялся къ горячей внутренней стѣнкѣ полого конуса. Такъ на Кавказѣ въ Тифлисѣ на рынкѣ въ котлахъ пекутъ татары чуреки, т. е. лепешки, накрывая котелъ козлѣмъ. Почти такого же типа была печь для приготовленія пищи съ той только разницей, что вмѣсто конической формы послѣдняя имѣла форму полого цилиндра, на верхнее отверстіе котораго ставился горшокъ съ пищей. И вотъ по поводу закона: „печь (въ которую попало что-нибудь нечистое) должна быть разрушена“, галаха опредѣляетъ, что разрушить печь значитъ привести ее въ состояніе негодное къ употребленію, а для этого достаточно разрѣзать ее на три продольныя части или же провести нѣсколько поперечныхъ разрѣзовъ, такъ чтобы высота cadaго кольца была меньше ширины 4-хъ ладоней. Отдѣльныя полосы или кольца освобождены отъ бывшей инфекціи, т. е. оскверненія и соединяя ихъ вмѣстѣ цементомъ, мы получимъ опять чистую печь. На основаніи этой галахи придумано было нѣсколько типовъ разборныхъ печей, легко освобождаемыхъ отъ инфекціи или вовсе невоспріимчивыхъ къ ней. Напр., гончары приготовляли печи, которыя складывались изъ нѣсколькихъ продольныхъ частей, плотно прилегающихъ одна къ другой и соединенныхъ вмѣстѣ желѣзными обручами. Какъ только такая печь стала нечистой, снимаютъ обручи, и инфекція улетучивается, вслѣдъ за тѣмъ ее складываютъ вновь, и чистая печь готова (М. Келимъ V). Патріархъ р. Симонъ-бенъ Гамліель придумалъ особаго рода печь, вовсе невоспріимчивую къ инфекціи: она состоитъ изъ двухъ концентрическихъ усѣченныхъ конусовъ; наружный—сплошной, а внутренний—разрѣзанъ на кольца. Для того, чтобы кольца плотно держались на своихъ мѣстахъ, и для того, чтобы уменьшить теплопроводимость печи, пространство между обоими конусами наполняется пескомъ (Госефта Келимъ, Баба Камма IV, 15). „Въ такой печи чистыя и нечистыя женщины могутъ одновременно печь свой хлѣбъ“. Въ Мишнѣ описываются еще два типа печей: видоизмѣненная арабская печь, носящая названіе своего изобрѣта-

теля „Бень-Дина“ и кольцевидная печь, изобрѣтеніе нѣкогого Ахиная.

Какъ извѣстно, очистительной силой обладаютъ: всякій источникъ, ручей или прудъ, даже бассейнъ емкостью въ три локтя кубическихъ, затѣмъ не обращается вниманія на доброкачественное свойство воды. Въ немъ вода можетъ быть грязная, вонючая и окрашенная въ какой нибудь цвѣтъ. По закону Моисея, всякое скопленіе воды остается чистымъ и затѣмъ сохраняетъ свою очистительную силу, даже послѣ того, какъ въ него попалъ трупъ животнаго или человѣка (Левит. XI, 36). Фарисеи учили на этомъ основаніи: если у человѣка имѣется сосудъ, наполненный по виду чистой, но по правиламъ религіознымъ не чистой водой, то онъ можетъ сдѣлать воду годной къ употребленію, погрузивъ сосудъ до верхняго края въ очистительный бассейнъ, такъ, чтобы верхняя поверхность воды въ сосудѣ прикоснулась, или по выраженію мишны, „поцѣловалась“ съ поверхностью воды въ бассейнѣ, и сейчасъ же нужно вынуть сосудъ, чтобы въ него не попала грязная вода изъ бассейна.

Послѣ этого акта вода въ сосудѣ разсматривается какъ бы зачерпанной изъ бассейна ¹⁾).

Толкованіе въ мишнѣ допускаетъ эту фикцію только для воды, но не для другихъ напитковъ: молоко, вино, масло, рѣзко отличаясь цвѣтомъ и другими свойствами отъ воды, не можетъ очищаться этимъ способомъ.

Древніе фарисеи по способу этой фикціи пользовались для очищенія этихъ жидкостей, какъ молоко, вино и пр. Они употребляли сосудъ въ видѣ бутылки, съ узкимъ горлышкомъ, и наполнивъ этотъ сосудъ трѣфною жидкостью, погружали въ бассейнъ внизъ горлышкомъ, заткнувъ пальцемъ отверстіе, потомъ въ водѣ на одну секунду открывали горлышко и, опять заткнувъ пальцемъ, вынимали изъ воды и тѣмъ находящаяся жидкость въ сосудѣ становилась кошерною. Наклонный столбъ жидкости носитъ въ мишнѣ названіе „ницукъ“ струя, у древнихъ фарисеевъ служилъ обыкновеннымъ способомъ для кошерованія трѣфныхъ жидкостей.

Мишна приводитъ способъ этотъ кошерованія отъ имени раб. Іошуа; но тутъ же говоритъ, что иные мудрецы отвергали этотъ способъ кошерованія и учили, что ни „струя“, ни

1) М. Махширинъ IV, 8. Бетца II, 3.

наклонный ручей не может служить ни для отрафленія, ни для кошерования жидкостей.

„Саддукеи говорятъ: мы протестуемъ противъ васъ, фарисеевъ, что вы очищаете нисходящую струю, а фарисеи возражаютъ: мы протестуемъ противъ васъ, саддукеевъ, что вы признаете чистымъ ручей, идущій изъ кладбища“ (М. Iодаимъ IV, 7).

О предрасположеніи пищевыхъ веществъ къ воспріятію нечистоты. Въ этомъ случаѣ караимы (талмудисты уличаютъ ихъ), полагающіе, что они стоятъ на почвѣ библейскаго текста, гораздо больше удалились отъ него, чѣмъ древніе фарисеи.

Караимы отвергаютъ, конечно, всѣ облегчительные выводы Siphra, въ томъ числѣ и принципъ „желательности“, хотя признаютъ, что дождь не предрасполагаетъ растительныхъ продуктовъ къ воспріятію инфекции. Однакожъ, кромѣ жидкостей, „предрасполагающей“ силой обладаютъ, по ихъ ученію, также *огонь, ножъ, соль и измельченіе*, т. е. предметы, подвергшіеся дѣйствию огня (напр. каленые орѣхи, жженные колосья), предметы рѣзанные, соленные или молотые (напр. крупа, гороховая мука и пр.) воспріимчивы къ нечистотѣ и въ сухомъ состояніи. Разумѣется, что всѣ эти *отягощенія* закона не имѣютъ ни малѣйшаго основанія въ текстѣ и не оправдываются никакими санитарными соображеніями. Съ другой стороны, караимы неожиданно отрицаютъ способность воды воспринимать инфекцію. Вода, по ихъ мнѣнію, только предрасполагаетъ пищевыя вещества къ воспріятію инфекции, сама-же, какъ очищающее средство, не можетъ стать нечистой. И если написано: всякій напитокъ, который пьютъ, станетъ нечистымъ, то это относится ко всякимъ другимъ напиткамъ, кромѣ воды. Подобно водѣ невоспріимчивы къ инфекціи также мука—ржаная или пшеничная, хотя она получается посредствомъ *измельченія*: это, говорятъ они, прахъ; земля, а не пищевое вещество. Относительно воды мы достовѣрно знаемъ, что саддукеи были иного мнѣнія. Въ М. Iodaim саддукеи протестуютъ противъ фарисеевъ за то, что они признали струю воды чистой. Каковъ бы ни былъ смыслъ этого спора, но рѣчь идетъ во всякомъ случаѣ о водѣ и саддукеи признали ее нечистой. То же самое слѣдуетъ изъ сообщенія Евангелиста о бесѣдѣ Иисуса Христа съ самаритянкой (Johan IV, 9). Послѣдняя удивлялась, что іудей просить у

нея воды напиться; еслибы существовали тогда такіе іудеи, которые считали воду всегда чистой, хотя бы въ рукахъ язычницы, она бы этому не удивилась; почему было ей думать, что просившій у нея воды непременно фарисей, а не суддукей? Если вѣрно предположеніе Schürer'a и другихъ, что книга Judith написана еще во время Маккавеевъ, то изъ гл. X, 5 можно заключить, что въ древности мука признавалась способной къ инфекціи.

Чтобы вполне понять это, должно обратить вниманіе на то, что, по словамъ талмуда, Богъ далъ Моисею кромѣ заповѣдей, писанныхъ въ пятикнижїи, еще множество другихъ неписанныхъ, служащихъ къ восполненію и разъясненію первыхъ. По счету талмудистовъ, всѣхъ заповѣдей 613: изъ нихъ 248 положительныхъ и 365 отрицательныхъ. Послѣднихъ дано 365 по числу дней солнечнаго года, а первыхъ 248 по числу суставовъ человѣческаго тѣла. Моисей, получая отъ Бога заповѣди, получилъ и полное разъясненіе каждой изъ нихъ. Заповѣди эти и ихъ истолкованіе, по ученію талмудистовъ, хранились устно пророками и учителями, и въ полной чистотѣ и неизмѣнности дошли до послѣдняго времени. Такъ какъ микра (библія) не всегда давала отвѣты на разные вопросы и требованія, а учителя, благодаря преданію и сопоставленію словъ, ничего не оставляли безъ отвѣта, то первенствующее значеніе въ глазахъ народа сталъ пріобрѣтать талмудъ, а микра отходила на задній планъ. Отсюда авторитетомъ стали талмудисты, которые при всѣхъ случаяхъ жизни указывали смыслъ закона и народъ предпочелъ ихъ Моисею, потому что у него не находилъ того, что указывали ему учителя. Основываясь на буквѣ закона, талмудисты создали свою казуистику, а духъ закона оставили въ сторонѣ. Талмудъ со всею скрупулезностію перечисляетъ всѣ возможные случаи жизни, и на каждый изъ нихъ даетъ опредѣленіе, на основаніи писанія или преданія. Наприм., слова пророка Іезекииля, что у животныхъ, которыхъ онъ видѣлъ во снѣ, ноги были прямыя, — даютъ основаніе къ опредѣленію ¹⁾; слова псалма: „Господь воздвигаетъ падающихъ“ показываютъ, съ одной стороны, что не слѣдуетъ кланяться при произнесеніи имени Бога, а съ другой, что поклонившись Богу предъ произношеніемъ Его

¹⁾ Талмудъ, тракт. Берахотъ, л. 10, ст. 2.

имени, нужно держаться прямо ¹⁾. Подобнаго рода опредѣленія, основанныя талмудистами — раввинами на буквѣ закона, имѣють, по ученію ихъ, характеръ святости, неизмѣняемости и божественности. Построеніе закона на формальныхъ основахъ и вмѣстѣ съ тѣмъ увѣренность, что съ выполненіемъ этого закона связаны обѣщанныя награды и милости Божіи, принудили іудеевъ упражняться постоянно въ обрядовомъ законѣ. Благодаря этому практически житейскому законодательству, іудей обратилъ все вниманіе на внѣшнюю сторону жизни. Поэтому-то талмудистская праведность іудея и есть праведность чисто формальная.

Что же касается духа закона, то въ отношеніяхъ къ нему іудей не стѣсняетъ себя.

Въ видахъ удовлетворенія чувственности, онъ съ такимъ же ухищреніемъ относится къ закону и обрядамъ, какъ наши жида въ обыденныхъ спекуляціяхъ и гешефтахъ. Наприм., законъ запрещаетъ совершать извѣстныя дѣла днемъ: изворотливый іудей сдѣлаетъ изъ дня ночь, закрывши въ домѣ ставни, или уйдетъ въ темную комнату.

Такимъ образомъ іудей, оставаясь вѣрнымъ буквѣ закона, можетъ всегда свободно удовлетворять чувству своекорыстія и произвола; онъ найдетъ въ ней извиненіе и оправданіе во всѣхъ своихъ поступкахъ и въ способахъ толкованія, идущихъ, по ученію талмуда, путемъ преданія отъ самаго Іеговы.

Большой вредъ приносятъ іудеи въ дѣлахъ общественныхъ и матеріальныхъ. Захватывая въ свои руки, іудеи незримыми путями начали разорять русскій народъ, содѣйствуя развитію роскоши, пріучая его къ пьянству, а оттуда къ воровству и другимъ преступленіямъ.

Тамъ, гдѣ поселяются въ большомъ числѣ іудеи, весьма сильно понижается общественная нравственность и значительно увеличивается число преступленій.

Такое вліяніе іудеевъ на мѣстную среду значительно усиливается соблазнительнымъ примѣромъ преступности самихъ жидовъ.

Вотъ группа нѣкоторыхъ преступленій, совершаемыхъ преимущественно жидами. По статистикѣ, въ 10-ти польскихъ губерніяхъ Варшавскаго судебного округа, за 1876—86 гг., изъ тысячи преступниковъ оказалось іудеевъ: по

1) Талм., тракт. Брокхейсь, л. 12, ст. 1.

дѣламъ о захватѣ и присвоеніи чужого имущества—587, о вооруженной кражѣ—652, по подлогамъ и мошенничеству—789; покупка завѣдомо похищеннаго—797, открытое убійство (лишь) 111, отравленіе—824, лжеприсяга и ложный доносъ—62, злостное банкротство—921, общественный соблазнъ—937 и поддѣлка денегъ—946 жидовъ.

Эти цифры очень краснорѣчиво говорятъ о вредности іудейскаго элемента для всякаго общества не только въ прямомъ смыслѣ, т. е. по количеству совершаемыхъ іудеями преступленій, но и въ смыслѣ ихъ развращающаго вліянія на мѣстное населеніе, посредствомъ подговоровъ, подкуповъ и соблазновъ.

Вредъ, приносимый деревнямъ жидовскимъ развращеніемъ и спаиваньемъ крестьянъ, уже въ вѣкъ Екатерины бросался въ глаза нашимъ сановникамъ, не подкупленнымъ іудейскими сребренниками, и поэтому ген.-губ. П. Б. Пасекъ настаивалъ даже на изгнаніи евреевъ изъ мѣстечекъ въ города для болѣе удобнаго надзора за ними.

Не разъ жида приносили существенный вредъ и всему нашему Государству, особенно въ годину тяжелыхъ войнъ. Извѣстно, что во время Крымской войны и Турецкой кампаніи 77—78 гг. жида-подрядчики поставляли для нашей арміи гнилые сухари, и въ то время, когда отечество теряло сотни тысячъ своихъ лучшихъ сыновъ на поляхъ битвъ, жида благословляли судьбу за войну и богатѣли. Точно также и во время нынѣшней войны съ Японіей жида, вмѣсто валеныхъ сапогъ, для нашихъ войскъ поставляли раскисшую моховую массу, а знаменитый Гинцбургъ, наживая милліоны отъ доставки угля для нашей эскадры, не стѣснялся ловкимъ манеромъ попадаться съ своими транспортами японцамъ, чтобы получить за нихъ съ русской народной казны огромныя страховыя преміи. Кромѣ того, кто изъ русскихъ людей во время минувшей войны не слыхалъ постоянныхъ ликованій жидовъ при всѣхъ неудачахъ Россіи на войнѣ; забастовки, беспорядки, убійства приводили жидовъ въ необычайный восторгъ, который они не стѣснялись выражать даже въ присутствіи русскихъ.

Лаудеръ, истый англичанинъ, говоритъ: „Всѣ козни Англіи противъ Россіи и вся ненависть англичанъ къ русскимъ происходитъ прежде всего отъ лондонскихъ жидовъ, которые ведутъ вѣчную агитацію противъ Россіи и, благо-

даря своему денежному могуществу, крайне вредно вліяють на англичанъ“.

Живя въ самой Россіи, жидаы вовсе не думаютъ защищать „свое отечество“, какъ они ее называютъ. Установлено, что ко времени воинскаго призыва 84% жидовской молодежи выѣзжаетъ за границу или скрываются въ своихъ мѣстахъ всякими способами. Даже и послѣ того, какъ жидъ попадаетъ на дѣйствительную военную службу, онъ прежде всего старается убѣжать,—и масса ихъ убѣгаетъ; а оставшись въ полку, онъ большею частію является совратителемъ и подстрекателемъ солдатъ къ обходу закона, учителемъ лжи передъ начальствомъ, самъ наконецъ становится среди нихъ маленькимъ ростовщикомъ. Е. И. Мартыновъ даетъ такіе выводы относительно жидовъ-солдатъ, бывшихъ въ войскѣ во время русско-японской войны. „Попавъ на театръ войны, жидаы обыкновенно старались устроиться на всевозможныя нестроевыя должности; если же это не удавалось, то притворялись больными, нарочно совершали преступленія, дезертировали и даже просто передавались не-пріятелю. Въ одной дивизіи за время съ 1-го апрѣля 1904 г. по 1-го мая 1905 г. бѣжало 256 жидовъ; солдатъ другихъ національностей за то время бѣжало только 8.

Жидаы въ строю очень дурно вліяли на товарищей и вслѣдствіе своей натуры были главными распространителями паникѣ.



ГЛАВА 6.

Богохульство христіанской святыни.

Настоящее наше фанатическое жидовство древніе законы талмуда буквально примѣнили къ христіанамъ (гоямъ). „Имена другихъ боговъ не упоминайте“... (или не заставляйте упоминать); да неслышится оно изъ-за тебя ¹⁾. „Имена другихъ боговъ не упоминайте“: не дѣлай его мѣстомъ назначенія: не отвѣчай на вопросъ, гдѣ ты живешь?—„около такой-то авойди зары“: т. е. около такой-то церкви (не чистой пропасти), не говори: жди меня около какой-то авойди зары. Раби говорятъ: „имени другихъ боговъ не упоминайте въ похвалу, а только въ поношеніе и ругательство, какъ

1) Мегильта мишпатимъ 20, къ Пех. 23, 13.

сказано: „дѣлайте ее отвратительною“. Авойде зара называется въ „торѣ“ именами унизительными: „херемъ (заклятое), шекець (отвратительное), тозва (гнусность), несель, масеха, элилимъ, терафимъ, ацабимъ, гилулимъ, шикудимъ, хаманимъ“; такими презрѣнными названіями называютъ христіанскія святыни, храмы, часовни, выставленные образа на улицахъ, въ воротахъ и прочее. У насъ въ Россіи особенно въ столичныхъ городахъ, по причинѣ большого наплыва жидовства, изъ уваженія къ своей святынѣ, должно сократить столь многочисленное украшеніе образами улицъ, переулковъ и изобильно торговыхъ воротъ, которые украшены множествомъ обширныхъ золоченыхъ дорогихъ иконъ. Книга Орахъ Хаимъ учитъ: акимы не должны считаться за людей. Когда попадаетея навстрѣчу акимъ (христіанинъ) съ крестомъ, тогда жиду строго запрещается наклонять голову, хотя бы въ эту минуту молился. Дальше, проходя мимо разореннаго храма акимовъ,—каждый обязанъ произнести „Слава Тебѣ, Господи, что Ты искоренилъ отсюда этотъ домъ идоловъ“. Проходя же мимо нетронутаго еще храма, онъ долженъ сказать: „Слава Тебѣ, Господи, что Ты длишь гнѣвъ надъ злодѣями“. Каждому жиду становится въ обязанность всякій храмъ христіанскій осквернять и во всякомъ случаѣ давать ему позорныя наименованія ¹⁾).

„Когда противъ храма жидъ вынужденъ наклонять голову, напр., онъ уронилъ деньги на землю, то въ этомъ случаѣ онъ долженъ повернуться къ храму спиной“ ²⁾).

„Жиду строго воспрещается спасать отъ смерти христіанина, съ которымъ онъ живетъ въ мірѣ“.

„Согласно съ этимъ запрещено жиду лечить христіанина даже за деньги, но дозволено испытывать на немъ дѣйствіе лекарства—полезно ли оно или вредно ³⁾).

„Когда жидъ присутствуетъ при смерти христіанина, долженъ радоваться такому событію“ ⁴⁾).

Предъ кладбищемъ христіанскимъ жидъ долженъ сказать „краснѣть будетъ мать ваша отъ стыда, родившая васъ“. „Дома акимовъ разорить Господь“ ⁵⁾).

„Всякаго человѣка, который намѣренъ сдѣлать доносъ на жида,—считается добрымъ дѣломъ убить его; и тотъ бу-

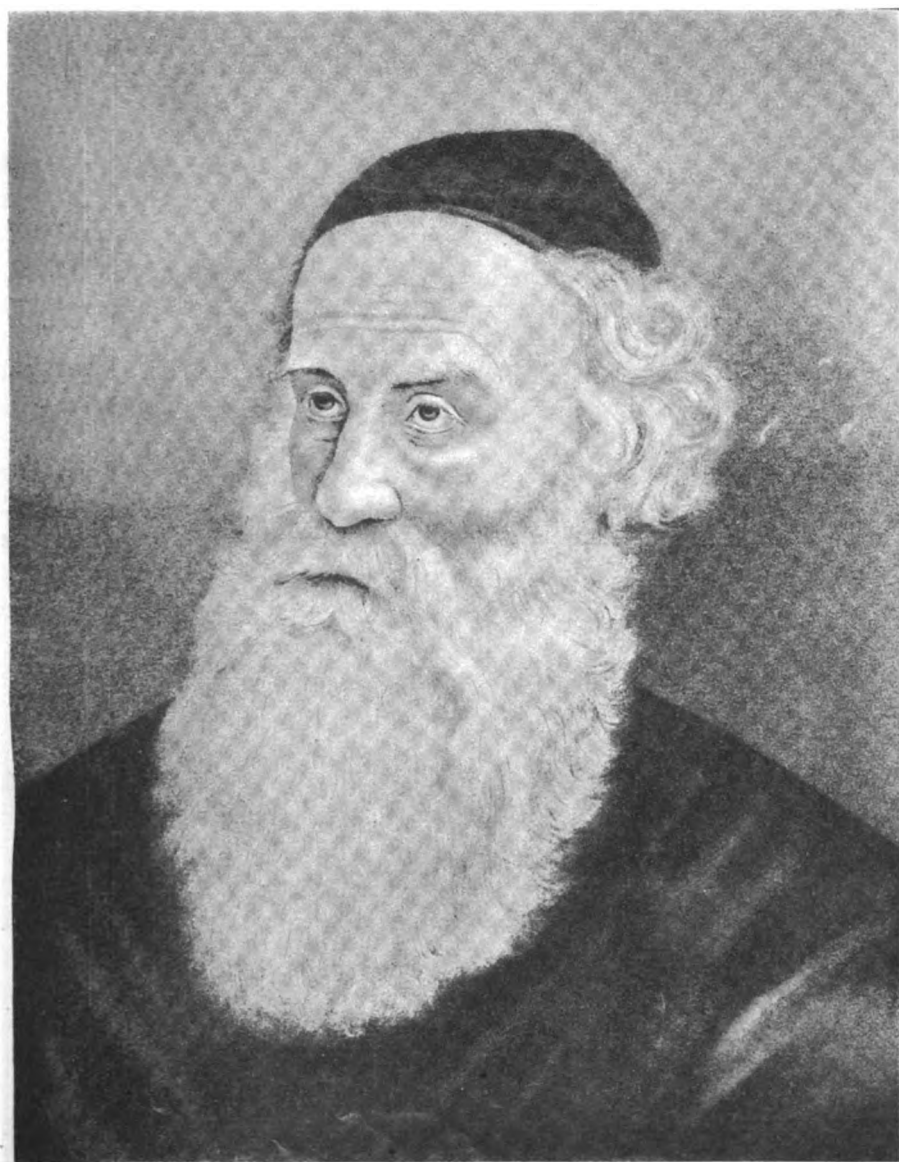
1) Тракт. Јоред, 146, 11 и 15.

2) Тр. Јоре—деа 150.

3) Тракт. Јоре—деа 158.

4) Тракт. Јоре—деа 340, 5.

5) Кн. Орахъ Хаимъ 224.



תאריך פני ביק אדמו"ר דב"ק האב"ד האלה החסיד אב"ד שלום סופת הדרך נזר ישראל ותפארתו סג"מ נדבנא
 ס"ה שניאור זלמן ז"ל נב"ל דע בעל הפתח ספר התניא והשד"ק ותורה אור ולקסי תודת
 РАВВИНЪ ЗАЛМАНЪ БОРУХОВИЧЪ ИЗЪ ЛОЖИИ



детъ блаженъ, кто раньше другихъ обратитъ на него смертно-носный ударъ“ ¹⁾).

Кошунство.

Въ с. Коржевомъ Тираспольскаго уѣзда, въ домѣ крестьянина Лаврентія Боржака имѣлъ мѣсто такой случай кошунства. Неизвѣстно по какому случаю находившійся тамъ іудей Гулякъ изъ револьвера стрѣлялъ въ висѣвшій у крестьянина на стѣнѣ образъ Успенія Богородицы. Это страшно взволновало, по словамъ „Друга“, всѣхъ крестьянъ Коржева и окрестныхъ сель. Прострѣленную икону крестьяне торжественно вынесли посреди деревни и объявили о случившемся властямъ. Состояніе крестьянъ въ виду происшедшаго кошунства надъ церковной святыней страшно возбужденное, чему особенно содѣйствуетъ вызывающее поведеніе евреевъ, не упускающихъ случая всячески глумиться надъ христіанами.

Симферополь, 27 апрѣля. Прибылъ прокуроръ одесской палаты по разъясненію причинъ беспорядковъ, вызванныхъ оскверненіемъ іудеемъ Бухштабомъ иконы, которая была разрублена и брошена.

Если все собирать систематически, всѣ случаи, бывшіе объ оскорбленіи христіанской святыни жидами, то можно сотни представить фактовъ судебныхъ. Сколько жидовъ было осужденныхъ за кошунство надъ христіанскою святынею. Много фактовъ приводится въ 1-мъ и 2-мъ томѣ нашихъ книгъ „Талмудъ и еврей“.

Къ несчастью и къ слабоумію русскихъ торговцевъ въ С.-Петербургѣ въ Александровскомъ рынкѣ и другихъ рядахъ, подъ этими блестящими иконами торгуютъ и стоятъ громадою жиды, которые по своему вѣроученію обязаны, за каждымъ взглядомъ на икону, злословить приведенными словами на жидовскомъ языкѣ, плюнуть и, если возможно только, то обязаны, по ученію талмуда, каломъ бросить или повредить, отломать кусокъ, оторвать или стекло разбить и прочее.

Теперь жиды съ оружіемъ въ рукахъ и съ революционными прокламаціями, добиваются угрозами на правительство себѣ равноправія, а не дай Богъ достигли бы чего добраго, то сейчасъ начали бы такимъ же самымъ спосо-

¹⁾ Тр. Хошень га-мишпатъ 388, 10.

бомъ требовать уничтоженія и снятія всѣхъ этихъ православныхъ образовъ, часовенъ и даже крестовъ въ публичныхъ улицахъ и общественныхъ домахъ, какъ они уже успѣли во Франціи всего этого достигнуть. У насъ же благо временно жиды было предложили, какъ бывшіе строители желѣзныхъ дорогъ, чтобы на вокзалахъ въ Россіи были уничтожены всѣ эти свѣтло блестящіе часовни и образа, и уже отъ высшаго начальства послѣдовалъ письменный проектъ, о чемъ было печатано и въ газетахъ, но потомъ все утихло и замолкло, слѣдовательно еще заблаговременно все это было жидами начато.

Въ Талмудѣ отдѣлъ „Шулханъ Арухъ“, опредѣляетъ отношенія іудеевъ къ гоимъ, т. е. къ христіанамъ. Въ молитвѣ „Шефохъ“ іудеи просятъ Бога излить свой гнѣвъ на гоевъ, и истребить ихъ подъ небесемъ Господнимъ. Въ первой книгѣ нашей „Талмудъ и евреи“ приводится дословно текстъ этой молитвы.

Молитва „симунъ“ не должна быть творима или читаема въ домѣ акима или гоя, чтобы они, гои, не воспользовались благословеніемъ, которое читается при собраніи 10-ти іудеевъ „минияъ“.

Молитва «кадишъ», т. е. благословеніе, можетъ произноситься, если соберутся 10 іудеевъ вмѣстѣ и въ домѣ гоя, только чтобы не было между ними ничего нечистаго, т. е. ни животнаго, собаки, кошки, или присутствія гоевъ ¹⁾.

«Для праздника, если іудеи приготавливаютъ себѣ пищу, то они могутъ добавить въ горшокъ провизіи или крупы еще для накормленія собаки, но добавлять провизіи, чтобы накормить гоя—строго воспрещается». — «Въ тотъ же праздникъ разрѣшается отдавать гою деньги на проценты,—чтобы іудей не потерялъ свой барышъ» ²⁾.

• Запрещается строго іудею бить своего ближняго, но ближній—только іудей; бить гоя—вовсе не составляетъ грѣха. Въ другихъ мѣстахъ совѣтуютъ даже убивать и истреблять гоевъ, «враговъ Божіихъ и враговъ Божьяго народа» (тамъ же). Іудею строго запрещается хвалить хорошія качества гоевъ, говоря: какой хорошій человекъ, умный, ученый, добрый, любезный, ласковый и т. д. На это фанатикъ іудей отвѣчаетъ: всѣ эти качества гоя—это есть со-

1) Книга «Орахъ Хаимъ», 193, 3; 55, 20.

2) «Орахъ Хаимъ», 512, 539.

бачьи, ласка собаки, умъ собаки, инстинктъ собаки, но не людскія.

Ясно видна наука талмуда, вражда, ненависть, смерть гою отъ іудеевъ, что можно видѣть ежедневно на практикѣ для христіанъ, живущихъ между жидовствомъ въ Юго-Западномъ и въ Сѣверо-Западномъ краяхъ. Какъ видно, ничѣмъ не утолима мстительная ненависть къ гою, т. е. къ христіанину, котораго іудей даже обязанъ стараться наду-вать, грабить, безчестить и даже бить, убивать, всѣми силами способствовать уничтоженію гоевъ, «дабы истребить ихъ подъ небесами Господними». (Орахъ Хаимъ, 690, 16). Эти всѣ варварскія правила внушаются не отдѣльному чело-вѣку, а цѣлой націи, цѣлой народности, эти правила изу-чаетъ жидовская молодежь не посильно даже, кончающіе гимназію, седьмого и восьмого классовъ, имъ нанимають роди-тели учителей талмудистовъ, и трудятся, работаютъ тяжело надъ наукой; я самъ личный свидѣтель, какъ бывшій учи-тель гимназіи въ жидовскомъ царствѣ Варшавскаго округа. Всѣ эти руководители русской революціи, всѣ воспитанные на русскія деньги въ русскихъ гимназіяхъ. Это все талму-дисты, студенты-жидки, агенты революціи, все это на мил-ліоны жидовскихъ денегъ и строили бомбы, прокламаціи, револьверы и обманули своихъ товарищей-русскихъ, якобы все это для ихъ, русскихъ, блага. Эти простаки и пошли за коварствомъ жидовъ, сдѣлались глупѣйшимъ орудіемъ жидовъ и для пользы жидовъ. Весь составъ крайнихъ въ Г. Д. очутился подъ командою жидовъ. Попавшіе въ члены Г. Думы іудеи, это есть главные талмудисты, поклонники талмуда и дѣйствующіе по скрытымъ правиламъ предписанія и начер-танія Сіонскихъ мудрецовъ подъ эгидой завоеванія хри-стіанскаго міра, подъ видомъ проползанія символическаго змія, котораго глава уже въ Петербургѣ.

Всѣмъ извѣстно, что іудеи всегда глумятся и кощун-ствуютъ надъ христіанскою религіею. Изъ судебного слѣд-ствія по дѣлу кишиневскихъ беспорядковъ выяснилось, что въ Кишиневѣ на Пасхѣ, въ апрѣлѣ 1903 года, раньше воз-никновенія погрома, жиды глумились надъ обычаемъ Верб-ной Субботы, камнями разбили иконы въ магазинахъ, вы-били просфору изъ рукъ и топтали ее ногами; обливали сѣрной кислотой шедшихъ въ церковь. Подобные поступки имѣють своею цѣлю подорвать уваженіе въ народѣ къ святости его религіи и ослабить его вѣру. Вмеѣстѣ съ тѣмъ

они систематически, при всякомъ удобномъ случаѣ, стараются поколебать авторитетъ духовенства и унижить его въ глазахъ народа. Новый примѣръ представляетъ у насъ въ Петербургѣ оклеветаніе и опозореніе всѣми уважаемаго отца протоіерея Іоанна Сергіева (Кронштадтскаго). Жидовскія деньги всего достигнуть, тѣмъ болѣе, что въ «Петербургскомъ Листкѣ» сотрудники разжирѣвшіе и свирѣпые жида и еще какіе типичные, точъ въ точъ, какъ будто бы изъ лично участвовавшихъ на Голгофѣ при распятіи Христа. Какъ же не потрудиться надъ о. Іоанномъ Кронштадтскимъ, который заслужилъ такую славу и авторитетъ во всей Россіи, какой не имѣли патриархи въ Россіи. О. Іоаннъ своими руками роздалъ для нуждающихся много пожертвованій и на религіозныя дѣла около милліона рублей, а можетъ быть и больше. Изъ этого возгорѣлась зависть не только жидовъ, но даже и православнаго духовенства; враждебно относились въ душѣ архіереи, архимандриты, а тѣмъ болѣе разжирѣвшіе спб. попы. О. Іоаннъ дѣлалъ и поступалъ такъ, какъ слѣдовало поступать каждому священнику по долгу обязанности своей.

Жида, желая подорвать и поколебать вѣру Христову, прежде всего, стараются унижить въ глазахъ вѣрующихъ христіанъ авторитетъ духовенства. Потомъ стараются деморализировать и развращать христіанъ, что постоянно практикуется въ провинціальныхъ городахъ надъ христіанскою прислугою, находящеюся въ услуженіи у жидовъ.

Усилія свои къ подрыву религіозности жида направляютъ именно потому, что религія, равно какъ и ея служители, составляютъ главное связующее начало для христіанскихъ народныхъ массъ. Расшатавъ въ нихъ вѣру, сдѣлавъ индифферентными космополитами, жида, при своей кагальной сплоченности, тогда заберутъ громадную силу въ свои руки управлять настроеніемъ разрозненныхъ массъ. Въ этихъ же видахъ они стараются вліять развращающимъ образомъ и на нравственность христіанъ, употребляя къ тому всевозможные способы.

Что касается общаго поклоненія и уваженія о. Іоанна, это произошло не по причинѣ интригъ какихъ нибудь, а это есть необыкновенное явленіе: онъ обладаетъ проницательностью, — онъ имѣетъ даръ ясновидѣнія — въ чловѣкѣ видитъ все сокровенное. Главное, что очень многіе испытывали въ несчастіи дѣйствіе и силу его молитвы. Убѣжденіе

испытанное, вѣрное, тысячи людей, богатыхъ и бѣдныхъ, образованныхъ и простаковъ сдѣлались пожизненными, вѣрными, преданными поклонниками о. Іоанна.

Изъ тысячи фактовъ необыкновеннаго совпаденія, приведемъ хотя три факта, въ которыхъ можно тутъ-же въ Петербургѣ всякому желающему убѣдиться. Первый фактъ: въ спб. Московской части, во второмъ участкѣ, служить околоточнымъ надзирателемъ Александръ Сергѣевичъ Мигаловскій; жена его была тяжело больна тифомъ и лежала въ больницѣ безъ чувствъ. Мужъ послалъ о. Іоанну, прося помолиться за больную. Послѣ чего въ больницѣ жена очнулась изъ двухдневнаго обморока и въ залѣ у больныхъ спрашивала: „ушелъ уже батюшка, который здѣсь служилъ у насъ молебенъ.“ Отвѣчаютъ больной, что тутъ никакого батюшки не было. Когда больная совсѣмъ выздоровѣла, было извѣстно, что въ городѣ о. Іоаннъ служилъ въ церкви обѣдню, околоточный Мигаловскій повелъ свою жену къ обѣднѣ, гдѣ было много народу и жена Мигаловскаго, не видя о. Іоанна, но, услышавъ его голосъ въ службѣ, сей-часъ узнала, что это тотъ самый, который служилъ въ больницѣ молебенъ во время обморока.

Въ г. Ковнѣ, на Зеленой горѣ священникъ учитель обратилъ много старообрядцевъ и собралъ отъ бѣдняковъ складчину, да казна дала дѣсь, выстроилъ при училищѣ, за городомъ церковь и это было безъ всякихъ формальностей, а прямо дѣйствовали общими силами и самъ священникъ все свое скудное состояніе въ это доброе дѣло вложилъ. Явился въ Ковно новый викарный архіерей и серьезно потребовалъ отъ строителя священника officialный отчетъ по постройкѣ этой деревянной церквушки, скорѣе часовни. Когда officialнаго отчета и шнуровой книги не оказалось, то священника отдалъ подъ судъ. Въ это время старушка—родственница священника послала о. Іоанну одинъ рубль, прося помянуть іерея А., гонимаго невинно.

На третій день архіерей получилъ неожиданную бумагу отъ свят. Синода о переводѣ его куда-то въ глубь Россіи.

Третій фактъ. Въ СПб. въ публичной библіотекѣ служить С. І. Балтрошайтисъ; сестра жены его, живущая въ г. Вильно, была очень больна разстройствомъ нервовъ, истощена болѣзнью такъ, что была живой мертвецъ и доктора не могли помочь. Какъ послѣднее средство, предъ смертію

пріѣхала къ сестрѣ въ Петербургъ, а оттуда поѣхала къ о. Іоанну, прося его помолиться за нее, а онъ послалъ ее въ церковь, гдѣ онъ служилъ обѣдню. Послѣ обѣдни опять явилась къ о. Іоанну, прося его молитвы и благословенія, когда она уходила, о. Іоаннъ предложилъ ей 10 рублей на дорогу, больная смутилась и, поблагодаривъ, отказалась взять, говоря, что она не нуждается въ деньгахъ, а нуждается только въ молитвѣ о здоровіи. О. Іоаннъ обидчиво возвысилъ голосъ, говоря: „Такъ ты въ деньгахъ не нуждаешься?“ Тогда какъ въ дѣйствительности на поѣздку домой въ Вильну у нея ничего не было и она принуждена была при затрудненіяхъ занимать на дорогу деньги у сестры. Оказалось, что о. Іоаннъ хорошо зналъ ея затруднительное положеніе въ деньгахъ на дорогу. Кромѣ того, возвратясь домой въ Вильну, выздоровѣла и теперь совсѣмъ здорова и полна въ тѣлѣ, въ чемъ всѣ могутъ желающіе убѣдиться.

Наконецъ, прямо можно высказать по чистой совѣсти, что о. Іоаннъ кронштадтскій не есть обыкновенный іерей и человѣкъ. Служить доказательствомъ то, что при страданіяхъ предсмертныхъ, нашего незабвеннаго Монарха, миролюбца Императора Александра III-го, когда голова страдальца почивала въ объятіяхъ или на рукахъ о. Іоанна кронштадтскаго, то въ это время больной чувствовалъ большое облегченіе въ страданіяхъ.

Интрига жидовская, посредствомъ «Петерб. Листка», не только не поколебала преданности и уваженія къ о. Іоанну, а наоборотъ, еще усилила любовь и уваженіе къ духовному отцу во всей Россіи, отъ одного края до другого. Всѣ поклонники опечаленно стоятъ и плачутъ отъ такого нашествія жидовъ, которые стараются опрокинуть всю вѣру православную и русское государство. Можетъ быть и доведутъ до того при содѣйствіи самихъ русскихъ, что жида опять заберутъ въ откупъ русскія церкви, какъ было при владычествѣ поляковъ во время бывшей уніи, что жида владѣли православными церквями.

Въ г. Перми происходила послѣдняя сессія мѣстнаго окружнаго суда и была особенно богата уголовными дѣлами: драки, убійства, оскорбленія разныя такъ и пестрили черною нитью въ общемъ списокѣ сессіи.

Изъ многочисленныхъ „кровавыхъ“ дѣлъ нужно, безъ сомнѣнія, отмѣтить 2 дѣла объ іудеяхъ, привлечшихъ въ

помѣщеніе суда, въ качествѣ ярыхъ защитниковъ, огромныя толпы разношерстныхъ «сыновъ Іерусалима».

Это — истязаніе мѣстнымъ кулакомъ — жидомъ Апельбаумомъ своей прислуги — пожилой женщины (русской) изъ подозрѣнія, что она, будто-бы, служа въ семействѣ его, приобрѣла себѣ нѣсколько вещей неблаговиднымъ способомъ и, между прочимъ, 5 руб. денегъ (и это изъ-за 5-ти то рублей мучить человѣка, какъ звѣря)!..

По жалобѣ потерпѣвшей женщины, «Іерихонскій гражданинъ» былъ привлеченъ на скамью подсудимыхъ. Присяжные засѣдатели, послѣ довольно продолжительнаго совѣщанія (засѣданіе кончилось около 11 час. ночи), вынесли жиду обвинительный приговоръ, по которому Апельбаумъ приговоренъ къ лишенію всѣхъ правъ и преимуществъ и заключенію въ тюрьмѣ на 1 годъ.

Это для присутствовавшихъ въ судѣ жидковъ было совершенною неожиданностью, такъ какъ они еще задолго до этого кричали вездѣ и всюду о совершенной «безопасности» своего собрата, — надѣясь, видимо, на накопленное разными гешефтами и «сподручными» дѣлами огромное состояніе подсудимаго и на защиту такого присяжнаго «свѣтилы», какъ, пріѣзжавшій нарочно 2 раза въ Пермь по этому дѣлу своихъ соотечественниковъ, кіевскій адвокатъ Куперникъ.

Для куріоза приведемъ критику жидовъ на жида.

Въ Кіевѣ, какъ извѣстно, стала выходить новая газета «Кіевскіе отклики». Появленіе «новаго просвѣщеннаго собрата» было встрѣчено компаніей одесскихъ и кіевскихъ іудейскихъ газетъ почти съ энтузіазмомъ. И вдругъ: — «какой пассажъ»! Чуть-ли не во второмъ номерѣ этого «честнаго товарища» появился такой фельетонъ:

Общая мазурка.

Если-бъ я былъ житомірскимъ капиталистомъ Мордкой Закомъ, я бы спѣлъ самъ себѣ пѣсенку.

Мордко Закъ, Мордко Закъ,
Ты не умный, ты... ду...
Ты скажи, зачѣмъ держалъ
Дома въ кассѣ капиталъ?
И зачѣмъ ты спозаранку
Не довѣрилъ оный банку?
Говорилъ я: деньги вынь,
Не шуми на всю Волюнь,
Что въ твоей желѣзной кассѣ

Есть деньга въ компактной массѣ.
Какъ твой «мазоль»—о капризѣ!
Повернулся—масломъ внизѣ!
Захотѣлъ тебя Рокъ высѣчь—
Отнялъ 240,000!
Эхъ, сердечный Мордко Закъ!
Поступилъ ты, братъ, не такъ.
Быль- бы ты при капиталѣ,
Всѣ тебя-бы уважали,
Въ синагогѣ на востокъ
Ты имѣлъ-бы уголокъ.
Послѣ «кидешъ» съ легкимъ сердцемъ
Бѣль-бы въ «шабесъ» шуку съ перцемъ,
А на бѣдныхъ, не спѣша,
Удѣлялъ-бы два гроша.
А теперь билетовъ связки
Утащилъ разбойникъ въ маскѣ.
Будетъ пойманъ хулиганъ,
Но... увы... ужъ въ твой карманъ
Не вернутся больше эти
Пети-мети, мети-пети..

Иудейскія газеты въ изумленіи. «Пети-мети—мети-пети»!
И эта неожиданная вылазка противъ своихъ, противъ
еврея-ростовщика! Шокингъ!

«И удивленные жида не знаютъ, что начать»: иль
херимъ наложить, иль «гвалтъ» кричать.

Это они воздѣйствуютъ развращающимъ образомъ на
русское общество, потому что нравственно унизить «гоя»
и развратить его—это ихъ цѣль, ихъ злорадство, ихъ за-
слуга.

Девизъ жида развращать все, что не принадлежитъ ихъ
народности. Ибо за всякое зло, причиненное не іудею, по
талмуду, обѣщана награда послѣ смерти. — Въ виду этого
только и возможны такіе факты, какъ нижеприведенный.

Въ Москвѣ былъ арестованъ жидовскій врачъ Шату-
новскій, извѣстный тѣмъ, что прививалъ своимъ боль-
нымъ сифилисъ съ корыстными цѣлями. Одинъ врачъ-
талмудистъ, по поводу этой телеграммы, въ кружкѣ своихъ
знакомыхъ русскихъ, между прочимъ, какъ бы шутливо го-
ворилъ: «Россіи опасно раздражать іудейское населеніе,
которое можетъ отвѣтить на всѣ репрессаліи своею, осо-
баго рода, профессиональною местию. Напримѣръ, врачи
жида, которыхъ много въ военномъ вѣдомствѣ, начнутъ
дружно, во время какой-нибудь войны, распространять ба-
циллы чумы или прививать солдатамъ глазныя болѣзни,
посредствомъ личныхъ полотенецъ, особо приготовленныхъ,
и это можетъ помѣшать имъ пользоваться огнестрѣльнымъ
оружіемъ. Но шутка обращается въ серьезъ, когда даже чрезъ

фильтръ телеграфнаго агентства проскакиваютъ такія потрясающія извѣстія, какъ приведенное выше... А что, если среди многочисленной корпораціи жидовскихъ врачей, коихъ особенно много по венерическимъ болѣзнямъ, найдутся не единицы, а десятки фанатиковъ-талмудистовъ, считающихъ своимъ долгомъ исполнять требованія талмуда — вредить «гоямъ». Вѣдь объ этомъ именно и говорилъ въ своей рѣчи раввинъ Эйгеръ въ Прагѣ: «доктору всегда доступны самыя завѣтныя семейныя тайны... Въ его рукахъ жизнь нашихъ враговъ» (христіанъ)...

По свидѣтельству медицинскихъ инспекторовъ, жидовскіе врачи за деньги помогаютъ вытравленію плода у секретныхъ беременных.—Во время войны съ Японіей, по свидѣтельству офицеровъ, врачи-іудеи деморализировали войска.—Таковы поползновенія іудеевъ-талмудистовъ на нравственный и даже физическій вредъ «гоямъ».

Что говорить о томъ, что внутри Россіи дѣлается, когда въ самомъ центрѣ столицы Петербурга, жида ведутъ главное хозяйство революціи. Всѣ аптеки въ Петербургѣ жидовскія, всѣ доктора, специалисты секретныхъ болѣзней, зубные врачи, аптекаря, музыканты, пѣвцы въ театрахъ и прочее и прочее все жида да жида. На Офицерской д. 51 въ аптеку нашли вмѣсто лекарствъ прокламаціи и револьверы.

17 іюля охранный полиціи удалось напасть на слѣдъ одного изъ участвовавшихъ въ вооруженномъ захватѣ типографіи Буссель. Задержанный оказался аптекарскимъ помощникомъ Шмулемъ-Вольфъ-Лейбовичемъ Мазель-Мажель, 17 лѣтъ, проживающимъ по Надеждинской ул., въ д. 11, въ семействѣ нѣкоего Кардонъ. Въ 8 час. вечера въ квартиру Мазель-Мажель явились чины охранной и на-ружной полиціи и произвели обыскъ, продолжавшійся до глубокой ночи. Полиціей было найдено 12 тыс. различныхъ революціонныхъ воззваній, въ томъ числѣ обнаружено 4.000 воззваній бывшихъ членовъ Г. Думы. Кромѣ того въ комнатѣ найдено два браунинга, пачки патроновъ и различные составы взрывчатыхъ веществъ. Обыскъ производился подъ наблюденіемъ мѣстнаго полиціймейстера. Въ исходѣ второго часа ночи Мазель отправленъ въ охранное отдѣленіе.

Часто, напримѣръ, наблюдается, что христіанскую прислугу, находящуюся у іудеевъ, — они развращаютъ, издѣ-

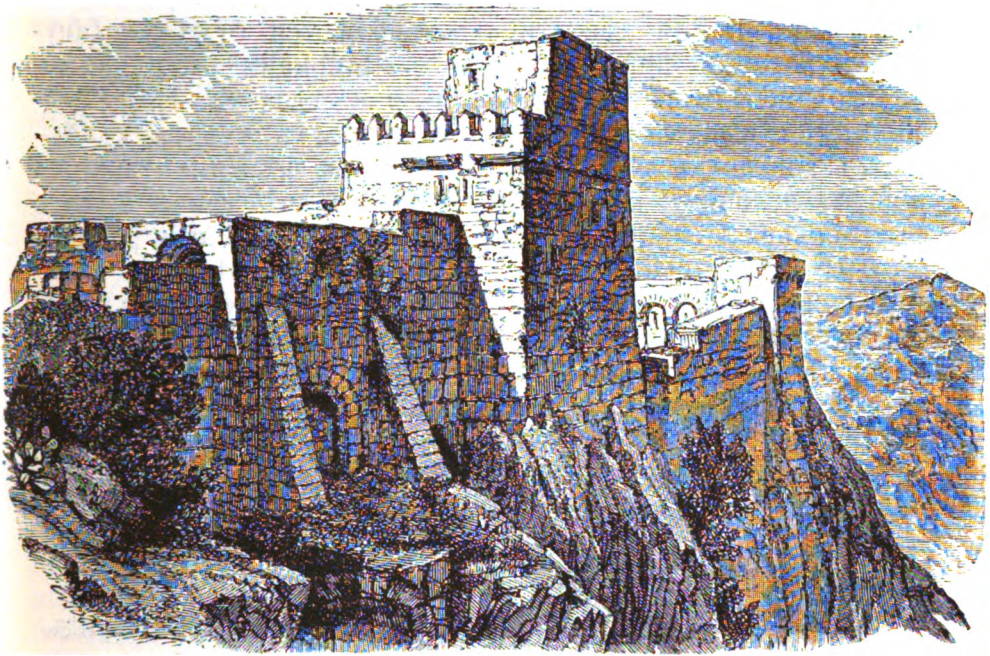
ваются при ней надъ христіанскою религіею и въ особен-ности ведутъ къ гибели служащихъ у нихъ малолѣтнихъ нянекъ, обращающихся затѣмъ совершенно въ невѣрующихъ и распространяющихъ, по возвращеніи въ деревни, религіозный индифферентизмъ и растлѣніе нравовъ.

Всѣмъ извѣстенъ, затѣмъ, взглядъ іудея на иноплеменныхъ женщинъ: онѣ для него только «товаръ», дающій хорошія средства наживы. — Іудейская торговля «живымъ товаромъ» поражаетъ своей наглостью и цинизмомъ. Разные притоны и публичные дома содержатся евреями открыто или тайно. Ловля юныхъ и неопытныхъ дѣвицъ ведется систематически, обманнымъ образомъ, иногда куплей у матерей и воспитательницъ, для пополненія домовъ терпимости и гаремовъ азіатской и европейской Турціи. Въ Львовѣ есть спеціальныи торговый домъ «Унгеръ, Гольдштейнъ и К^о», занимающійся экспортомъ красивыхъ дѣвушекъ въ Александрію, Портъ-Саидъ и даже въ Калькутту. Такимъ же экспортомъ изъ Привислянскаго края занималась, содержавшая въ Буэносъ-Айресѣ домъ терпимости, еврейка Шайдля Сѣрадская, пріѣзжавшая изъ Аргентины для сманиванія дѣвушекъ.

До заключенія Россіею Кучукъ-Кайнаржійскаго мира уведено въ плѣнъ съ юга изъ русскаго населенія до 5-ти милліоновъ человекъ, при чемъ покупкой и отправленіемъ въ рабство на европейскіе и азіатскіе рынки исключительно занимались жидаы и были самыми безжалостными и безсовѣстными злодѣями.

Какъ торговлею живымъ товаромъ, такъ равно и порнографіею жидаы могутъ гордиться на весь міръ. — Разошедшіяся въ милліонахъ экземпляровъ всевозможныхъ порнографіи на выставленныхъ всюду открыткахъ — это дѣло ихъ рукъ, это ихъ спекуляція. Ими же выпускается масса рисунковъ, рассказовъ и брошюръ съ двухсмысленными пошлостями.





Палестинская крѣпость Гебронъ.

Трактатъ II-й.

ОБРЯДЫ КОРЕННЫЕ ДРЕВНИЕ.

ГЛАВА .1

Обрѣзаніе младенца.



УЕВѢРНЫЕ обряды, сопровождающіе у іудеевъ рожденіе дѣтей, отличаются необыкновенною сложностью и странностью. Такъ, когда родится мальчикъ, жида обводятъ мѣломъ стѣны около потолка комнаты, гдѣ лежитъ родильница, чтобы заградить путь зловредной дьяволицѣ Лилитъ, которая стремится умертвить или испортить младенца. Со дня рожденія мальчика, операторъ приноситъ обрядовый ножъ, въ родѣ бритвы, обоюдоострый и кладетъ подъ подушку родильницѣ, и онъ долженъ находиться тамъ въ про-

долженіе восьми дней до самаго обряда обрѣзанія. Для мальчика, какъ и для дѣвочки, употребляются бумажки (амулеты), которыя приклеиваются къ ширмамъ родильницы, только инныя слова стиховъ, чѣмъ для дѣвочекъ. Вотъ подлинныя слова талмуда объ этомъ: «Авуть мекатриксъ бешахсѣ аскано» и т. д., злой духъ всѣми мѣрами старается вредить человѣку, когда онъ въ опасности. А какая можетъ быть большая опасность для женщины, какъ не при родахъ? Другая предосторожность и способъ для избѣжанія новорожденнаго отъ всякаго зла состоитъ въ слѣдующемъ: такъ какъ, по словамъ книги Эцъ га-Хаимъ, надъ новорожденнымъ ребенкомъ дѣйствуетъ сильно дурной глазъ «*айнъ-оро*» и «*кишевъ*», т. е. колдовство, то должно взять постороннее дитя, которое недавно было обрѣзано и прикоснуться его дѣтороднымъ членомъ къ устамъ новорожденнаго, — тогда никакое зло не постигнетъ послѣдняго.

«Это очень хорошее средство, заключаетъ книга, — и противъ колдовства и противъ дурнаго глаза¹⁾».

Если родилась дѣвочка, то исполняется особый обрядъ: пишутся извѣстнаго содержанія стихи на бумажкахъ «ширъ гамайлисъ», имѣющихъ силу талисмановъ, которые прилѣпляются къ ширмамъ около кровати родильницы, надъ дверьми и надъ окнами, чтобы отогнать нечистую силу дѣволицы Лилиты. Прислужники синагогъ пользуются этимъ случаемъ для собиранія косвенныхъ податей съ народа, и, какъ только родится кто нибудь, они навязываютъ уже заблаговременно приготовленные на бумажкѣ амулеты или талисманы, спасающіе родильницу отъ нечистой силы и чаръ. Содержаніе этихъ предохранительныхъ грамотъ слѣдующее: «Да не останутся въ живыхъ колдуны, колдуны, въ живыхъ, въ живыхъ, колдуны, колдуны», а на другихъ пишется наоборотъ: «Да не живетъ чародѣйка въ насъ», и еще нѣсколько подобныхъ стиховъ.

При совершеніи обрѣзанія читаютъ: «Благословенъ... давшій намъ повелѣніе обрѣзанія». Если обрѣзаніе совершаетъ родной отецъ, то онъ читаетъ: «Благословенъ Ты, Господи Боже нашъ, повелѣвшій намъ пріобщить его — къ завѣту Авраама, нашего предка». Присугствующіе отвѣчаютъ: «Подобно тому, какъ ты пріобщилъ его къ завѣту, такъ

1) См. книгу Эцъ Гахаимъ.

пріобщишь его къ торѣ и куппѣ (т. е. женишь его) и добрыми дѣламъ».

Совершающій обрѣзаніе надъ прозелитомъ читаетъ: «Благословенъ Ты Господи — повелѣвшій обрѣзывать прозелитовъ, пускать имъ кровь завѣта, ибо кровь завѣта поддерживаетъ небо и землю, какъ сказано» ¹⁾).

Совершающій обрѣзаніе рабовъ читаетъ: „Благословенъ... повелѣвшій обрѣзать рабовъ, пускать имъ кровь завѣта и проч.“.

Рабби Іуда говоритъ: каждый обязанъ ежедневно читать три молитвы: «Благословенъ Ты Господи, что не сотворилъ меня гоемъ», и «что не сотворилъ меня женщиной», и «что не сотворилъ меня неучемъ». Каждый іудей себя величаетъ ученымъ и гордо себя держитъ передъ христіаниномъ, какъ будущимъ нѣкогда повелителемъ послѣ пришествія мессіи, какъ князь въ отношеніи подданныхъ своихъ.

Обрядъ крещенія новорожденной дѣвочки исполняется въ первую субботу послѣ рожденія ея. Возвращаются послѣ молебствія изъ синагоги, идутъ къ родительницѣ для совершенія обряда нареченія имени.

Если родится мальчикъ, то обрядъ крещенія происходитъ веселый съ пѣніемъ, смѣхомъ и плясками.

Обрядъ крещенія дѣвочки совершается въ печальномъ настроеніи духа, безъ улыбки и безъ смѣха, просто въ траурномъ настроеніи всего собранія. Еврейки говорятъ, если родится мальчикъ, то всѣ четыре углы избы смѣются, если же родится дѣвочка, то всѣ четыре углы плачутъ. Женщины еврейки собираются въ отдѣльную комнату, а мужчины въ комнату, гдѣ роженица, и молятся тамъ особо. Потомъ старшій іудей, обыкновенно рѣзникъ, беретъ новорожденную дѣвочку на руки и между ножекъ ея, нагибаясь, хухаетъ трижды и за каждый разъ, выпрямившись, произноситъ имя, нарекаемое новорожденной, «Хая или Ривка», какое выберутъ. Имя выбираютъ изъ умершихъ когонибудь: тетки или бабушки. Обрядъ хуханія между ножекъ, въ дѣтородное отверстіе производится именно потому, чтобы освященіемъ духа заградить туда путь проникнуть «Дыбеку», злему духу. Взрослыя іудейскія дѣвицы обязательно должны носить всегда фартушки, именно для загражденія проникнуть туда «Дыбеку». Богатыя, франтихи жидовочки

1) Іер. 33, 25.

подъ шелковыми платьями, должны носить маленькіе фар-тушки и даже ночью спать не снимая ихъ, именно отъ осторожности, чтобы Дыбекъ не подкараулилъ и не воспользовался оплошностью. Замужнія жидовки не подвергаются опасности Дыбека, потому что онѣ освящены своими мужьями.

Въ ежедневной молитвѣ іудей такъ молится: «Да будетъ благословенъ Господь Богъ нашъ, который не сотворилъ меня женщиною».

Женщина іудейская ежедневно должна говорить слѣдующія слова: «Да будетъ благословенъ Господь Богъ нашъ, Царь всего міра за то, что сотворилъ меня по волѣ своей».

«Кріасъ шемахъ» молитва, которую ежедневно въ продолженіе седмицы читаютъ приведенныя изъ училища малыя дѣти въ комнатѣ родильницы.

«Кибудимъ», почести первенствующихъ членовъ на крестинахъ.

«Брисъ», пиръ на крестинахъ, съ многосложными обрядами по указаннымъ правиламъ въ талмудѣ.

Канторъ провозглашаетъ громко нараспѣвъ новорожденному сыну «Мише бейрахъ», многая лѣта, потомъ отцу новорожденнаго — «Мише бейрахъ», и поздравляютъ отца, — съ будущимъ талмудистскимъ мудрецомъ и производятъ разныя церемоніи.

Если новорожденный ребенокъ во снѣ улыбается, и это замѣтятъ особенно жидовки, то съ большою поспѣшностію прибѣгаютъ къ разнымъ предупредительнымъ средствамъ. По увѣренію іудеевъ съ ребенкомъ играетъ Лилита дѣволица и старается, какъ бы умертвить.

Раввинъ Іохананъ объясняетъ, что рожденіе хромыхъ, нѣмыхъ, глухихъ, слѣпыхъ и т. п. зависитъ отъ невнимательности матерей ихъ къ состоянію своего тѣла во время зачатія.

Іудеи считаютъ за большое несчастіе, если у нихъ рождаются дѣти женскаго пола; а потому раввины и стараются объяснить причины, обуславливающія зачатіе дѣтей мужскаго пола ¹⁾, и даже средства рожденія таковыхъ ²⁾. Сынъ святаго Іегуды былъ сильно опечаленъ рожденіемъ у него дочери, и когда отецъ принялся утѣшать его, то раввины

¹⁾ Тракт. Берахотъ, л. 60, стр. 1.

²⁾ Тамъ же, л. 5, стр. 2.

замѣтили ему, что онъ неправъ, утѣшая въ подобныхъ обстоятельствахъ, ибо сказано: блаженъ человекъ, имѣющій дѣтей мужскаго пола, и горе тому, у кого дѣти женскаго пола ¹⁾).

По отношенію пола рождающихся дѣтей, по представленію талмудистовъ, на него могутъ воздѣйствовать сами родители, особенно мать. Такъ въ трак. *Берахотъ* 60, 1, по поводу словъ мишны, что въ случаѣ, если жена беременна, мужъ ея въ это время будетъ молиться, чтобы она родила сына, то такая молитва будетъ тщетной, приводится возраженіе р. Іосифа, который, на основаніи словъ Быт. XXX, 21 о Лии (и потомъ Лія родила дочь), преимущественно на основаніи слова «потомъ» (*всахаръ*), говоритъ, что Лія на-мѣренно измѣнила полъ находившагося въ ней дитяти въ женскій (Лину), чтобы не обидѣть Рахили, которая тогда принесла бы Іакову лишь одного сына, т. е. меньше каждой служанки (а Іакову по мнѣнію Лии, должно имѣть 12 сыновей, ни больше, ни меньше). А потомъ приводятся слова р. Исаака, сына Ами: «Если мужъ вначалѣ изводитъ сѣмя, то рождается дочь; если же вначалѣ изводитъ сѣмя жена, то — сынъ». На полъ зачинаемаго младенца и его благосостояніе въ утробѣ матери, по мнѣнію талмудистовъ, вліяетъ также положеніе супружескаго ложа относительно странъ свѣта. Въ *Берахотъ*, л. 5, 1; р. Аба Веніаминъ говоритъ: «въ теченіе всей своей жизни я заботился относительно своей молитвы, чтобы она была совершена предъ моей постелью (т. е. тотчасъ послѣ возстанія отъ сна), и относительно своей постели, чтобы она была расположена съ сѣвера на югъ (по образу стола и свѣтильника въ храмѣ).

Р. Хама, сынъ р. Ханина, по этому поводу сказалъ: «кто располагаетъ свою постель съ сѣвера на югъ, тотъ получаетъ дѣтей мужскаго пола; а по р. Нахману, жена такого никогда не выкидываетъ».

То тѣло, въ которое облекается душа человека въ актѣ рожденія, имѣетъ для нея значеніе одежды, которую человекъ принимаетъ отъ Бога чистою и возвратитъ долженъ также чистою ²⁾).

Взаимныя отношенія между душой и тѣломъ во время жизни человека, ихъ зависимость между собою прекрасно

1) Трак. Сангедринъ, л. 100, стр. 2.

2) Шаббатъ, л. 152, стр. 2.

выяснена въ талмудѣ, въ притчѣ о слѣпцѣ и хромотѣ, которыми царь поручилъ хранить фиговый садъ и которые, сговорившись, обокрали его. Настоящая земная жизнь человека, по представленіямъ талмудистовъ, есть приготовленіе къ жизни будущей, вѣчной. «Этотъ вѣкъ, говоритъ р. Іаковъ, подобенъ вестибулю, сравнительно съ вѣкомъ грядущимъ. Приготовься въ вестибулѣ, чтобы можно было тебѣ войти въ триklinій ¹⁾».



ГЛАВА 2.

Повивальныя іудейскія бабки узнаютъ мальчикъ или дѣвочка родится.

Предъ появленіемъ на свѣтъ младенца, повивальныя бабки по нѣкоторымъ примѣтамъ узнаютъ: мальчику ли суждено родиться или дѣвочкѣ, будетъ ли дитя способно изучать талмудъ или нѣтъ, будетъ ли онъ раввиномъ или не будетъ и т. п. По древнѣйшимъ іудейскимъ обычаямъ, каждое семейство, при рожденіи сына, садило предъ своимъ домомъ кедръ, въ знакъ радости, а при рожденіи дочери — сосну. Деревья росли вмѣстѣ до брака этихъ дѣтей, тогда ихъ вырывали и дѣлали изъ нихъ ложе для новобрачныхъ. Какое значеніе придавалось этому обычаю, видно изъ разсказа раввиновъ о дочери Адріана (хотя Адріанъ и не имѣлъ дочерей), остановившейся въ одномъ изъ многочисленныхъ городовъ Іудеи для починки своего экипажа. Вслѣдствіе дороговизны лѣса въ той мѣстности, дерзкіе служители ея осмѣлились вырвать одинъ такой кедръ. Весь городъ взволновался при видѣ этого беззаконнаго поступка и вскорѣ евреи возстали противъ Рима ²⁾.

Обратимся снова къ обрядамъ. Подъ подушку родильницы кладутъ ножъ или ложку, а въ ноги молитвенникъ. Если у евреевъ родится мальчикъ, то, во время обрѣзанія, канторъ и прислужники синагоги, благословивши по очереди присутствующихъ, получаютъ плату. Когда же рожденный — первенецъ, то для избавленія его отъ посвященія всецѣло храму (согласно обычаю древности), онъ чрезъ мѣсяцъ послѣ рожденія выкупается.

¹⁾ Пирке Аботъ, 18, 16.

²⁾ См. объ этомъ вымыслѣ у Баснажа. Талмудъ, кн. VI, гл. 9. Исторія евреевъ.

Выкупъ этотъ сопровождается особо устроенною церемоніею, при чемъ одинъ изъ старшихъ кагановъ или рѣзниковъ получаетъ выкупную сумму наличными деньгами.

Вечеромъ, въ день появленія мужскаго пола младенца на свѣтъ, его привѣтствуютъ будущіе товарищи и спутники жизни,—къ нему является цѣлое училище маленькихъ мальчиковъ и читаютъ новому пришельцу въ міръ молитву на сонъ грядущій. Послѣ чтенія, обыкновенно мальчиковъ угощаютъ своеобразнымъ мармеладомъ изъ отваренныхъ бобовъ, гороха, пряниковъ и проч. Чтеніе этой молитвы хедерными мальчиками происходитъ ежедневно до самаго дня обрѣзанія. Въ первую пятницу послѣ рожденія младенца, вечеромъ, послѣ шабашоваго ужина, собираются къ родильницѣ и взрослые евреи на „бенъ захоръ“ и послѣ легкаго угощенія читаютъ ту же самую молитву. Въ субботу утромъ отецъ новорожденнаго отправляется въ синагогу или молельню, гдѣ при чтеніи пятикнижія его призываютъ къ торѣ, и канторъ поетъ: *миши бейрахъ*—„многая лѣта“ ему, его супругѣ, младенцу и проч. По кончаніи молитвы родственники и приглашенныя лица отправляются къ родильницѣ на *шаломъ захоръ*—поздравленіе съ сыномъ. Тамъ угощаютъ ихъ водкой, пряниками; а у богатыхъ—тортомъ и вареньемъ. Наканунѣ дня обрѣзанія, вечеромъ на 8-й день рожденія, бываетъ *вахнахъ*—ночь стражи. Тутъ собираются *клаузнеры* (бѣдные молодые іудеи, занимающіеся изученіемъ талмуда) и проводятъ ночь у родильницы въ бдѣніи и чтеніи талмуда.

Всѣ мѣста безобразія—изъ талмуда меламды преподають въ жидовскихъ хедерахъ 8-ми лѣтнимъ мальчикамъ. Приведемъ изъ пресловутаго талмуда ребъ Переферковича VI т. стр. 534.

„Если женщина сбросила плодовитое яйцо, полное воды, полное крови или полное цвѣтныхъ веществъ, то ей нечего опасаться, что это плодъ, но если оно соткано, то должна сидѣть какъ послѣ мальчика и дѣвочки“. Родители іудеевъ послѣ смерти дѣтей сидятъ на полу трауръ, босые и на мѣшкѣ золы, соблюдая молчаніе, молясь; трауръ продолжается послѣ мальчика 7 дней послѣ дѣвочки 3 дня. А если жидовка выкинула плодъ, не обозначающій родъ, то она должна соблюдать трауръ за мальчика и дѣвочку.

„У скотины во чревѣ умеръ зародышъ и пастухъ (жидъ)

протянулъ свою руку и дотронулся до него: нечистая-ли это скотина или чистая, онъ чистъ, р. Іоссе галилейскій говорить: у нечистой скотины, — онъ нечистъ, а у чистой, — чистъ“.

„У женщины жидовки умеръ во чревѣ ребенокъ, и повивальная бабка простерла свою руку и дотронулась до него; повивальная бабка нечиста семидневной нечистотой, а женщина — чиста до выхода ребенка“.

„Если плодъ извлеченъ въ разрѣзанномъ или неправильномъ положеніи, то, лишь только вышла большая часть его, онъ считается родившимся; если онъ вышелъ правильно, то, лишь только вышла большая часть головы его, она родильница. Что есть большая часть головы его? — лишь только вышелъ лобъ“.

„Если она сбросила (плодъ) и неизвѣстно, какого пола, то сидитъ какъ послѣ мальчика и дѣвочки. Она нечиста 14 дней, у нея нѣтъ совсѣмъ дней чистоты, въ синагогу она въ правѣ войти лишь по истеченіи 80 дней, какъ родившая дѣвочку, и погруженіе въ миквѣ совершаетъ по истеченіи 40 и 80 дней отъ аборта. Если сбросила на 40-й день, то ей нечего опасаться, что это плодъ; если на 41-й день, то должна сидѣть какъ послѣ мальчика и дѣвочки и какъ нидда (значитъ нечистотой регуль); р. Измаиль говорить: если она сбросила на 41-й день, то должна сидѣть (трауръ) какъ послѣ мальчика и какъ нидда, а если на восемьдесятъ первый день, то сидитъ какъ послѣ мальчика и дѣвочки и какъ нидда, ибо мальчикъ завершается на 41-й день, а дѣвочка на 81-й день“.

„Сколько времени считаются роды ея? т. е. сколько времени кровотеченіе, предшествующее родамъ, считается происходящимъ вслѣдствіе родовъ и не является признакомъ нечистоты. Раби Мейръ говоритъ: даже 40 и 50 дней; раби Іуда говоритъ: достаточно считать послѣдній мѣсяцъ, т. е. только кровотеченія девятаго мѣсяца считаются отъ родовъ, а не отъ зивы; р. Іосе и р. Симонъ говорятъ: роды не продолжаются болѣе двухъ недѣль“.

Если она имѣетъ роды до истеченія 80 дней послѣ рожденія младенца женскаго пола, то всѣ крови, которыя у нея появляются, чисты, пока не выйдетъ плодъ, а р. Эліэзеръ признаетъ нечистыми. Сказали р. Эліэзеру: если тамъ, гдѣ законъ относится строже къ крови успокоенія, сдѣлано облегченіе въ отношеніи крови родовъ, не слѣдуетъ ли изъ

этого, чтобы мы сдѣлали облегченіе относительно крови родовъ тамъ, гдѣ законъ относится не строго къ крови успокоенія? Онъ отвѣтилъ имъ: достаточно заключенію быть какъ основаніе; облегченіе сдѣлано въ чемъ?—въ томъ, что она признана чистой отъ нечистоты зивы (т. е. родовъ), но она остается нечистой нечистотой нидды, т. е. регулъ.

Всѣ 11-ть дней (т. е. всѣ дни зивы) она предполагается чистой (нениддой); если она сидѣла въ дни нидды и не изслѣдовала себя, или пропустила изслѣдованіе по ошибкѣ, по насилію, либо сознательно, то она чиста,—но если она неизслѣдовала себя по достиженіи обычнаго для регулъ времени, то она нечиста; р. Меиръ говоритъ: если она была въ потайномъ помѣщеніи и не изслѣдовала себя по достиженіи времени, то она чиста, ибо страхъ удерживаетъ кровь; но зивъ во время счисленія чистыхъ дней или зива въ эти дни, или ожидающая день противъ дня, если не произвели изслѣдованія, предполагаются нечистыми*.

„Пять разновидностей крови нечисты у женщины: красная, черная, ярко-шафранная, какъ вода (настой) земли и какъ разбавленное вино (школа Шамаъ говоритъ: также, какъ настой верблюжьей травы и какъ настой жаренаго мяса, а школа Гиллеля считаетъ чистой): кровь желтую—Акавіа бенъ Магалалеа признаетъ нечистой, а мудрецы признаютъ чистой. Сказалъ р. Меиръ: если она не оскверняетъ въ качествѣ *кетема*, то оскверняетъ (яства—доступными оскверненію) въ качествѣ жидкости; р. Іосе говоритъ: ни такъ и ни такъ. Что есть красное, какъ кровь раны; а черное?—какъ *херетъ*; если темнѣе этого, то нечиста, а если блѣднѣе этого, чиста; „какъ ярко шафранная“ значить: какъ изысканное въ шафранѣ; „какъ настой земли“ значить: изъ долины Бетъ-Керемъ, если обливаетъ сверху водой; какъ разбавленное вино значить: „на двѣ части воды одна часть Саронскаго“.

„Женщина замѣтила кетемъ (кровяное пятно) на тѣлѣ своемъ: если противъ срамнаго мѣста, то не чиста, а если не противъ срамнаго мѣста, то чиста; если на пяткѣ или на кончикѣ большого пальца (на носкѣ), то нечиста; если на голени или на ступнѣ, то, буде съ внутренней стороны, нечиста, а съ наружной чиста, если же по бокамъ съ этой стороны или съ той, то чиста. Она обнаружила кетемъ—кровяное пятно на рубахѣ: если ниже пояса, то нечиста, а если выше пояса, чиста. Она обна-

ружила пятно на рукавѣ рубахи: если это мѣсто доходить до мѣста срамнаго, то нечиста, а если нѣтъ, чиста; если же она рубаху снимала и покрывалась ею ночью, то гдѣ бы пятно найдено ни было, она нечиста, потому что рубаха передвигается“.

„Женщина отправляла нужду (мочилась), обнаружила кровь въ мочѣ; р. Меиръ говорить: если стоя, нечиста, а если сидя, чиста; р. Иосе говорить: въ томъ и другомъ случаѣ чиста“.

„Мужчина и женщина отправляли нужду въ одну ту же чашу, и кровь найдена въ мочѣ: р. Иосе признаетъ ее чистой, а р. Симонъ считаетъ нечистой, ибо мужчина обыкновенно не выпускаетъ крови, такъ что предполагается, что кровь исходитъ отъ женщины. Если три женщины надѣвали одну рубаху или сидѣли на одной скамьѣ, и на ней найдена кровь, то всѣ онѣ нечисты; если сидѣли на каменной скамьѣ или на полкѣ бани, р. Неемія признаетъ чистыми, ибо р. Неемія говорить: что не принимаетъ нечистоты, не принимаетъ кетемовъ (кровяныхъ пятенъ)“.

„Три женщины спали на одной кровати, если кровь найдена подъ одной изъ нихъ, то всѣ нечисты; если одна изъ нихъ, изслѣдовавъ себя послѣ этого, нашла себя нечистой, то она нечиста, а другія двѣ чисты. Три женщины спали на одной кровати: если найдена кровь подъ средней, то всѣ нечисты; если подъ внутренней крайней около стѣны, то обѣ внутреннія, считая отъ стѣны, нечисты, а наружная чиста; если же подъ наружной, то обѣ наружныя, т. е. крайняя и средняя нечисты, а внутренняя чиста. Сказалъ р. Іуда: когда? когда онѣ всходили на кровать, со стороны ногъ. Что если всѣ три переходили черезъ нее, то всѣ нечисты, если одна изъ нихъ, изслѣдовавъ себя, нашла себя чистой, то она чиста, а обѣ другія нечисты; если двѣ, изслѣдовавъ себя нашли себя чистыми, то онѣ чисты, а третья нечиста, если всѣ три по изслѣдованіи нашли себя чистыми, то всѣ чисты“... Безконечное толкованіе до обморока, и это все ребъ Переферковичъ и кагалъ предлагаетъ для христіанъ читать, пусть молъ, удивляются уму и разуму нашихъ раввиновъ. Кровь, страшно даже слышать жиду въ Россіи, поэтому они очень сердятся на нашу книгу „Объ употребленіи евреями христіанской крови для суетвѣрныхъ цѣлей“, равносильно не нравится и слово жидъ.

Въ такомъ случаѣ, скрупулезные фанатики раввины

постоянно должны ходить по домамъ и повѣрять всѣхъ жидовокъ, чисты ли онѣ, чтобы избавить всю избранную націю отъ большого грѣха нечистоты—женской болѣзни, черезъ что все дальше задерживается пришествіе мессіи. Задача очень сложная для раввиновъ, такъ какъ всѣ жидовки бывають дома только по ночамъ, а изслѣдованіе крови по законамъ талмуда, можетъ производиться только при свѣтѣ дневномъ, такъ какъ кровь при освѣщеніи ночью перемѣняетъ свой натуральный видъ. Талмудъ раздѣляетъ много видовъ крови: красная, темно-красная, блѣдно-красная, сине-красная, розовая и т. д. всякій оттѣнокъ имѣетъ особенную степень нечистоты, каждой иная категорія—для очищенія должна быть для женщины. Богатыя жидовки днемъ сидятъ по торговлѣ въ магазинахъ, а бѣдныя—съ мелкой торговлей сидятъ на базарахъ, площадкахъ и переулкахъ. Такъ раввины—ревнители чистоты должны днемъ ходить и записывать ихъ послѣ изслѣдованія,—чтобы избавить всѣхъ отъ тяготѣнія грѣха нечистоты, тогда и пришествіе мессіи можетъ надежнѣе ожидать, который дастъ жидамъ все обѣщанное и передастъ всѣхъ гоевъ въ полное рабство и не нужно будетъ тогда революціоннымъ способомъ, насиліемъ и убійствами властей добиваться въ Россіи равноправія. Кстати приведемъ лично извѣстный намъ комическій случай, т. е. сценку изъ процедуры.

Волненіе мужа при родахъ.

Въ домѣ богатой жидовки роженицы, изъ перво-гильдейской аристократіи въ г. Петербургѣ, замѣчено слѣдующее: въ послѣднихъ торжественныхъ часахъ рожденія,—какъ это всегда бываетъ, въ комнатѣ роженицы за ширмой присутствуетъ акушерка, да къ этому времени уже находится и докторъ акушеръ. Любезный виновникъ этого торжества, хозяинъ и отецъ, занимаетъ доктора акушера, за зеленымъ сукномъ, чтобы ему не было скучно,—играють въ карты тутъ же въ комнатѣ. Роженица Хайка нѣжится за ширмою и по временамъ стонетъ произнося по французски «ахъ! монъ діе»... Мужъ заботливый предлагаетъ доктору, мон-сіе, не пора вамъ посмотретьъ? Тотъ, преспокойно раздавая карты, говоритъ: я знаю, когда будетъ пора. Опять продолжаютъ играть, а роженица все повторяетъ однотонно, ахъ! монъ-діе и еще повторяетъ все тоже самое. Хозяинъ заботливый еще предлагаетъ доктору,—а тотъ какъ ни въ чемъ

не бывало, отвѣчаетъ: не безпокойтесь, я знаю, когда будетъ время мнѣ идти, опять играетъ въ карты, а эта все охаетъ и повторяетъ свое, монъ діе и монъ діе. Хозяинъ начинаетъ безпокойться въ неудовольствіи на доктора, но тотъ не обращаетъ вниманія, силить и играетъ въ карты, до тѣхъ поръ, какъ роженица за ширмою закричала пронзительнымъ голосомъ, «охъ вей миръ, вей миръ, гвалтъ»... Докторъ встаетъ и говоритъ: вотъ теперь то пора, беретъ свѣчу и идетъ за ширму къ роженицѣ. Общеизвѣстно, когда Хаичка или Ривка рождается, то выходитъ головка лицомъ къ верху, т. е. навзничъ, а если Ицка, Шмультка,—то лицомъ внизъ и головку какъ высунетъ сейчасъ и крутитъ, думаетъ о гешефтѣ. Отецъ спрашиваетъ, что Богъ далъ, сына или дочь? Если акушеръ скажетъ: сынъ, то отецъ кличетъ лакея: Иванъ, откупорь бутылку шампанскаго,—а если дочь, то прикажетъ подать по стакану чаю.



ГЛАВА 3.

Обрядъ обрѣзанія младенца.

Въ домѣ ставятъ на столъ накрытый два канделябра, зажигаютъ свѣчи, выносятъ акушерка на подушкѣ ребенка и передаетъ старшему оператору. Операция обрѣзанія совершается тремя операторами: первый *могелъ*, срѣзываетъ *praeputium* обоюдноострымъ ножомъ; второй *перса*, вслѣдъ за тѣмъ, заостренными ногтями большихъ пальцевъ надрываетъ слегка верхнюю кожицу снизу члена, а третій, *мецицъ*, высасываетъ губами кровь изъ только что образовавшейся раны, набирая каждый разъ въ ротъ вина. Затѣмъ обрѣзанная кожица засыпается золой и сжигается на горящихъ свѣчахъ тутъ же или относится въ синагогу для сжиганія. Предъ исполненіемъ обряда обрѣзанія, за три дня, ставятъ въ синагогѣ два кресла на первомъ мѣстѣ у ковчега, гдѣ хранится свитокъ пятокнижія: одно для Іліи пророка, стулъ Іліи пр. называется «*мецице*», а другое кресло для воспріемника. Къ первому изъ этихъ креселъ никто не прикасается, чтобы не толкнуть сидящаго тамъ пророка.

У іудеевъ фанатиковъ соблюдаютъ все въ точности, что предписывается талмудомъ. Образованные іудеи теперь

опускають многое, что стѣсняеть обряды, фанатически выдуманные.

Однако то, что необходимо, все должны исполнять. Сложное приготовленіе ребенка къ обрѣзанію: акушерка спеціально повиваетъ ребенка къ обрѣзанію, такъ что на три дня онъ остается повитымъ, весь обандажованъ повить, а членъ оставляется голымъ. Заднее отверстіе тоже оставляется открытымъ, для того, чтобы послѣ обрѣзанія и спеціального завязыванія, раны на членѣ не должно тронуть въ продолженіе трехъ дней, пока заживетъ рана на обрѣзанномъ членѣ. Тутъ большая забота и умѣніе жидовской акушерки. Слѣдовательно, новорожденнаго восемь дней не купаютъ до обрѣзанія, а послѣ обрѣзанія еще три дня, пока заживетъ рана, всего одиннадцать дней младенца не могутъ купать. Восемь дней до обрѣзанія не могутъ купать, чтобы не подвергнуть христіанскому крещенію, а послѣ обрѣзанія не могутъ купать, пока не заживетъ рана, и такъ жидовскій новорожденный томится одиннадцать дней въ нечистотѣ, что и дѣйствуетъ или образуетъ національную болѣзнь *favus* т. е. паршивость.

Обрядъ обрѣзанія сопровождается большимъ церемониальнымъ пиромъ, къ которому, по предписаніямъ кагаловъ, могутъ быть приглашены слѣдующія лица:

1) Всѣ члены боковой линіи родителей младенца до второго колѣна включительно. Если пиръ дается не самимъ отцомъ новорожденнаго младенца, а какимъ-либо другимъ лицомъ, то, касательно приглашенія на пиръ, оно подчиняется тѣмъ же постановленіямъ.

2) Сваты, т. е. родители новообрученной четы, до и послѣ свадьбы оной, могутъ быть приглашаемы на пиръ.

3) Кватеръ (*Gevater*) -- восприемникъ, *с а н д е к ѣ* (значительное лицо въ обществѣ, которому удѣляютъ почести держать младенца во время совершенія обрѣзанія), три обрѣзателя и совершатель молитвы надъ чашею послѣ обрѣзанія.

4) Пять вѣрныхъ друзей и меламедъ (учитель) дѣтей хозяина пира.

5) По два сосѣда съ обѣихъ сторонъ рядомъ, живущихъ, и трое, живущихъ на противоположной сторонѣ улицы. Это правило простирается и на сосѣдей по лавкѣ.

6) Арендаторъ лавки можетъ быть приглашенъ къ хо-

зяину этой лавки и наоборотъ, тоже самое правило относится и къ хозяевамъ домовъ и ихъ квартирантамъ.

7) Товарищъ по торговлѣ, имѣющей продолжаться не менѣе года, годовой наемщикъ, а также домашніе цирюльникъ и портной.

8) Іудейскіе предводители и чиновники.

9) Членъ святого братства можетъ приглашать старшинъ этого братства.

10) Синагогальные служители, имѣющіе на это званіе свидѣтельство отъ кагала.

Кромѣ того кагалы не оставляютъ безъ своихъ внушеній пиродавателей и въ отношеніи другихъ подробностей, могущихъ встрѣтиться при такихъ торжествахъ, и заботливо предусматриваютъ всѣ случайности 1).

1) Подъ каноническимъ херемомъ запрещается мужчинамъ и въ особенности женщинамъ на поздравленіяхъ съ ш а л о м ъ з а х о р ъ (съ рожденіемъ сына утромъ, въ первую субботу послѣ родовъ) отвѣдывать водку, пряники, варенье, пирожки и прочія сласти.

2) Подъ тѣмъ же самымъ херемомъ запрещается женщинамъ отвѣдывать сласти на поздравленіяхъ съ рожденіемъ дочери не только въ субботу, но и въ дни будничные, за исключеніемъ ближайшихъ только рождественницъ. Тѣмъ

1) Въ 1799 г., напримѣръ, во всѣхъ молитвенныхъ домахъ было объявлено слѣдующее предписаніе: «Слушай, святой народъ! Господа предводители нашего города вмѣстѣ съ гаономъ, председателемъ нашего бедина, объявляютъ тебѣ, что съ настоящаго дня никто не долженъ смѣть давать пирушки на свадьбахъ и обрѣзаніяхъ изъ пряниковъ и водки, а долженъ непременно дать пиръ изъ говядины, за исключеніемъ только бѣдныхъ, которые, въ случаѣ надобности, должны обратиться къ кагалу за полученіемъ разрѣшенія на устройство пира только изъ пряниковъ и водки. Состоятельные же люди обязываются каноническимъ херемомъ не давать закуски изъ пряниковъ и водки, а непременно устраивать пиръ изъ мясныхъ блюдъ, соблюдая въ точности всѣ нижеизложенныя правила о пирахъ и приглашеніи на нихъ людей.

«Суббота, отдѣлъ Ахрѣ-Кедошимъ, 12-го Ира. Представителями кагала постановлено, чтобы впредь никто не осмѣливался устраивать пиръ, по случаю обрѣзанія, единственно изъ водки и пряниковъ, а непременно изъ мясныхъ блюдъ, развѣ на это будетъ разрѣшеніе 7-ми предводителей города, что и положено.»

«Суббота, 18-го Сивона. Постановлено, чтобы отнынѣ и впредь никто не устраивалъ пира, при обрядѣ обрѣзанія, изъ водки и пряниковъ, а непременно изъ мяса; если же даватель пира человекъ несостоятельный, то долженъ устроить мясной пиръ по крайней мѣрѣ на 10 человекъ, въ числѣ коихъ должны быть канторъ и одинъ синагогальный служака. Если же кто-нибудь не устроитъ этого пира по вышеизложенному правилу, то воспрещается кантору читать на немъ, въ день нареченія, обычную молитву «Горахманъ». Также не слѣдуетъ призывать на пиръ изъ пряниковъ къ торѣ, какъ обыкновенно водится для всѣхъ мужей родильницъ». (Книга Гагалъ, стр. 78).

болѣе запрещается брать упомянутыя сласти съ собою домой. Запрещеніе это простирается и на родителей новорожденныхъ и давателей (за нихъ), пировъ, т. е. никто изъ нихъ не долженъ ни предлагать неблизкимъ своимъ родственникамъ никакихъ угощеній изъ вышеупомянутыхъ сластей, ни посылать оныя домой.

3) Также воспрещается, подѣ каноническимъ херемомъ, подчивать послѣ обѣда посѣтителей и посѣтительницъ родильницы лепешками, конфектами, фруктами, а имъ, посѣтителямъ, воспрещается отвѣдывать оныя.

4) Воспрещается давать пиры въ продолженіе одной недѣли до и послѣ обрѣзанія, исключая пира, который дозволяется давать наканунѣ дня обрѣзанія для нищихъ. Изъ людей же, не принадлежащихъ къ этому сословію, за исключеніемъ только *сарваровъ* даваемого пира, никто да не посмѣетъ отвѣдать чего-нибудь.

5) Запрещается давать обѣдъ въ день обрѣзанія для женщинъ, исключая кумы, повивальной бабки, матери и тещи родильницы и матери кумы, если эта кума будетъ обрученною невѣстой.

6) Запрещается устраивать особый пиръ въ день отпраздненія повивальной бабки. Пиръ этотъ долженъ быть соединенъ съ пиромъ въ день обрѣзанія.

7) На пиръ обрѣзанія можно приглашать только родственниковъ до третьяго колѣна включительно, также сватовъ, хотя свадьба еще не состоялась, кумовей, *сандукъ*, трехъ обрѣзателей, одного предводителя города, для произнесенія благословенія надъ чашею, трехъ *сарваровъ*, по два сосѣда съ обѣихъ сторонъ, живущихъ съ давателемъ пира рядомъ въ одной линіи домовъ и трехъ сосѣдей, живущихъ наспротивъ, такихъ же сосѣдей по лавкѣ, товарища по торговлѣ, имѣющей продолжаться не менѣе года, и учителя дѣтей, который, въ свой чередъ, можетъ приглашать на пиръ обрѣзанія и родителей своихъ учениковъ.

Во время церемоніи обрѣзанія присутствующіе іудеи не плюютъ и не сморкаются въ сторону, чтобы не брызнуть на предстоящихъ ангеловъ. Пророкъ Іилія долженъ присутствовать при каждой церемоніи обрѣзываемаго іудейскаго ребенка въ наказаніе за то, что онъ будто сдѣлалъ ложный доносъ Богу на іудеевъ, что они не въ точности исполняютъ законъ обрѣзанія. Богъ нарядилъ слѣдствіе, доносъ оказался ложнымъ и пророкъ былъ присужденъ къ этому на-

казанію, имѣющему окончиться лишь съ пришествіемъ мессіи.

Если ребенокъ умереть до обрѣзанія или родится мертвымъ, все таки обрѣзаніе исполняется, хотя и по другому обряду. Надъ мертвымъ оно совершается не ножемъ, а острымъ кремнемъ; такъ какъ и Авраамъ себя первоначально обрѣзалъ не ножемъ, а острымъ кремнемъ, то и надъ мертвымъ ребенкомъ исполняютъ обрѣзаніе кремнемъ и только для того, чтобы не явиться израильтянину на тотъ свѣтъ, не выполнивши этотъ завѣтъ.

Въ Польшѣ и Литвѣ есть народное повѣріе, что рожденныя іудейскія дѣти состоятъ до 9-ти дней послѣ рожденія слѣпыми. И это повѣріе дѣйствительно справедливо и вѣрно. Жидовскій фанатизмъ и его ученіе не позволяетъ новорожденнаго мальчика обмывать въ водѣ въ продолженіе 8-ми дней до обряда его обрѣзанія, изъ-за того, чтобы не подвергнуть христіанскому крещенію посредствомъ обливанія его водою. Затѣмъ новорожденнаго сейчасъ обтираютъ простыней до суха безъ воды. Глаза у него отъ слизи засыхаютъ и стоятъ затворены, т. е. закрытыми до девятаго дня, когда послѣ операціи обрѣзанія будетъ обмытъ водою и тогда вымытые глазки ребенка открываются. Христіанская прислуга, все это наблюдая — совсѣмъ вѣрно установила мнѣніе, что жидовскія дѣти остаются слѣпыми до девяти дней. Въ старину всѣ жидаы это исполняли, но теперь удерживаютъ этотъ обычай только жидаы польскіе фанатики хахиды. Литовскіе же іудеи образованные, они не соблюдаютъ этого. Потому у фанатиковъ жидовъ очень много есть близорукихъ, косыхъ, красноглазыхъ больныхъ и съ паршою на головѣ, все это по той причинѣ, что новорожденнаго не умываютъ до 11-го дня въ водѣ и держатъ его въ этой нечистотѣ вытирая на-сухо. Отсюда проявляются въ ребенкѣ разныя кожныя болѣзни, какъ то: парша, пархи, золотуха и отвратительный запахъ, отчего во всѣхъ народахъ и вездѣ жидаы получили всеобщее названіе отъ ученыхъ изслѣдователей «*judaei ut foetentes*», по польски: «*smrody*», — по литовски «*smirdielej*», — по русски вонючіе и т. д.

Кастовая болѣзнь *favus* у іудеевъ.

По причинѣ такихъ безчеловѣчныхъ, фанатическихъ обычаевъ, при рожденіи младенца, почти каждый іудей страдаетъ своею національною болѣзнію «*favus*» (паршею) и, не-

смотря на то, что они безпрестанно совершают омовенія, почти каждый изъ нихъ окруженъ отвратительною одуряющею атмосферою, при которой непріятно бесѣдовать съ іудеемъ на близкомъ отъ него разстояніи. Характерный запахъ жидовъ—предразсудокъ или нѣтъ? Отъ іудея чистой крови пахнетъ клопами, говоритъ докторъ Будень (Boudin), бывший президентъ антропологическаго общества (см. лѣтоп. Бароніуса (Baronius). Cum eorum corporibus tum gravis foetor inhauserit. Ex eo enim et nomen sunt assecuti ut feotentes и т. д. т. 1, стр. 667).

Специфическая болѣзнь іудейской націи, которой почти всѣ бѣдные жида подвержены, — это всѣмъ извѣстные «пархи». По библейски эта болѣзнь называется малая проказа, по іудейски «зархатъ». Эта болѣзнь египетская и въ настоящее время проявляется въ Индіи, Китаѣ и въ средней Азіи, и по своему характеру. въ тамошнихъ жаркихъ странахъ — чрезвычайно заразительна, мучительна и неизлѣчима. Вотъ главная причина стремленія жидовства къ сѣверу,—потому что эта кастовая болѣзнь дѣлается меньше мучительна и на время исчезаетъ.

Въ нашихъ странахъ эта болѣзнь существуетъ только въ жидовской націи, хотя нерѣдко между дѣтьми, живущими въ соприкосновеніи съ ней, заражаются и христіанскія дѣти, а отъ нихъ и взрослые. Болѣзнь подается скорому излѣченію, но только у мѣстныхъ жителей. У іудеевъ эта собственная коренная, природная, для отличія богоизбраннаго народа, болѣзнь, какъ эмблема и печать святой націи, не поддается полному излѣченію.

Національная болѣзнь, іудеевъ, парха, держится среди нихъ въ полной силѣ и до сихъ поръ, доказательствомъ чему служитъ корреспонденція изъ г. Вильны въ журналѣ «Восходъ» (99 годъ 2-го декабря):

«Нашъ литовскій Іерусалимъ имѣетъ столько назрѣвшихъ нуждъ... Къ числу ихъ относится учрежденіе «Фавозорія», т. е. лѣчебницы для больныхъ, одержимыхъ одной изъ непріятнѣйшихъ кожныхъ болѣзней, именуемой favus, а на обыденномъ языкѣ «паршею».

«Врачи специалисты по кожнымъ болѣзнямъ поражены возрастающимъ развитіемъ среди виленскихъ іудеевъ этой болѣзни, въ добавокъ еще довольно заразительной. Мѣстные врачи считаютъ число больныхъ отъ 300 до 400 (по другимъ свѣд. до 1,000).

«Болѣзнь свирѣпствуетъ исключительно только между іудеями: одинъ врачъ сообщилъ на дняхъ пишущему эту корреспонденцію, что изъ 19 осмотрѣнныхъ іудейскихъ проститутокъ 4 были больны паршею, въ то время какъ изъ 79 не жидовокъ ни одна не оказалась страдающею паршею. Потому устройство специальной лѣчебницы необходимо для нашего общества».

Обрѣзанію подвергаются у іудеевъ не только люди, но даже и деревья.

Трактатъ Орла, изъясненіе законовъ обрѣзанія овощныхъ деревьевъ. Всякое посаженное дерево по закону талмудистовъ на четвертый годъ должно быть обрѣзано и тогда овощные плоды дѣлаются годными къ употребленію въ пищу; законъ этотъ относится только къ святой землѣ Палестины. Необрѣзанное дерево считалось мерзкимъ и трэфнымъ и строго запрещались употреблять плоды отъ нихъ. На подобіе какъ іудеи считаютъ мерзкими людей не обрѣзанныхъ и очень презираютъ, даже слово не обрѣзанный употребляютъ въ грубо ругательномъ выраженіи, называя этимъ словомъ христіанъ вмѣсто гой — необрѣзанный — какъ собака. «Дерево, посаженное въ качествѣ изгороди или для строевого лѣса, не подлежитъ закону объ орлѣ (обрѣзанію). Р. Іосе говоритъ: «если при посадкѣ владѣлецъ сказалъ: внутренняя часть назначается для плодовъ, а внѣшняя будетъ служить въ качествѣ изгороди», — то часть, обращенная къ саду, подлежитъ закону объ орлѣ, а внѣшняя часть ему не подлежитъ. Р. Симонъ бенъ Гамаліиль говоритъ: «это правило должно соблюдаться лишь въ томъ случаѣ, если въ качествѣ изгороди или же строевого и дровяного лѣса посажено дерево, соответствующее такой цѣли; если же дерево этой цѣли не отвѣчаетъ, то оно закономъ объ орлѣ не подлежитъ. Если дерево посадили на срубъ, но затѣмъ рѣшили воспользоваться имъ въ качествѣ плодоваго, то года орлы должно считать со времени посадки. (Трак. Орла).

«Платье, окрашенное скорлупами отъ плодовъ орлы (не обрѣзаннаго дерева), подлежитъ сожженію, если оно замѣшается среди другихъ платьевъ, то, по мнѣнію р. Меира, всѣ платья подлежатъ сожженію, а мудрецы полагаютъ: запрещенное въ связи въ 201 платье исчезаетъ. Р. Симонъ говоритъ: краска орлы нейтрализуется въ 201 части, и

смѣсю можно красить. Если нить длиною въ одинъ ситъ ¹⁾, окрашенная скорлупами (орѣха) орлы, вплетена въ матерію, и ея мѣсто неизвѣстно, то, по р. Меиру, платье подлежитъ сожженію, а мудрецы говорятъ: нить нейтрализируется въ 201 нити.

Платье, въ которое вплетенъ ситъ шерсти отъ первороднаго, должно быть сожжено. Власяница, въ которую вплетены волосы назорея или шерсть первороднаго осла, должна быть сожжена.

Кушанье, сваренное на скорлупахъ плодовъ орлы (необрѣзаннаго дерева), должно сжечь. Хлѣбъ, испеченный въ печи, истопленной скорлупами орлы плодовъ, должно сжечь. Печь, истопленная скорлупой плодовъ орлы, если она новая, должна быть разбита, если же старая, должна быть расхоложена. (Трактатъ Орла).



ГЛАВА 4.

О презрѣніи народовъ необрѣзанныхъ.

Жи́ды презираютъ всѣхъ необрѣзанныхъ, а обрѣзанныхъ называютъ печатью дара Духа Божія.

Всѣ необрѣзанные народы, по ихъ понятіямъ, мерзки въ очахъ Божіихъ и въ глазахъ жидовъ. Нерѣдко жи́ды изъ презрѣнія называютъ христіанъ вмѣсто гоевъ необрѣзанными, напримѣръ: «кто идетъ или былъ — необрѣзанный» жи́ды говорятъ: «собака необрѣзанная и гой».

Заповѣдь объ обрѣзаніи, по важности своей, равняется всѣмъ заповѣдямъ, взятымъ вмѣстѣ ²⁾, ибо для того, чтобы приложить къ дѣлу законъ объ обрѣзаніи, Богъ и сотворилъ міръ. Самъ Авраамъ сталъ угоднымъ Богу только тогда, когда принялъ обрѣзаніе.

Жи́ды въ своемъ туманномъ ученіи клеветуютъ даже на своего Іегову, задаютъ вопросъ и дѣлаютъ Іегову несовершеннымъ, какъ будто бы Іегова увидѣлъ нужду въ обрѣзаніи своего творенія послѣ столь большого періода вѣковъ. Если Іегова — всевѣдущій обо всемъ прошедшемъ и будущемъ, то какъ могъ догадаться такъ поздно, что непременно нужно обрѣзаніе. Іегова, когда слѣпилъ изъ земли Адама, то могъ

¹⁾ По Маймониду ситъ равенъ 11/16 пяди.

²⁾ Трак. Недор. л. 32. стр. 1.

создать сразу его обрѣзаннымъ, а не то, чтобы послѣ пропуска столь большого періода времени догадался о недостаткѣ обрѣзанія. Этому подобно жидовское ученіе, чѣмъ Іегова рыбу Левиафанъ оскотилъ, чтобы она не произвела плода, изъ опасности, что огромное существо могло бы затопить и погубить міръ. Вѣроятно Іегова, какъ всевидящій и знающій, Аврааму приказалъ оскотить себя, чтобы избавить міръ отъ такой ядовитой жидовской націи. Но, Авраамъ, вмѣсто оскотленія, рѣшилъ себя только обрѣзать, что еще усилилъ плодovitость этой зловредной націи и за что Іегова за коварство и проклялъ всю жидовскую націю, которая теперь превратилась въ вѣчныхъ жидовъ.

Въ талмудѣ говорится: «Богъ зналъ хорошо, что другіе народы не примутъ Его закона, но предлагалъ его имъ для того, чтобы отнять у нихъ всякій предлогъ къ оправданію. Іудеи сохранили законъ въ неизмѣнности, благодаря сохраненію древняго языка. А небо, какъ извѣстно, внимаетъ только этому священному языку 1).

У іудеевъ рѣзники должны проходить большую науку и подвергаться множеству экзаменовъ, чтобы приготовить себя къ операціямъ убоя скота и птицъ; великій же обрядъ обрѣзанія избавленъ отъ подобнаго условія, такъ какъ всякій желающій, безъ подготовки, имѣетъ право сдѣлаться операторомъ ко вреду несчастныхъ дѣтей, нерѣдко погибающихъ отъ невѣжественной руки импровизированнаго хирурга.

Нерѣдко случается, что у старыхъ жидовъ ротъ бываетъ зараженъ, особенно зубы гнилые и даже съ болѣзнію скорбута, при высасываніи ргаeritium, рану заражаютъ, отъ чего образуется антоновъ огонь и неизбежная смерть ребенку. Эти случаи бывають даже очень часто.

Впрочемъ, такая непослѣдовательность со стороны талмудистовъ, толкователей Моисеева закона, является далеко не въ одномъ этомъ случаѣ.

Другимъ народамъ обрядъ обрѣзанія никогда не нравился; такъ римскій историкъ даетъ о немъ слѣдующій отзывъ: «Іудеи установили обрѣзаніе, чтобы узнать своихъ соплеменниковъ, посредствомъ какого нибудь отличительнаго знака. Всѣ, принимающіе ихъ религію, должны подвергнуться этому безчеловѣчному, постыдному и варварскому

1) Jchab. л. 12, стр. 2.

обряду. Первая заповѣдь ихъ та, чтобы презирать боговъ, отказываться отъ отечества, оставлять отца, мать и дѣтей» ¹⁾).

Діодоръ Сицилійскій увѣряетъ, что іудеи заимствовали у сиріянъ и аравитянъ обрядъ обрѣзанія. Персій въ своихъ сатирахъ выводитъ философа, который изъ всѣхъ извѣстныхъ суевѣрій не находитъ ничего презреннѣе обрѣзанія.

Марціалъ весьма нескромно упоминаетъ объ одномъ обрѣзанномъ гладіаторѣ. Да и кромѣ этихъ писателей не мало найдется сатиръ, направленныхъ противъ обрѣзанія іудеевъ; ихъ презрѣнія къ ослу и свинѣ, и въ особенности противъ упрямой ихъ ненависти и вѣроломства къ другимъ народамъ, какъ главной чертъ ихъ національнаго характера.

Въ настоящее время единственный и самый опасный врагъ Россіи, это насильственно вторгшееся племя жидовское и нахально прилѣпившееся къ русскому народу на подобіе пѣявки, которая способна высосать всю кровь изъ человѣка. Это сравненіе, не совсѣмъ деликатное, но оно принято въ пословицу всѣми народами, которые только имѣли несчастье испытать сожительство съ жидовскою Богомъ проклятою націею. «Помимо воли своей, Іегова не удержался и вымолвилъ слово проклятія своему народу» ²⁾).

Жида, какъ будто бы въ возмездіе за причиненное ими кровопролитіе въ безчисленныхъ убійствахъ русскихъ властей, въ стрѣльбахъ и метаніи бомбъ, они добились участія въ Госуд. Думѣ и тамъ въ лицѣ своихъ представителей, не стѣсняясь, съ привычнымъ нахальствомъ и дерзостью продолжали свое гнусное дѣло. Распявъ Христа, они въ продолженіе почти двухъ тысячъ лѣтъ несутъ съ собою проклятіе всему міру и готовы въ каждый благопріятный моментъ продѣлать надъ ненавистными гоями свою излюбленную и омытую кровью Богочеловѣка казнь.

Это выясняется изъ рѣчи депутата отъ іудейства Винавера: вся она пропитана ненавистью и злобой, которая срываетъ кроважадные аплодисменты заключительными словами по адресу министровъ: „Мы имѣемъ право пригвоздить ихъ за это къ позорному столбу“.

Если жида, со свойственнымъ имъ изувѣрствомъ, не колебались пригвоздить Сына Божія, крича: „распи, распи его, кровь его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ!“ то что для

¹⁾ Historia Tacit, liber. V.

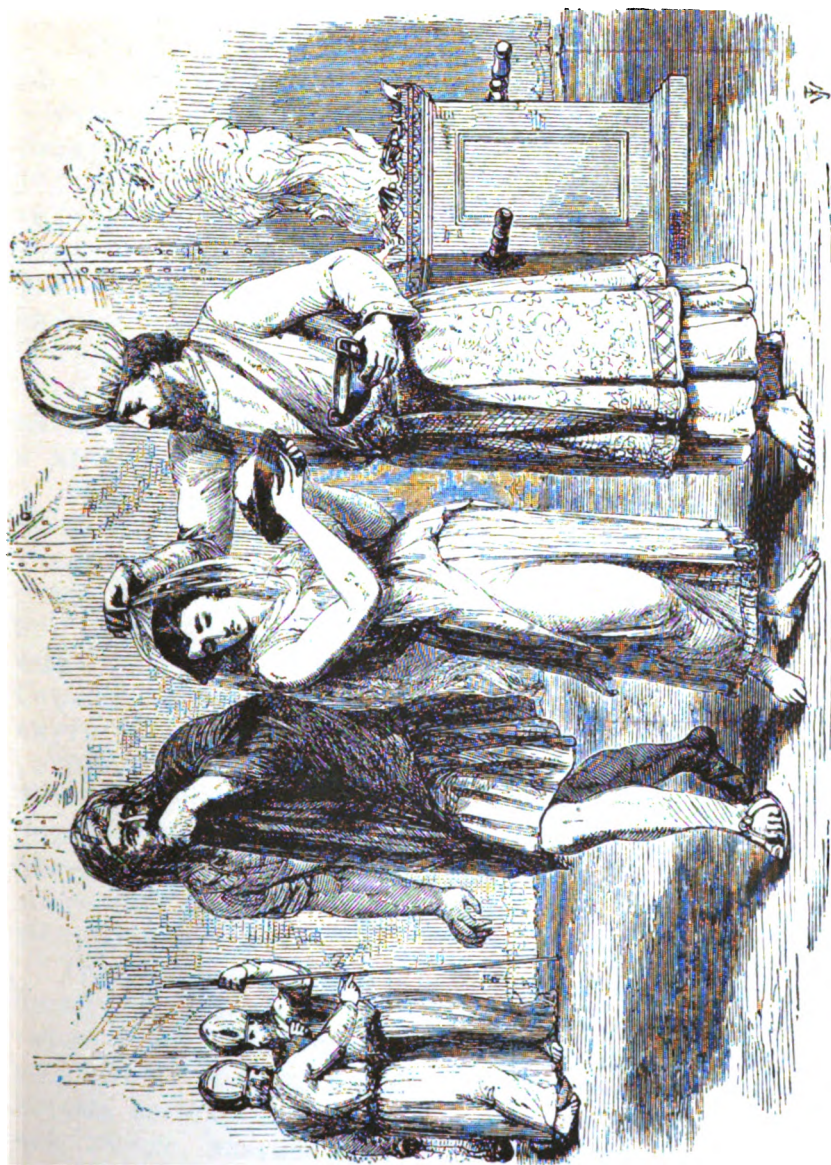
²⁾ Тракт. Берахотъ л. 11, стр. 1. Плачъ Іереміи 23.

нихъ значить казнь сыновъ Россіи? Мы всѣ знаемъ, что сыны Іуды способны выполнить свою угрозу и пригвоздить къ позорному столбу не только министровъ, но и *выше ихъ столицъ*.

Ребъ Винаверъ уроженецъ г. Варшавы, его дѣдъ и отецъ торгаши медомъ польскимъ, обыкновенно своей собственной фабрикаціи, которые содержали медовый шинокъ. Какимъ способомъ Винаверъ попалъ въ Г. Думу отъ города Петербурга, это только жидовскому кагалу извѣстно и жидовствующимъ русскимъ въ родѣ Щепкина) нѣкоторые говорятъ, якобы и обрѣзаніе жидовское всѣ они приняли). Но, если русскіе перейдутъ добровольно подъ иго жидовское, тогда испытаютъ много худшее, нежели какъ были подъ татарскимъ игомъ. Татары не были такими душегубцами и кровопійцами, какъ жидаы, татары не имѣютъ такой злобы и ненависти къ христіанамъ, какую питаютъ жидаы. Винавера жидаы постарались впереть въ Г. Думу потому, что онъ есть глава общества сіонистовъ, на мѣсто умершаго Герцля. Вся касса денежныхъ сборовъ сіонистовъ находится у ребъ Винавера, какъ говорятъ сами іудеи — 20,000,000 руб., изъ каковой суммы ребъ Винаверъ и расходуетъ по своему усмотрѣнію на разныя думскія темныя дѣлишки съ вѣдома всемірнаго парижскаго кагала. Вотъ почему наши русскіе анги-патріоты профессора и аблакаты такъ крѣпко прилѣпились къ жидамъ. Всѣ эти жидовствующие бывшіе думскіе депутаты, кромѣ того, какъ говорятъ, притянуты къ жидамъ не изъ любви къ нимъ, а изъ интереса, что будто бы жидаы имѣютъ отъ этихъ депутатовъ столько векселей, что жидаы могутъ ихъ покрыть отъ ногъ до головы: Щепкина, Жуковскаго, Аладына и прочихъ жидовствующихъ.

Всѣхъ жидовъ у насъ семь милліоновъ, которые ни пахутъ, ни сѣютъ, а русскій народъ долженъ кормить и одѣвать ихъ. Если предположить, годовое содержаніе одного іудея обойдется въ 100 рублей, то содержаніе семи милліоновъ ихъ стоитъ русскому народу въ годъ 700 милліоновъ рублей, что равносильно содержанію трехъ огромныхъ армій. Вообще, для страны, въ которой поселяются жидаы, они составляютъ изнуряющее бремя, которое ложится на плечи трудящагося народа. Кромѣ того, какой они вредъ приносятъ въ развращеніи народа, а политическія волненія, — чтобы имъ пользоваться смутой и бѣдствіемъ народнаго. Гдѣ преобладаетъ накопленіе жидовъ, государство неизбѣжно обречено къ гибели.





Тестъ приводитъ невѣстку къ священникамъ, она подаетъ жертву, священникъ открываетъ покровъ, тестъ смотритъ красоту ея.

ГЛАВА 5.

Бракъ у іудеевъ по контракту.

Строгіе ревнители формальной стороны религіи, іудеи съ одинаковой безусловностью относятся къ выполнению всякихъ религіозныхъ постановленій. Такъ, по ученію талмуда, уклоненіе отъ брака совсѣмъ непозволительно. Въ книгѣ „Эцъ-Гахаимъ“ говорится: „Израильтяне! не уклоняйтесь отъ воли Божіей; вступайте всѣ въ бракъ, Богомъ благословенный: сотворите „періе веривіе“, т. е. умножайтесь и населяйте землю“. На основаніи этой раввинской заповѣди, у іудеевъ было обыкновеніе сочетать бракомъ малолѣтнихъ дѣтей, совершенно еще неразвившихся физически. На каждомъ шагу встрѣчались пятнадцатилѣтніе отцы семействъ, обучавшіеся еще въ школахъ, и матери, игравшія въ куклы ¹⁾.

Наше правительство, по счастью, обратило вниманіе на этотъ преждевременный бракъ, и указомъ воспретило раввинамъ вѣнчать юношей, не достигшихъ 18-ти лѣтняго возраста, и дѣвицъ моложе 16-ти лѣтъ. Ужасъ объялъ жидовъ при этой страшной вѣсти. Эта мѣра показалась имъ прямымъ посягательствомъ на главный догматъ ихъ вѣры. Страшную эпоху эту они называли „Бехулесъ“, т. е. смуты. Нѣкоторые, при вѣсти объ этомъ указѣ, поспѣшили сочетать бракомъ шести и семилѣтнихъ дѣтей своихъ. Кто же не успѣлъ сдѣлать этого, сталъ подкупать кого слѣдовало, чтобы поддѣлывать метрическія книги и свидѣтельства, вслѣдствіе чего сотни малолѣтнихъ ребятъ, по милости подложныхъ актовъ, вступили въ бракъ какъ совершеннолѣтніе.

Обрученныя невѣсты—ходятъ на кладбище къ гробамъ своихъ родителей и громко плачутъ, вызывая по имени: «маме, тате, благословите меня, умолите у Бога счастье мнѣ, чтобы я была плодородна, имѣла много сыновей, а потомъ счастье въ гандле и чтобы меня любилъ мужъ. Ой вей, тателе, мамеле, явитесь къ моей куппе», т. е. къ бал-

1) Въ комментаріяхъ на трактатъ Іевомесъ, л. 65, Раши говоритъ, что кто не заботится о размноженіи своего сѣмени, тотъ уподобляется разбойнику, проливающему человѣческую кровь. Напримѣръ, Ной, боясь вторичнаго потопа, до тѣхъ поръ отказывался отъ этихъ заботъ, пока Іегова не общалъ ему не возобновлять потопленія рода человѣческаго, въ удовольствіе чего и установилъ на небѣ радугу.

дахину, подь которымъ вѣнчаютъ и прочее. Кричить громко весь день.

Каждый іудей старается выдать свою дочь за ученаго талмудиста и ревностнаго фарисея. Для выбора таковаго посылають сватовъ въ другіе города, и если найдутъ хотя бы крайне бѣднаго, но свѣдующаго въ талмудѣ жениха, то считаютъ за счастье женить его на своей дочери. Очень часто совершаютъ обрученіе заочно, такъ что женихъ не знаетъ невѣсты, а невѣста жениха; родители условливаются о подробностяхъ, подавая другъ другу руки (текіась-кавь), совершаютъ договоръ (тноимъ) и при этомъ бьютъ горшки и другую посуду, приговаривая: „Какъ этому горшку не быть вновь цѣлому, такъ и этому браку не разрушаться“. Потомъ подбирають осколки съ тѣмъ, чтобы, въ случаѣ смерти брачующихся, положить имъ на глаза въ могилѣ.

Контрактъ „кетуба“ Маймонида также ничѣмъ не отличается отъ современной кетубы нашихъ іудеевъ, гласящей слѣдующее:

„Въ такой-то день недѣли такого-то мѣсяца, такого года отъ сотворенія міра по счисленію, принятому здѣсь, въ такой-то странѣ. Н сынъ Н, женихъ, сказалъ этой дѣвицѣ НН: будь мнѣ женою по закону Моисея и Израиля, а я буду заботиться о тебѣ, почитать, кормить и содержать тебя по обычаю іудеевъ, заботящихся о своихъ женахъ, почитающихъ, кормящихъ и содержащихъ ихъ добросовѣстно. Я дамъ тебѣ вѣно дѣвчества твоего, двѣсти зусъ серебромъ, полагающіеся по закону, также пищу твою, и одежду твою, и содержаніе твое, и супружескую любовь по обычаю всего міра“. Госпожа НН дѣвина выразила согласіе стать его женою, и вотъ надѣлокъ, который она принесла ему изъ родительскаго дома серебромъ, золотомъ, украшеніями, платьями, мебелью и постельнымъ бѣльемъ. Все это принялъ Н женихъ на такую-то сумму и прибавилъ ей отъ себя равную сумму, такъ что всего оказывается столько-то. „Пока возможна продажа дѣвушки, нѣтъ кенаса, а лишь только есть кенасъ до 12 лѣтъ, невозможна продажа. На малолѣтнюю есть право продажи и нѣтъ кенаса: для отроковицы есть кенасъ и нѣтъ продажи“ (Кенасъ, значитъ вознагражденіе родителей).

„На малолѣтнюю отъ одного дня до принесенія пары волосъ есть право продажи и нѣтъ кенаса; отъ принесенія ея двухъ волосъ до достиженія 12 лѣтъ и 6-ти мѣсяцевъ

есть кенась и нѣтъ права продажи; такъ полагаетъ р. Меиръ“.

„Если отроковица обольщена, то пени за безчестіе и за ущербъ и кенась принадлежать ея отцу, равно какъ и пеня за страданіе изнасилованной „схваченной“.

Если она предстала на судъ до смерти отца, то пени принадлежать отцу, а если отецъ умеръ, то онѣ принадлежать братьямъ.

„Если дочь прозелитки, обратившаяся въ іудейство вмѣстѣ съ матерью, блудодѣйствовала, то ея смерть чрезъ удушеніе (только дочерей израильскихъ казнятъ чрезъ побіеніе камнями)“.

„Итакъ, заявилъ женихъ Н: отвѣтственность за контрактъ, содержащій кетубу, надѣлокъ и прибавку, я беру на себя и на моихъ наслѣдниковъ послѣ меня, что онъ будетъ оплаченъ лучшимъ и драгоцѣннѣйшимъ имуществомъ, которое я имѣю подъ небомъ или которое пріобрѣту, движимымъ или недвижимымъ. Всѣ мои имущества являются обезпеченіемъ и порукой, чтобы можно было взыскать съ меня все означенное въ договорѣ: кетубу, надѣлокъ и прибавку, требуя даже плащъ, что на плечахъ моихъ, при жизни моей и при моей смерти, отъ сего дня и навѣки“. Отвѣтственность за означенное въ договорѣ: кетубу, надѣлокъ и прибавку, взялъ на себя женихъ Н по строгости всѣхъ актовъ кетубъ, обычныхъ для дочерей Израиля и изготовляемыхъ по постановленію, блаженной памяти, ученыхъ нашихъ не для мнимыхъ сдѣлокъ и не въ качествѣ простого проекта. Обрядъ киніанъ, требуемый для передачи владѣнія, былъ нами совершенъ по закону между женихомъ Н и дѣвицею НН. Все твердо и закономѣрно. N N N, свидѣтель. N N N, свидѣтель.

Молодые люди могутъ оставаться обрученными нѣсколько лѣтъ, особенно если обручены были малолѣтними. Предъ самымъ бракомъ пишется окончательный брачный контрактъ, гдѣ обозначаются всѣ условія и обязательства. Наконецъ наступаетъ вѣнчаніе, сопровождаемое разнообразными обрядами.

По срединѣ комнаты, на опрокинутой вверхъ дномъ квашнѣ сажаютъ невѣсту, которую окружаютъ бабы жидовки, расплетаютъ невѣстѣ косы для стрижки волосъ, потомъ бреютъ голову, невѣста рыдаетъ, обливаясь горькими слезами, жалѣя своихъ дѣвичьихъ косъ. „Бетханъ“ (краснобай),

стоя на табуреткѣ, дабы онъ былъ виденъ и слышенъ во всей комнатѣ, импровизируетъ рифмованной прозой рѣчь, въ которой онъ объясняетъ невѣстѣ важность этого торжественнаго дня для всей ея жизни, возможность горькихъ разочарованій и необходимость переносить ихъ съ полной покорностью Провидѣнію. А Провидѣніе, что дѣлаетъ—знаетъ, никого безъ причины не обижаетъ, за грѣхи лишь караетъ, но за добродѣтели вознаграждаетъ. А потому пенять на Провидѣніе грѣхъ, возбуждающій въ праведникахъ смѣхъ и влекущій за собою наказаніе тѣмъ, что человѣку бываетъ худо въ мірѣ будущемъ и въ семь. Того ради, невѣста дорогая, плачь, да текутъ изъ очей твоихъ слезы вскачь; моли, проси Іегову, покаравшаго Гога и Магога, да дастъ Онъ тебѣ сердце не злобное, мягкое, благочестивое и плодородное, дабы ты добро дѣлала умѣючи, милостыни раздавала не жалѣючи, потому милостыня къ Богу приближаетъ, отъ болѣстей и напастей спасаетъ и отъ мукъ въ аду освобождаетъ.

Потомъ обращаясь къ музыкантамъ, онъ провозглашаетъ нараспѣвъ: „во славу и честь невѣсты дорогой, сіяющей наравнѣ съ утренней зарей, восхищающей глаза добрыхъ друзей, а также постороннихъ людей,—ударяйте по струнамъ молодецкой рукой, да запоютъ онѣ, какъ соловей ночью порой“.

Послѣ этого обряда слѣдуетъ обрядъ „покрова“ (Бедекенсъ), невѣстѣ закрываютъ платкомъ голову и глаза, по окончаніи котораго мужчины съ женихомъ и въ сопровожденіи музыкантовъ отправляются медленною процессією на школьный дворъ къ вѣнчанію. Шествіе отбывается при звукахъ музыки, играющей маршъ,—невѣсту ведутъ съ связанными глазами посаженные матери.

Разсказъ о бетханѣ очевидцевъ. Никто не умѣлъ такъ забавлять на свадьбахъ нашъ бѣдный, унылый народъ, какъ старый шутъ, бетханъ ребъ Сруль, изъ Шмулевизны.

Обладалъ онъ отъ природы комическимъ подвижнымъ лицомъ, умѣлъ плясать по сорочьему, подпрыгивая вверхъ обѣими ногами, какъ будто бы онѣ были связаны вмѣстѣ. Къ этому онъ умѣлъ сочинять остроумные куплеты, онъ къ тому же зналъ нѣсколько уморительныхъ фокусовъ изъ области „черной и бѣлой магіи“ и превосходно умѣлъ подражать голосу людей, звуку животныхъ и птицъ. Безсмертную славу бетхана стяжалъ ему фокусъ: онъ удачно пред-

ставлялъ умирающихъ, особенно гоевъ, хотя онъ представлялъ жидовъ умирающихъ и даже представлялъ въ стихотвореніи умирающаго своего родного тате.

Уй! когда мой тате умиралъ,
То меня, пустой смѣхъ бралъ:
То онъ прыгнетъ и дрыгнетъ,
Скорчится и сморщится,
И ракомъ встанетъ.
И на маму взглянетъ.
А у маме сердце все—тихъ-талахъ,
Тихъ-талахъ, тихъ-талахъ..

Наконецъ самъ артистически представлялъ умирающаго: распростершись, легъ на полу и, выкативъ глаза, онъ самъ умиралъ въ роли драматическаго артиста, умиралъ такъ естественно, такъ неподражаемо, что право, ему могла бы позавидовать даже сама Сарра Бернаръ. Въ этомъ положеніи, онъ казалось, могъ пролежать, не двигаясь и не моргнувъ глазомъ, цѣлую недѣлю. Никакіе толчки, пинки, даже уколы булавокъ не могли привести его въ содраганіе. Бывало онъ поднимется вдругъ и разразится долгимъ, раскатистымъ смѣхомъ, постепенно и незамѣтно переходящимъ въ плачь и рыданіе, которыя снова постепенно переходили въ заразительный хохотъ, веселя и волнуя бѣдныхъ и всегда унылыхъ жидовъ.

Итакъ, однажды, приглашенный на свадьбу, онъ шута умиралъ. При визгливыхъ звукахъ тоскливо замиравшей скрипки, при печальномъ созвучьи цимбаловъ и пискливаго гусинаго голоса кларнета, развеселившіяся жидовочки танцовали, такъ какъ у жидовъ не принято танцовать съ мужчинами. Прошло, казалось уже достаточно времени, а нашъ комикъ бетханъ ребъ Сруль, выдержавъ безчисленные пинки и уколы булавокъ, все еще продолжалъ лежать неподвижно, точно мертвый. Тогда пришла кому-то мысль окатить его холодной водой, этотъ способъ подѣйствовать,—но не на шута, а на насъ: мы долго и много смѣялись, а бѣдный артистъ продолжалъ все неподвижно лежать и пролежалъ такъ всю ночь до утра... Утромъ его похоронили и тогда у его жены билось сердце такъ, какъ онъ рассказывалъ, какъ билось у его маме: тихъ-талахъ, тихъ-талахъ...

Возвратимся опять къ нашей оставленной темѣ, т. е. къ обряду свадебныхъ пировъ.

Музыка состоитъ изъ скрипки, цимбаловъ и бубенчи-

ковъ, иногда бываетъ кларнетъ. Къ музыкальному же персоналу принадлежитъ лицо, называемое: „краснобай“ (бет-ханъ), который распѣваетъ и приговариваетъ подъ музыку разные шутовскіе стихи насчетъ будущей жизни новобрачныхъ. Старыя жидовки подпрыгиваютъ въ пляскѣ, шлепая своими туфлями, и бьютъ въ ладоши, приговаривая: „яймидъ, яймидъ!“, въ знакъ особенной радости. Изъ синагоги выносятъ „хупе“ на кагальную площадь возлѣ дороги рынка, родъ балдахина, новобрачныхъ ведутъ на перекрестную улицу съ музыкой, затѣмъ новобрачныхъ ставятъ подъ хупе. Тутъ же раввинъ читаетъ контрактъ „ксубе“, по слѣдующей талмудистской формулѣ: „Такого-то числа, мѣсяца и года отъ сотворенія міра, въ годъ Н, сказалъ и подтвердилъ письменно такой-то, что онъ желаетъ вступить въ бракъ съ дѣвицею, дочерью Н, которой онъ хочетъ служить и заботиться о ней всю свою жизнь, доставлять ей пищу и питіе, какъ установили наши предки и каждый іудей“. Главный обрядъ или актъ вѣнчанія состоитъ въ томъ, что женихъ надѣваетъ невѣстѣ кольцо, при чемъ женихъ невѣстѣ говоритъ: „будь мнѣ посвящена этимъ кольцомъ по закону Моисея и Израиля“. Въ заключеніе новобрачнымъ даютъ выпить изъ стакана вина, при чемъ женихъ бросаетъ и раздавливаютъ стаканъ ногой на землѣ, чѣмъ заключается весь обрядъ совершенія брака. Тутъ всѣ поздравляютъ молодыхъ, говоря: „Мазель-товъ“, счастье вамъ!

Пиры, сопровождающіе свадьбы, подчинены такимъ же строгимъ правиламъ, какъ и при обрѣзаніи. Кагалы дозволяютъ приглашать на свадьбу всѣхъ родственниковъ до второго колѣна включительно, сватовъ, сосѣдей, и вообще всѣхъ тѣхъ, которые могутъ быть призываемы на пиръ обрѣзанія по вышеизложеннымъ правиламъ, кромѣ того, десять вѣрныхъ друзей и дружки. Пиры, обрѣзательный и свадебный, дающіеся у бѣдныхъ по складчинѣ, не подлежатъ этимъ правиламъ.

„Запрещается, подъ каноническимъ херемомъ, давать танцевальныя вечера и пирушки въ субботу, слѣдующую за свадьбою, какъ для мужчинъ, такъ и для женщинъ. Дозволяется однакожъ угощать молодежь обоего пола въ ту субботу, въ которую жениха торжественно приглашаютъ къ торѣ. Кто, жения сына или выдавая дочь замужъ, устроить свадьбу внѣ своего города, тому совершенно запрещается приглашать на пиръ кого бы то ни было и всѣмъ жите-

лямъ города воспрещается въ подобныхъ случаяхъ посылать новобрачныхъ дроше гешечкъ (свадебные подарки). Подъ каноническимъ херемомъ воспрещается шамешимъ (синагогальнымъ служителямъ) призывать на пиръ обрѣзанія или свадебный по реестру, который предварительно не будетъ пересмотрѣнъ эходъ мешамошей гакгила (однимъ изъ городскихъ нотаріусовъ) и не удостовѣренъ его подписью, что списокъ составленъ по вышеизложеннымъ правиламъ. Шамешу строго воспрещается приглашать кого-либо, не помѣщенного въ списокъ.

Подъ каноническимъ херемомъ запрещается и самому давателю пира приглашать кого либо, не помѣщенного въ утвержденномъ списокъ, и никто да не посмѣетъ явиться на пиръ помимо приглашенія его синагогальнымъ шамешомъ, которому былъ порученъ списокъ.

За нарушеніе этихъ постановленій отступникъ подвергается наказанію по уставу о нарушеніи херема. На такого человѣка будутъ наложены большіе штрафы, при чемъ не будетъ пощажена ни личная честь нарушителя, ни честь его фамиліи и никакія оговорки и оправданія не будутъ приняты. „Покорнымъ да будетъ пріятно, да низойдетъ на нихъ доброе благословеніе и да возрадуются они на пирахъ своихъ сыновей, дочерей и внуковъ. Миръ Израиля да будетъ. Аминь. Да будетъ на то воля Господня“.

При свадьбахъ вдовъ брачный контрактъ совершается не въ синагогѣ, а на дому; при этомъ, если бракосочетаніе происходитъ въ пятницу на субботу, то новобрачный не долженъ прикасаться къ женѣ въ первую ночь, подъ опасеніемъ смерти.

Одинъ раввинъ пишетъ, что онъ, за нарушеніе этой заповѣди, страдалъ долгое время неизлѣчимой болѣзнью?¹⁾

Впрочемъ относительно дѣвицъ этотъ законъ не распространяется, даже наоборотъ, талмудъ вмѣняетъ имъ въ обязанность получить это удовольствіе для праздника субботы, что называется „тайныгимъ, ташмисъ гамите“, т. е. амурныя отношенія, служащія принадлежностью „тайныгимъ“. Съ дѣвицею, послѣ вѣнчанія, можно имѣть совокупленіе и въ шаббашъ, если бракъ совершился въ пят-

¹⁾ См. кн. Эцъ-Гаханмъ.

нищу, причемъ не обращается вниманіе на ея страданія и Мойхалыль Шабасъ ¹⁾).

Если дѣвица послѣ брачнаго ложа окажется порочною, то мужъ имѣетъ полное право по талмуду, и даже обязанъ по закону, развестись съ нею, не давая при этомъ ни копѣйки изъ условленной по брачному контракту суммы, за то, что она не оправдала себя передъ нимъ.



ГЛАВА 6.

Совѣты раввиновъ, какъ размножать добрыхъ дѣтей.

Есть множество замѣчательныхъ раввинскихъ постановленій и совѣтовъ для новобрачныхъ, какъ размножать добрыхъ дѣтей. Въ книгѣ „Эцъ Гахаимъ“ говорится, что всѣ новобрачные должны читать предъ брачною постелью слѣдующую молитву:

„Господи Боже нашъ, Ты желалъ, чтобы люди на землѣ росли и множились, и Самъ сказалъ нѣкогда праотцамъ нашимъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ намъ: „Періе веривіе“... „Раститесь и множитесь, и населяйте землю“.

„Вотъ теперь предуготованъ я исполнить глаголъ Твой и совершить долгъ брака; поэтому молю, благослови же плодъ мой и древнихъ праотцевъ нашихъ“. — Затѣмъ книга „Эцъ Гахаимъ“ продолжаетъ: „Необходимо наблюдать, чтобы спальная была темная, чтобы туда не проникалъ свѣтъ луны, и не висѣли тамъ богомолія, т. е. т а л е с ъ, ц ы ц е с ъ и проч.“, чтобы не унижить священныхъ знаковъ ²⁾).

Послѣ перваго брачнаго ложа, мужъ не долженъ двѣ недѣли познавать жену свою, а въ дни ея очищенія ему не дозволяется ничего брать изъ ея рукъ. Они должны ѣсть порознь.

Въ это время женщинѣ воспрещается ходить въ синагогу, покуда она совершенно очистится, а потомъ должна омыться при обрядѣ особаго рода въ «М и к в ѣ», освященномъ колодцѣ. На этотъ предметъ есть трактатъ, подъ названіемъ «Микводъ». Послѣ рожденія младенца мужескаго пола, супружеское соруа не дозволяется въ продолженіе 7 недѣль, а послѣ рожденія дочери 8 недѣль.

¹⁾ Орахъ Хаимъ л, 280.

²⁾ См. кн. Эцъ Гахаимъ.

Всякая жидовка послѣ совершенія обряда омовенія въ миквѣ не можетъ ни съ кѣмъ говорить, особенно съ христианиномъ, она должна исполнять молчаніе до брачнаго ложа и только съ мужемъ можегъ разговаривать.

По закону Моисееву ¹⁾, іудеямъ дозволялось имѣть болѣе одной жены въ одно время; законъ этотъ продолжалъ свою силу и въ талмудистскую эру, какъ видно изъ 10 гл. тр. Кес суботъ и другихъ трактатовъ талмуда, до XI столѣтія по Р. Христовомъ.

Въ XI столѣтіи, а именно въ 1035 году по Р. Х., ученые раввины всѣхъ странъ собрались къ знаменитому раввину Гершону, сыну Іегуда, названному ими Меоръ Гадоля, т. е. „свѣтиломъ изгнанниковъ“, и постановили подѣ клятвою «херемъ» воспретить іудею имѣть въ одно время болѣе одной жены. Такое постановленіе вошло въ законную силу, и имъ руководствуются понынѣ, исключая евреевъ, рожденных въ Турціи и Багдадѣ, раввины и предки которыхъ не согласились на это постановленіе, во время великаго собранія раввиновъ ²⁾.

Если же кто нибудь изъ іудеевъ осмѣлится имѣть больше одной жены въ одно время, то раввины должны принуждать его къ разводу. Это правило призналъ и высокообразованный раввинъ Магарі Кррау ³⁾. Мнѣніе же, высказанное раввиномъ «Магарикъ», въ его рѣшеніи, что это постановленіе о двуженствѣ ограничивается срокомъ по 1240 г. по Р. Х., опровергнуто многими раввинами, въ числѣ которыхъ находятся и лучшіе толкователи закона ⁴⁾. Даже багдадскіе и турецкіе раввины, не соглашавшіеся съ этимъ постановленіемъ, воспрещаютъ чужестранному еврею имѣть болѣе одной жены и принимаютъ мѣры для развода ихъ съ женами. Самыя же мѣры принужденія бываютъ разныхъ родовъ, отличаясь нерѣдко и варварствомъ, какъ часто случается читать въ газетахъ.

Законъ Моисеевъ снисходительно относился къ вкравшимся въ сердце іудейскаго народа чувственности и же-

1) 5 кн., 21 гл., 15 ст.

2) Трак. Шулханъ Арухъ, л. 119, гл. 10.

3) См. рѣш. „Beth. Joseph“, л. 87В-и, Nemuk Joseph; «Mordhacu». 6 гл. трак. Jebamot, Maharam Rutenberg, «Raavia» рѣш. Maharam Mair (Mins.), гл. 10. Beth. «Schmull», гл. 1. стр. 3. рѣчи Noda Beihuda, изд. 2-е л. 90, рѣш. Nischknot. Jacob, Iben haeser, гл. 1.

4) См. „Bechai“, гл. 6; трак. „Jebamot“; рѣчи Maharam Alschker, гл. 95 и рѣш. Mischknot Jacob, Iben haeser, гл. 1.

стокости, не возстановилъ перваго райскаго закона относительно брачнаго сожитія во всей строгости и непосредственности. Законъ Моисеевъ дозволилъ многоженство, разрѣшилъ іудеямъ имѣть по нѣсколько женъ. Въ талмудѣ сохранилось преданіе, что законъ Моисеевъ позволялъ имѣть двухъ, трехъ, но не болѣе четырехъ женъ, для каждаго іудея-мірянина; исключеніе изъ этого правила было позволено только для царей, — имъ можно было имѣть до восемнадцати женъ. Какъ изъ исторіи видно, Соломонъ имѣлъ тысячу женъ: семьсотъ законныхъ и триста наложницъ, Давидъ — болѣе десяти имѣлъ женъ. Многоженство у іудеевъ существовало до X вѣка послѣ Р. Хр., когда наконецъ на бывшемъ соборѣ раввиновъ оно было запрещено, многіе протестовали, — однакожь въ христіанскихъ государствахъ установлено единоженство; живущіе же въ Турціи іудеи пользуются стариннымъ обычаемъ многоженства.

Хотя законъ Моисеевъ и дозволилъ ограниченное многоженство, тѣмъ не менѣе обуздаль произволъ мужчинъ по отношенію къ смѣнѣ женъ и къ униженію жены нелюбимой. Мужчина не долженъ оказывать предпочтенія дѣтямъ отъ любимой жены и тѣмъ унижать нелюбимую. Объ этомъ говорится въ XXI главѣ Второзаконія (ст. 15—17). Кромѣ того, и при выборѣ женъ были нѣкоторыя точныя ограниченія. Такъ, закономъ запрещено іудеямъ заключать бракъ съ народами ханаанскими. Іудеянкамъ запрещено было выходить замужъ за язычниковъ, не принявшихъ обрѣзанія. Запрещались браки и съ близкими родственниками. Относящіяся сюда степени родства опредѣлены въ XVIII гл. кн. Левитъ. Бракъ дозволялся только съ четвертой степени родства. Не дозволялось жениться на двухъ сестрахъ сразу, хотя было разрѣшено въ случаѣ смерти одной сестры жениться на другой. Наконецъ, хотя законъ не запрещалъ развода безусловно, тѣмъ не менѣе значительно ограничивалъ въ этомъ отношеніи произволъ мужчинъ. Какъ показываетъ исторія Авраама съ Агарью, во времена патріархальныя разводъ былъ легокъ, но законъ Моисеевъ сдѣлалъ относительно повода къ нему весьма точное ограниченіе. По кн. Второз. (гл. XXIV, 1—4 ст.) разводъ возможенъ только тогда, когда въ женѣ будетъ найдено «срамное дѣло». Въ талмудѣ говорится, что школа Шаммая разумѣетъ подъ этимъ нарушеніе супружеской вѣрности женою, легкомысленное поведеніе ея; но школа

Гиллеля считала достаточнымъ поводомъ развода всякій хроническій недостатокъ или порокъ жены, злоупотребляя при этомъ выраженіемъ Второзаконія (XXIV, 1): «Аще не обрящетъ благодати предъ нимъ».

Толкованію Гиллеля слѣдовали фарисеи и слѣдуютъ послѣдующіе іудеи, у которыхъ поэтому разводъ является дѣломъ весьма легкимъ, происходящимъ иногда изъ-за ничтожныхъ поводовъ и даже прямо отъ каприза мужа.

Законъ Моисея даетъ строгія постановленія относительно и послѣдующихъ отношеній мужчины къ отпущенной женѣ. Если іудей отпускалъ жену свою и она выходила за другого, то прежній мужъ ея лишился права снова брать ее къ себѣ въ жены, если бы имѣлъ къ тому возможность. Законъ Моисея относительно дѣвицы, вступающей въ бракъ, требовалъ цѣломудрія, и затѣмъ, всякое посягательство на чистоту супружеской жизни наказывалось смертною казнью.

Главною цѣлью брака у іудеевъ, можно сказать, даже единственною,—было рожденіе дѣтей, какъ исполненіе закона „пиріе веривіе“ о размноженіи на землѣ Божьяго народа. Обычнымъ пожеланіемъ для молодой еврейки было и есть пожеланіе имѣть много дѣтей, какъ видно изъ пожеланія братьевъ Ревекки (кн. Быт. XXIV, 60). Бесплодіе женщины у іудеевъ считалось и считается наказаніемъ Божиимъ и большимъ позоромъ для женщины. Личность беременной женщины для іудея есть священна. Дѣти непослушныя, дурныя, непочтительныя къ родителямъ, по закону Моисея, подвергались смертною казни. Если у отца былъ сынъ непочтительный или избалованный и прочее,—то онъ жаловался въ общину, и община, если видѣла справедливость жалобы, подвергала сына смертною казни (Втор. XXI, 18—21).

На основаніи этого закона часто іудеи и теперь практикуютъ смертоубійство своихъ дѣтей, особенно желающихъ креститься или перешедшихъ въ христіанство. Если бы собрать всѣ дѣла и факты умерщвленныхъ варварскою смертію крещенныхъ, то можно бы составить статистику въ тысячи фактовъ смертоубійствъ.

„Дѣвочка 3-хъ лѣтъ и одного дня можетъ быть освящена сожителемъ¹⁾ и деверь пріобрѣтаетъ ее сожи-

1) У іудеевъ былъ обычай прежде обручать малолѣтнихъ, о чемъ и говорится.

тельствомъ и за нее полагается отвѣтственность, какъ за замужнюю жену, и она (будучи ниддой) оскверняетъ сожителемъ ея такъ, что онъ оскверняетъ нижнюю подстилку наравнѣ съ верхней; если вышла за священника, то вкушаетъ возношеніе; если ей сожительствовалъ кто либо изъ неспособныхъ, то она теряетъ право на священство; если ей сожительствовалъ кто либо изъ родственниковъ, перечисленныхъ въ торѣ, то онъ подлежитъ казни за нее, а она свободна. Моложе этого—какъ если бы кто-либо вложилъ палецъ въ глазъ“.

„Мальчикъ 9-ти лѣтъ и одного дня, если сожительствовалъ невѣстѣ своей, приобрѣлъ ее (по закону левирата), но геть можетъ ей дать, лишь когда достигнетъ совершеннолѣтія; онъ становится нечистымъ отъ нидды, такъ что оскверняетъ нижнюю подстилку наравнѣ съ верхней, и отнимаетъ право на возношеніе, но не даетъ его (ср. Іевамотъ 7, 4), онъ дѣлаетъ скотъ негоднымъ для жертвенника (ср. Темура 6, 1), и скотъ побивается камнями изъ за него, а если сожительствовалъ какой либо изъ родственниковъ (араіотъ), перечисленныхъ въ торѣ, то онъ подлежитъ смерти изъ за него, а онъ свободенъ (ср. Керитотъ 2, 6 и Сангедринъ 7, 6)“.

„Если дѣвочка имѣетъ 11-ть лѣтъ и одинъ день, то ея обѣты изслѣдуются, у дѣвочки 12-ти лѣтъ и одного дня обѣты дѣйствительны... и т. д.

„Каковы признаки, ея т. е. *цамелз* (полнолѣтія)? Р. Іосе Галилейскій говоритъ: лишь только появилась складка подъ грудью, р. Акиба говоритъ: лишь только груди наклонились; Бенъ Аззай говоритъ: лишь только почернѣли сосцы, р. Іосе говоритъ: когда остріе стало такимъ, что, если положить на него руку, оно погружается, затѣмъ снова выходитъ.

„20-ти лѣтняя, у которой нѣтъ двухъ волосъ, должна привести доказательство, что ей 20-ть лѣтъ, и тогда она *айлонитз*, не подлежащая ни халицѣ, ни левирату. 20-ти лѣтній, у котораго нѣтъ двухъ волосъ, долженъ доказать что ему 20 лѣтъ, и тогда онъ—скопецъ, не подлежащій ни халицѣ ни левирату. Это слова школы Гиллеля; школа Шамая говоритъ въ томъ и другомъ случаѣ: восемнадцати лѣтъ. Р. Эліэзеръ говоритъ: у мужчины принимаются слова школы Гиллеля, а у женщины слова школы Шамая, ибо женщина созрѣваетъ ранѣе мужчины“.

Дальше на стр. 547 той же книги р. Переферковича говорится о мудрствованіи раввиновъ въ тонкостяхъ знанія акушерскихъ подробностей:

„Если появился нижній признакъ (т. е. на половомъ органѣ), но не верхній (у груди), то она или совершаетъ халицу, или вступаетъ въ левиратный бракъ; если наступилъ верхній признакъ до наступленія нижняго (хотя это невозможно), р. Меиръ говоритъ: не совершаетъ халицы и не вступаетъ въ левиратный бракъ, а мудрецы говорятъ: или совершаетъ халицу, или вступаетъ въ левиратный бракъ, ибо сказали: возможно появленіе нижняго признака до появленія верхняго, но невозможно появленіе верхняго ранѣ появленія нижняго.—Дѣвушка, если принесла два волоса, не въ правѣ заявлять *міунз* (совершеннолѣтіе); р. Гуда говоритъ: доколѣ черное не превыситъ бѣлаго“. А если рыжая,—то какъ быть, этого раввинъ не догадался, какъ объяснить...

Дальше говорится и на счетъ рыжей Хайечки.—„Два волоса, которые упоминаются у (рыжей) телицы, у язвъ и которые въ прочихъ мѣстахъ, должны быть такой длины, чтобы можно было конецъ пригнуть къ корню.—слова р. Измаила; р. Эліэзеръ говоритъ: чтобы можно было захватить ногтями: р. Акиба говоритъ: чтобы можно было срѣзать ножницами“. Тогда только рыжая Хайка или Ривка будетъ признана по законамъ талмуда совершеннолѣтнею, а черныя Хайки—то безъ всякой процедуры,—довольно того, что мудрецъ раввинъ черезъ очки посмотреть,—увидитъ, что черные волосы покрываютъ бѣлую кожу и достаточно. „Сказалъ р. Эліэзеръ, сынъ р. Садока: когда судъ производилъ изслѣдованія въ Ямніи, то, разъ находили верхній (заростъ волосовъ), не смотрѣли нижній.—Р. Симонъ говоритъ: у горожанокъ (Хаекъ) нижній волосъ появляется ранѣ изъ за бань, а у сельчанокъ верхній (грудь) появляется ранѣ, потому что онѣ мелютъ на мельницахъ и носятъ кувшины на плечахъ“.



ГЛАВА 7.

Правила къ сожителству супруговъ.

Талмудъ VI т. стр. 529, р. Переферковича: „Если рука производитъ много изслѣдованій (регуль), то—у женщинъ она достойна похвалы, а у мужчинъ достойна отсѣченія. Обыкновеніе дочерей Израиля—совершать соітусъ съ двумя тряпицами, изъ коихъ одна для него и одна для нея (благочестивыя запасаются третьей, чтобы оправить домъ“). „Обязательно жена р. Переферковича, какъ супруга талмудистскаго мудреца, для примѣра навѣрно употребляетъ три тряпицы на ночь). „Евфемизмъ вм.: привести въ надлежащій порядокъ, т. е. изслѣдовать и очистить половыя части до совокупленія“.

„Если пятно найдено на его тряпицѣ, то они не чисты и повинны жертвѣ: если найдено на ея тряпицѣ, то они не чисты и повинны жертвѣ... Р. Акиба говоритъ: она оскверняетъ и сожительствовавшаго ей; мудрецы согласны съ р. Акибой, что она оскверняетъ сожительствовавшаго ей, если замѣчено пятно на бѣльѣ. Всѣ жены предполагаются чистыми для своихъ мужей. Для пришедшихъ съ дороги жены предполагаются чистыми. Школа Шамая говоритъ: для нея обязательны двѣ тряпицы на каждый актъ или она должна совершать при свѣтѣ свѣтильника; школа Гиллеля говоритъ: для нея достаточны двѣ тряпицы на всю ночь“.

„Женщина вступила въ бракъ и замѣчаетъ кровь во время соитія: она совершаетъ актъ первый разъ, второй и третій разъ, а далѣе совершать не должна, но подлежитъ разводу и выходитъ за другого; если по выходѣ за другого она обнаружитъ кровь во время соитія, то совершаетъ актъ первый разъ, второй и третій разъ, а больше совершать не должна, но подлежитъ разводу и вступаетъ въ новый бракъ“.

„Сколько разъ она въ правѣ выходить замужъ? До трехъ разъ, а послѣ этого болѣе выходить не должна, доколѣ не подвергнетъ себя изслѣдованію. Какъ подвергають ее изслѣдованію? — приносятъ трубку и кладутъ въ нее макхоль (стерженекъ, употребляющійся для подведенія бровей), а на концѣ макхола кладутъ вату: она вводитъ себѣ трубку, если кровь оказывается на головкѣ, то она

не чиста, ибо это кровь родника, а если оказывается на сторонахъ, то она чиста, потому что это кровь обтиранія. Если кровь проявляется лишь въ извѣстныхъ времена, то опасается на счетъ регуль, т. е. приписываетъ появленіе крови во время coitus регуламъ. Если у ней есть рана то она относитъ на послѣднюю, но если кровь нидды у нея отличается отъ крови раны, то она отнести на послѣднюю не можетъ“.

Въ Петербургѣ скрупулезное жидовство счастливо, имѣя великаго специалиста по случаю изслѣдованія жидовокъ во многосложномъ кровоизліяніи; р. Переферковичъ стяжалъ себѣ первенство надъ всѣми своими іудейскими акушерами, которые считаются младенцами въ знаніи неисчислимыхъ подробностей всѣхъ женскихъ нечистотъ въ отношеніи крови и ширины и глубины vulvae.

На стр. 558 талмудъ VI т. ребъ Переферковича говорится: „Для всякой женщины, у которой бывають предвѣстники (регуль), достаточно считать началомъ нечистоты время обнаруженія. Каковы предвѣстники? она зѣбаетъ, чихаетъ, чувствуетъ боль у входа въ желудокъ или въ отлогой части живота, у нея истекають бѣли, она одержима какъ бы лихорадкой, дрожью и тому подобное. Что повторялось у нея три раза, то считается предвѣстникомъ. Если она привыкла видѣть при началѣ предвѣстниковъ, то всѣ тегаротъ (ея дѣйствіе по хозяйству) не чисты; если же у нея обыкновенно появляется по окончаніи предвѣстниковъ, то всѣ тегаротъ (приготовленное кушанье), сдѣланныя ею въ теченіе предвѣстниковъ, чисты. Р. Іосе говоритъ: дни и часы служатъ также предвѣстниками: если у нея обыкновенно появляется при восходѣ солнца, то она запрещена только при восходѣ солнца. Р. Іуда говоритъ: весь день—ея, т. е. дозволена для мужа. Если у нея обыкновенно появлялось въ пятнадцатый день мѣсяца, а теперь появилось въ двадцатый, то оба дня запрещены (для мужа); если она еще имѣла на двадцатый день, то опять оба дня запрещены, а если она въ третій разъ имѣла на двадцатый день, то пятнадцатый день разрѣшенъ, и у нея установился день двадцатый, потому что предвѣстникъ устанавливается у женщинъ на основаніи трехъ разъ, и женщина освобождается отъ предвѣстника только послѣ того, какъ отступала отъ него три раза. Обнаруживши кровь (не имѣя предвѣстника), оскверняетъ на сутки назадъ. Что

она оскверняетъ? — яства, напитки, ложа (мишкavy), сидѣніе (мошавы) и глиняные сосуды, какъ открытые, такъ и надлежаще закупоренные, но у нея счетъ не разстроенъ, т. е. „дни нидды“ и „дни зивы“ продолжаетъ считать по прежнему (въ такомъ случаѣ богатые жидовки должны держать секретарей для счета), не оскверняетъ сожителствовавшего и начинаетъ считать семь дней лишь съ того времени, какъ обнаружила. Р. Акиба говоритъ: оскверняетъ сожителствовавшего“.

„Женщины въ отношеніи дѣвства — какъ виноградныя ягоды: въ одной ягодѣ вино красно, въ иной ягодѣ вино черное, есть ягода съ большимъ количествомъ вина, и есть ягода съ малымъ количествомъ вина. Р. Іуда говоритъ: во всякой виноградной ягодѣ есть вино, а та, въ которой нѣтъ вина, есть доркети (наслажденіе)“.

„Если дѣвушка, не достигши времени регуль, выдана замужъ,—школа Шамая говоритъ: ей даютъ четыре ночи, (въ теченіе четырехъ ночей послѣ дефлораціи кровь не считается кровью нидды—регуль), а школа Гиллеля говоритъ: до исхода субботы, четыре ночи. Свадьбы справлялись по средамъ,—въ послѣдствіи установлено, что послѣ всякой крови. даже явно гименальной, требуется семь дней чистыхъ, и до окончанія ихъ coitus запрещенъ. Если у нея были регулы, когда она была еще въ домѣ отца своего, — школа Шамая говоритъ: ей даютъ первое заповѣдное сожителство, а школа Гиллеля говоритъ: вся ночь ея“.

Вотъ какая великая премудрость и высокая философія талмуда. Не даромъ гордится произведеніемъ своимъ Переферковичъ, предлагая для русскаго духовенства въ многократныхъ публикаціяхъ, въ русскихъ духовныхъ журналахъ. Не менѣе тоже чванится издатель талмуда Переферковича Сойкинъ, которому издательство пакостныхъ этихъ книгъ помогло преобразовать свой деревянный домикъ, на половину развалившійся и сѣвшій было въ землю, теперь превратившійся въ пяти-этажный шикарный каменный домъ и все-таки по архитектурѣ совсѣмъ похожій на жидовскую синагогу, гдѣ и продается почтительно талмудъ Переферковича. Видно, что палестинская архитектура заимствована изъ талмуда.

Все, что требуетъ славословія послѣ (напр. молитвы Шема), требуетъ славословія до, но есть, что требуетъ

славословія до, но не требуетъ славословія послѣ, (напр. исполненіе заповѣдей „піріе веривіе“ передъ coitus).

„Дѣвушка, если принесла два волоса, подлежитъ всѣмъ заповѣдямъ, сказаннымъ въ торѣ; также юноша, если принесъ два волоса, подлежитъ всѣмъ заповѣдямъ, сказаннымъ въ торѣ; онъ можетъ стать „сыномъ буйнымъ и непокорнымъ“ съ того времени, какъ принесъ два волоса, до того, какъ округлится борода (нижняя, а не верхняя, ибо мудрецы говорили языкомъ чистымъ“). Это можно приравнивать по отношенію буйства и храбрости къ животнымъ не чистымъ и чистымъ: поросенокъ молодой восьмимѣсячный, лишь только окажетъ зрѣлость въ задней тыльной полости, сейчасъ становится гордымъ и опаснымъ—начинаетъ становиться поперекъ дороги пастухамъ. Бычекъ молодой, какъ только обнаружить хотя бы и короткіе рога, да замѣтный подвѣсъ въ тыльной полости, тотчасъ обнаруживаетъ гордость и своего рода бойкость въ сопротивленіи, чувствуетъ въ себѣ силу, а по талмуду, значить полное совершеннолѣтіе и полноправіе. Такъ и жида чувствуютъ свою силу въ Россіи, потому что имѣютъ сильныхъ протекторовъ отъ правительства.

Для русскихъ людей, не стыдящихся своего имени, прежде всего нужно отдѣлать въ іудейскомъ вопросѣ ложь отъ правды. Надо твердо установить, кто наступательная сторона? Христіане или іудеи? Кого защищаетъ черта осѣдлости и отъ кого? Она защищаетъ не іудеевъ отъ нашествія христіанъ, а христіанъ отъ нашествія іудеевъ. Напоръ идетъ съ запада на востокъ, а не обратно. Если есть въ данномъ вопросѣ гонимое племя, то это мы, а не они. Не мы нажимаемъ на нихъ, а они на насъ. Не признавая чужихъ границъ, іудеи страшно строго оберегаютъ свои. Хирѣющій русскій либерализмъ именно на іудействѣ позволилъ себя одурачить забавнѣе всего. Смѣшавъ себя съ будто бы гонимымъ племенемъ, наши либералы не разглядѣли, что «гонимое»,—то племя надвигается, а именно „гонителямъ“ приходится отстаивать свою осѣдлость. Либералы не разглядѣли, что именно еврейство есть консерватизмъ по преимуществу, и самый древній, и самый затхлый, какой есть на свѣтѣ. Истинный гетто, гдѣ задыхается еврейство—это юдаизмъ. Большея національной исключительности, большея нетерпимости не знаетъ ни одна религія. Японецъ надѣваетъ пиджакъ и искренно считаетъ себя европейцемъ, ки-

таецъ—куда бы ни занесла его судьба—стремится на родину. Только жида этотъ многомиліонный „вѣчный жидъ“, не сидятъ на мѣстѣ. Имъ предоставлено пятнадцать огромныхъ губерній, весь Западъ и Югъ Россіи,—нѣтъ, имъ подайте и Востокъ. Они поднимаютъ революцію для снятія черты осѣдлости. Но, казалось бы, зачѣмъ имъ Востокъ? Если „тѣсно“ въ чертѣ осѣдлости,—такъ весь міръ къ западу, Европа, Америка, Африка, Австралія къ ихъ услугамъ. Неужели весь міръ кромѣ Россіи недостаточенъ, чтобы разрѣдить скученность жидовскаго населенія? Ясно, что они тянутъ въ Россію потому лишь, что она слабѣе другихъ государствъ и, какъ жертва, безпомощнѣе, доступнѣе. Говорятъ; жида никогда не сольются съ русскими, если держать ихъ за чертой. Во-первыхъ, зачѣмъ же и сливаться, кому это нужно? Наконецъ, снимите черту,—они все равно не сольются съ нами. Они тысячу лѣтъ жили въ Испаніи—развѣ они слились съ испанцами? Они триста лѣтъ жили въ Швабіи,—развѣ сдѣлались они нѣмцами? Они четыреста лѣтъ жили въ Польшѣ и Бѣлоруссіи,—развѣ они ополячились и обрусѣли? Даже тѣ, что живутъ у насъ внутри Россіи, развѣ они сливаются съ нами? Нѣтъ. Такъ ужъ если мы не въ силахъ переварить этой ничтожной горсти, гдѣ же намъ ассимилировать милліоны жидовъ, цѣлое наводненіе ихъ? Европа посильнѣе насъ, евреевъ тамъ—десятки, много сотни тысячъ въ каждой странѣ,—да и то ни одна страна не можетъ похвастаться въ усвоеніи еврейства. Даже въ Америкѣ евреи держатся совсѣмъ отдѣльно,—въ Нью-Йоркѣ у нихъ свои кварталы, своя печать, своя особая жизнь. Наружно они зовутъ себя американцами, но именно тамъ націонализмъ еврейскій наиболѣе жгучъ. Довольно же сантиментальности! Взглянемъ на вещи прямо. Если жида у насъ овладѣютъ и народными массами, какъ нѣкогда въ Польшѣ, и интеллигенціей, если они окончательно заберутъ въ свои руки торговлю, печать, биржу, театръ, судебное вѣдомство и наконецъ парламентъ, это будетъ конецъ русской жизни. Честные евреи согласятся, что они сила, враждебная всякой національности, кромѣ ихней. Осторожность гражданина, долгъ его заставляеть глядѣть въ оба за почти слѣпое общество, за слѣпой народъ,—глядѣть и имѣть мужество сказать громко то, что другіе не говорятъ изъ трусости.

Да, изъ трусости или еще хуже—изъ корысти. Если

бы не трусость и не корысть, огромное большинство либераловъ стали бы противъ еврейскаго засилія: отрицать послѣднее могутъ только невѣжды или политическіе недоросли. Огромное большинство либеральныхъ журналистовъ, какъ русскіе люди, понимаютъ, что сожительство между евреемъ и русскимъ ведетъ къ господству перваго. Слишкомъ нашъ крестьянинъ, да и вообще русскій человѣкъ безпомощенъ и не стоекъ въ культурной борьбѣ. Всѣ это понимаютъ, но сказать громко—на это нуженъ героизмъ исключительный.

Не вся публика знаетъ, но она должна знать, что печать наша помимо цензуры находится подъ властью партій, гнетъ которыхъ обращается въ терроръ для тѣхъ, кто посмѣетъ имѣть независимое сужденіе. Особенно нетерпимы радикалы, и особенно еврейскихъ газетъ. Здѣсь свобода слова превращается въ свободу зажимать рты своимъ противникамъ, въ свободу насилія—самаго безсовѣстнаго, какое возможно. Если вы „не нашъ“, мы васъ истребимъ, мы втопчемъ ваше имя въ самую зловонную грязь, мы васъ оклеветаемъ, обезславимъ, мы навѣки убьемъ репутацію вашу въ глазахъ толпы. Вы лумаете, толпа имѣетъ свое сужденіе? Она имѣетъ наше. Хоровой гипнозъ всемогущъ. Если бы сто идиотовъ изо-дня въ день стали кричать, что Пушкинъ идіотъ,—милліонъ умныхъ людей повѣрятъ этому. Мы, евреи, сила, мы власть, потому что мы горланы, попробуйте перекричать насъ! Итакъ, присоединяйтесь къ намъ или прочь съ дороги!

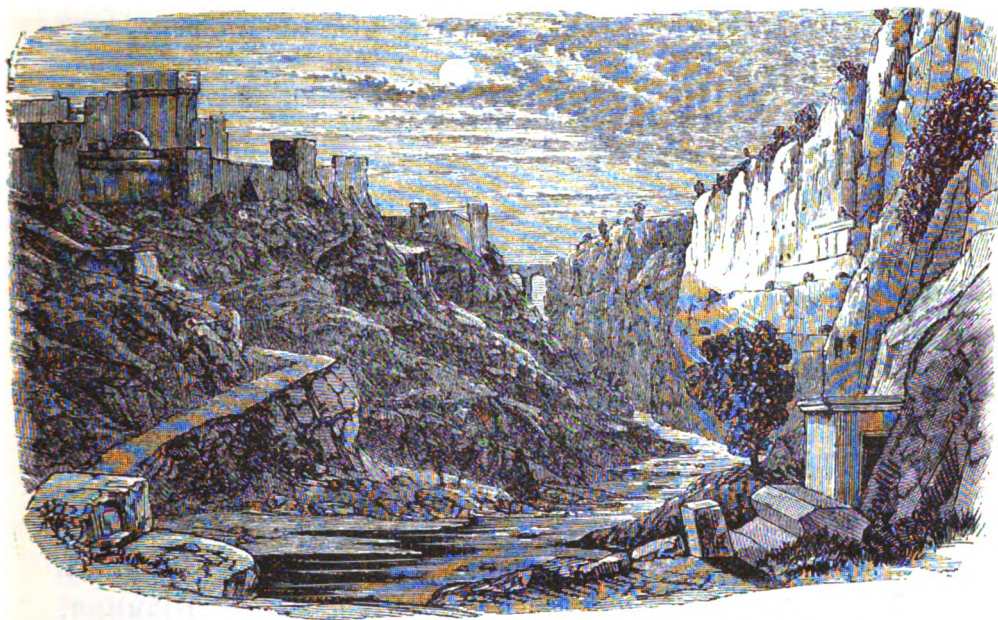
Скажите, много ли начинающихъ русскихъ писателей въ состояніи идти наперекоръ столь безпощадно поставленному ультиматуму? Вѣдь у огромнаго большинства журналистовъ ихъ жалкое писательство—кусокъ хлѣба, но если вы „не нашъ“, вы умрете съ голоду. Ни одна строка ваша, какъ бы вы ни были талантливы, не найдетъ себѣ мѣста ни въ одномъ изданіи. Большинство молодыхъ писателей, чувствуя свою незначительность, тѣмъ охотнѣе присоединяются къ господствующему лагерю: всѣ вмѣстѣ они все же составляютъ кое-что. И вотъ такимъ образомъ создается организованная измѣна отечеству, создается сто русскихъ газетъ, которыми, какъ іерихонскими трубами, евреи громятъ православный міръ... О, неужели, одолѣвъ такую твердыню, какъ самодержавіе, жида не одолѣютъ парламента? Да будьте благонадежны,—не пройдетъ сорока лѣтъ, какъ они засядутъ въ нашей палатѣ лордовъ, будутъ министрами и губер-

наторами! Не пройдетъ полувѣка, какъ они захватятъ всѣ земли, всѣ капиталы, все самоуправленіе, всю власть въ странѣ и тогда они покажутъ вамъ, что такое „швабода!“. Что они примутъ обличье и языкъ русскій—это безъ сомнѣнія, но что Исакиевскій соборъ черезъ сто лѣтъ не превратится въ синагогу—за это ручаться трудно.

Нація! Что это за нація безъ своей государственности? Что это за нація безъ территоріи, безъ языка, безъ общей исторіи; безъ племенного единства? Все ихъ государство въ древней книгѣ, которую они чтутъ какъ идола. Признать за евреями полноту правъ гражданскихъ, на это я согласенъ,—но лишь въ чертѣ осѣдлости. Это будетъ предовольно и превратись они въ караимовъ.



Палестинскій олень.



Панорама рѣки Цедронъ въ Іерусалимѣ.

Трактатъ III-й. О РАЗВОДАХЪ ПО ТАЛМУДУ.

ГЛАВА 1.

Разводъ у іудеевъ.



МОИСЕЙ установилъ правила ¹⁾, что если жена не понравится своему мужу, потому что онъ найдетъ въ ней какую нибудь нечистоту „эргавъ дабгаръ“, слово въ слово: „наготу причинны“, — то пусть напишетъ разводную, дастъ ей въ руки и отпуститъ изъ дому. Ушедши отъ мужа, она можетъ сдѣлаться женою другого.

Такимъ образомъ изъясненіе этого правила зависѣ-

1) Втор. 24, 1—2.

ло отъ истолкованія выраженія „эравъ дабгаръ“ или скорѣе отъ значенія слова эравъ. Вопросъ, поставленный у святаго Маттея, есть переводъ выраженія „аль коль дабгаръ“ — по всякой ли причинѣ. У Сираха читаемъ: если она не ходитъ подъ рукою твоею, то отсѣки ее отъ плоти твоей. Толкованія раввиновъ представляли крайности. По ихъ правиламъ, женщину можно заставить ходить съ непокрытою головою, если она осмѣлится публично разговаривать съ чужимъ мужчиной или пересолить кушанье ¹⁾. Позднѣйшія коментаціи привели къ отвратительнымъ послѣдствіямъ. Раввинъ Нахманъ, остановившись на короткое время въ одномъ городѣ, во все время пребыванія своего тамъ, посылалъ публичнаго глашатая возвѣщать о проступкахъ одной женщины ²⁾. Вообще слово „эравъ“ означало пятно или профанацію, поэтому Гиллель съ своей школой толковалъ это мѣсто такъ, что мужъ могъ развестись съ своей женою, если чувствовалъ къ ней отвращеніе, даже, какъ рѣшился говорить раввинъ Акиба, если видѣлъ другую женщину, которая нравилась ему больше. Школа Шаммая, изъясняя смыслъ этого закона, утверждала, что разводъ допускается единственно въ случаѣ прелюбодѣянія. Поэтому у іудеевъ была, какъ въ отношеніи этого предмета, такъ и многихъ другихъ, поговорка: „Гиллель разрѣшилъ то, что связывалъ Шаммай“.

Шаммай былъ правъ нравственно, но несправедливъ экзегетически; Гиллель былъ правъ экзегетически, но несправедливъ нравственно. Шаммай былъ правъ настолько, насколько онъ видѣлъ, что духъ Моисеева закона не оправдываетъ развода по совѣсти, кромѣ случаевъ возмутительной безнравственности; Гиллель правъ настолько, насколько видѣлъ, что Моисей неяснымъ выраженіемъ причины допускалъ возможность развода по закону въ менѣ важныхъ случаяхъ, чѣмъ браконарушеніе. Но при такихъ обстоятельствахъ рѣшить дѣло въ пользу одной школы значило не только нанести кровную обиду другой, но или довести до крайности развратъ большинства, или возбудить неудовольствіе высокопоставленнаго меньшинства. Потому что, таковы уже были въ это распущенное время общія современныя понятія объ этомъ предметѣ даже между язычниками и

¹⁾ Талмудъ трактатъ, Гитинъ 90).

²⁾ Тракт. Бова Кама листъ 18—2.

огромное большинство іудеевъ руководствовалось толкованіемъ Гиллеля. Если у римлянъ во время республики проходили цѣлые вѣка безъ всякаго случая публичнаго развода, то во времена имперіи, напротивъ, такъ мало уважали бракъ, что разводы представляли правило, а постоянство въ бракѣ исключеніе. Прошли времена Виргиній, Лукрецій и Корнелій; насталь вѣкъ Юлій, Поппей, Мессалинъ и Агриппинъ, времена, въ которыя, какъ говоритъ Сенека, женщины считали себѣ лѣта не по консульствамъ, а по количеству сдѣланныхъ ими разводовъ съ мужьями. Іудеи примѣнили себѣ этотъ постыдный прецедентъ и хотя многоженство по меньшей мѣрѣ уничтожалось, но они приближались къ выгоднѣйшей имъ категоріи, вслѣдствіи удобства, съ которымъ могли бросить жену и взять другую. Такіе разводы до того часты даже между нынѣшними іудеями, что при небольшомъ іудейскомъ населеніи Іерусалима самыхъ набожныхъ, благочестивыхъ въ 1856 г. было шестьдесятъ случаевъ ¹⁾ и каждый іудей можетъ во всякое время и по всякой причинѣ развестись съ женою, будучи самъ единственнымъ въ этомъ дѣлѣ судьей. Если что еще предупреждаетъ это зло, совершающееся иногда въ припадкѣ досады, то единственно только постановленіе, что актъ развода долженъ быть подписанъ тремя раввинами, написанъ на установленномъ пергаментѣ и заключаться ни больше, ни меньше, какъ въ двѣнадцати строкахъ, и выданъ при десяти свидѣтеляхъ. Писатель Іосифъ Флавій, который цитируется нерѣдко въ этой книгѣ, фарисей изъ фарисеевъ, при каждомъ удобномъ случаѣ высказывающій свои притязанія на глубокую набожность и религіозность, рассказываетъ, съ нѣкоторымъ оттѣнкомъ апологіи, что былъ покинутъ первой своей женой, развелся со второю, отъ которой имѣлъ троихъ дѣтей, и тогда женился на третьей.

Трактатъ Гитинъ (геты) — разводныя письма. «Если кто возьметъ жену и сдѣлается ея мужемъ и она не найдетъ благоволенія въ глазахъ его, — и напишетъ ей разводное письмо, и дастъ ей въ руки и отпуститъ ее изъ дома своего» ²⁾.

Геть собственно значить: юридическій актъ, но обыкновенно разумѣется разводное письмо.

¹⁾ Allens Mod. Judaism p. 428.

²⁾ Втор. 24, 1—4.

Школа Шамая говоритъ: человѣкъ можетъ отпускать жену свою лишь въ томъ случаѣ, если нашелъ въ ней эвра (что нибудь не потребное), ибо сказано: потому что онъ находить въ ней «эравъ дабгаръ», а школа Гиллея говоритъ: даже если она пережарила его кушанье, ибо сказано «потому что онъ нашелъ въ ней эравъ дабгаръ». Школа Гиллея сказала школѣ Шамая: если бы сказано было дабгаръ безъ эрава, то я бы говорилъ: разведенная по поводу «вещи» вправѣ выходить замужъ, разведенная по поводу эрвы не вправѣ выходить замужъ.

Кто приноситъ гетъ изъ заморской страны, долженъ сказать: при мнѣ онъ написанъ и при мнѣ подписанъ,— для предупрежденія обмановъ при передачѣ женщинамъ разводныхъ писемъ, посылаемыхъ мужьями изъ далекихъ странъ.

Въ настоящее время наши жидки этотъ законъ часто примѣняютъ въ жизни. Многіе варшавскіе іудеи, которые бѣжали за границу отъ воинской повинности, оставивъ здѣсь свою жену, въ Лондонѣ женились на англичанкѣ; имѣя тамъ дѣтей и свою торговлю, приѣзжаетъ въ Варшаву, къ первой женѣ, которая тоже имѣетъ торговлю и живетъ съ дѣтьми; мужъ здѣсь живетъ 2—3 мѣсяца и опять отправляется въ Лондонъ къ 2-й женѣ и оттуда присылаетъ въ Варшаву 1-й женѣ денегъ. Въ такомъ случаѣ обѣ жены довольны, потому что онъ имъ даетъ попеременно отдыхъ послѣ закона «пиріе-веривіе», о размноженіи своей касты, всѣми презираемой. Однако плодовитость жидовъ много превышаетъ извѣстную плодовитость нашихъ левитовъ духовной касты въ Россіи.

Относительно условій и формъ развода, раввины написали цѣлый томъ подъ названіемъ „Гемара штинъ“, т. е. ученіе о разводѣ. Прежде всего совершеніе развода допускается въ такомъ только городѣ, гдѣ находятся двѣ рѣки.

Разводное письмо содержитъ въ себѣ не болѣе 12-ти строчекъ, написанныхъ по халдейски, слѣдующаго содержанія: „Такого то числа, мѣсяца и года, отъ сотворенія міра—въ городѣ Н., при такой-то рѣкѣ, я сынъ О. признаю свободно бывшую жену мою Н., за ея дурное поведеніе или неспособность къ супружеству. Съ сего числа она вольна и свободна къ выходу въ замужество за кого ей угодно. Съ дозволенія моихъ раввиновъ, я совершенно отпускаю ее,

въ свидѣтельство чего и дается тебѣ это разводное письмо, на основаніи правилъ, данныхъ Израилю чрезъ Моисея. Аминь“.

Талмудисты разрѣшили разводъ не только ради порочнаго поведенія жены, но и по многимъ другимъ причинамъ: если она на примѣръ сварлива, не покойна, бесплодна, то мужъ имѣетъ право дать ей разводную. Тѣмъ мужьямъ, которые поступаютъ въ военную службу, сами раввины совѣтуютъ лучше разводиться, нежели находиться долгое время въ разлукѣ, взаимно подвергая себя опасностямъ. Разводную можно даже присылать и по почтѣ: она будетъ имѣть такую же силу. Книга „Эцъ Гахаимъ“ назидаетъ супруговъ, чтобы они вели себя хорошо, скромно и честно и чтобы одинъ другому не давалъ повода къ ревности. „Ты, женщина, говорится, не ласкайся, въ присутствіи мужа, около чужого мужчины, не смотри ему въ глаза, не смѣйся много съ нимъ, не соблазняй мужчинъ своими волосами, не тѣшъ этимъ преступленіемъ бѣса; а равно и ты, мужъ, не распространяйся въ разговорѣ съ чужою женою, остерегайся голыми руками брать ее за руки: это можетъ повести ко злу, ибо духъ—искуситель, который такъ и вьется вокругъ, можетъ воспользоваться этимъ“. — „Вы, мужчины, говоритъ раввинъ Ойсе, сынъ Іеханана, не разговаривайте много съ женщинами, чтобы не лишиться чрезъ это царствія Божія“ ¹⁾. Кагальный актъ (Книга кагалъ стр. 163).

„Понедѣльникъ, 5-го Тамуза 5562 (1876) года.

Касательно жены раввина изъ мѣстечка Дворища, представителями кагала постановлено лишить ее всякаго права на кесуббу (брачный контрактъ) за исключеніемъ 500 злотыхъ и тѣхъ денегъ, платьевъ и вещей, которыя находятся теперь въ ея рукахъ; остальной же части кесуббы она лишается за дурной ея поступокъ (?), если таковой будетъ признанъ бесединомъ за достовѣрный и дѣйствительный. При этомъ избраны два предводителя, которые должны присутствовать при составленіи этого рѣшенія и смотрѣть, чтобы представители кагала, чего Боже упаси, не пострадали изъ-за этого“.

Бракъ у жидовъ имѣетъ болѣе гражданскій характеръ, чѣмъ религіозный. Законы о бракѣ построены на самомъ либеральномъ основаніи. Талмудисты, относительно брака

¹⁾ Кн. Сидеръ, стр. 158.

и развода, были такъ гуманны, что въ этомъ отношеніи уравнивали права мужчины и женщины, тогда какъ въ другихъ отношеніяхъ іудейская женщина играетъ самую жалкую роль, роль полнѣйшей неправо-способности. Неправо-способность эта простирается до того, что она освобождена отъ „Тарьягъ-мицвесь“ т. е. обрядовъ положительныхъ „Мицвесь-есе“ и запретительныхъ „Мицвесь-лойсе-есе“, установленныхъ въ числѣ шести сотъ тринадцати „тарьягъ“. Эти обряды и законы обязательны для каждаго іудея, достигшаго 13-ти лѣтняго возраста, т. е. религіознаго совершеннолѣтія „Баръ-мицве“. Принужденія супруговъ къ совмѣстному сожителству, по законамъ іудейскимъ, не полагается. Напротивъ, бракъ безъ любви причисляется къ замаскированному разврату. Какъ мужъ, такъ и жена имѣютъ полное право требовать другъ отъ друга развода во всякое время. Законы развода доходятъ даже до абсурда. Мужъ имѣетъ право развести жену за то только, что она часто пересаливаетъ супъ. Но за то и жена имѣетъ право заявить во всякое время о своемъ отвращеніи, даже о самой обыкновенной нелюбви къ мужу, и мужъ обязанъ ее развести, по закону Моисея. При чемъ, если жена указываетъ на какую нибудь причину, послужившую къ ея охлажденію къ мужу, вродѣ вспыльчивости характера, не деликатнаго обращенія съ нею, неимѣнія средствъ къ ея содержанію, неисполненія вообще своихъ обязанностей, по смыслу брачнаго, домашняго контракта (клубе), мужъ обязанъ выплатить ей и сумму, положенную въ томъ контрактѣ на случай развода. Лишается же жена этой суммы тогда только, когда настоятельное ея требованіе развода основано на одномъ капризѣ или ея скомпрометированномъ поведеніи. Но во всякомъ случаѣ мужъ принуждается къ дачѣ развода.

Жена считается окончательно разведенною однимъ врученіемъ разводнаго письма, изготовленнаго по извѣстной религіозной формѣ, при трехъ свидѣтеляхъ іудеяхъ, не моложе 13-ти лѣтъ. Причемъ вручающій мужъ долженъ сказать „вотъ твой разводный актъ (гетъ), отнынѣ ты свободна“. Разводъ считается дѣйств. даже тогда, когда его бросаютъ къ ногамъ разводной жены.

О разводѣ мишна толкуетъ: „Для того, чтобы объявить жену въ невѣрности и вызвать въ судъ, необходимо, чтобы супругъ уже заранѣе предупреждалъ жену въ присутствіи свидѣтелей, что онъ ревнуетъ ее къ такому-то и просить

порвать съ нимъ знакомство. Но если, несмотря на предупрежденіе, жена продолжаетъ оставаться съ нимъ наединѣ, и это замѣчено супругомъ или кѣмъ либо изъ свидѣтелей, то супружескія отношенія тотчасъ же прекращаются, и мужъ имѣетъ право привлечь свою жену къ іерусалимскому суду“.

Первая задача судьи—состояла въ томъ, чтобы довести обвиняемую до раскаянія и признанія. Когда же обвиняемая настаивала на своей невинности, то начиналась церемонія, извѣстная подъ названіемъ питія „проклятой воды“. Обвиняемая приводилась къ такъ называемому „Никанорскому“ портику храма.

Вся въ черномъ,—съ распущенными волосами, лишенная всякихъ украшеній, подходила она къ священнику, который разрывалъ на ней платье, обвязывалъ предварительно тѣло ея веревкою, дабы разорванное платье не упало. Такимъ образомъ полуобнаженную, подъ тяжелымъ сознаніемъ позорнѣйшаго обвиненія, ее показывали стекавшейся отовсюду толпѣ народа.

Этотъ древній іерусалимскій обычай исполняется жидами фанатиками и въ настоящее время, даже въ такомъ городѣ, какъ Варшава, объ чемъ было писано и въ газетахъ. Что касается до жидовскихъ провинціальныхъ городовъ, какъ Минскъ, Гродно, Могилевъ, Бердичевъ и Шкловъ, то случаи подобнаго публично-кагальнаго суда очень часто практикуются, объ чемъ приведены статьи въ 5-й кн. „Талмудъ и еврей“, въ 3-мъ отдѣлѣ.

О любопытномъ въ бытовомъ и юридическомъ отношеніи дѣлѣ передаютъ нижегородскія газеты. Въ 1881 году мѣщанинъ Моисей Мееровъ Литвакъ вступилъ въ бракъ по еврейскому обряду съ Шейне Пессе Нуроку, но въ 1887 г. г-жа Литвакъ перешла въ католичество и вслѣдъ затѣмъ вышла въ замужество, уже по римско-католическому обряду, за инженера г. Быховца. Литвакъ, считая свой еврейскій бракъ съ женою расторгнутымъ, предъявилъ въ вятскомъ окружномъ судѣ искъ объ обязаніи жены къ совмѣстному съ нимъ сожителству. Окружный судъ, основываясь на удостовѣреніи могилевской римско-католической консисторіи о томъ, что, по уставамъ католической церкви, браки нехристіанъ, при переходѣ одного изъ супруговъ въ римско-католическую вѣру, признаются расторгнутыми, отказалъ въ искѣ. Литвакъ перенесъ дѣло въ казанскую судебную палату, причемъ въ жалобѣ указывалъ, между прочимъ, на

то, что, по правиламъ іудейскаго вѣроисповѣданія, бракъ его съ Шейне Пессе Нуроку не считается расторгнутымъ, и поэтому онъ лишенъ возможности вступить въ новый бракъ. Судебная палата признала, однако, это указаніе голословнымъ, заключивъ, что истцу предоставляется, напротивъ, полная свобода вступить въ новый бракъ по іудейскому закону, и жалобу г. Литвака оставила безъ послѣдствій.



ГЛАВА 2.

Халица. Разводъ съ деверемъ.

У іудеевъ существуетъ и такой еще обязательный обычай: если кто умретъ, оставивъ послѣ себя жену и холостого брата, то этотъ послѣдній обязанъ жениться на вдовѣ умершаго: если же не пожелаетъ этого, вопреки всѣмъ увѣщаніямъ, то долженъ отказаться и отъ наслѣдства послѣ брата. Такое отреченіе выражается обрядомъ, называемымъ «халицею», т. е. разуваніемъ.

Обрядъ халицы происходитъ всегда въ синагогѣ, въ присутствіи «бесдина», жидовскаго судилища. Мужчина, имѣющій намѣреніе совершить надъ собою обрядъ халицы, заявляетъ о томъ не ранѣе, какъ черезъ 3 мѣсяца, или точнѣе, чрезъ 92 дня, послѣ смерти своего брата. Заявленіе это дѣлается сообща съ золовкою духовному раввину. По полученіи его, раввинъ собираетъ вѣрныя свѣдѣнія послѣдующимъ семи вопросамъ, обусловливающимъ дѣйствительность и самую необходимость халицы:

1) Дѣйствительно-ли мужчина, указываемый вдовою, какъ подлежащій обряду разуванія, есть единокровный братъ покойнаго ея мужа?

2) Дѣйствительно-ли оба брата существовали на семъ свѣтѣ одновременно? — Если на этотъ вопросъ не будетъ удовлетворительнаго отвѣта, то и необходимость обряда халицы совершенно упраздняется; ибо у Моисея она обусловлена указаніемъ: «Когда братья живутъ вмѣстѣ», и поэтому, если второй братъ родился уже послѣ того, какъ мужъ вдовы умеръ, то ей незачѣмъ и прибѣгать къ халицамъ.

3) Дѣйствительно-ли со стороны, къ которой принад-

лежить деверь съ золовкой, нѣтъ еще брата, старшаго по возрасту, чѣмъ указываемый вдовою деверь, и если есть, то по какой уважительной причинѣ онъ освобожденъ отъ халицы?

4) Дѣйствительно-ли, съ той минуты, какъ ищущая халицы женщина осталась вдовою, протекло уже 92-е сутокъ?—Срокъ этотъ полагается за тахішм для того, чтобы получить окончательное убѣжденіе въ небеременности вдовы послѣ мужа. Если окажется, что вдова беременна, то исполненіе обряда халицы надо приостановить и дожидаться родовъ. Если она родитъ сына, тогда и халицы не нужно, ибо «созидать домъ брату» уже не для чего и вдова совершенно свободно можетъ сама располагать тогда своею участію.

5) Дѣйствительно ли послѣ смерти мужа, у ожидающей обряда разуванія вдовы, отъ него не осталось въ живыхъ ни сына, ни внуковъ?

Если остался хотя одинъ внукъ, то всякая необходимость въ халицѣ упраздняется совершенно. Отвѣтъ на пятый вопосъ считается настолько важнымъ, что для утвержденія его вполне достаточно показанія одного свидѣтеля, хотя бы даже женщины, раба или рабыни, а также и несовершеннолѣтняго.

6) Если деверь или золовка еще очень молоды, то дѣйствительно ли они достигли совершеннолѣтія? Совершеннолѣтіе у евреевъ начинается съ того времени, когда женщинѣ минетъ 12 лѣтъ и одинъ день, а мужчинѣ 13 лѣтъ со днемъ.

7) Кромѣ наступленія этого возраста необходимы еще признаки зрѣлости.

Окончившій рѣчь, раввинъ подаетъ одному изъ двухъ старѣйшихъ судей отвѣты на всѣ 7 вопросовъ, отобранные заранее отъ обѣихъ сторонъ, и объявляетъ во всеуслышаніе, что относительно совершеннолѣтія сторонъ, надлежащее дознаніе имъ тоже сдѣлано; затѣмъ, обращаясь къ предстоящимъ еврею и еврейкѣ, проситъ ихъ садиться, но съ условіемъ, чтобы они лишняго отнюдь ничего не говорили, какъ напримѣръ, не повторяли бы по два и по три раза: «да, да» или «нѣтъ, нѣтъ», а отвѣчали бы просто «да» или «нѣтъ». Послѣ этого раввинъ предлагаетъ брату умершаго вопросъ: «Чего ты желаешь»?—Тотъ долженъ отвѣчать:

«Желаю дать халицу женѣ покойнаго моего брата.

Рав. (еврейскъ): Не пила ли ты, или не ѣла ли чего нибудь сегодня?

Евр. Нѣтъ.

Рав. Желаетъ ли ты получить халицу отъ брата твоего мужа?

Жидовка. Да.

Рав. Встаньте.

Обѣ стороны поднимаются, но непременно по узаконенной формѣ такъ, чтобы вдова была справа отъ деверя.

Рав. (деверю). Если ты желаешь одевеить золовку, стоящую теперь рядомъ съ тобою, то одевеи ее. Если у тебя даже есть своя жена, тебѣ разрѣшается взять за себя и золовку, ибо ничто, ни хейримъ (клятва) раби Гершона), ни иное какое бы то ни было установленіе, не въ силахъ уничтожить завѣта закона, т. е. „Торы“ или Моисеева Пятикнижія.

Деверь. Нѣтъ, не хочу.

Рав. Хочешь ли ты дать ей вмѣсто этого халицу?

Дев. Я хочу отрѣшиться отъ нея посредствомъ халицы.

Рав. А намѣренъ ли ты сдѣлать ее свободною посредствомъ этой халицы?

Дев. Да.

Рав. (жидовкѣ). Намѣрена ли ты полученіемъ халицы освободиться отъ своего деверя?

Жидовка. Да.

Рав. (деверю). Не заставляетъ ли тебя какая-нибудь внѣшняя причина дать халицу женѣ покойнаго брата?

Дев. Меня ничто къ тому не вынуждаетъ, а даю ей халицу съ твердымъ намѣреніемъ и по доброй волѣ.

Рав. Можетъ быть, ты даешь халицу, будучи связанъ какимъ нибудь обѣтомъ, клятвою или рукобיתемъ въ знакъ обѣщанія? Мы готовы разрѣшить тебя отъ нихъ и сдѣлать снова свободнымъ въ своихъ поступкахъ.

Дев. Нѣтъ.

Рав. Не дѣлалъ ли ты какихъ нибудь предварительныхъ заявленій (при этомъ раввинъ объясняетъ возможные со стороны еврея разнаго рода увертки или плутни) и не говорилъ ли кому нибудь, что даешь халицу не по доброй волѣ? Не сказалъ ли, вообще, чего такого, что могло бы, когда нибудь со временемъ, ослабить силу халицы?

Дев. Не давалъ никакихъ заявленій, не говорилъ никому, будто даю халицу не по доброй волѣ, и не проронилъ ни слова, которое могло бы лишить халицу ея значенія.

Рав. Можетъ быть, ты сдѣлалъ предварительное заявленіе противъ этой халицы, и какъ нибудь про это забылъ? Припомни хорошенько, поищи въ памяти и, во всякомъ случаѣ, уничтожь въ мысляхъ твоихъ всякое возможное заявленіе въ этомъ родѣ.

Дев. Предъ вами свидѣтели, рабби Н, и рабби НН, при которыхъ я отнынѣ уничтожаю всякое заявленіе и всякое дѣйствіе, которое могло бы быть мною сдѣлано для ослабленія силы этой халицы, съ тѣмъ вмѣстѣ я отвергаю и уничтожаю всякое могущее представиться въ будущемъ засвидѣтельствованіе, будто бы я проронилъ хотя единое слово противъ силы и значенія этой халицы

Послѣ этого раввинъ спрашиваетъ вдову, принимаетъ ли она халицу по доброй волѣ, и, получивъ удовлетворительный отвѣтъ, вынимаетъ припрятанный на этотъ случай церемоніальный башмакъ, который долженъ быть сшитъ изъ кожи чистаго животного, и непременно въ видѣ сандаліи, изъ одного куска кожи, съ разрѣзомъ напередѣ, и, кромѣ того, такъ, чтобы при стягиваніи краевъ, шовъ шелъ снаружи и поверхъ ноги былъ снабженъ двумя бѣлыми сыромятными ременными завязками, длиною въ два обхвата ноги. Башмакъ этотъ раввинъ предъявляетъ двумъ старѣйшимъ членамъ бедина, для тщательнаго осмотра и удостовѣренія, что онъ совершенно чистъ. Въ это время, разспросивъ у дающаго халицу, не лѣвши ли онъ, раввинъ приказываетъ шамесу отвести дающаго халицу въ сторону, обнажить ему правую ногу, и вымыть ее тщательно теплою водою, такъ чтобы на ней не было ни пылинки. Когда все это исполнено, и шамесъ, обвивъ чистымъ полотенцемъ ногу деверю, отводитъ его обратно и сажаетъ около раввина, послѣдній, вмѣстѣ съ двумя почтеннѣйшими своими сочленами, оглядываетъ со всѣхъ сторонъ и ногу деверя и башмакъ, который сейчасъ долженъ онъ надѣть. Облекая ногу, самъ раввинъ прилежно наблюдаетъ, дабы башмакъ плотно прилегъ къ ней, и завязки, чтобъ не затруднить предстоящаго разуванія, завязываетъ не слишкомъ крѣпко. Обувши одну ногу въ непривычный для глаза башмакъ, еврей подхватываетъ свой лапсердакъ (долгополый сюр-

тукъ), приподнимаетъ его, чтобы нога всѣмъ была ясно видна, отходить отъ судей шага на четыре и потомъ снова къ нимъ возвращается, доказавъ этимъ, что ничто не вынуждаетъ его къ произвольнымъ дѣйствіямъ.

Затѣмъ вносятъ простую доску и приставляютъ ее къ стѣнѣ въ наклонномъ положеніи. На эту наклонную плоскость Хаимъ долженъ навалиться спиной, почти что лечь, принявъ косвенное, весьма для него затруднительное положеніе, такъ чтобы правая нога лежала на доскѣ чуть не на вѣсу, но все-таки упиралась бы въ полъ, на которомъ лѣвая должна стоять твердо. Вдову ставятъ въ такое къ умѣстившемуся на доскѣ деверю положеніе, чтобы оба они пришлись бокомъ насупротивъ судей бесдина, и раввинъ объясняетъ ей въ это время смыслъ той фразы изъ Моисеевой „Торы“, именно изъ Второзаконія, которая гласитъ: „Не хочетъ мой деверь возстановить имя брата своего во Израилѣ, не хочетъ одевѣрить меня“. Эти же самыя слова онъ потомъ заставляетъ ее выговорить и на библейскомъ языкѣ, но выговорить ясно, отчетливо, безъ малѣйшей запинки: «Ло-оба абѣ-ми» (онъ не хочетъ меня одевѣрить).

Затѣмъ спрашиваетъ деверя, понялъ ли онъ золовкины слова, разъясняетъ ему ихъ, и наконецъ тоже заставляетъ произнести библейское выраженіе: «Ло-хофайти лекахте» (Не хочу брать ее).

Исполнивъ указанія раввина со всею отчетливостью, дающій халицу обязанъ послѣ этого такъ ослабить упоръ въ полъ правой своей ноги, чтобы вдовѣ легко и удобно было приподнять ее, наклонившись для этого настолько, чтобы не казалось, будто она становится передъ деверемъ на колѣна. Слегка приподнявъ правую ногу деверя, она поддерживаетъ ее на вѣсу лѣвой рукой а правою начинаетъ развязывать завязки и потомъ этою же рукою, безъ содѣйствія лѣвой и безъ пособія самого деверя, снявъ съ него башмакъ, опускаетъ и ставитъ его на полъ; потомъ снова беретъ въ руки, приподнимаетъ нѣсколько и отбрасываетъ далеко отъ себя.

Тогда раввинъ восклицаетъ: «Плюнь предъ лицомъ его!» И въ то время, когда вдова плюнетъ на указанную на полу точку, раввинъ начинаетъ вмѣстѣ съ освободившеюся вдовой причитать: Такъ надо поступать съ человѣкомъ, который не устрояетъ дома брату своему у Израиля, и да будетъ наречено имя ему: «домъ разутаго». Немедленно вслѣдъ

за этимъ пишется «Птуръ», или письменный актъ о неимѣніи такого препятствія ко вступленію въ новый бракъ.

Вся эта фарисейская церемонія заканчивается моленіемъ всего пятичленного состава судилища. Событіе халицы вносятся въ метрическую книгу и деверю съ золовкой выдаютъ свидѣтельство въ томъ, что они разведены (хотя они въ бракъ до этого времени вовсе и не состояли).



ГЛАВА 3.

Халица, не исполненная деверемъ.

Недавно въ иркутскомъ окружномъ судѣ по гражданскому отдѣленію разбиралось весьма интересное и въ то же время весьма рѣдкое въ судебной практикѣ дѣло, основаніемъ котораго служило неисполненіе обряда, предписываемаго евреямъ талмудомъ.

Въ качествѣ истца выступила вдова еврейка Гита Корхъ, предъявившая искъ черезъ присяжнаго повѣреннаго М. И. Хволлоса къ деверю своему, иркутскому мѣщанину Кальмону Корхъ.

По словамъ исковаго прошенія, Кальмонъ Корхъ, будучи старшимъ братомъ покойнаго мужа истицы, умершаго бездѣтнымъ, обязанъ въ силу закона еврейской религіи, жениться на вдовѣ покойнаго брата. Но отвѣтчикъ отъ совершенія сказаннаго обряда, несмотря на обращенныя къ нему настойчивыя требованія, уклоняется, чѣмъ препятствуетъ Гитѣ Корхъ выйти замужъ (послѣ развода съ деверемъ) и тѣмъ лишаетъ ее матеріальнаго обезпеченія, предоставляемаго бракомъ. Вслѣдствіе этого присяжный повѣренный Хволлосъ просилъ судъ постановить опредѣленіе, коимъ присудить съ отвѣтника въ пользу истицы убытки за время, протекшее со дня смерти ея мужа, т. е. сумму 4,500 руб. съ процентами по день удовлетворенія, и затѣмъ предоставить ей права на дальнѣйшіе иски въ случаѣ уклоненія отвѣтника отъ исполненія упомянутаго обряда.

Присяжный повѣренный Л. С. Шапиро, въ качествѣ повѣреннаго отвѣтника, возразилъ, что настоящій искъ, даже съ точки зрѣнія той самой талмудической догмы, на которую ссылается повѣренный истицы, является неправиль-

нымъ. Въ талмудѣ сказано, что старшій деверь обязанъ содержать вдову брата своего только въ первые три мѣсяца ея вдовства, и только въ томъ случаѣ, если онъ дѣйствительно намѣренъ на ней жениться, эта обязанность продолжается до самаго дня его женитьбы; если же вдова требуетъ лишь совершенія обряда «халицы», то отъ обязанности пропитанія жены покойнаго брата онъ свободенъ. Далѣе, за полученіемъ развода путемъ «халицы» бездѣтная вдова должна поочередно обращаться ко всѣмъ братьямъ покойнаго мужа (въ данномъ случаѣ ихъ трое), и то не ранѣе 90 дней со дня смерти своего мужа, прося ихъ совершить обрядъ «халицы». Если всѣ братья отказываются, вдова снова обращается къ старшему изъ деверей, и только при вторичномъ отказѣ сего послѣдняго вдова обращается въ судъ. Истица этой обязанности не исполнила, а потому ея искъ, даже со стороны еврейской религіозной догмы, является преждевременнымъ.

Сдѣлавъ критическій обзоръ талмудическихъ ученій вообще и указавъ ихъ историческое происхожденіе въ связи съ ученіемъ Моисея, повѣренный отвѣтника высказалъ мысль, что талмудическая догматика вовсе не санкціонирована русскимъ закономъ, а лишь терпима въ Россіи, какъ любое изъ иновѣрческихъ ученій, и что никакой законъ въ мірѣ не можетъ обязывать человѣка подвергаться такимъ религіознымъ обрядамъ, которые сопряжены для него съ нарушеніемъ тѣлесной неприкосновенности или съ оскорбленіемъ общечеловѣческаго достоинства (при совершеніи обряда «халицы» вдова, по закону Моисееву, плюетъ въ лицо своему деверю, а по талмуду — плюетъ передъ нимъ, но такъ, чтобы раввинъ и свидѣтели видѣли слюну). Г. Шапиро указалъ затѣмъ, что благосостояніе женщины по нашимъ законамъ не состоитъ въ исключительной зависимости отъ брака.

По изложеннымъ соображеніямъ, повѣренный отвѣтника просилъ судъ въ искѣ отказать.

Окружный судъ опредѣлилъ: Гитѣ Корхъ въ искѣ отказать и возложить на нее судебныя и за веденіе дѣла издержки. (Р. С. 157).

Талмудъ Переферковича, — томъ III-й глава 1-я стр. 10-я: 1. Пятнадцать женщинъ освобождаютъ своихъ соперницъ и соперницъ послѣднихъ («соперницъ соперницъ») отъ халицы и отъ левирата до скончанія вѣка; а именно: его

(деверя) дочь, дочь его дочери, дочь его сына, дочь его жены, дочь ея сына, дочь ея дочери, его теща, мать его тещи, мать его тестя, его сестра отъ его матери, сестра его матери, сестра его жены, жена его кровного брата («отъ его матери»), жена его брата, который не былъ въ его мирѣ, и его невѣстка (сноха),—эти освобождаютъ своихъ соперницъ и соперницъ послѣднихъ отъ халицы и отъ левирата до скончанія вѣка. Но во всѣхъ этихъ случаяхъ, если онѣ умерли или заявили «міунъ» (отказъ дѣвушки отъ даннаго ей матерью или братьями мужа) или разведены, или оказались «айноліотъ», то ихъ соперницы для деверя дозволены. Относительно его тещи, матери тещи и матери тестя, ты не можешь сказать, что онѣ оказались «айноліотъ» или заявили міунъ.

«2. Что значитъ: «онѣ освобождаютъ своихъ соперницъ»? Его дочь или одна изъ перечисленныхъ ораіотъ, была замужемъ за его братомъ, который имѣлъ еще другую жену и умеръ: въ этомъ случаѣ, какъ его дочь свободна отъ халицы и левирата, такъ свободна и ея соперница. Соперница его дочери вышла замужъ за его второго брата, у которого была еще другая жена, и этотъ братъ умеръ: въ этомъ случаѣ, какъ бывшая соперница его дочери свободна, такъ свободна и ея соперница, хотя бы ихъ было сто братьевъ.

Что значитъ «если онѣ умерли, то ихъ соперницы дозволены»? Его дочь, или одна изъ перечисленныхъ ораіотъ, была замужемъ за его братомъ, который имѣлъ еще другую жену; затѣмъ его дочь умерла или была разведена, а послѣ этого умеръ и его братъ, въ этомъ случаѣ ея соперница дозволена. Если женщина имѣла право заявить міунъ, но не заявила, то ея соперница подлежитъ халицѣ, а не левирату».

«Школа Шаммая разрѣшаетъ соперницъ братьямъ, а школа Гиллеля запрещаетъ. Если онѣ совершили халицу, то, по школѣ Шаммая, онѣ для священниковъ негодны, а по школѣ Гиллеля годны: если же онѣ вступили въ левиратный бракъ, то по школѣ Шаммая онѣ для священниковъ годны, а по школѣ Гиллеля не годны».

— «Относительно невѣстки (іевамы) установили правило: если она запрещена для деверя какъ эрва, то она не подлежитъ ни халицѣ, ни левирату, если же она запрещена ради мицвы или святости, то она подлежитъ халицѣ, но не левирату. Сестра, которая въ тоже время является невѣст-

*

кой, подлежить халицѣ или левирату. Запрещены ради святости: вдова для первосвященника, разведенная или халица для обыкновеннаго священника, мамзеретъ для израильянина, и дочь израильянина для неиней и мамзера (бен-карта)».

«Обязанность (мицва) вступить въ левиратный бракъ лежитъ на старшемъ братѣ, если же его предупредилъ младшій, то онъ «пріобрѣлъ» невѣстку въ качествѣ жены, бракъ дѣйствителенъ».

«Если кто подозрѣвается въ сношеніяхъ съ рабыней, то хотя бы она впослѣдствіи была отпущена на волю, онъ не можетъ на ней жениться; если кто подозрѣвается въ сношеніяхъ съ гоей, то, хотя бы она обратилась въ іудейство, онъ не долженъ на ней жениться; если же онъ ввелъ, то бракъ таковыхъ не расторгается. Если кто подозрѣвается въ сношеніяхъ съ чужой женой, то хотя бы ея бракъ былъ расторгнутъ, онъ не можетъ жениться на ней, а если женился, то этотъ бракъ расторгается».

«Если есть 4-е брата; двое изъ нихъ женаты на двухъ сестрахъ: если умерли женатые на сестрахъ, то эти сестры подлежатъ халицѣ, а не левирату; если же тѣ братья поспѣшили и ввели, то браки расторгаются. По словамъ р. Элїазера, школа Шаммая говоритъ: браки не расторгаются, а школа Гиллеля говоритъ: браки расторгаются».

«Если одна изъ сестеръ запрещена для одного изъ братьевъ, какъ эрва, то она для него запрещена, а ея сестра позволена; второму же запрещены обѣ».

«Имѣется три брата: двое изъ нихъ женаты на двухъ сестрахъ, а третій холостъ; умеръ одинъ изъ женатыхъ на сестрахъ, и холостой совершилъ съ его вдовой маамаръ, а затѣмъ умеръ второй братъ; школа Шаммая говоритъ: его жена, обрученная съ нимъ, по маамару, да остается у него, а вторая свободна, какъ сестра его жены; а школа Гиллеля говоритъ: жену свою онъ долженъ отпустить по гету и по халицѣ, а жену его брата по халицѣ. О такомъ-то случаѣ и сказали: горе ему за его жену и горе ему за его невѣстку».

Глава четвертая, стр. 36-я изъ трудовъ Переферковича: «Нѣкто далъ халицу своей невѣсткѣ, а она оказалась беременной и родила: если ребенокъ жизнеспособный, то для деверя дозволены ея родственницы, а для нея дозволены его родственники, причемъ онъ не сдѣлалъ ее негодной

для священниковъ; если же ребенокъ не жизнеспособный, то для деверя запрещены ея родственницы, а для нея запрещены его родственники, и онъ сдѣлалъ ее негодной для священниковъ».

«Если кто возвращаетъ жену, съ которой развелся, или беретъ ту, которой далъ халицу, или беретъ родственницу своей халицы, то бракъ расторгается, а ребенокъ отъ такого брака мамзеръ (бенхартъ), такъ полагаетъ р. Акиба; мудрецы говорятъ: ребенокъ не мамзеръ, но и они согласны съ тѣмъ, что если кто женится на родственницѣ отпущенной имъ по разводу жены, то ребенокъ—мамзеръ».

«Человѣкъ не имѣетъ права освобождать себя отъ заповѣди: «плодитесь и размножайтесь» (Быт. 1, 28), развѣ что у него имѣются дѣти. Школа Шаммая говоритъ: два сына, а школа Гиллея говоритъ: сынъ и дочь, ибо сказано (Быт. 5, 2): „мужчину и женщину сотворилъ ихъ“. Если кто взялъ жену и прожилъ съ нею 10-ть лѣтъ, а она не родила, то онъ не вправѣ далѣе освобождать себя. Если онъ съ нею развелся, то ей дозволяется вступить въ бракъ съ другимъ, и другой вправѣ жить съ нею десять лѣтъ, а если она выкинула, то должно считать отъ времени выкидыша. Мужчина подлежитъ заповѣди о размноженіи, а не женщина», р. Іоаннъ сынъ Вереки говоритъ: объ обоихъ сказано—„И благословилъ ихъ Богъ, и сказалъ имъ Богъ: плодитесь и размножайтесь“.

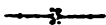
Нѣтъ надобности намъ вторично трудиться и переводить,—когда г. Переферковичъ самыя жирныя и вкусныя мѣста перевелъ по-русски для освѣщенія ума гоевъ. Хотя у насъ есть талмудъ даже славутскаго изданія, но мы предпочитаемъ пользоваться нѣкоторыми статьями изъ авторитетнаго перевода р. Переферковича, чтобъ не было подозрѣнія, что мы извратили и измѣнили текстъ талмуда въ зломъ намѣреніи унижить свящ. талмудъ настоящій.

Наконецъ приведемъ еще изъ обрядовой жизни іудеевъ корреспонденцію изъ Чернигова. Нѣкоторые изъ ревностныхъ хохломановъ называютъ Черниговскую губернію „Черныговщиной“, малорусскимъ центромъ, но было бы правильнѣе присвоить ей наименование „Іерусалимщины“: такъ сильно разрослось здѣсь іудейское племя. Города села кишатъ іерусалимскими дворянами и нѣтъ того промысла, который такъ или иначе не былъ бы въ рукахъ мишуресовъ-комиссіонеровъ, вездѣ всюду стоящихъ на

дорогъ простоватаго производителя. Когда начались толки о сiонизмѣ, многіе изъ коренныхъ обитателей здѣшнихъ мѣстъ возлагали надежды на выселеніе евреевъ, которое все еще только въ будущемъ... Въ Черниговской губ. до сихъ еще поръ не перевелись евреи стараго толка. Они, правда, измѣнили костюмъ и только въ Гомелѣ, и далѣе въ Могилевской губерніи вы встрѣчаете лапсердаки, кольцообразныя пейсы и туфли, но обычаи, религиозныя обряды остались въ ветхозавѣтной неприкосновенности. Вотъ фактъ, надняхъ имѣвшій здѣсь мѣсто и какъ нельзя лучше характеризующій „культурность“ племени.

Жидовка, вдова 61 года. Замужемъ была два раза. Оба брака были бездѣтны. На основаніи талмуда она можетъ вступить въ третій бракъ, не иначе, какъ получивъ „халице“ (разрѣшеніе) отъ брата своего мужа, одного изъ коммерсантовъ г. Остра. Но этотъ послѣдній на-отрѣзъ отказался исполнить требованіе повѣстки. Тогда возымѣвшая желаніе вновь познать узы Гименея на 62 году подаетъ установленнымъ властямъ жалобу. Вызываютъ злополучнаго коммерсанта и спрашиваютъ, почему онъ не желаетъ исполнить обрядъ „халице“ и тѣмъ самымъ развязаться съ безпокойной вдовой. Невѣстка по его увѣренію замужъ выйти не можетъ, такъ какъ ея два мужа умерли отъ причинъ естественныхъ, а потому, по мнѣнію законника, третій бракъ не дозволяется. Добивается же она „халице“ ради гешефта. Между тѣмъ обрядъ этого „халице“ весьма оскорбителенъ. Его, брата покойнаго мужа, должны позвать въ синагогу или школу, куда приглашаются всѣ іудеи, проживающіе въ данномъ мѣстѣ. Приносятъ доску, на которой обмываютъ тѣло покойниковъ, и ставятъ отвѣтника на эту доску, предварительно обнажая его до пояса. Раввинъ надѣваетъ ему на лѣвую ногу, особо для сего случая приготовленный башмакъ и водить между рядами присутствующихъ, сопровождая это хожденіе молитвами. Затѣмъ тотъ же раввинъ завязываетъ башмакъ шестью узлами и ищущая „халице“ должна большимъ и мизиннымъ пальцемъ правой руки развязать узлы, снять башмакъ, бросить его въ лицо деверя, при чемъ плюнуть нѣсколько разъ. Только послѣ такого инквизиціоннаго способа братъ мужа освобождается отъ всякихъ обязательствъ по отношенію къ его вдовѣ, а эта послѣдняя считается навсегда оставившей свой родъ.

Несомнѣнно еврей правъ, отказываясь продѣлать всю эту исторію. Между тѣмъ и вдова, и кагалъ этого требуютъ, ибо требованіе вдовы является законнымъ. Я провѣрялъ это объясненіе черезъ мѣстныхъ евреевъ и всѣ они удостовѣряютъ, что „халице“ получается именно такимъ путемъ. За относительно недавнее время описанный обрядъ былъ произведенъ въ Черниговѣ, Березнѣ и Конотопѣ. Практикуется онъ рѣдко. Избавиться отъ него можно соглашеніемъ на матеріальной почвѣ, но иногда запросы бываютъ такъ велики, что еврей предпочитаетъ получить башмакомъ по фізіономіи и быть оплеваннымъ, чѣмъ уплачивать требuedеньги.



ГЛАВА 4.

Разводъ мертвой Фрейды съ живымъ Манесомъ и характеристика жидовъ.

Фрейда больна. Фрейда умираетъ. Весь Гомель въ волненіи. Толпятся у ея дома. Всѣ знаютъ, что Фрейда ведетъ переговоры о разводѣ со своимъ мужемъ, Манесомъ, сыномъ первой гильдіи купца и золотыхъ дѣлъ мастера въ Петербургѣ. Она требовала большія деньги отъ стараго, богатаго Давида. Но вотъ она умираетъ... Умереть и все пропало.

Внутри дома, у одра Фрейды сидятъ ея братья и «духовное лицо», нѣкій Зеликъ. Они удручены, вздыхаютъ и укоряютъ Фрейду.

— Вотъ ты умираешь и все теряется съ тобой! Нашъ гешефтъ пропалъ! Совсѣмъ пропалъ! Вай, зачѣмъ было дожить?

Фрейда молчитъ, тяжело дышитъ. Но вдругъ лицо ея озаряетъ лучъ тонкой сообразительности.

— Братъ мой, и вы, Зеликъ, несите вексельной бумаги, ой, несите бумаги, для векселя въ пятнадцать тысячъ! Я согласна на разводъ съ Манесомъ за пятнадцать тысячъ! Несите вексель. Я подпишу на брата и онъ получитъ по немъ тѣ пятнадцать тысячъ, которыя дастъ этотъ старый, богатый глупый Давидъ за своего сына!

И братья и Зеликъ приносятъ вексельный бланкъ, вкла-

дываютъ перо въ костенѣющіе пальцы Фрейды, и она, поддерживаемая братомъ, дрожащими чертами ставитъ на немъ нѣчто похожее на гоголевское „обмокни“. Затѣмъ падаетъ обезсиленная и черезъ четверть часа испускаетъ духъ.

Умерла Фрейда 2-го марта 1902 года въ гор. Гомелѣ. Черезъ три часа послѣ ея смерти того же числа въ Петербургѣ первой гильдіи купецъ Самуилъ получилъ телеграмму изъ Гомеля и немедленно отправился къ старому Давиду съ извѣстіемъ, что жена его сына Манеса, прекрасная Фрейда, согласна на разводъ за 15,000 рублей, но онъ, Самуилъ, за посредничество требуетъ и себѣ 300 рублей, Старый Давидъ согласенъ. Летитъ обратная телеграмма въ Гомель, и братъ покойной Фрейды вмѣстѣ съ «духовнымъ лицомъ», достопочтеннымъ ребби Зеликомъ, ѣдутъ въ Петербургъ для заключенія сдѣлки, которая и состоялась 5-го марта. Давидъ внесъ третьему лицу 15,000 рублей. По іудейскому обычаю разводъ можно вручить разводящимся черезъ посланнаго. Достопочтенный Зеликъ и былъ избранъ въ качествѣ такого посланнаго, для передачи развода Фрейдѣ.

— Зачѣмъ дѣлать огласку? — сказалъ Самуилъ старому Давиду. — Пусть Зеликъ, твой младшій сынъ Неахъ и еще кто либо ѣдутъ въ Двинскъ и тамъ у раввина совершатъ обрядъ развода.

— Пусть ѣдутъ въ Двинскъ, — согласился купецъ.

Однако разводъ мертвой Фрейды съ живымъ Манесомъ, послѣ котораго достопочтенному Зелику оставалось только закопать разводную въ ея могилу, не состоялся. Изъ Гомеля извѣстили Давида, что Фрейда еще три дня назадъ сошла въ „шеолъ“, и онъ поспѣшилъ предупредить своего Неаха.

Денегъ своихъ Давидъ однако не получилъ. Братъ покойной Фрейды немедленно представилъ векселя своей сестры ко взысканію въ петербургскій коммерческій судъ, требуя объ обезпеченіи иска наложеніемъ ареста на деньги стараго Давида, хранившіяся у третьяго лица. Судебный приставъ, во исполненіе опредѣленія коммерческаго суда, эти деньги и получилъ.

Давидъ оказался околпаченнымъ.

Все это произошло на пространствѣ одной недѣли, съ 2-го по 9-е марта. Въ субботу состоялось обычное молитвенное собраніе въ петербургской синагогѣ.

Какъ извѣстно, у іудеевъ, по ихъ религіознымъ воззрѣніямъ, можетъ быть одинъ храмъ—Соломоновъ въ Іерусалимѣ. Но онъ, какъ тоже всѣмъ извѣстно, разрушенъ. Итакъ, у іудеевъ нѣтъ теперь ни храма, ни священниковъ, ни общественнаго богослуженія и быть не можетъ. Однако русское законодательство создало все это евреямъ. Въ синагогѣ есть раззолоченный шкафъ, а въ немъ стоитъ свитокъ Торы (Пятикнижіе Моисеево), писанный отъ руки каллиграфически на пергаментѣ. Изъ шкафа берутъ свитокъ за двѣ ручки, на которыя онъ намотанъ, и несутъ на возвышенный, обнесенный рѣшеткой амвонъ посреди синагоги, гдѣ и читаютъ.

Право стоять на амвонѣ и поддерживать Тору оплачивается пожертвованіями, такъ что только богатые евреи пользуются этими преимуществами. 9-го марта въ петербургской синагогѣ стояли на амвонѣ и поддерживали Тору купцы первой гильдіи, золотыхъ и бриліантовыхъ дѣлъ мастера, значить весьма состоятельные люди. Когда купецъ первой гильдіи Самуиль взялъ свитокъ Торы за ручки, другой купецъ первой гильдіи Давидъ вырвалъ у Самуила свитокъ, схвативъ за шиворотъ, столкнулъ его съ амвона, ударивъ его при этомъ по шеѣ, а внизу другіе купцы первой гильдіи Манесъ, Мендель, Натанъ, Зельманъ и т. д. дали Самуилу въ свою очередь встрепку.

За это публичное нарушеніе тишины и порядка купцы первой гильдіи привлечены были и полиціей къ отвѣту, да и побитый Самуиль подалъ жалобу мировому судѣ. На разбирательствѣ, состоявшемся затѣмъ, выяснилась вся эта замѣчательная исторія посмертнаго гешефта прекрасной Фрейды, въ которой даже есть нѣчто спиритическое... Выяснилось и то, что едва первой гильдіи купецъ Самуиль добился оскорбленія дѣйствіемъ въ синагогѣ, публично, отъ Давида, Манеса и Комп., какъ онъ возликовалъ духомъ и предложилъ старому, доброму Давиду мировую сдѣлку: Пусть Давидъ заплатитъ ему 50 тысячъ и прекратитъ возбужденное имъ дѣло о разводѣ мертвой дочери Израиля съ живымъ сыномъ Израиля, и онъ, Самуиль, «все проститъ и все забудетъ». Итакъ, старому, доброму Давиду вся эта катавасія влетала въ 65 тысячъ рублей, а со всѣми мелкими расходами въ 66! Вай! Онъ отказался отъ сдѣлки.

На всероссійскомъ конгрессѣ сіонистовъ въ гор. Минскѣ нѣсколько засѣданій было посвящено «іудейской культурѣ».

Такъ какъ гг. сіонисты больше не хотятъ оставаться «русскими жидами», «нѣмецкими іудеями», «испанскими іудеями» и т. д. по мѣсту ихъ родины, но всѣ рѣшили отнынѣ быть «іудейскими іудеями», то сообразно этой цѣли рѣшили они «объіудентъ» науку, искусство, культуру. Они не желаютъ «русской науки» и вообще христіанской науки и культуры! «Іудейскій іудей», имѣющій акцію хотя бы на пять земли будущаго іудейскаго отечества въ Палестинѣ, долженъ имѣть свою «іудейскую науку» и «іудейскую культуру». Въ школахъ должно преподавать особую «еврейскую ариметику» и не пифагорову, а специальную іудейскую таблицу умноженія.

Іудейскій знаменитый публицистъ Ахадъ-Гаамъ въ длинной рѣчи на конгрессѣ сіонистовъ вѣщалъ: «Культура имѣетъ ту особенность, что ею нельзя заниматься второпяхъ. Для спасенія іудейской культуры необходимо предпринять энергичную работу. Нашъ народъ, носящійся со своимъ знаменемъ по всему міру среди бурь и невзгодъ, долженъ задавать себѣ вопросъ, зачѣмъ онъ существуетъ, и дать опредѣленный отвѣтъ. Мы всѣ въ глубинѣ души сознаемъ, что существуемъ для какой-то высшей цѣли, что задача іудейскаго народа въ мірѣ еще не выполнена, что предстоитъ и далѣе просвѣщать и культивировать народы міра! Я предлагаю сіонистамъ, закончилъ Ахадъ-Гаамъ, создать параллельную всемірно-еврейскую организацію для заботы о іудейской культурѣ».

Все это говорилось въ сентябрѣ, а въ началѣ октября развернулось вышеизложенное дѣло, особенно характерное потому, что въ немъ мы видимъ примѣненіе іудейской культурной утонченности и «іудейской математики» въ средѣ самихъ «іудейскихъ жидовъ». Нельзя не изумляться этому гешефтмахерству высшей школы на одрѣ смерти, въ моментъ, когда всего меньше свойственно челоуѣку думать о гешефтахъ! Мы теперь легко можемъ себѣ представить, какъ проявится іудейская «культура» и «наука въ «іудейскомъ государствѣ», когда наконецъ состоится покупка іудейскаго отечества.

Талмудъ Переферковича томъ III, откуда заимствуемъ, какъ самый авторитетный, переводъ философіи раввинской: „Кто называется пецуа-дакка“? Всякій, у кого раздавлены яйца или даже одно изъ нихъ. А „керуть-шофа“? Всякій, у кого отрѣзанный членъ, а если осталась отъ коронки

часть даже шириною въ одинъ волосъ, то этотъ человѣкъ годенъ „пецуа дакка“ и „керуть шофха“ могутъ жениться на прозелитѣхъ и на вольно отпущенной. Они только не вправѣ войти въ общество, ибо сказано (Вт. 23, 2): У кого раздавлены ядра или отрѣзанъ дѣтородный членъ, тотъ не можетъ войти въ общество Господне».

«Р. Исусъ сказалъ: съ одной стороны я слышалъ, что скопецъ даетъ халицу, и его женѣ даютъ халицу. Р. Акиба сказалъ: я объясню. Если это скопецъ отъ руки людей, то онъ даетъ халицу и ему даютъ халицу, потому что у него было время годности, а скопецъ природный не даетъ халицы и его женѣ не даютъ халицы, потому что у него не было времени годности, Р. Эліэзеръ говоритъ: нѣтъ, скопецъ природный даетъ халицу и его женѣ даютъ халицу, потому что для него возможно исцѣленіе, а скопецъ искусственный самъ не даетъ халицы и его женѣ не даютъ халицу, потому что для него исцѣленіе невозможно.

«Если малолѣтній деверь сожительствовалъ съ малолѣтней невѣсткой, то они должны расти вмѣстѣ; если онъ сожительствовалъ съ взрослой невѣсткой, то она должна его вырастить. Это выраженіе «мишны» должно понимать въ томъ смыслѣ, что она должна ждать достиженія имъ зрѣлости, и тогда вопросъ выяснится: онъ можетъ сожительствовать ей, дабы исполнить левиратъ; если же сожительствовать не желаетъ, то долженъ ей дать халицу и геть. Кто называется здѣсь малолѣтнимъ и кто малолѣтней? Отъ имени р. Іуды сына Агры сказали: малолѣтній тотъ, кому менѣе десяти лѣтъ и одного дня, а малолѣтняя та, которой менѣе трехъ лѣтъ и одного дня. Если жидовскіе мудрецы ввели это въ законодательство, слѣдовательно у нихъ были факты на практикѣ. Что доказываетъ и теперь, жидовство всегда было и есть яростное къ разврату, исключительно имѣетъ страсть къ обезчещенію дѣвицъ гоевъ, даже считаютъ за заслугу въ религіозномъ своемъ фанатизмѣ. На этомъ основаніи всегда христіанскіе законы строго за-прещали дѣвицамъ своимъ находиться въ услуженіи у жидовъ.

«За дѣвушку, которая послѣ Эрусинъ была разведена, по мнѣнію р. Іосе галилейскаго, не полагается платить кенаса, а р. Акиба говоритъ: за нее полагается кенасъ, который принадлежитъ ей самой».

«Обольстившій платить за безчестіе три пени, а изна-

силовавшій-четыре. Обольстившій платитъ за безчестіе, за ущербъ и кенасъ, а изнасиловавшій платитъ кромѣ того и за страданіе. Какая разница между насилувавшимъ и обольстившимъ? Изнасиловавшій платитъ, а обольстившій за страданіе не платитъ; изнасиловавшій платитъ тотчасъ же, а обольстившій, когда отпустить; изнасиловавшій пьетъ изъ своего горшка (т. е. долженъ на ней жениться и не можетъ развестись съ нею), а обольстившій, если пожелаетъ отпустить, отпускаетъ».

«Хотя сказали: изнасиловавшій платитъ тотчасъ же, когда отпустить, онъ не платитъ ничего. Р. Іосе бен. р. Іуды говорятъ: онъ платитъ кетубу въ мину. Хотя сказали: обольстившій платитъ тотчасъ же. Какая разница между платящимъ тотчасъ же, и платящимъ вполсѣдствіи? «Если онъ платитъ тотчасъ же, то въ случаѣ ея смерти, отецъ ея наслѣдуетъ послѣ нея, а если онъ платитъ вполсѣдствіи, то послѣ ея смерти наслѣдуетъ мужъ ея. Какъ въ случаѣ изнасилованія, такъ и въ случаѣ обольщенія она или ея отецъ можетъ воспротивиться браку съ изнасилованнымъ или обольстителемъ, ибо сказано (Втор. 22, 29): „а она пусть будетъ его женою. Если изнасиловавшій и распустившій худую молву отпустить ее по разводу, то его принуждаютъ взять его назадъ, а если онъ священникъ т. е. раввинъ, то подвергаютъ его тѣлесному наказанію“ (если священникъ не можетъ жениться на разведенной, то его сѣкутъ, значить шмайсь а тохесъ).

Чѣмъ и доказывается, что прежде священниковъ іудейскихъ сѣкли розгами и бичами за преступленіе. У насъ виленскіе жидочки сіонисты, и іудеянки гимнастички, когда были наказаны въ босую... за демонстрацію съ краснымъ флагомъ, и хотя страшно обидѣлись, однако. ни гугу «шаа»,—только жидовочки во время «шмайсь» кричали, «ой вей, вей, ненужно шлабоды, пусть будетъ лучше по старому какъ било»... Если бы предоставили губернаторамъ такимъ способомъ усмирять жидочковъ, скоро бы и притихли и никто бы изъ нихъ не похвастался.

Если жиды своихъ священниковъ сѣкли, то почему же этихъ молокососовъ не припугнуть розгой?



ГЛАВА 5.

О разводѣ супруговъ іудейскихъ при переходѣ одного изъ нихъ въ православіе.

Обязанъ ли супругъ, принадлежащій къ іудейскому закону, въ случаѣ перехода его жены въ православную вѣру и нежеланія жить съ нею въ прежнемъ брачномъ союзѣ, ходатайствовать о расторженіи этого союза предъ духовнымъ начальствомъ православнаго исповѣданія, или же онъ вправѣ ограничиться въ семъ случаѣ лишь разводомъ по еврейскому законоученію?

Приведенный вопросъ, въ виду немалаго числа совершаемыхъ въ послѣднее время переходовъ изъ іудейства въ православіе, имѣетъ, безъ сомнѣнія, весьма важное практическое значеніе. Однако прямыхъ и точныхъ указаній для разрѣшенія этого вопроса въ дѣйствующемъ законодательствѣ не содержится. Бракъ во всѣхъ вѣроисповѣданіяхъ, терпимыхъ въ Россійской имперіи, не исключая магометанъ, іудеевъ и язычниковъ, согласно предписанію ст. 1113 тѣхъ же зак. гр., признается законнымъ, когда оный совершенъ по правиламъ и обрядамъ ихъ вѣры.

Въ отношеніи іудейскихъ раввиновъ, обязанныхъ, между прочимъ, по силѣ п. 8 ст. 1086 уст. иносл. исп., совершать исключительно по всему ихъ вѣдомству обряды бракосочетанія и расторженія браковъ, — законъ (ст. 1088 того-же устава), равнымъ образомъ, предписываетъ, чтобы они совершали обряды сообразно правиламъ вѣры и обычаямъ. Точно также и состоящая по дѣламъ еврейской вѣры при министерствѣ внутреннихъ дѣлъ, по департаменту духовныхъ дѣлъ и инославныхъ исповѣданій, особая раввинская комиссія, къ обязанностямъ которой, на основаніи п. 12 прилож. къ ст. 1220 т. 1 ч. 2 учр. мин., принадлежитъ, между прочимъ, разсмотрѣніе дѣлъ о расторженіи браковъ въ такихъ случаяхъ, когда сами раввины встрѣтятъ неясность въ законѣ или когда поступитъ жалоба на неправильное рѣшеніе мѣстнаго раввина, — разрѣшеніи дѣлъ по предметамъ религіознымъ, по силѣ п. 14 того-же приложенія руководствуется тоже законами еврейской вѣры.

Профессоръ Малышевъ въ томъ первомъ особаго приложенія къ его «Курсу общаго гражданскаго права въ Россіи» касательно правилъ о разводахъ у евреевъ при-

водить по канонической ихъ книгѣ «Эвенъ-Гюзерь», извлеченія изъ которой сообщены были судебнымъ мѣстамъ правительственною комиссіею юстиціи въ Царствѣ Польскомъ 27 сентября 1837 г. за № 1551,—слѣдующіе параграфы относящіеся къ правиламъ еврейскаго развода.

§ 1990. Главное основное начало права развода у іудеевъ по этимъ правиламъ, состоитъ въ томъ, что мужъ даетъ своей женѣ разводъ въ присутствіи раввина и двухъ духовныхъ лицъ.

§ 1992. Общее замѣчаніе, относящееся къ правиламъ мужа, по отношенію къ разводамъ, заключается въ томъ, что даже въ самыя древнія времена, когда мужу предоставлено было неограниченное право давать женѣ своей разводъ, пользованіе этимъ правомъ почиталось безнравственнымъ въ религіозномъ отношеніи, и тогда только могло быть оправдано по совѣсти, когда къ тому представлялись слишкомъ важныя и справедливыя поводы.

§ 1993. Сверхъ того, опредѣлены были и тѣ причины, на основаніи которыхъ жена могла требовать развода съ своимъ мужемъ; главнѣйшія изъ нихъ суть..... въ 8-хъ, когда мужъ приметъ другую вѣру или уклоняется отъ исполненія Божескихъ заповѣдей и религіозныхъ предписаній и жену вводитъ въ грѣхъ въ религіозномъ отношеніи.

§ 1994. Въ эти представляемыя женою причины подлежатъ рѣшенію раввина и двухъ духовныхъ лицъ и тогда только почитаются дѣйствительными, когда сіи лица признаютъ ихъ таковыми.

§ 1997. Мужъ не обязанъ возвращать женѣ оправы «ксубы», если онъ требовалъ и получилъ разводъ, по поводу безнравственнаго поведенія жены, или перехода ея въ другую вѣру, при томъ однакоже условіи, если докажетъ посредствомъ свидѣтелей, что прежде того дѣлалъ женѣ въ этомъ отношеніи замѣчанія.

Выше названная раввинская комиссія,—какъ это видно изъ журналовъ ея за 1879 г., напечатанныхъ по распоряженію департамента духовныхъ дѣлъ иностранныхъ исповѣданій (24 и 25 стр.),—тоже высказалась въ томъ смыслѣ, что въ числѣ поводовъ, дающихъ по еврейскимъ законамъ мужу право требовать отъ раввина, чтобы онъ понудилъ жену получить отъ него разводъ, есть между прочимъ, и тотъ случай, когда жена перемѣнитъ свою вѣру.

По удостовѣренію еврейскаго писателя Оршанскаго „Русское законодательство о евреяхъ“ (1877 г. стр. 106) говорится, что «по еврейскому закону переходъ въ христіанство одного изъ супруговъ брака еще не расторгаетъ», и что «если обратившійся супругъ не захочетъ дать другому развода, то этотъ послѣдній осужденъ на всегдашнее безбрачіе, ибо и по гражданскому закону, а тѣмъ болѣе по религіозному, никакой раввинъ не можетъ совершать вѣнчаніе еврейки, имѣющей крещеннаго мужа и съ нимъ не разведенной, съ другимъ лицомъ, хотя бы этотъ крещенный мужъ давно уже женился на другой и, стало быть, его прежній бракъ признанъ духовнымъ начальствомъ недействительнымъ». Насколько извѣстно на практикѣ, іудейскіе раввины постоянно совершаютъ разводы изъ оставшихся одной половины въ еврействѣ, мужа или жены, при чемъ совершеніе развода этого происходитъ не тайно, а вполне открыто, съ вѣдома гражданскаго и духовнаго начальства и нерѣдко даже по требованію духовныхъ или гражданскихъ властей.

Нѣтъ положительнаго закона, по которому іудей для развода съ женою, принявшею св. крещеніе, былъ бы обязанъ обратиться къ духовному начальству православной церкви. Возникаетъ вопросъ: не существуетъ-ли по этому предмету какого-либо церковнаго постановленія?

Профессоръ Загорскій въ своемъ извѣстномъ сочиненіи: „О разводѣ по русскому праву“ (128 и 129 стр.), утверждаетъ, что разность исповѣдуемыхъ супругами религій составляла, при извѣстныхъ условіяхъ и у насъ, какъ и въ восточной церкви, поводъ къ разводу. Основаніемъ этого служило ученіе апостола Павла, дозволявшаго супругу христіанину развестись съ необратившимся супругомъ, если одинъ не желалъ продолжать брачнаго сожителства; 72-е правило Трульскаго собора, повторяетъ слова апостола: Восточная церковь,—продолжаетъ далѣе проф. Загорскій, основывалась на правилѣ собора Трульскаго и словахъ апостола: «Что бо вѣси, жено, аще мужа спасеши; или что вѣси, мужу, аще жену спасеши» (1 Кор. VII, 16), на основаніи которыхъ супругъ христіанинъ могъ требовать развода даже и при желаніи со стороны нехристіанина продолжать супружество.

Это подтверждается и положеніемъ святѣйшаго синода 18 декабря 1825 г., помѣщенномъ во второмъ полномъ

собраніи законовъ подъ № 4. Въ означенномъ положеніи выражено слѣдующее: «если кто изъ жидовъ, женившихся въ жидовствѣ, восприметъ православную нашу вѣру, а жена его останется по прежнему въ жидовскомъ законѣ: то о увѣщаніи и жены его къ принятію православной вѣры дѣлать сношенія съ Епархіальнымъ Архіереемъ; если же она, по надлежащемъ увѣщаніи, останется въ прежнему своемъ законѣ, а съ тѣмъ мужемъ своимъ жить пожелаетъ, то оставить ихъ въ супружествѣ безъ расторженія, на основаніи 1-го посланія св. Апостола Павла къ коринѳянамъ главы 7, ст. 12, 13 и 14, въ коихъ изображено: еще который братъ жену имать невѣрну, и та благоволитъ жити съ нимъ, да не оставляетъ ее, и жена еще имать мужа не вѣрна, и той благоволитъ жити съ нею, да не оставляетъ его: святится бо мужъ невѣрный о женѣ вѣрнѣ и святится жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ. При томъ, по силѣ положенія свят. Синода, состоявшагося въ 1721 г. о бракахъ иновѣрныхъ съ православными, должно обязать ихъ подписками, жену въ томъ, чтобы она рождаемыхъ дѣтей съ тѣмъ мужемъ, ни прельщеніемъ, ни угрозами, ни другими какими-либо способами, не приводила въ жидовство, и мужу своему, за содержаніе православной вѣры, поношенія и укоризны не дѣлала, мужа же ея обязать въ томъ, дабы онъ тщательное имѣлъ попеченіе о приведеніи жены своей увѣщаніемъ къ воспріятію православной вѣры. Если жена, по причинѣ обращенія мужа ея въ христіанскую вѣру, останется въ прежнему своемъ законѣ непреклонною, и сожитія имѣть съ нимъ не пожелаетъ, то въ такомъ случаѣ бракъ ихъ расторгнуть вовсе, дозволивъ мужу ея вступить въ другой съ православнымъ лицомъ, на основаніи той же главы посланія св. Апостола Павла, въ коемъ между прочимъ, въ 15 стихѣ сказано, еще невѣрный отлучается, да разлучится, не поработится бо братъ или сестра, и проч. Такимъ образомъ поступать и въ томъ случаѣ, если жена обратится отъ жидовства къ православной вѣрѣ мужъ останется въ невѣріи“.

Къ сожалѣнію, не было примѣра такого, чтобы одинъ изъ супруговъ еврейскихъ крестился, а другой остался съ крещеннымъ въ сожительствѣ; это невозможно,—страстный и злобный фанатизмъ жидовскій не допуститъ этого. На согласившагося къ сожительству съ крещеннымъ или крещенною кагалъ жидовскій наброситъ херемъ, проклятіе

на всякаго такого,—главное, крещенный супругъ или жена могли бы подвергнуться опасности смерти—отъ половины своей іудействующей, ибо кагалъ обязалъ бы сожителя-ницу, чтобы умертвить—по примѣру Юдифи, которая отрубила голову Олоферну.

Приведемъ изъ практики жидовскихъ помолвокъ помимо воли и согласія жениха и невѣсты случай изъ жизни мало-россійскихъ жидовъ.

Мейръ сбѣжалъ съ ступенекъ своего крыльца и быстро направился къ Витебскому, который, узнавши его, ласково усмѣхнулся и протянулъ ему руку.

— Ай, ай!—вскричалъ онъ.—Вотъ это рѣдкій гость! дорогой гость!.. Впрочемъ, я знаю, что ты до сихъ поръ и не могъ придти сюда, чтобы посѣтить родителей твоей невѣсты: строгій дѣдъ засадилъ тебя въ Бетъ-га-Мидрашъ да велѣлъ талмудъ читать. Ну, это еще ничего не значить. Дѣдъ твой—добрый, милый старикъ. И онъ не отъ злого сердца наказалъ тебя, да и ты, если провинился, такъ тоже не отъ злого сердца: разумѣется, молодъ еще... позволилъ себѣ немножко.. Пойдемъ-ка лучше въ нашъ салонъ, а я сейчасъ позову жену, чтобъ она приняла такого милаго зятка.

Говоря это, свѣтскій купецъ весело улыбался, дружески поглядывалъ на будущаго зятя и, держа его за руку, шутливо добавилъ:

— А вотъ, что ты, Мейръ, скромень и конфузишься своей невѣсты, такъ это дѣйствительно хорошо. Это я люблю. Я и самъ таковъ-же былъ, и всѣ наши юноши должны быть такими-же. Ну, да моя дочь вѣдь образованная и жила въ большомъ свѣтѣ, а тамъ другіе обычаи. Теперь она очень дивится и плачетъ, что не знаетъ еще своего жениха, тогда какъ свадьба должна быть ужъ черезъ мѣсяцъ... Постой-ка, я пойду, приведу и ее. Закроемъ окна, чтобъ никто и не видѣлъ, какъ вы тутъ будете вмѣстѣ... Поболтаете немножко между собою... освоитесь...

Онъ готовъ ужъ былъ выйти, но Мейръ удержалъ его за рукавъ сюртука.

— Ребе, сказалъ онъ:—мнѣ теперь не до невѣсты и не до свадьбы. Я пришелъ къ тебѣ по совершенно другому дѣлу...

Витебскій пытливо глянулъ въ серьезное и блѣдное лицо молодого человека и нѣсколько нахмурился.

— Я пришелъ къ тебѣ, ребе, не по своему дѣлу...— продолжалъ Мейръ, но Витебскій перебилъ его:

— Если это не твое и не мое дѣло, такъ что-же намъ и говорить о немъ?

— Но на свѣтѣ бываютъ такія дѣла,—возразилъ молодой человѣкъ,—которыя касаются всѣхъ, и всѣ обязаны говорить и думать о нихъ...

Но тутъ совершенно неожиданно слова Мейра были прерваны громкимъ и веселымъ смѣхомъ Витебскаго, который всталъ съ кресла и шутливо похлопалъ гостя по плечу.

— Ну, ну! Вижу, что у тебя, Мейръ, горячая голова... Ты желаешь вынуть изъ своей головы какія-то хлопоты, да и переложить ихъ въ мою. Ну, нѣтъ! Чувствительно благодарю тебя за такой подарокъ, но принять его не могу... Постой! зачѣмъ намъ отравлять себѣ жизнь, если сегодняшній день можетъ быть очень веселымъ? Садись-ка лучше въ это кресло, а я пойду и приведу сюда твою невѣсту. Ты вѣдь не слыхалъ еще ея игры? Ай, ай! какъ она играетъ! Сегодня кстати не шабашъ, и она сыграетъ тебѣ немножко, а ты послушаешь...

Проговоривъ это шутливымъ и оживленнымъ голосомъ, онъ хотѣлъ ужъ выйти, но Мейръ опять удержалъ его.

— Ребе, по крайней мѣрѣ, хотъ выслушай меня...

Въ глазахъ Витебскаго блеснула было досада и нетерпѣніе, но онъ однако отвѣтилъ, все еще продолжая смѣяться:

— Ай, ай, Мейръ, какой-же ты проказникъ! Тебѣ хотѣлось-бы тѣхъ, кто постарше тебя, насильно заставить дѣлать то, чего они не желаютъ. Ну, да я тебѣ прощаю и иду за твоей невѣстой...

Онъ снова двинулся къ двери, но Мейръ еще разъ загородилъ ему дорогу.

— Ребе,—воскликнулъ онъ:—я не пущу тебя, пока ты меня не выслушаешь! Къ кому-же мнѣ больше и обратиться? Сегодня всѣ заняты гостями да дѣлами, только одинъ ты, ребе, ничего не дѣлаешь и свободенъ...

Витебскій остановился и, съ тѣнью недовольства на обыкновенно ясномъ своемъ лицѣ, положилъ ему руку на плечо.

— Слушай-же, Мейръ, что скажу я тебѣ. Ты вступилъ на плохую дорогу. Объ этомъ всѣ ужъ толкуютъ, и нахо-

дятся такіе люди, которые очень сердиты на тебя за это: но я смотрю на это сквозь пальцы. Поступаю я такъ потому, что и самъ не всегда такъ думаю, какъ всѣ, да знаю, кромѣ того, что нѣкоторыя вещи у насъ, въ Израилѣ, должны-бы быть не такими, какъ теперь. Вотъ такъ-то я думаю, но я никогда этого не говорю и даже виду не показываю, что чувствую про себя. Да и зачѣмъ-бы сталъ я говорить или выказывать это? Развѣ могу я помочь? Ежели самъ Господь Богъ такъ все устроилъ, то я, противясь Его волѣ, только вооружилъ-бы Его противъ себя; если-же это создано человѣческою волею и ошибками, то и безъ меня явятся такіе люди, которые все передѣлаютъ; мое дѣло—наблюдать за собою, за семействомъ да за своими дѣлами. Развѣ я судья? Я вѣдь и не раввинъ,—ну, и молчу, угождаю Господу Богу и людямъ и никому не становлюсь поперекъ дороги. Вотъ какъ я дѣйствую и желалъ-бы, чтобъ и ты, Мейръ, поступалъ также. Разумѣется, я не сталъ-бы давать тебѣ совѣтовъ и оставилъ бы тебя въ покоѣ; но такъ какъ ты долженъ сдѣлаться мужемъ моей дочери, то поэтому и я обязанъ не терять тебя изъ виду...

— Ребе,—прервалъ его Мейръ, въ разгорѣвшихся глазахъ котораго засверкали слезы разочарованія:—не сердись на меня за смѣлое слово, которое я тебѣ выскажу. Я не возьму твоей дочери въ жены и мужемъ ея никогда не буду.

Витебскій остолбенѣлъ отъ неожиданности.

— Ну, это опять что-то новенькое! — произнесъ онъ, помолчавъ.—Развѣ твой дѣдъ не порѣшилъ ужъ со мною о моей Мерѣ? И потомъ, развѣ не прислалъ онъ отъ тебя подарковъ ей?

— Да, дѣдъ мой порѣшилъ съ тобою,—дрожащимъ голосомъ отвѣтилъ Мейръ:—но онъ сдѣлалъ это противъ моей воли.

— Въ такомъ случаѣ, ты-то что-жъ?—еще съ большимъ изумленіемъ спросилъ Витебскій.—Что-же можешь ты имѣть противъ моей дочери?

— Я, ребе, ничего не имѣю противъ нея; но у меня сердце не лежитъ къ ней. Да и она также, ребе, не желаетъ меня... Я, ребе, разъ проходилъ мимо вашихъ оконъ и слышалъ, какъ она плакала и сокрушалась, что ее выдаютъ за простаго темнаго жида. Что-жъ, это вѣдь правда: я простой, необразованный жидъ... только и ея образованіе

*

мнѣ не по вкусу... Зачѣмъ-же накладывать цѣпи и на нее, и на меня?... Мы ужъ не дѣти и сами знаемъ, чего жаждетъ и чего не жаждетъ наша душа ..

Витебскій все еще смотрѣлъ на него остолбенѣлымъ взглядомъ. Наконецъ, схватился обѣими руками за голову и вскричалъ:

— Да что-жъ это такое? Такъ-ли слышали мои уши? Такъ-ли понялъ я твои слова?... Ты отказываешься отъ моей дочери? Ты отказываешься отъ моей хорошенькой и обаязированной Меры?

Краска залила его лицо. Вѣжливый и дипломатичный свѣтскій купецъ уступилъ мѣсто оскорбленному и разгнѣванному отцу. Въ эту-же самую минуту съ трескомъ распахнулись двери, ведшія въ глубину дома, и на порогѣ, съ лицомъ въ огнѣ, съ пылающими глазами, появилась пани Гана. Она, повидимому, только еще оканчивала свой туалетъ, но не успѣла совершенно его окончить, потому что не имѣла на себѣ шелковаго платья, а была облачена лишь въ коротенькую красную юбку и грязную спальную кофту. Передняя часть ея парика была ужъ заботливо завита и причесана, тогда какъ на затылкѣ болталась коса, не заплетенная еще и только перевязанная шнуркомъ у головы. Она остановилась на порогѣ и воскликнула:

— Я все слышала!

Дальше она не могла продолжать—такъ была взволнована. Грудь ея тяжело дышала, а глаза метали искры. Наконецъ, подлетѣвъ къ Мейру, она широко разставила руки и закричала:

— Это еще что? Ты не желаешь моей дочери? Ты, простой, темный шибовскій жидъ? И ты-то не хочешь жениться на такой красивой барышнѣ, съ такимъ высокимъ образованіемъ?... Пфуй! дуракъ! мишугенеръ, распутникъ!...

Витебскій попробовалъ было сдержать страшный порывъ своей жены, удерживая ее за локоть и цыкая ей въ правое ухо:

— Ша! Гана! Ша!..

Но вся обворожительность манеръ, вся забота объ изящномъ видѣ собственной особы на этотъ разъ совершенно оставили пани Гану. Она такъ и наскакивала на Мейра, трясла кулаками передъ самымъ его лицомъ и вопила:

— Такъ ты Меры не желаешь? такъ ты моей дочери не желаешь?.. Ай, ай, ай! Вотъ вѣдь бѣда-то, подумаешь!

Мы, чего добраго, помремъ отъ этого съ отчаянія! Она вѣдь и мужа ужъ себѣ не найдетъ и выплачетъ глаза по тебѣ!.. Ой, ой, ой! Какъ-же быть-то намъ, что глупый, темный шибовскій жидъ не хочетъ на ней жениться?.. Ну, такъ вотъ я-же свезу ее въ Вильно, да и отдамъ за генерала, за графа, за самого князя! Вотъ что?.. Пфуй! Ты это что о себѣ возмечталъ? Что твой дѣдъ-то Саулъ богатый купецъ, да что у тебя послѣ отца большое состояніе осталось, такъ ужъ поэтому и большой пурецъ, и тебѣ все возможно?.. Нѣтъ, врешь! Я покажу и твоему дѣду, и всему вашему семейству, что намъ такъ же васъ жаль, какъ какую-нибудь старую туфлю!

Эли уже успѣлъ запереть и двери, и окна, а пани Гана подскочила къ ясеновому комоду, стоявшему возлѣ фортепьяно, открыла ящикъ и принялась выбирать оттуда разныя коробки съ золотыми вещами.

— Такъ, вотъ-же тебѣ!—кричала она, швыряя ихъ на полъ.—Вотъ-же! Вотъ! Бери теперь назадъ твои подарки. Отнеси ихъ къ той караимской дѣвкѣ, съ которой романы разводишь! Она какъ разъ по тебѣ женой будетъ!..

— Ша!—уже унылымъ голосомъ остановилъ жену Витебскій и сталъ поднимать съ полу коробки, но пани Гана вырвала ихъ изъ его рукъ.

— Я сама отнесу ихъ къ его дѣду и разорву обрученіе!—порѣшила она.

— Гана,—настаивалъ мужъ:—ты тамъ надѣлаешь глупостей... Я схожу самъ и переговорю съ Сауломъ.

Пани Гана даже не слыхала словъ мужа.

— Пфуй!—кричала она.—И этотъ-то дуракъ, этотъ сумасшедшій, этотъ распутникъ не желаетъ еще моей дочери! Какъ вамъ это понравится?.. Караимская дѣвка нравится ему больше моей дочери! Ну, такъ и слава же Богу, что мы избавляемся отъ него! Теперь я отвезу Меру въ Вильно и выдамъ ее за самаго главнаго барона!

Какъ извѣстно, по существующимъ въ Финляндіи законамъ, іудеи, вступающіе въ бракъ, не имѣютъ права оставаться въ странѣ. Во время прошлогодней сессіи сеймъ принялъ предложеніе объ уничтоженіи этого закона, далѣе сеймъ принялъ предложеніе, чтобы іудейкѣ, которая выходитъ замужъ за іудея, имѣющаго право жительства въ Финляндіи, были предоставлены права, которыми пользуется ея мужъ, наконецъ, предлагалось предоставить іудеямъ

право въ мѣстахъ, указанныхъ правительствомъ, учреждать синагоги и назначать при нихъ раввиновъ и другихъ лицъ. Нынѣ,—какъ сообщаютъ газеты,—сенатъ согласно съ мнѣніемъ генераль-губернатора, вырабатываетъ проектъ, по которому іудеямъ разрѣшается пребываніе въ Финляндіи, если имъ выданъ паспортъ русскимъ правительствомъ. Строить собственныя зданія для синагогъ іудеямъ въ Финляндіи не разрѣшается, такъ какъ они не имѣютъ права вообще владѣть тамъ недвижимымъ имуществомъ, но будетъ разрѣшено устраивать молельни въ наемныхъ домахъ.

ГЛАВА 6.

Врачи іудей, специалисты секретныхъ болѣзней.

Одиннадцатымъ правиломъ Трульскаго Вселенскаго собора, созваннаго въ Константинополѣ, въ императорскомъ дворцѣ Труллѣ при Юстиніанѣ, постановлено по буквальному тексту такъ:

„Никто изъ числящихся въ священномъ чинѣ или мирянъ не долженъ ѣсть опрѣсноковъ у іудеевъ или входить съ ними въ содружество или принимать отъ нихъ лекарства или мыться съ ними въ банѣ. Если кто отважится сие дѣлать, то, если онъ клирикъ, да будетъ изверженъ, а если мірянинъ—да будетъ отлученъ“¹⁾.

Видимо соборъ придавалъ существенное значеніе этому правилу, потому что его ставилъ вначалѣ, одиннадцатымъ (всѣхъ правилъ болѣе пятидесяти) и потому еще, что за нарушеніе его назначилъ высшее наказаніе—отлученіе отъ церкви а не эпитимію, какъ дѣлалъ это въ другихъ случаяхъ...

Такъ какъ правила Вселенскихъ Соборовъ составляютъ „канонъ“ нашей церкви, то, собственно говоря, на основаніи приведеннаго постановленія всѣ міряне, которые лечатся у врачей-іудеевъ, т. е. „принимаютъ отъ нихъ лекарства“, должны быть отлучены...

Съ исторической точки зрѣнія тутъ интересно то обстоятельство, что въ отдаленныя времена Юстиніана, іудеи зарекомендовали себя въ смыслѣ общественности совер-

1) Дѣян. Вселен. соб., т. VI.

шенно также, какъ и теперь, ибо потребовалось противъ нихъ даже установленіе каноническаго законоположенія, безъ всякихъ оговорокъ запрещающаго въ извѣстныхъ случаяхъ общеніе съ ними и безусловно не допускающаго ихъ къ врачебной практикѣ.

Къ сожалѣнію, изъ постановленія собора не видно мотивовъ, на основаніи которыхъ оно сдѣлано, но врядъ ли будетъ ошибочнымъ предположить, что мотивы эти исходили изъ самой дѣятельности врачей-іудеевъ, не измѣнившейся къ лучшему и въ наше время.

Прежде всего, основное свойство всего жидовства—крайняя нечистоплотность присуща и врачамъ-іудеямъ, хотя и не можетъ быть терпима для врача при нынѣшнемъ положеніи медицинской науки.

Недобросовѣстность, неряшливость и небрежность отношенія къ своему дѣлу также попадаютъ чаще всего среди врачей іудеевъ, избирающихъ въ большинствѣ случаевъ медицинскую специальность не по призванію, а ради пріобрѣтенія хоть какого нибудь научнаго ценза для свободного проживания внѣ черты жидовской осѣдлости. Въ особенности такихъ много среди такъ называемыхъ «зубныхъ врачей».

Исключительный по своей чудовищности случай умышленной прививки затяжно заразной болѣзни ради увеличенія своей практики выпалъ на долю не русскаго, не французскаго, не нѣмецкаго а именно „іудейскаго“ доктора, процессъ котораго, надѣлавшій много шума въ свое время, нѣсколько лѣтъ тому назадъ разбирался въ Москвѣ...

Нѣкоторые земства оцѣнили уже дѣятельность врачей жидовъ и, совпавъ, въ сдѣланномъ по сему предмету постановленіи, съ правиломъ Трульскаго Собора, не принимаютъ къ себѣ на службу докторовъ іудейскаго происхожденія.

Оказывается, крестьяне іудеямъ не вѣрятъ и идутъ къ нимъ за совѣтомъ весьма неохотно. Къ тому же врачъ-іудей, принадлежащій къ національности слишкомъ разнящейся отъ русской народности, не знакомъ съ бытомъ мужиковъ и не можетъ поэтому сообразоваться съ жизненной обстановкой своего пациента, что очень часто необходимо для успѣшности леченія.

И добро бы у насъ не было своихъ русскихъ врачей, заслужившихъ, слава Богу, своей часто самоотверженной дѣятельностью себѣ и довѣріе, и почетъ своему имени.

Бѣда въ томъ, что отказать іудею считается „не либеральнымъ“, а нынче пуще всего боятся обвиненія въ этомъ смертномъ грѣхѣ. Гете, великій Гете говоритъ: „какъ можемъ мы допустить причастность іудея къ высшей культурѣ, источникъ и происхожденіе которой онъ отрицаетъ“.

Гуманный, отличавшійся большою терпимостью Вольтеръ, оставившій обстоятельныя изслѣдованія по части іудейской исторіи и іудейскаго характера, много разъ совѣтовалъ выслать евреевъ въ Палестину. Іудейская нація, говоритъ онъ въ *Essais sur les Mœurs*, осмѣливается обнаруживать непримиримую вражду противъ всѣхъ націй, она возстаетъ противъ всѣхъ своихъ господъ; всегда суевѣрная, всегда жадная къ чужой собственности, всегда варварская, она пресмыкается въ несчастіи и дерзка въ благоденствіи.

Въ теченіе какого-нибудь полувѣка еврей на половину завоевалъ Россію и надо меньше полувѣка еще, чтобы онъ ее завоевалъ окончательно.

Добродушные либералы бывшей нашей Г. Думы сейчасъ же послѣ бѣлостокскаго погрома восклицали, что необходимо сейчасъ же узаконить равноправность іудеевъ, а думскіе попы готовы предписать служить молебны во всей Россіи о ниспосланіи побѣды и одолѣнія іудеевъ надъ христіанами. Вѣрные парламентскимъ ветошкамъ, эти милостивые государи готовы были сейчасъ же отдать русскій народъ въ жидовское рабство, ибо далеки отъ того, чтобы видѣть въ еврейскомъ вопросѣ — государственный вопросъ первѣйшей важности, который не долженъ поддаваться теоретической формулѣ о полномъ равенствѣ іудеевъ по крайней мѣрѣ до тѣхъ поръ, пока не окрѣпнетъ подъ вліяніемъ свободныхъ учрежденій коренное русское племя.

Во всѣхъ дѣйствіяхъ Бунда видятъ «освободительное движеніе», а потому кто же смѣетъ его винить? Напротивъ, Бундъ оказалъ Россіи огромную услугу. Въ его прокламаціяхъ, стачкахъ, манифестаціяхъ, заговорахъ и уговорахъ нѣтъ ничего возмутительнаго съ точки зрѣнія революціи. Это война, война съ оружіемъ въ рукахъ, какъ словеснымъ, такъ и матеріальнымъ, война революціи противъ русскаго правительства, и потому всякое революціонное дѣйствіе является симпатичнымъ и всякое противодѣйствіе — позорнымъ.

Бундъ былъ основанъ въ сентябрѣ 1897 г. Въ первомъ же году имъ устроены 312 стачекъ; въ 156 извѣстныхъ

стачкахъ участвовало 27,890 человекъ. На жидовскомъ жаргонѣ было распространено 82,000 прокламацій. По отчету Бунда за 1901—2 г., было напечатано періодическихъ изданій, листовъ и прокламацій 398,150 экз.; устроено стачекъ 172; уличныхъ демонстрацій 30; манифестацій въ синагогахъ и театрахъ 14; политическихъ забастовокъ 6; тайныхъ митинговъ 260, въ которыхъ участвовало 36,900 человекъ. Можно себѣ представить усиленіе энергіи и средствъ Бунда въ послѣдующіе годы, когда началась несчастная война и вмѣстѣ съ нею возросла смута. Революціонная дѣятельность Бунда распространилась, какъ извѣстно, и на Балтійскій край, гдѣ между террористами было и значительное число іудеевъ. «Революціонная Россія», издававшаяся Бундомъ вмѣстѣ съ „Послѣдними Извѣстіями“, распространяла прокламаціи и брошюры въ милліонахъ экземпляровъ уже въ 1902 и 1903 годахъ. Вообще, если принять во вниманіе, что рядомъ съ этой революціонной дѣятельностью было полное отсутствіе со стороны правительства подобной же дѣятельности, распространеніемъ листовъ, брошюръ и другими просвѣтительными мѣрами, то можно сказать, что результаты революціи еще недостаточно ярки, т.-е., что народъ еще недостаточно былъ воспріимчивъ. Правительство ограничивалось чисто полицейскою дѣятельностью и множило число „политическихъ“. Зато число революціонеровъ, террористовъ, агитаторовъ, провокаторовъ увеличивалось съ каждымъ днемъ и они являлись всюду, и среди народа, подбивая его къ погромамъ помѣщичьихъ усадебъ и толкая ему, что только учредительное собраніе дастъ ему землю, и среди солдатъ, убѣждая ихъ къ неповиновенію.

Какая лживая плоскость, послѣ этихъ данныхъ, увѣрять, что все это дѣлается при помощи правительственной провокаціи, что революція тутъ не при чемъ и проч. Революція и «освободительное движеніе» представляетъ собою очень много сторонъ соприкосновенія, такъ что практическое различіе между этими словами и дѣйствіями, которыя они изображаютъ, очень часто ничтожное. Поэтому понятно, почему Г. Д. не отнеслась порицательно къ террористамъ.

Всѣ, желающіе добра для Россіи, должны во что бы то ни стало, единогласно протестовать противъ участія жидовъ въ дѣятельности Г. Думы. Вѣдь жида не есть нація земледѣль-

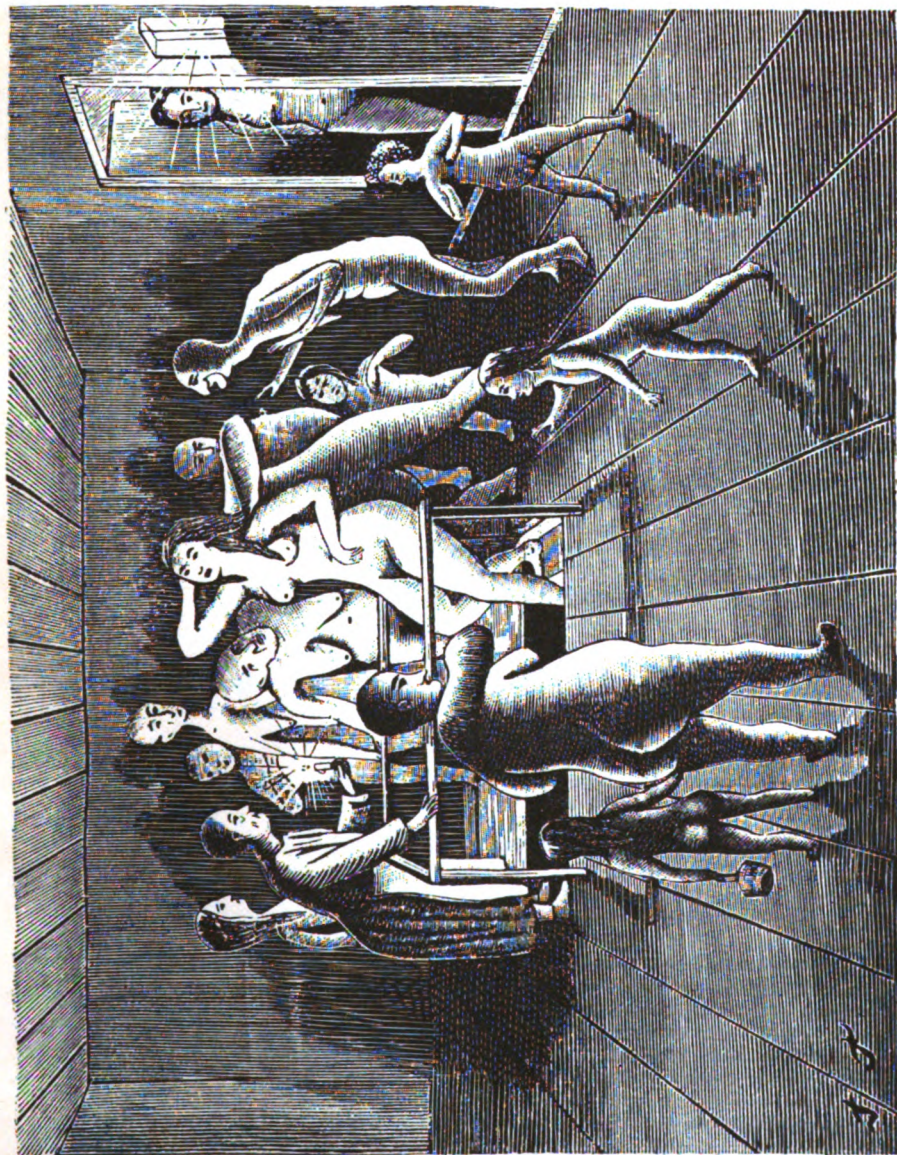
ческая, какъ иныя у насъ въ Россіи: поляки, литовцы, латыши, эсты, финны, нѣмцы, грузины, татары и прочіе. Они, народъ земледѣльческій и преданный своему религіозному ученію, здѣсь родились, здѣсь и умрутъ. А не то, что жида, по своему ученію день и ночь ожидающіе гласа трубы къ появленію своего мессіи, чтобы истребить христіанъ, враговъ Іеговы и избраннаго народа, и поработить весь міръ, какъ сказано въ ихъ фанатическихъ глупыхъ книгахъ. Какъ могутъ такіе злые, коварные, жаждущіе постоянно крови христіанской, быть представителями въ Думѣ, быть судьями христіанскаго народа. Позоръ всему христіанству, несомнѣнная уже опасность отъ нихъ и погибель. Жидовъ нужно сторониться, ласково, безъ погромовъ уговаривать и просить ихъ по добру, чтобы они уѣзжали въ свою Палестину, а въ крайности и принуждать ихъ. Выселеніе ихъ—одно опасеніе намъ.

На основаніи талмудистскаго ученія жидовская толпа вѣритъ, что два раза въ году, когда они просиживаютъ надъ талмудомъ цѣлую ночь напролетъ, небо на мгновеніе разверзается. Тому счастливцу, которому удастся подмѣтить это мгновеніе, стоитъ только пожелать чего-нибудь и небо безпрекословно исполнить его желаніе въ точности. По поводу этого сложилась слѣдующая легенда: какой-то іудей, подмѣтившій раскрывшееся небо, хотѣлъ вскрикнуть «Коль-тувъ» (всякое благо), но языкъ его какъ-то запнулся и произнесъ „колтунъ“. Съ тѣхъ поръ небо наградило (особенно въ Минской губерніи) многочисленное потомство его и самого его лично роскошными колтунами. Всѣ іудеи, страдающіе колтунами, всѣ они потомки этого заикнувшагося жида! Чего добраго, отъ г. Минска пришлютъ въ депутаты изъ его потомства съ колтуномъ жида вмѣсто быв. Якубсона.

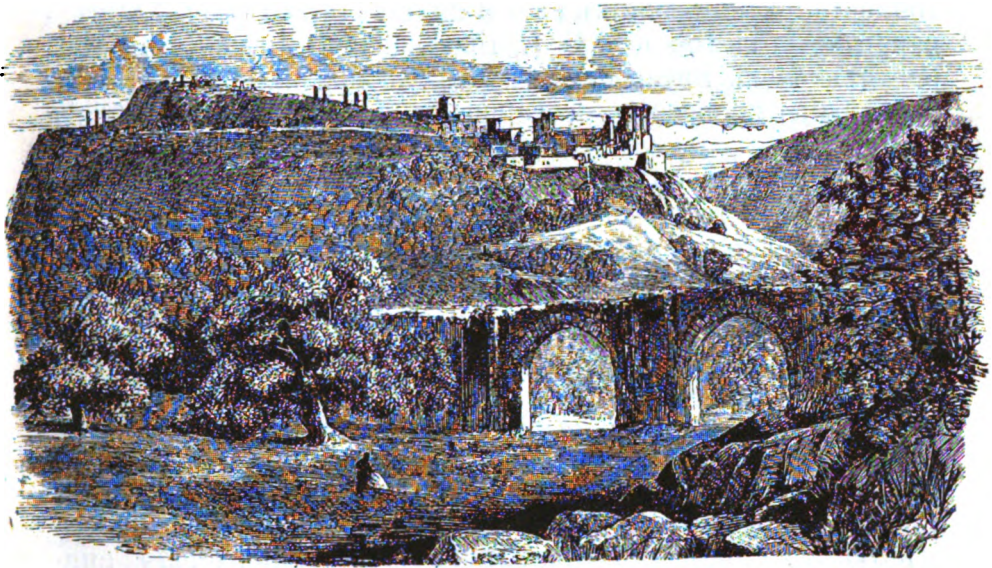


Отдѣлъ второй

ОЧИСТИТЕЛЬНЫЙ.



Въ микву ведутъ невѣсту передъ свадьбой, для кошерования въ священномъ
колодезѣ. Въ г. Вильнѣ, снимокъ съ натуры Я.к. Брафмона.



Въ Самаріи гора - Гаризимъ.

Трактатъ IV-й.

Обряды очистительные водой (миква).

ГЛАВА 1.

Очищеніе женщинъ (миква), свящ. колодезь.



ВОСЛѢ періодовъ менструаціи и родовъ, надъ іудейской женщиной совершается обрядъ очищенія („Миква“). Это освященный водоемъ при іудейской банѣ, гдѣ совершаютъ обрядовое омовеніе.

По отношенію къ «Миквѣ», библейская женщина стояла въ лучшихъ условіяхъ. Принесши священнику установленную жертву, она омыла свое тѣло обыкновеннымъ образомъ водою и этого было достаточно. Талмудъ, наоборотъ, представляетъ обрядъ «очищенія» цѣлымъ рядомъ мелкихъ

тонкостей, занимающихъ въ 4-й книгѣ „Туръ-Орахъ-Хаимъ“, параграфы отъ 183 до 203. Г. Брафманъ, въ книгѣ „Кагалъ“, рисуетъ очень интересную картину, знакомящую читателя съ самымъ процессомъ совершенія талмудистскаго обряда „Миквы“.

Водоемъ для омовенія имѣетъ въ объемѣ двѣ трети куб. сажени. Вода въ немъ должна быть живая. Но такъ какъ въ живой, холодной водѣ погруженіе неудобно, то миква получаетъ устройство, приспособленное къ тому, чтобы притокъ живой воды былъ весьма слабый; причемъ она еще нагрѣвается или искусственною трубою, въ родѣ самовара, или прямо вливаніемъ кипятка. Въ такомъ водоемѣ, который обыкновенно устроивается въ подземельѣ, совершается омовеніе слѣдующимъ образомъ. Предварительно жидовки какъ можно тщательнѣе расчесываютъ волосы, срѣзаваютъ ногти рукъ и ногъ, которые подъ часъ истекаютъ кровью отъ усердія ногтеобрѣзательницы (негельшнейдерке), снимающей даже струпья съ зажившихъ ранъ, ибо самомалѣйшее препятствіе къ прикосновенію воды, хоть къ одной точкѣ тѣла, дѣлаетъ омовеніе неудовлетворительнымъ.

Послѣ такого приготовленія, опускается по ступенямъ въ микву и, помутивъ воду по требованію закона, творя установленную молитву, погружается такъ, чтобы концы волосъ не оставались на поверхности воды. Въ такомъ положеніи она пребываетъ подъ водою, пока голосъ, т. е. стоящая подъ водою, надъ миквою надзирательница (тукерке), не закричитъ: „Кошеръ“! Одно, два, три такихъ погруженія и обрядъ конченъ. Затѣмъ пациентка выполаскиваетъ ротъ водою миквы и уступаетъ свое мѣсто другой, ожидающей очереди. Двѣ женщины одновременно не могутъ по закону погружаться въ воду.

Случается, что въ продолженіе одного вечера, въ одной миквѣ погружаются сотни женщинъ, а при кагалныхъ порядкахъ вода въ миквѣ, въ большинствѣ случаевъ, перемѣняется лишь разъ въ мѣсяцъ, да и того меньше. Такимъ образомъ, въ одну и ту же перегнившую и миазмами наполненную воду погружаются десятки тысячъ женщинъ. Что миква есть сама по себѣ пытка, и что она способствуетъ распространенію разныхъ кожныхъ и другихъ болѣзней между іудеями, объ этомъ нѣтъ нужды и распространяться. Но, кромѣ того, миква вообще представляетъ мрачную и тяжелую картину. Въ сыромъ, тѣсномъ, гряз-

номъ и тускло-освѣщенномъ подземельѣ толпа нагихъ, съ расчесанными волосами, съ подрѣзанными до крови ногтями женщинъ, нѣкоторыя съ кровавыми ранами, дрожа и коченѣя отъ холода, тѣснятся вокругъ глубокой, водою наполненной ямы, изъ которой клубами поднимаются густыя, удушливыя испаренія, и каждая изъ нихъ силится занять мѣсто поближе къ лѣстницѣ, ведущей въ эту пропасть.

Въ это время внизу, въ темномъ и мрачномъ омутѣ, женщина, съ самоотверженіемъ преодолевая отвращеніе и тошноту отъ зловонія перегнившей воды, скрѣпя сердце, судорожно, медленно совершаетъ троекратное и таинственное погруженіе.

Видъ этой подземной картины получаетъ свою полную, мрачную прелесть отъ тусклаго освѣщенія тонкимъ салымъ огаркомъ, которымъ тутъ же на лѣстницѣ стоящая „тукерке“, подобно жрицѣ, служащей подземнымъ духамъ, или волшебницѣ фантастическихъ сказокъ, сурово слѣдитъ за точнымъ исполненіемъ обряда, и изъ глубины ямы время отъ времени посылаетъ чающимъ женщинамъ свой завѣтный „кошеръ“, который, возвѣстивъ о счастливомъ окончаніи обряда одною, зоветъ въ яму другую.

Іудеи въ высшей степени строго соблюдаютъ предписанія талмуда на счетъ отношеній къ нечистой женѣ. Она должна быть исключена изъ общества, и если была бы возможность, то, по требованію талмуда, должна даже находиться совсѣмъ въ особенныхъ комнатахъ и не встрѣчаться съ мужемъ весь этотъ періодъ. Она не можетъ даже прикоснуться къ съѣстнымъ припасамъ, не только что находиться вмѣстѣ съ семействомъ за трапезнымъ столомъ. Слѣдуетъ замѣтить, что женщины въ праздники постоянно исключаются отъ совмѣстной торжественной трапезы. Мужъ не имѣетъ права прикоснуться къ женѣ, даже взять ее за руку и поздороваться съ нею во время ея регуль, хотя бы возвратился изъ дальней дороги.

Поэтому существуетъ довольно странный и характеристичный обычай. Обыкновенно іудеи по профессіи постоянно находятся въ отлучкѣ и въ разъѣздахъ, вызываемыхъ ихъ гешефтами, и возвращаются лишь къ празднованію субботы. Въ такомъ случаѣ, возвратившись домой, входя въ избу, жидъ вкладываетъ себѣ въ бороду соломинку: если при встрѣчѣ жена вынетъ ее, это послужитъ знакомъ, что жена чиста. Тогда мужъ съ радостію приближается къ

ней, здороваается и цѣлуетъ ее. Наоборотъ; если жена не вынула изъ бороды соломенку, это знакъ, что она нечиста, и мужъ не только не имѣетъ права радоваться съ нею, но даже и прикоснуться къ ней.

Миквы существуютъ больше частью только въ городахъ. Въ посадахъ же и деревняхъ талмудистскій обрядъ очищенія совершается несравненно проще. По прошествіи четырнадцати менструаціонныхъ дней, жидъ везетъ свою жену на рѣку или на озеро, гдѣ обрядъ этотъ и совершается безъ особенныхъ затѣй. Подобнаго рода отбыванія установленнаго талмудомъ обряда, разумѣется, гораздо цѣлесообразнѣе и гуманнѣе, чѣмъ погруженіе женщинъ въ миазматическіе водоемы. Но дѣло въ томъ, что тутъ часто бываютъ замѣшаны климатическія условія страны.

Случается, что обрядъ миквы долженъ быть произведенъ въ трескучій морозъ. Результатомъ такого слѣпого поклоненія предписаніямъ талмуда является цѣлый рядъ несчастныхъ послѣдствій, въ видѣ неизлѣчимыхъ болѣзней отъ простуды или даже смертныхъ случаевъ. Намъ, между прочимъ, извѣстенъ одинъ слѣдующій фактъ. Въ одной изъ западно-русскихъ губерній, фанатикъ жидъ во время сильнаго мороза повезъ свою жену послѣ менструаціи къ рѣчной проруби для омовенія по обряду и закону талмуда. Когда жидовка раздѣлась, лошадь, увидя ее нагую, испугалась и понеслась съ платьемъ. Жидъ бросился въ погоню за лошадыю, но когда догнавъ лошадь, возвратился къ проруби, жидовка уже оконченѣла на подобіе Лотовой жены.

Въ іерусалимскомъ талмудѣ говорится (Трактатъ Берахотъ III), что въ третьемъ вѣкѣ іудейскіе раввины законоучители хотѣли было окончательно упразднить это обязательное омовеніе въ виду вреднаго его дѣйствія на здоровье женщинъ, особенно въ зимнее время. Но отказались отъ упраздненія этого закона по причинѣ важности его въ смыслѣ приученія народа къ воздержанію и благопристойности, чтобы содѣйствовать къ охраненію физической силы и здоровья и препятствовать истощенію и разрушенію. Кромѣ общей религіозной цѣли этого закона, законодатель имѣлъ также и непосредственное этико-гигіеническое значеніе, Обставляя извѣстный фізіологическій актъ нѣкоторыми стѣснительными процедурами, какъ кратковременное исключеніе изъ общества и обязательное омовеніе, хотя по за-

кону Моисея человекъ въ состояніи нечистоты не устраняется ни отъ чтенія торы, ни отъ молитвы, и что требованіе очистительныхъ процедуръ предъ этими занятіями есть продуктъ до-библейскаго періода. Въ св. писаніи сказано: „и произноси ихъ (слова Божіи), сидя въ домъ своемъ и идучи дорогою; ложась и вставая“, и нигдѣ не дѣлается исключенія для человека въ состояніи нечистоты.

Въ началѣ третьяго вѣка по Рожд. Хр. законоучители неоднократно пытались упразднить омовеніе „post pollutionem“, въ виду заболѣванія галилейскихъ женщинъ въ холодное время года. — Какъ, остановилъ ихъ раб. Іошуа, талмудъ цитируетъ слѣдующій рассказъ: „Сторожъ виноградниковъ, встрѣтивъ однажды женщину въ безлюдномъ мѣстѣ, сталъ приставать къ ней съ неприличными предложеніями. Указаніе на то, что она замужняя, не остановило его. Видя себя совершенно въ его власти, находчивая женщина сказала ему: хорошо, но гдѣ ты возьмешь воды для послѣдующаго омовенія? Перспектива находится нѣкоторое время въ состояніи ритуальной нечистоты остановила его. Стали они искать ручеекъ, а тѣмъ временемъ появились прохожіе и преступное намѣреніе не осуществилось“.

„Если бы это омовеніе, какъ говоритъ талмудъ, было установлено лишь для желающихъ заниматься чтеніемъ Св. Писанія, неужели у этого безнравственнаго сторожа не было болѣе спѣшнаго дѣла, какъ сейчасъ же взяться за священную книгу“.

Версія вавилонскаго талмуда менѣе обстоятельна, и комментаторъ Ицхаки, желая обѣлить сторожа; въ Іерусалимскомъ талмудѣ, однако жъ, прямо сказано, что она была замужняя.

Основатель великой синагоги Эзра—постановилъ погруженіе въ воду, „post pollutionem nocturnam“ ¹⁾.

Постановленіе это основываетъ Эзра прямо на Моисеевомъ законѣ: „Vir de quo agreditur semen coitus lavabit aqua omne corpus suum, et immundus erit usque ad vesperum.“

Законъ Моисея предписывалъ даже въ военное время для солдатъ исполненіе очистительнаго омовенія. Si fuerit

¹⁾ Толм. Іерусалим. тр. Берахотъ, III. Бавли,—Берахотъ л. 22 стр. 1.

²⁾ Талм. тр. Бова-Камма л. 82 стр. 1.

³⁾ Levit XV, 16, 18.

inter vos homo qui nocturno pollutus sit somnio, egreditur extra castra; et non reverteretur, priusquam ad vesperum lavatur aqua, et post solis occasum regredietur in castra ¹⁾).

На этотъ вопросъ талмудъ отвѣчаетъ, что Моисей этотъ законъ предписываетъ только для тѣхъ, которые бы пожелали употреблять въ пищу священный хлѣбъ и жертвенное мясо.

Эзра же сдѣлалъ это омовеніе обязательнымъ и для тѣхъ, которые желали бы заниматься и чтеніемъ торы.

Въ талмудѣ въ трактатѣ Берахотъ написано: „Если на человѣка нечистаго вылило было 9 кубовъ воды, онъ становится чистымъ. Эту галаху Нахумъ-ишъ-Гамзу передалъ шопотомъ Р. Акивѣ, Раб. Акива передалъ ее шопотомъ Бенъ Азаю, а Бенъ Азай вышелъ и публично преподавалъ ее своимъ ученикамъ“. Это была уступка народному обычаю, вопреки древнему закону. Заимствованъ обычай былъ отъ персовъ — отъ языческаго обряда Авесты.

Законъ Моисеевъ установилъ омовеніе *post pollutionem nocturnam* такъ ясно, что въ немъ не можетъ быть никакого сомнѣнія. Однакожъ традиція гласитъ, что Эзра установилъ погруженіе въ воду *post pollutionem nocturnam*.

Въ талмудѣ толкуется въ томъ смыслѣ, что Эзра будто бы первый постановилъ это омовеніе, какъ новый обычай, не существовавшій. На вопросъ: „но вѣдь это омовеніе предписывается Моисеевымъ закономъ?“ Талмудъ отвѣчаетъ: Моисеевъ законъ предписываетъ его только для употребляющихъ „терума“ приношеніе—и жертвенное мясо. Эзра же сдѣлалъ омовеніе обязательнымъ и для чтенія св. писанія“.

Въ Іерусалимскомъ талмудѣ говорится, что обычай этотъ въ народѣ былъ принятъ до того сильно, что развратники не останавливались предъ опасностью смерти, когда дѣло касалось этого обряда ³⁾. При этомъ приводится вышеупомянутый рассказъ: сторожъ виноградниковъ однажды присталъ къ замужней женщинѣ съ грѣховнымъ предложеніемъ; пока они разыскивали мѣсто, гдѣ можно бы сдѣлать потомъ омовеніе, подошли прохожіе, преступленіе не совершилось.

Подобный рассказъ есть въ талмудѣ Вавилонскомъ ⁴⁾ Рав. Іозе бенъ Халафта путешествовалъ ночью въ уединен-

1) Deuteron XXIII, 10, 11,

2) Тр. Бова-камма л. 82—1.

3) Тракт. Берахотъ 111, 4.

4) Тракт. Берахотъ 1. 22—1.

номъ мѣстѣ; шелъ за нимъ съ осломъ погонщикъ, по дорогѣ нашли канаву съ водой, погонщикъ хотѣлъ окунуться въ ней для очистительнаго омовенія. „Не подвергайся опасности“, — сказалъ ему раввинъ Іезе, а тотъ говорилъ: „я имѣлъ сношеніе съ женщиной съ регулами и еще съ замужною“. Рав. Іозе не позволялъ изъ-за опасности, а тотъ не послушалъ; тогда р. Іозе возразилъ: „не выйти тебѣ живымъ изъ воды“!

Такъ и случилось. Дальше говорится, что р. Іозе путешествовалъ по водѣ, и увидалъ человѣка, привязавшаго къ себѣ веревку, конецъ былъ тоже привязанъ къ периламъ корабля, который собирался погрузить себя въ море для очистительнаго омовенія. Рав. Іозе сказалъ ему — „не подвергай себя опасности“. „Не чистъ я и хочу покушать“, сказалъ тотъ. — „Можешь и такъ кушать“. — „Хочу я пить“. — „Можешь и такъ напиться“. Какъ они доплыли къ берегу, р. Іозе сказалъ этому нечистому человѣку: „Тамъ я разрѣшилъ тебѣ кушать и пить безъ омовенія, изъ опасности жизни; теперь ты не можешь ни кушать, ни пить безъ омовенія“.

Въ талмудѣ Іерусалимскомъ есть сказаніе, что «въ дни рав. Іошуа бенъ Леви совершенно было захотѣли отмѣнить это омовеніе, но раввинъ Іошуа остановилъ своихъ товарищей, говоря имъ: „Какъ! вы хотите упразднить этотъ законъ, который ограждаетъ іудейскій народъ отъ разврата?“ Доказывается тѣмъ, что законъ омовенія не признавался всѣмъ народомъ. Иначе не могло быть и рѣчи объ отмѣнѣ омовенія. Этотъ законъ омовенія много жизней извелъ. особенно въ нашей сѣверной сторонѣ, въ малыхъ мѣстечкахъ и въ селахъ, гдѣ нѣтъ никакихъ приспособленій къ исполненію этого обряда, можно сказать варварскаго. Въ самые большіе трескучіе морозы, жидъ фанатикъ невѣжда, чтобы сдѣлать къ шабасу свою жену кшерною, насильно ее тащить въ прорубь, въ рѣчку или въ прудъ и окунаетъ. И множество людей бываютъ жертвами простуды.

Трактатъ Микваіотъ, гл. VIII. т. 6 стр. 500, реб. Переферковича.

„Земля Израильская чиста, и миквы чисты; миквы народовъ (т. е. принадлежащія гоямъ), что внѣ земли, годны для имѣвшихъ *pollutionem*, хотя бы онѣ наполнялись изъ канала; миквы, что въ землѣ Израильской внѣ городскихъ

воротъ, годны даже для ниддъ (оскверн. регулой), а тѣ, которыя по сію сторону воротъ, годны для имѣвшихъ *pollutionem* и негодны для прочихъ нечистыхъ; р. Эліэзеръ говоритъ: близкія къ городу и къ дорогѣ нечисты изъ-за стирки, а далекія чисты.

„Для слѣдующихъ лицъ, имѣвшихъ *pollutionem*, погруженіе: кто испустилъ мочу, раздѣленную или мутную въ началѣ (мочеиспусканія), чистъ, а если въ серединѣ или въ концѣ, не чистъ; если отъ начала до конца, то чистъ; если она была бѣлая и тягучая, то нечистъ; р. Іосе говоритъ: бѣлая, что мутная.

Кто выпускаетъ толстыя капли изъ уда, нечистъ,—слова р. Эліэзера Хасмы. Если кто имѣлъ (сладострастные) думы ночью, и вставъ нашелъ свое тѣло (т. е. свой удъ) теплымъ, то нечистъ.

Женщина выкинувшая сѣмя на третій день, чиста,—слова р. Эліэзера сына Азаріи; р. Измаиль говоритъ: иногда это четыре періода (періодъ значитъ день),—иногда пять, иногда шесть; р. Акиба говоритъ: всегда пять.

Если язычница выкинула сѣмя отъ израильянина, то нечиста, если дочь израильянина выкинула сѣмя отъ язычника, то чиста.

Если женщина, обслуживъ домъ, сошла и погрузилась (въ микву), но не подмела дома, то какъ будто не погрузилась. Если имѣвшій *pollutionem* совершилъ погруженіе, но (предварительно) не испустилъ мочи, то, когда испуститъ мочу, нечистъ; р. Іосе говоритъ: если это больной или старый, нечистъ, а если молодой и здоровый, то чистъ.

Нидда (періодичная), положивъ себѣ въ ротъ деньги, сошла и погрузилась: она чиста отъ нечистоты своей, если она положила волоса свои въ ротъ, закрыла рукой или сжала губы, то какъ будто не погрузилась. Если кто держитъ человѣка или вещи и погружаетъ ихъ, то они остаются нечисты, но если онъ предварительно обмылъ водою руку, то они чисты. Р. Симонъ говоритъ: онъ долженъ держать слабо; дабы и въ это мѣсто вошла вода. Скрытыя мѣста и углубленія складокъ не требуютъ, чтобы туда заходила вода.

Слѣдующіе не суть раздѣлители: войлоки головы, подмышками и въ скрытомъ (срамномъ) мѣстѣ у мужчины, р. Эліэзеръ говоритъ: какъ у мужчины, такъ и у женщины. На что обращается вниманіе, то раздѣлитель, а на что внима-

нія не обращается, то не раздѣлитель. Р. Симонъ Шезори говоритъ: грязь въ мѣстѣ скрытомъ (срамномъ) у замужнихъ раздѣлитель, а у незамужнихъ не раздѣлитель ¹⁾.

Если въ водоемъ упалъ трупъ, или въ немъ ходилъ нечистый, а потомъ изъ него пилъ чистый, то этотъ чистъ. Все равно, вода ямъ, или вода цистернъ, или колодцевъ, или вода пещеръ, или вода тамцить, переставшая течь, или миквы, въ которыхъ нѣтъ 40 сатъ. Во время дождей, все (т. е. всѣ водоемы) чисто, а по прекращеніи дождей близкія къ городу и дорогѣ нечисты, а далекія чисты, — до того мѣста, доколѣ идетъ большинство людей.

Съ какого времени они снова считаются чистыми? Школа Шаммая говоритъ: лишь только дождевая вода превзошла (образовала большинство) и перешла черезъ край, а школа Гиллеля говоритъ: лишь только образовала большинство, хотя бы и не перешла черезъ край; р. Симонъ говоритъ: лишь только она перешла черезъ край, хотя бы не образовала большинства. Эта вода годна для халы (шабасовый бѣлый хлѣбъ) и для обязательнаго омовенія рукъ и т. д. Если продолжать всѣ подробности и раздѣленія мелочей это можно получить хроническое головокруженіе, къ чему всѣ талмудистскіе мудрецы подвержены, не исключая и группировщика реби Переферковича, который имѣлъ столько силы воли повторять эту идиотскую галиматью, особенно въ нашъ XX вѣкъ, чтобы удивлять гоевъ своими психопатическими старинными произведеніями, которыя держатъ нахальные жида ставить въ числѣ якобы умныхъ произведеній всемірной философіи, что всѣми европейскими властями осуждено къ истребленію, какъ зловерное безнравственное произведеніе, что было сожигасмо вездѣ властями.

Дальше говорится: „Послѣ извлеченнаго чревосѣченіемъ не исполняють дней нечистоты (траура), и послѣ него родильница неповинна жертвѣ; р. Симонъ говоритъ: онъ считается какъ родившійся“.

„Всѣ женщины становятся нечистыми, лишь только кровь показывается въ переднемъ помѣщеніи, ибо сказано ²⁾: „если женщина имѣетъ истеченіе крови, текущей въ тѣлѣ

1) Раздѣлитель значитъ—при погруженіи воду—не доходитъ вода къ тѣлу и дѣлаетъ погруженіе не годнымъ; жидовка остается нечистою, какъ и была.

²⁾ Лев. 15. 19.

ея“, но завѣ, имѣющій поллюцію, считается нечистымъ, лишь когда нечисть его выйдетъ наружу“.

„Если кто, ѣвши возношеніе (теперь замѣняется пасхальнымъ агнцемъ и первой вечери мапой), почувствовалъ сотрясеніе членовъ (т. е. половое возбужденіе), то долженъ взяться за удѣ (sic), (дабы не дать сѣмени выйти) и проглотить возношеніе. Они (истеченіе зава, нидды и сѣмя) оскверняютъ, какихъ бы размѣровъ ни были, даже въ горчичное зерно и менѣе этого“.



ГЛАВА 2.

Обряды погребенія.

Обращаясь спеціально къ вопросу о загробномъ воздаяніи, мы должны прежде всего обратить вниманіе на любопытное описаніе смерти праведника и грѣшника, которое даетъ одинъ „мидрашъ“ къ псалмамъ (комментарій). „Когда приближается моментъ смерти,—говорится тамъ:—тогда ангелъ смерти приходитъ за душой; душа похожа на вену, наполненную кровью, и отъ нея расходятся по всему тѣлу маленькія вены. Ангелъ схватываетъ душу и вынимаетъ ее; у праведника—тихо, подобно тому, какъ вынимаютъ нитку изъ молока, а у грѣшника—такъ, какъ выдергиваютъ иглу изъ горла. Немедленно послѣ этого наступаетъ смерть. Тогда духъ выходитъ изъ тѣла, садится на носъ, гдѣ остается до разложенія тѣла. Онъ съ плачемъ вопрошаетъ Бога: „Господи, куда поведутъ меня?“ Тогда Дума—ангелъ смерти—беретъ его и уводитъ въ пространство мертвыхъ. Если человѣкъ велъ праведную жизнь, то голосъ провозглашаетъ: „дайте мѣсто праведнику!“ Тогда послѣдній переходитъ изъ сферы въ сферу и наконецъ, приходитъ къ Богу и созерцаетъ Его величіе.

День смерти человѣка сокрытъ отъ него. „Семь вещей, учать раввины сокрыты отъ людей,—каковы суть: день смерти, день утѣшенія, теченіе суда; человѣкъ не знаетъ, что въ сердцѣ ближняго; отъ чего онъ получитъ выгоду, (главное гешефтъ), не знаетъ, когда наступитъ царство дома Давидова и когда падетъ царство грѣховное“ (т. е. христіанство) ¹⁾. День смерти есть дѣло предопредѣленія Божія, которое бываетъ въ день новаго года.

¹⁾ Песахимъ листъ 54, стр. 2.

Въ этотъ день, по словамъ рав. Керуспала, раскрываются три книги: одна—совершенныхъ злодѣевъ, другая—совершенныхъ праведниковъ и третья среднихъ (между тѣми и другими). Совершенные праведники записываются и тотчасъ запечатываются для смерти. Средніе вѣшаются и остаются въ такомъ висѣчемъ положеніи, отъ начала года до дня очищенія. Если достойны, то записываются для жизни; если недостойны, то записываются для смерти ¹⁾.

Раввинъ Еліэзеръ пишетъ объ обрядѣ погребенія слѣдующее:

„Вы, израильтяне, видали умирающихъ людей. Одни умираютъ спокойно, другіе нѣтъ. Отчего же это такъ? Оттого, что жизнь всѣхъ людей не одинакова; одни живутъ благочестиво, оттого и кончина ихъ спокойна; другіе живутъ дурно, ихъ смерть люта. „Лютая смерть грѣшниковъ“. Повѣріе есть у христіанъ, что іудеи умирающему своему собрату, заваливаютъ голову подушками и душатъ его, потому, что будто бы онъ проситъ христіанскаго крещенія и призываетъ І. Христа. Это свидѣлствуютъ многія еврейскія служанки христіанки, какъ очевидцы свидѣтельницы. Но это можетъ быть только мнительность ихъ. Правдоподобіе всего, можетъ быть, есть обычай у іудеевъ, употребленія такого способа изъ сожалѣнія къ умирающему, чтобы прекратить страданіе въ агоніи продолжительной и приканчиваютъ его страданіе.

Въ талмудѣ, впрочемъ, говорится, что и душѣ праведнаго не легко раставаться съ тѣломъ. Когда праведникъ умираетъ, то къ нему, какъ увѣряетъ раввинъ, является Ангелъ смерти, тихо и кротко говоря ему: „Твой Создатель послалъ меня, взять твою душу“, и при этомъ предупреждаетъ умирающаго, чтобы онъ не ужасался его, обѣщая ему много добраго на томъ свѣтѣ“. Только съ цадиками и раввинами „Гамовесъ“ (ангелъ смерти) поступаетъ весьма деликатно: онъ рѣжетъ ихъ лайташерефомъ, ножомъ своимъ, безъ малѣйшей боли. Чѣмъ знаменитѣе цадикъ, тѣмъ безсильнѣе Гамовесъ.

Такъ напримѣръ, съ Моисеемъ онъ рѣшительно не могъ справиться. Моисей отгонялъ его просто палкою, и дѣло кончилось тѣмъ, что Гамовесъ обратился съ жалобой къ Богу. Тогда Господь лично явился Моисею

¹⁾ Рошъ гаšana листъ 16, стр. 2.

и поцѣдовалъ его въ уста такъ крѣпко, что душа побѣдителя Гамовеса должна была оставить свое тѣло.

Интересенъ также разсказъ относительно мѣста пребыванія іудея въ день смерти. „Предъ Соломономъ стояли два еѳіопа: Элихерефъ и Ахія, сыновья Шеша, книжники Соломона. Въ одинъ день онъ увидѣлъ ангела смерти, который какъ бы горевалъ. Онъ спросилъ его: почему ты горюешь? Тотъ сказалъ ему: у меня просятъ этихъ двухъ эѳіоповъ, которые здѣсь находятся. Тогда тотъ предалъ ихъ духамъ (сеирамъ), послалъ ихъ въ городъ Лузъ, и они почили. На слѣдующій день Соломонъ увидѣлъ ангела смерти, который былъ веселъ. Онъ спросилъ его: почему ты веселъ? Тотъ сказалъ ему: „ты послалъ ихъ въ то мѣсто, гдѣ ихъ у меня просили“ ¹⁾. Въ другомъ мѣстѣ талмуда говорится: „Послѣ того какъ рав. Раба своей молитвой низвелъ дождь, наполнившій водоемъ Сепфориса, ему во снѣ явился отецъ, который ему сказалъ: „кто это обременяетъ небо просьбами?“ Потомъ ему сказалъ: „перемѣни свое мѣсто.“ Тотъ перемѣнилъ мѣсто, и на слѣдующій день нашелъ на своемъ ложѣ слѣды ножей“ ²⁾. Гамовесъ, ангелъ смерти, когда является къ человѣку предсмертному, то онъ видитъ предъ собою и котораго онъ можетъ отдалить отъ себя тѣмъ или другимъ способомъ. Такъ, въ тракт. Моэдъ катонъ, л. 28 с. 1, разсказывается, что ангелъ смерти являлся нѣкоторымъ раввинамъ, которые отдаляли или вкушеніемъ св. приношенія, или изученіемъ закона, т. е. чтеніемъ талмуда. Раби Хію онъ могъ одолѣть лишь хитростью, явившись ему въ домъ въ видѣ нишаго. Давида, занимавшагося торой, ангелъ смерти не могъ одолѣть даже въ самый день смерти. Чтобы взять изъ него душу, онъ прибѣгъ къ уловкѣ: вышелъ въ садъ, — сѣлъ на вершину дерева и началъ трясти. Давидъ поднялся по лѣстницѣ — посмотрѣть, лѣстница обломилась и душа вышла изъ него.

Однажды нѣкій мудрый цадикъ, вышедши на прогулку, совершенно нечаянно встрѣтилъ этого страшнаго ангела. Однако цадикъ не растерялся, вошелъ съ нимъ въ интимный разговоръ, и до того увлекъ его своимъ разговоромъ, что очень ему понравился. Гамовесъ предложилъ ему осмотрѣть рай. Но ловкій цадикъ пустился на хитрость: такъ

¹⁾ Трактатъ Сукка, л. 53, стр. 1.

²⁾ Трактатъ Таанитъ, л. 24, стр. 2.

³⁾ Трактатъ Шеббатъ л. 30, стр. 1.

какъ рай окруженъ высокою стѣною, то онъ попросилъ у Гамовеса дать ему Лайта-шерефъ, чтобы легче взобраться на стѣну. Ангелъ смерти, не подозрѣвая обмана, исполнилъ просьбу еврея; но послѣдній влѣзъ въ рай и взялъ съ собою мечъ. Недождавшись возвращенія цадика, Гамовесъ поднялъ страшный гвалтъ,—въ это время являются на стѣнахъ рая тѣни благовѣрныхъ умершихъ и говорятъ: „Что ты крикомъ своимъ нарушаешь наше спокойствіе? Развѣ ты не знаешь, что сегодня шаббашъ“? Когда Гамовесъ объяснился, то ему бросили черезъ стѣну мечъ его. Между тѣмъ, оставшійся въ раю навсегда цадикъ успѣлъ переломить смертоносное оружіе, и Гамовесу достался только кусокъ меча. Вотъ почему лишенный хорошаго оружія, онъ иногда такъ безпощадно мучить жидовъ, прирѣвая ихъ передъ смертью.

Зная, что смерть происходитъ отъ меча этого ангела, если-бы кто нибудь предложилъ вопросъ: почему на трупахъ умершихъ не видно крови? то получилъ бы очень простой отвѣтъ: въ древнія времена кровь всегда была видна, а теперь это послужило бы поводомъ къ подозрѣнію іудеевъ въ насильственной смерти, навлекло бы на нихъ непріятности; поэтому Гамовесъ и получилъ приказаніе рѣзать послѣдователей талмуда такимъ образомъ, чтобы не было и слѣдовъ крови.

Наоборотъ, къ грѣшному этотъ Ангелъ смерти является уже съ разными словами: „Я пришелъ взять душу твою“.

Какъ только взглянетъ умирающій на этого грознаго ангела, который величиной отъ одного конца земли до другого, съ пылающими огненными глазами, то, бѣдный, весь задрожитъ. Страшно передать, что съ нимъ происходитъ въ эту минуту. Ангелъ жезломъ своимъ касается умирающаго и капаетъ на него тремя каплями: отъ одной человекъ умираетъ, отъ другой весь желтѣетъ, а отъ третьей начинаетъ разлагаться и издавать дурной запахъ ¹⁾.



1) Раввинъ Эліэзеръ.

ГЛАВА 3.

Ангелъ смерти Гамовесъ, очищеніе отъ оскверненія трупомъ.

Каждый вечеръ, ложась спать, правовѣрный іудей въ послѣдней молитвѣ шепчетъ: „Въ руки Твои отдаю я на храненіе душу мою. Спаси, меня Іегова, Единый мой праведный!“—а каждое утро, вставая съ постели, онъ шепчетъ: „Благодарю Тебя, Единый живой и вѣчный, что Ты возвратилъ мнѣ душу мою, по благости Твоей; велико упованіе на Тебя“. Молитвенныя формулы эти основаны на вѣрованіи, что сонъ есть смерть въ маломъ видѣ (по изреченію талмуда „Сонъ есть одна шестидесятая доля смерти“ ¹⁾) что ночью во время сна душа каждого человѣка восходитъ на небо, гдѣ отдаетъ подробный отчетъ обо всемъ, содѣянномъ ею въ теченіе дня; всѣ ея показанія записываются въ книгу и скрѣпляются, а вся сумма этихъ показаній, собранная въ теченіе цѣлой человѣческой жизни, служить въ послѣдствіи, на посмертномъ небесномъ судѣ, документальными данными для выясненія грѣховъ или заслугъ подсудимаго.

Разсказъ о впечатлѣніи съ дѣтства объ ангелѣ смерти „гамовесѣ“.

Больше и страшнѣе всего былъ для меня въ дѣтствѣ ангелъ смерти, о которомъ у насъ въ хедерѣ разсказывали столько чудовищныхъ вещей. Всего поразительнѣе то, что онъ весь съ головы до ногъ состоитъ изъ однихъ только глазъ, это меня приводило въ ужасъ. Воображалъ я себѣ его въ тотъ моментъ, когда онъ, незримый, но страшный, появляется у изголовья умирающаго и чуть замѣтно проводитъ по умирающему страшно острой бритвой, и моментально исчезаетъ. Такъ однажды мнѣ пришлось его увидѣть и настолько близко, что казалось, я слышалъ его тихіе шаги и чувствовалъ на себѣ его холодное дыханіе, и странно,— онъ меня нисколько не поразилъ.

Лежалъ я больной и, какъ потомъ меня увѣрили, я былъ уже чуть живъ и на одинъ волосъ отъ смерти. Мой отецъ ушелъ въ синагогу, чтобы въ обществѣ десяти евреевъ, т. е. въ мининѣ помолиться, читать установленныя псалмы

¹⁾ Тракт. Барухотъ, л. 57.

за мое исцѣленіе, а мать побѣждала на старое кладбище, будить давно умершихъ родныхъ и выплакать у нихъ для меня жизнь. Остался я одинъ съ нашей старой кухаркой, которая сидѣла у моей постели, отчаянно вздыхая и причитывая, а потомъ и сама уснула. Слышу я вдругъ чьи-то легкіе шаги. Закрывъ я глаза и увидѣлъ *его*. Да, несомнѣнно, это былъ *онъ*, самъ, „мелакъ-гамовесъ“. Окутанный въ черный саванъ, усѣянный безчисленнымъ множествомъ глазъ, онъ шелъ прямо къ моей постели и безъ тѣни гнѣва или злобы, а какъ человѣкъ, разгоняющій мухъ, онъ размахнулся ножомъ, но... Дверь отворилась и ворвалась мать. Охриплымъ отъ долгаго плача голосомъ она обратилась ко мнѣ: „Нѣтъ ты не умрешь, ты будешь жить и будешь здоровъ! Была я у покойнаго дѣдушки ребѣ Инкеля, и у покойной бабушки Хай, была у брата моего Хаима, и у моей сестры Цибки и тетки Ханы—у всѣхъ была, никого не пропустила, поклялась, что не уйду съ ихъ могилъ, покуда не вымолю жизни для тебя, мое дитя. Такъ я громко звывала ихъ и просила, что они навѣрное услышали мой голосъ, и я увѣрена, что Іегова милостивъ, не отниметъ у меня моего дитяти. Когда я открылъ глаза, гамовеса уже не было.

У изголовья покойника вѣшаютъ чистое полотенце и ставятъ горшокъ съ водою, чтобы малакъ-гамовесъ могъ вытереть свой мечъ, обогранный кровью умершаго. А такъ какъ невозможно знать, понравится ли Гамовесу вода въ горшкѣ, или предпочтетъ другую воду, находящуюся въ другихъ посудахъ, то на всякій случай выставляется всякая посуда, находящаяся въ домѣ. Кромѣ того, вода нужна еще и потому, что душа по выходѣ изъ тѣла тоже нуждается въ омовеніи, чтобы явиться чистою передъ Іеговою. Она оmyвается во всякой посудѣ и не въ одномъ томъ домѣ, гдѣ они оставили человѣческое тѣло, но и въ трехъ сосѣднихъ домахъ; поэтому-то, какъ мы уже имѣли случай указать выше, во всѣхъ этихъ трехъ домахъ, послѣ смерти выливается вся имѣвшаяся въ наличности вода.

Покойникъ остается дома не болѣе трехъ часовъ послѣ смерти, и въ это время домашніе оплакиваютъ его, но не смѣютъ прикоснуться къ нему.

При этомъ нужно замѣнить, что если похороны происходятъ въ большихъ городахъ, гдѣ принято возить покойниковъ на лошадахъ, то омовеніе и убранство трупа совер-

шается не на дому, а на кладбищѣ, въ особо устроенной для этой цѣли комнатѣ (тагира-штубъ), такъ какъ, послѣ исполненія этихъ обрядовъ, покойника никакъ нельзя уже возить на лошадяхъ, а должно нести на носилкахъ. Въ могилу его опускаютъ на рукахъ очень не глубоко, не глубже какъ на аршинъ, чтобы покойнику было легче встать при воскресеніи мертвыхъ.

Трактатъ Огалотъ, т. VI, стр. 232 кн. ребъ Перферковича. «Гробъ широкъ внизу и узокъ наверху: если трупъ въ немъ, то коснувшійся гроба снизу чистъ, а сверху нечистъ; если гробъ на верху широкъ, а внизу узокъ, то коснувшійся гроба во всякомъ мѣстѣ нечистъ; если размеры наверху и внизу одинаковы, то коснувшійся его во всякомъ мѣстѣ нечистъ,—слова р. Эліэзера: р. Исусъ говоритъ: коснувшійся ниже ладони, отъ мѣста нахождения трупа чистъ, а выше ладони—нечистъ. Если онъ имѣетъ видъ *камтры* (родъ сундука), то коснувшійся его во всякомъ мѣстѣ нечистъ:

„Гробъ высѣченъ въ скалѣ и покрытъ крышкой, коснувшійся его на какомъ бы то ни было мѣстѣ, чистъ, нечисто только устье его, и оскверняетъ только находящееся противъ полости его (у Маймонида и Раведа эта статья приводится въ такомъ видѣ: «и оскверняетъ только находящееся противъ крышки; чему это подобно?—большой ямъ, полной труповъ, на устьѣ которой положенъ большой камень: нечисто лишь приходящееся противъ полости ея»). Гробъ построенъ въ стѣнѣ памятника (мавзолея); если какая нибудь часть его видна внутри памятника, то вошедшій въ него нечистъ, а если нѣтъ, то нечисто лишь находящееся противъ его крышки; если онъ построилъ памятникъ надъ нимъ (надъ гробомъ), то онъ какъ замкнутая могила и оскверняетъ все окружающее. Если гробъ сдѣланъ на подобіе саркофага, то коснувшійся его на какомъ бы то ни было мѣстѣ, чистъ; коснувшійся сторонъ гроба съ одинаковымъ верхомъ и низомъ, по мнѣнію р. Эліэзера, нечистъ, а по мнѣнію р. Исуса, если онъ коснулся ниже, чѣмъ на ладонь отъ гроба, онъ чистъ, а если выше этого нечистъ“...

„Нѣкто смотрѣлъ изъ окна и образовалъ шатеръ надъ хоронящими мертвеца (т. е. надъ самымъ трупомъ, когда его хоронили): школа Шаммая говоритъ: онъ не принесъ нечистоты дому, а школа Гиллеля говоритъ: принесъ не-



Возстановленіе народомъ на тронъ израильскаго царства Давида и общее торжество народа.

чистоту; и тѣ другіе согласны, что если онъ былъ въ одеждѣ или ихъ было двое одинъ на другомъ, то они принесли нечистоту. Нѣкто лежалъ на порогѣ, и надъ нимъ образовали шатеръ хоронящіе мертвеца, т. е. образовалъ шатеръ трупъ: школа Шаммая говоритъ: онъ не принесъ нечистоты, дому, а школа Гиллея говоритъ: принесъ нечистоту“.

„Нечистъ въ домѣ, и надъ нимъ лежащимъ на порогѣ образовали шатеръ люди чистые: школа, Шаммая считаетъ, ихъ чистыми, а школа Гиллея считаетъ нечистыми“.

„Собака поѣла мяса трупнаго и пала и лежитъ на порогѣ; р. Меиръ говоритъ: если ея шея имѣетъ въ поперечникѣ ладонь, то она приноситъ нечистоту, а если нѣтъ, не приноситъ нечистоты; р. Іосе говоритъ: измѣряютъ мѣсто нечисти: если она находится, считая отъ линіи противъ притолоки, внутри дома, то домъ нечистъ, а если отъ линіи противъ перекладины внѣ, домъ чистъ; р. Эліэзеръ говоритъ: если ея ротъ внутри дома, то домъ чистъ, а если ея ротъ внѣ, то домъ нечистъ, ибо нечистъ выходитъ за-домъ. Р. Іуда сынъ Береты говоритъ: въ томъ и другомъ случаѣ домъ нечистъ. Сколько времени нечистъ остается въ ея внутренностяхъ?—трое сутокъ; а у птицы и рыбъ столько времени, сколько требуется, чтобы нечистъ упавшая въ огонь, сгорѣла—слова р. Симона; р. Іуда сынъ Береты говоритъ: у птицъ и рыбъ сутки».

Странное дѣло, что нашъ современный великій талмудистскій мудрецъ и композиторъ ребъ Переферковичъ нигдѣ своего мнѣнія не излагаетъ, въ этихъ столь важныхъ философскихъ спорахъ, нигдѣ нѣтъ эго мнѣнія ни за, ни противъ. Слѣд., онъ вполне увѣренъ, что устами раввиновъ всѣхъ спорящихъ самъ Іегова говоритъ и поэтому смиренному ребъ Переферковичу неподобаешь присоединять свое *хотемъ* и свою идишекопъ, держитъ какъ бы фаршопъ.

„Простыня нечистая нечистотой мидрасъ, обращена въ занавѣсъ: она чиста отъ мидраса, но остается нечиста нечистотой трупной (буде была ею нечиста); съ какого времени наступаетъ ея чистота въ качествѣ занавѣси? школа Шаммая говоритъ: съ тѣхъ поръ, какъ придѣлана вздержка; школа Гиллея говоритъ: съ тѣхъ поръ, какъ завязано, р. Акиба говоритъ: съ тѣхъ поръ какъ прибито. А ребъ Переферковичъ ничего не говоритъ, ему все хорошо, ибо онъ свято признаетъ, что это слова Іеговы.

„Завъ, зава, нидда, родильница и прокаженный, если умерли въ состояніи нечистоты, оскверняютъ въ ношѣ, доколѣ не разложится тѣло; язычникъ умершій, не оскверняетъ въ ношѣ. Школа Шаммая говоритъ: всѣ женщины умирають ниддами (нечистотой регуль), а школа Гиллеля говоритъ: лишь та разсматривается какъ нидда, которая умерла въ состояніи нидды (регуль)».

«Если отъ женщины по смерти вышла четверть лога крови, то послѣдняя оскверняетъ въ качествѣ кетема, т. е. кровью нидды и оскверняетъ шатромъ; р. Іуда говоритъ: она не оскверняетъ въ качествѣ кетема, потому что отошла послѣ смерти, но р. Іуда согласенъ, что если умерла сидящая на родильномъ стулѣ, и отъ нея вышла четверть лога крови, то послѣдняя оскверняетъ въ качествѣ кетема (пятна регуль). Сказалъ р. Іосе: слѣдовательно, она не оскверняетъ (трупнымъ) шатромъ. Первоначально погружали вещи женщинъ, умершихъ ниддами, и это было обидно для ниддъ живыхъ, тогда постановили погружать въ воду для очищенія вещи всѣхъ умершихъ женщинъ, ради чести живыхъ ниддъ».

Покойника кладутъ на полъ на солому и прикрываютъ чернымъ покровомъ. У изголовья ставятъ новый горшокъ, наполненный пескомъ, въ который ставятъ восковую черную свѣчу, толстый конецъ вверхъ, а тонкій внизъ. Толстый конецъ зажигаютъ, и свѣча горитъ до выноса тѣла. Потомъ присутствующіе хватаютъ за лежавшую подъ покойникомъ солому и каждый старается ею колоть поднятаго покойника съ тѣмъ, чтобы ему было больно, и онъ будетъ кричать. Богъ услышитъ его крикъ и впустить въ небо.

Трупъ поступаетъ въ распоряженіе особаго братства погребальщиковъ (Хевра-Кадыша), которые уже завѣдываютъ похоронами. Явившись въ домъ умершаго, члены братства поднимаютъ тѣло съ пола, кладутъ его на скамейку и омывають водою «*тагра*»; потомъ ставятъ его на ноги, окачиваютъ водою, произнося троекратно: „тогоръ, тогоръ, тогоръ“, т. е. чистъ; одѣваютъ трупъ въ смертную рубашку съ длинными рукавами, зашитыми по оконечностямъ наглухо, и весьма длинные подштанники, зашитые снизу наглухо; поверхъ бѣлья накладываютъ бѣлый саванъ; опоясываютъ холстиннымъ поясомъ съ узломъ, и надвигаютъ на голову саванъ называемый талесъ. Послѣ всего этого пеленаютъ покойника въ большое полотняное

покрывало, концы котораго завязываются сверху и снизу, и развязываются уже по опущеніи тѣла въ гробъ. Въ руки покойника нѣкоторые вкладываютъ палочки, чтобы ему, при воскресеніи мертвыхъ, было на что опереться.

При іудейскихъ кладбищахъ для кошерованія покойниковъ устроена отдѣльная комната „тагира-штубъ“, которая отдѣляется на 4-е вершка отъ общаго зданія, отдѣлена даже и крыша. Гдѣ стоитъ публика, провожавшая покойника, тамъ есть стеклянная дверь, черезъ которую могутъ всѣ видѣть процессъ обмыванія покойника. Тагира-штубъ отдѣлена для того, что духовныя лица не могутъ находиться въ той комнатѣ, гдѣ покойникъ, и даже обыкновенныя лица оскверняютъ себя, находясь въ одной комнатѣ съ покойникомъ, а для очищенія должны подвергать себя обряду епитиміи, молитвамъ и омовенію въ миквѣ. Никто не можетъ прикасаться къ трупу ради оскверненія себя; на то есть погребальное общество, члены коего исполняютъ всѣ сложные обряды съ покойникомъ. Каганы, считающіеся изъ рода древнихъ левитовъ, не могутъ заходить даже на кладбище, чтобы не осквернить себя. Тагира-штубъ имѣетъ еще дверь особую, гдѣ есть колодезь для черпанія воды къ обкачиванію трупа. Столъ, на который кладутъ мертвеца, на подобіе тѣхъ что въ клиникахъ, гдѣ разрѣзываютъ трупы. Столъ этотъ отворяется, онъ устроенъ на желѣзныхъ петляхъ, а подъ столомъ глубокій провалъ пустой, гдѣ стекаетъ вода отъ трупа. Покойника приносятъ на носилкахъ, раздѣваютъ до нага, обрѣзываютъ ногти ему до мяса, снимаютъ струпы съ тѣла, если такіе найдутся. Послѣ всей этой операціи берутъ ремень толстый въ родѣ подпруги, ремень продѣваютъ чрезъ дыры изъ боковъ стола и затягиваютъ имъ покойника крѣпко черезъ грудь большой пряжкой. Затѣмъ пустятъ пружину и столъ падаетъ нижней частью внизъ, — трупъ, прикрѣпленный къ столу, становится стоймя. Операторы обкачиваютъ трупъ водою изъ ведра; выливая на голову цѣлое ведро воды покойнику, говорятъ за каждымъ ведромъ: „Торогъ, Торогъ, Торогъ“, т. е. чисть. Потомъ надѣваютъ смертную рубашку съ защитными рукавами длинными; надѣваютъ такіе же подштанники, завертываютъ въ талесъ, на глаза и ротъ кладутъ глиняныя скорлупы, посыпаютъ щепотку земли священной изъ Іерусалима, кладутъ на носилки и несутъ тѣ же самые операторы скоро и ловко къ ямѣ, глубиною въ одинъ аршинъ, по бо-

камъ кладутъ доски, кладутъ покойника и прикрываютъ сверху доскою и кончается вся процедура. Погребальщики должны исполнять надъ собою обрядъ очищенія, ибо они считаются оскверненными, т. е. траурными. Семь дней епитимію совершаютъ, а потомъ идутъ въ микву и чисты.

Въ большихъ городахъ, какъ Варшава, тамъ на кладбищахъ устроена «*тагира-тубъ*» со всѣми приспособленіями. Фанатики хасиды стараются кошеровать и желудокъ у покойника, — накачиваютъ воду черезъ ротъ во внутренности, а потомъ валкуютъ по животу и нажимаютъ грудь, качая по покойнику толстыми палками, выдавливаютъ воду изъ внутренностей, такъ что покойникъ дыбомъ встаетъ, издавая разные звуки. Послѣ всего этого мученія, покойника одѣваютъ въ смертную рубашку къ похоронамъ. Потомъ въ могилѣ покойника посыпаютъ землей изъ Палестины, чтобы черви его не смѣли трогать. Іудеи вѣруютъ, будто бы черви только понюхаютъ святую землю, такъ и бѣгутъ прочь отъ покойника.

Талмудъ не щадитъ и трупа умершаго іудея, если усопшій выдавался изъ всей невѣжественной жидовской среды чѣмъ либо разумнымъ и человѣчнымъ. Вотъ это сообщеніе: Изъ Стародуба (черниговской губерніи) писали въ „Недѣлю“: На дняхъ у насъ совершилось происшествіе, возможное только гдѣ-нибудь у зулусовъ или новозеландцевъ. Умеръ фармацевтъ изъ іудеевъ, по фамиліи Лифштицъ, занимавшійся въ аптекѣ Ксенджепольскаго, человѣкъ уважаемый всѣми, какъ русскими, такъ и евреями не фанатиками, но ненавидимый жидами за то, что брилъ бороду, ѣлъ свинину и въ субботу отпускалъ лѣкарство. Незадолго до смерти, больного перевезли на постоянный дворъ Шапиры. Здѣсь разыгралась возмутительная исторія. Когда Лифштицъ умеръ, надъ трупомъ его весь жидовскій кагалъ совершилъ поруганіе. Трупъ сбросили со стола на полъ и, съ ругательствомъ „колбасникъ“ и „с...ъ сынъ“, плевали ему въ лицо и щипали за уши, топтали ногами, распинали его. Недовольствуясь этимъ, отнесли его на кладбище, и здѣсь изуверство дошло до послѣднихъ предѣловъ. Трупъ положили въ канаву, обнажили его, и большіе и малые, взявъ прутья и палки, били ими по трупу, кто по чѣмъ попало.

Но этого было еще недостаточно. Самой высшей степенью презрѣнья и позора у евреевъ считается сѣченіе

блинами. И вотъ послали за блинами, принесли ихъ цѣлую корзину и ими стали бить по тѣмъ мѣстамъ трупъ, къ которымъ обыкновенно прикасается только розга. Возмущительнѣе всего то, что операція эта на кладбищѣ совершалась на глазахъ множества дѣтей, изъ которыхъ большинство—ученики еврейскаго училища. Эти-то ученики и передали исторію своему зрителю Вайнтробу, который немедленно сдѣлалъ заявленіе прокурору, возбуждавшему уголовное преслѣдованіе противъ іудеевъ... за нарушеніе тишины и спокойствія. Прокуроръ говоритъ, что несмотря на все желаніе привлечь жидовъ къ обвиненію въ болѣе важномъ преступленіи онъ не можетъ, такъ какъ въ уложеніи о наказаніяхъ нѣтъ статьи, подъ которую можно было бы подвести означенное преступленіе. Святотатство, разрытіе могилъ съ цѣлью ограбленія сюда не подходитъ и прочее.

Однимъ словомъ, что прокуроръ жидковъ пожалѣлъ, вѣроятно очень его просили и кланялись.

Развѣ это не святотатство, издѣваться на кладбищѣ публично надъ трупомъ?..

Хоронить умершихъ — неприятный, но святой долгъ; но наказывать человѣка за исполненіе этого долга исключеніемъ на 7 дней изъ общества — несправедливо и жестоко. Суровому первобытному времени въ пору были суровые санитарные законы — для предохраненія народа отъ угрожавшихъ тогда опустошительныхъ болѣзней; подобнаго рода законы въ исключительныхъ случаяхъ примѣняются и въ настоящее время, какъ отъ чумы карантинъ. Вообще опасность отъ опустошительныхъ болѣзней, благодаря успѣхамъ цивилизаціи и такого множества докторовъ специалистовъ, давно миновала.

Законъ у іудеевъ сохранился, и законъ этотъ божественный, его нельзя отмѣнить, но его можно толковать на всѣ лады.

1-я степень: прокаженные, — они не имѣютъ права пребывать внутри стѣнъ Іерусалима.

2-я степень: гноеточивые и женщины, носящія періодъ, они не имѣютъ права вступать на храмовую гору.

3-я степень: одержимые трупной нечистотой и язычники, они не имѣютъ права вступать внутрь храмовой горы.

4-я степень: получившіе денное омовеніе послѣ легкихъ, однодневныхъ оскверненій, — они не имѣютъ права вступать въ женское предхраміе.

5-я степень: излѣчившіеся прокаженные и гноеточивые, совершенно очистившіеся, но не успѣвшіе еще принести очистительную жертву, эти не могутъ вступать въ мужское предхраміе (Мишна Келимъ 1, 7, 8). Весь законъ объ особленіи или отдаленіи изъ общества, потерявъ свое санитарное значеніе, получилъ чисто сакральный, т. е. религіозный характеръ,—за исключеніемъ прокаженныхъ, никого почти не стѣснялъ. Для нечистыхъ людей, единственное было стѣсненіе въ томъ, что имъ затрудненъ доступъ къ храму, но вѣроятно это обстоятельство мало огорчало фарисеевъ. Для ритуально нечистыхъ доступъ былъ открытъ въ отдѣленіяхъ, гдѣ было жертвоприношеніе и проповѣди.

Объ извѣстномъ законоучителѣ р. Симеонъ бенъ Локисъ (въ началѣ III в.) разсказывается, что, встрѣчая кого нибудь изъ прокаженныхъ въ городѣ, онъ бросалъ въ него камнями, приговаривая: иди вонъ въ свое мѣсто, не заражай людей; сказано: „одинокѣ пусть живетъ онъ“ (Левит. Раба XVII). Указываютъ, что извѣстный впослѣдствіи законоучитель былъ въ молодости атаманомъ разбойниковъ, и неизвѣстно, къ какому періоду его жизни относится приведенный фактъ.

Многіе спеціалисты-медики того мнѣнія, что палестинская древняя проказа есть ни что иное, какъ венерическая болѣзнь. Возвратимся опять къ нашему вопросу о похоронахъ.

ГЛАВА 4.

Ангелъ смерти мелахъ-гамовесъ допрашиваетъ покойника.

Тяжело приходится грѣшнику послѣ смерти. Страдаетъ онъ, раставаясь съ жизнью; страдаетъ въ то время, когда трупъ его на кладбищѣ, потому что ангелы обличаютъ его въ это время во всѣхъ прегрѣшеніяхъ; страдаетъ и послѣ погребенія, являясь на судъ „хабитъ гокеверъ“. Пылкая, но дикая фантазія іудеевъ рисуетъ слѣдующую картину загробныхъ мученій. Какъ только заркоутъ покойника въ землю, всѣ сопровождавшіе его быстро разбѣгаются, чтобы не мѣшать ангелу смерти, который долженъ допросить усопшаго. И ангелъ не медлитъ: онъ садится на могилу, уда-

ряетъ по ней раскаленными цѣпями и грозно спрашиваетъ мертвеца: «Какъ зовутъ тебя?» Праведникъ сейчасъ же отвѣчаетъ на этотъ вопросъ; но грѣшникъ въ смущеніи можетъ только промолвить: „Господь видитъ, что я памятовалъ мое имя, не взирая на то, что каждый день твердилъ его“. Такая забывчивость служить доказательствомъ, что умершій былъ дурнымъ человѣкомъ, потому что іудеи, страшась роковаго момента, ожидающаго ихъ послѣ смерти, ежедневно на молитвѣ твердятъ свое имя, желая лучше укрѣпить его въ памяти; но не смотря на это, грѣшникъ, отвѣчая ангелу, все таки забудетъ, какъ звали его. Тогда-то и ожидаютъ его муки: ангелы засыплютъ его укоризнами, вдохнуть снова душу въ его тѣло, чтобы можно было обличать каждый его членъ отдѣльно и наказывать соразмѣрно съ виною. Напримѣръ, языку достается за употребленіе всуе имени Іеговы, за лжесвидѣтельство противъ ближняго, и пр.; рука и сердце накажутся за то, что не дѣлали добрыхъ дѣлъ; ногамъ за то, что не ходили по заповѣдямъ Божиимъ, и т. д.

Наконецъ, одинъ изъ пяти карающихъ ангеловъ приведетъ къ покойному его родителей, и, указавъ имъ на плоды дурного воспитанія, даннаго ими своему дѣтищу, примется вмѣстѣ съ другими ангелами немилосердно бить ихъ. Впрочемъ, родители иногда могутъ доказать, что прикладывали всѣ старанія, чтобы направить дѣтей на истинный путь, но дѣти не слушались ихъ. Въ такомъ случаѣ, родители будутъ освобождены отъ наказанія и вся строгость онаго падетъ уже на умершаго виновника.

Есть еще обрядъ, исполняемый евреями, такъ называемый „измѣреніе поля“. Обрядъ этотъ впрочемъ исполняется разнообразно, особенно странно исполняется въ Малороссіи, гдѣ живутъ исключительно каббалисты. Вообщемъ обыкновенно совершается такъ. Въ годовщину смерти своихъ родственниковъ или близкихъ къ сердцу друзей, измѣряютъ веревочкой объемъ кладбища, гдѣ они покоятся, и потомъ употребляютъ ее съ какой нибудь набожной цѣлью—фитилемъ для жертвенной свѣчи или для шитья молитвеннаго одѣянія (талесъ). Объ этомъ обрядѣ упоминается въ „Еврейской бібліотекѣ“ (Т. VI, рассказъ Францоza). „Я поднялъ голову и увидалъ двухъ стариковъ, медленно направлявшихся ко мнѣ вдоль изгороди. Они исполняли набожный обрядъ, котораго я не видѣлъ такъ давно, что онъ съ пер-

ваго взгляда показался мнѣ чѣмъ-то совершенно незнакомымъ. У каждого изъ нихъ была въ правой рукѣ желтая, деревянная палочка, и обѣ палочки были связаны между собою веревочкою. Когда старики останавливались вмѣстѣ, то они прикладывали палочки одну къ другой и пѣли глухо и въ унисонъ свой странный дуэтъ. Но затѣмъ одинъ изъ нихъ умолкалъ, подымалъ свою палочку въ перпендикулярномъ положеніи и стоялъ какъ прикованный, а другой въ это время медленно и величественно шелъ впередъ вдоль плетня, пѣлъ въ носъ и разматывалъ веревочку на своей палочкѣ въ такомъ размѣрѣ, какой соотвѣтствовалъ пройденному имъ разстоянію, такъ что она постоянно оставалась натянутою. Пройдя шаговъ 30, онъ останавливался и умолкалъ: тогда другой принимался за тотъ же маневръ и при этомъ наматывалъ на свою палочку ту часть веревки, которую первый спустил съ своей. Затѣмъ снова дуэтъ, и опять странное соло того и другого. Этотъ обрядъ называется «измѣреніе поля», и если въ только что описанномъ видѣ онъ совершается въ немногихъ мѣстностяхъ Подолии, то въ другихъ видахъ вы встрѣтите его вездѣ, гдѣ только живутъ жидаы.

Послѣ каждого умершаго ближайшіе родственники сидятъ 8 дней на покаяніи или траурѣ. Послѣ смерти родителей сидятъ дѣтѣ, а послѣ смерти дѣтей сидятъ родители. Утромъ и вечеромъ собираются 10 взрослыхъ іудеевъ (мининъ) для молитвы за душу покойнаго въ эту комнату, въ которой умеръ. День и ночь черезъ 8 дней въ этой комнатѣ горитъ большая стеариновая свѣча, тамъ же стоитъ чистая вода и полотенце для омовенія тамъ находящейся души покойнаго. Исполняющіе трауръ послѣ умершаго во время молитвы десяти приглашенныхъ сидятъ на полу въ чулкахъ и на золѣ наполненныхъ въ мѣшечкахъ.

Если кто изъ молодыхъ іудеевъ vykрестится, — то родители ихъ точно такой трауръ сидятъ какъ по умершемъ, только съ той разницей, что вмѣсто молитвы читаютъ страшныя проклятія, чтобы крестившагося встрѣтили всевозможныя несчастія въ жизни. Отецъ крестившагося, раздираетъ спереди на груди свою одежду, голову посыпаетъ золой и сидитъ 8 дней на золѣ, молясь о укрѣпленіи вѣры Израиля, проклиная свое дитя. Если же изъ дѣтей раввина и родственниковъ крестится кто нибудь, то раввинъ въ полномъ молитвенномъ облаченіи сидитъ 8 дней траура,

постясь на хлѣбѣ и водѣ, сохраняя молчаніе. Этотъ раввинъ остается опозоренъ совсѣмъ и лишается почти своего сана. Если изъ рода этого есть выкрестъ, то до 5-й степени поколѣнія не можетъ быть никто раввиномъ, и родъ весь этотъ считается опозореннымъ на 6-ть поколѣній.

Одинъ законоучитель II вѣка по Р. Хр. Раби Симонъ-бенъ-Іохаи высказалъ свое мнѣніе, что трупъ язычника не оскверняетъ шатерной нечистотой и что поэтому могилы язычниковъ также не оскверняютъ¹⁾. Шоръ, которому во всякой талмудистской фразѣ представляется вліяніе парсизма, не сомнѣвается, что и приведенное мнѣніе Раби Симона представляетъ также прямое заимствованіе у персовъ.

Рабби Іохапанъ-бенъ-Заккай, жившій во второй половинѣ I-го вѣка послѣ Р. Хр., разъясняетъ, что предписанія о жертвоприношеніяхъ не имѣютъ ничего общаго съ колдовствомъ. Дальше, что мертвое тѣло не можетъ сдѣлать человѣка нечистымъ, а вода не въ состояніи возвратить ему чистоту, которую можно сохранить только „строгимъ исполненіемъ установленныхъ Богомъ заповѣдей“.

По Моисееву закону, какъ извѣстно, человѣческій трупъ, находящійся въ замкнутомъ пространствѣ (въ шатрѣ), сообщаетъ нечистоту лицамъ и предметамъ, находящимся въ этомъ шатрѣ, равно какъ и самому шатру. Трупъ же или могила на открытомъ пространствѣ оскверняетъ лишь непосредственнымъ соприкосновеніемъ. Но древняя галаха подводитъ подъ понятіе о шатрѣ также и тѣ случаи, когда оскверненное лицо находится надъ могилою, или же, когда оно находится подъ нею, хотя бы это лицо не приходило въ непосредственное съ нею соприкосновеніе. Въ первомъ случаѣ говорятъ, что человѣкъ осѣняетъ могилу, т. е. образуетъ своимъ тѣломъ надъ нею шатеръ; во второмъ случаѣ говорятъ, что могила осѣняетъ человѣка, образуетъ шатеръ надъ нимъ. Вообще трупъ, замкнутый въ тѣсномъ пространствѣ (Тумагъ-резуза), распространяетъ инфекцію вверхъ до небесъ, внизъ до преисподней, до встрѣчи съ другимъ замкнутымъ пространствомъ.

Все сказанное подтверждаетъ рассказъ мишны о тѣхъ

¹⁾ Талм. тракт. Іебамотъ 61 л.

сооруженіяхъ, которыя были воздвигаемы въ Іерусалимѣ для приготовленія положительно чистыхъ людей для участія въ обрядѣ сожиганія рыжей коровы, зола которой шла на приготовленіе очистительной воды. Церемоніи этой придавали большую торжественность. Обрядовая чистота участвовавшихъ въ ней священниковъ должна быть внѣ всякаго сомнѣнія. За недѣлю до назначеннаго дня этой церемоніи, производившій ее первосвященникъ оставлялъ свою квартиру и поселялся въ отведенную ему при храмѣ келью: для большей предосторожности его ежедневно окропляли очистительной водой. Чтобы быть увѣреннымъ, что употребляемая для этого ключевая вода положительно чиста, т. е. что водочерпій никогда не подвергся невѣдомо для себя какой либо инфекціи (оскверненію), существовали въ Іерусалимѣ особенные дома, построенные на дѣвственной скалѣ, чѣмъ исключалась всякая возможность существованія подъ ними въ нѣдрахъ земли человѣческой могилы. Туда заранѣе отправляли беременныхъ женщинъ, которыя тамъ рождали и тамъ же воспитывали до извѣстнаго возраста будущихъ водочерпівъ. Для перехода лицъ, участвовавшихъ въ церемоніи, отъ храмовой горы до Масличной, гдѣ обыкновенно сожигалась корова, строился мостъ на сложной системѣ арокъ, для того, чтобы не было непрерывнаго сообщенія между стопами участвовавшихъ въ церемоніи и скрытой въ нѣдрахъ земли могилой „кеберъ гатгомъ“, еслибы таковая находилась въ этомъ мѣстѣ.

Напрасный былъ бы трудъ объяснять всѣ эти предосторожности гигиеническими соображеніями.

Всѣ эти фантастическія щепетильности относятся праздною своеобразной жидовской философіи.

При распространеніи нечистоты съ одного предмета на другой оскверняющая сила все слабѣетъ и слабѣетъ по мѣрѣ удаленія отъ первоначальнаго источника нечистоты или оскверненія. Для обозначенія степеней нечистоты талмудисты воспользовались терминологіей, заимствованной у степеней родства. Источникъ нечистоты называется у нихъ „отцомъ“ или производителемъ нечистоты (Аб-га-гу-магъ) напримѣръ: падалъ, человѣкъ, одержимый проказой (зараатъ) или заразительнымъ гноеточеніемъ (забгъ), равно какъ его платье и постель—все это суть источники нечистоты и называются „производителями нечистоты“.

Лица и предметы, пришедшіе съ ними въ соприкосно-

веніе, получаютъ болѣе легкую степень оскверненія, называемую производной нечистотой (велядъ-га-тумагъ) — значить „дита нечистоты“. Главное отличіе производительнаго оскверненія отъ производнаго заключается въ томъ, что первое обладаетъ способностью сообщать нечистоту лицамъ и предметамъ, въ томъ числѣ также [и домашней утвари, платью и проч., производная же нечистота можетъ сообщать нечистоту только пищевымъ веществамъ и напиткамъ, т. е. все это сдѣлать трѣфное и негодное къ употребленію.

Нечистота (трѣфъ) производная раздѣляется на 4 степени: лица и предметы, равно какъ и пищевыя вещества, прикасавшіяся къ производительной нечистотѣ (Абга-тумагъ), получаютъ оскверненіе 1-й степени (Ришонъ ле-тумагъ); пищевыя вещества, прикасавшіяся къ послѣдней, получаютъ производную нечистоту 2-й степени, получаютъ производное оскверненіе 3-й степени (Шелишиле-тумагъ); и, наконецъ, пищевыя вещества, прикасавшіяся къ 3-й степени, получаютъ производную нечистоту 4-й степени (Ребій ле-тумагъ).

Отъ прикосновенія къ трупу, кромѣ изложеннаго, различаютъ еще происходящую степень, а именно: первоисточникъ нечистоты (Аби-аботъ-га-тумагъ) „праотецъ нечистоты“, такъ часто обозначается самъ трупъ, равно и человѣческая могила. Предметы и лица, прикоснувшіеся или находящіеся въ одномъ съ нимъ шатрѣ, получаютъ оскверненіе на 7 дней, и называются производителями нечистоты (Абга-тумагъ); они передаютъ оскверненіе однодневной нечистоты.



ГЛАВА 5.

Въ могилахъ покойники слышать и все знаютъ.

Ученіе талмуда объ отношеніи умершихъ къ оставленному ими міру. (Тракт. Берахотъ л. 18 стр. 1—и л. 19 стр. 1). Мы находимъ весьма любопытную полемику по вопросу о томъ, знаютъ ли умершіе о событіяхъ, совершающихся на землѣ?

Однажды р. Хія и р. Ионатанъ прогуливались по клад-

бищу; р. Ионатанъ опустилъ «кисти» своего талеса (ци-
цисъ), такъ что онѣ волоклись по землѣ. Раб. Хія совѣто-
валъ ему ихъ поднять, дабы мертвые не сказали: «завтра
они прійдутъ къ намъ, а сегодня они надъ нами насмѣ-
хаются» — потому что въ могилѣ мертвые не выполняютъ
религіозныхъ предписаній о „цицисъ“. Раб. Ионатанъ воз-
разилъ: «развѣ мертвые обладаютъ сознаниемъ? Въ рибліи
вѣдь сказано, что «мертвые ничего не знаютъ» (Экле-
зіастъ, IX. 5). „Тѣ мертвецы, о которыхъ говоритъ этотъ
стихъ, — сказалъ р. Хія — не суть настоящіе мертвецы, а
грѣшники, которые при жизни уже считаются мертвецами».
Вопросъ на этотъ разъ разрѣшенъ не былъ. Впослѣдствіи
по его поводу опять возникли споры между учеными,
именно между сыновьями упомянутого р. Хіи. Одинъ изъ
нихъ, встрѣтивъ однажды затрудненіе въ своей работѣ,
спросилъ: „имѣетъ ли нашъ отецъ представленіе о тѣхъ
трудностяхъ, которыя мы встрѣчаемъ? Нѣтъ, возразилъ
другой, ибо сказано: „дѣти страдаютъ, а онъ не знаетъ,
они пребываютъ въ горестяхъ, а онъ того не вѣдаетъ“
(Іовъ, XIV, 21). „Ошибаешься, замѣтилъ первый, — ибо слѣ-
дующій же стихъ гласитъ: «и его тѣло страдаетъ, вслѣд-
ствіе этого его душа болитъ за нихъ», — да притомъ и р.
Исаакъ сказалъ, что черви причиняютъ такую же боль
мертвецамъ, какую иголки причиняютъ живымъ“. „Можетъ
быть, мертвецы дѣйствительно ощущаютъ свои собственныя
страданія, но они ничего не знаютъ о страданіяхъ живыхъ“.
«Опять ошибаешься, ибо извѣстно, что они знаютъ все про-
исходящее между людьми». Въ доказательство этого пос-
лѣдняго положенія приводятся уже знакомые намъ рассказы
о томъ, какъ покойница однажды просила прислать ей гре-
бень, и какъ одинъ мертвецъ предлагалъ другому совер-
шить прогулку по міру. «Но вотъ еще доказательство, при-
бавляетъ неутомимый спорщикъ: — отцу Самуила были от-
даны на храненіе деньги сиротъ. Самуиль отправился на
кладбище, чтобы узнать отъ отца, гдѣ спрятаны деньги.
Послѣ нѣкотораго времени онъ увидалъ отца плачущаго и
улыбающагося въ одно и тоже время.

Чего ты плачешь? — спросилъ онъ отца. Оттого, что и
ты скоро прійдешь сюда. Почему же ты улыбаешься? По-
тому что ты пользуешься большимъ уваженіемъ на землѣ.
Послѣ того онъ указалъ мѣсто, гдѣ были спрятаны
деньги».

Отсюда слѣдуетъ, что мертвые знаютъ все, касающееся живыхъ.

„Возможно,—скептически замѣчаетъ противникъ, что о предстоящемъ приходѣ Самуила было возвѣщено заранѣе, именно вслѣдствіе той славы, которою онъ пользовался“. На этомъ споръ обрывается. Въ другихъ мѣстахъ талмуда находятся указанія, что раб. Хизда, р. Іегуда и др. также признавали, что мертвые обладаютъ сознаниемъ; нѣкоторые допускали, что они обладаютъ имъ лишь въ теченіе опредѣленнаго времени. Конечно, и самыя возрѣвѣнія—талмудистовъ, и тѣ доказательства, которыя они приводили въ ихъ защиту, могутъ казаться въ настоящее время очень странными. Однакожъ въ еврейскомъ народѣ очень крѣпко утвердилось это убѣжденіе, что на могилахъ покойники все слышатъ и чувствуютъ. Потому у всѣхъ евреевъ есть обычай очень громко рыдать надъ умершими покойниками, чтобъ доставить имъ удовольствіе и показать свою сильную печаль при громкихъ рыданіяхъ, хотя и безъ слезъ. Потому навѣщаютъ могилы усопшихъ близкихъ своихъ и, повергшись на могилу, громко плачутъ, взывая по имени покойника: Лейбе! Лейбе! а, у! и, опять затихая, слушаетъ отзыва. Еще повторяетъ и прислушивается. Иногда эхо откликается между памятниками,—а тогда въ утѣшеніе, якобы слыша голосъ покойника, начинаетъ причитывать ему.

На томъ основаніи, что покойники на своихъ могилахъ все слышатъ и даже знаютъ будущую судьбу своихъ родственниковъ, часто обращаются къ нимъ въ крайнихъ случаяхъ испрашивать совѣта. Если отецъ или мать умерли, а дочь выходитъ замужъ, то наканунѣ своей свадьбы, дочь или сынъ идутъ на кладбище и помолившись на могилѣ родителей, отца или матери, при большомъ рыданіи выкликаютъ по имени покойника и спрашиваютъ: «Тателе или мамеле, моргинъ майне хасине, приходите ко мнѣ, благословите меня сироту». Притомъ выкрикиваетъ и спрашиваетъ совѣта, выходить ли замужъ за него, или же жениться или нѣтъ. Спрашиваетъ о будущей судьбѣ своей и пр. Это все существуетъ у хасидовъ фанатиковъ,—у раввинистовъ, если и есть этотъ обычай, то въ самой низшей средѣ, между цивилизованными ничего подобнаго не бываетъ.

Талмудистскія представленія о загробной жизни,—образуютъ какой-то хаосъ; самые разнообразныя взгляды сталкиваются тутъ другъ съ другомъ и взаимно переплетаются самымъ причудливымъ образомъ. Въ трактатѣ Берахотъ, л. 18—2, находится разсказъ о томъ, какъ на кладбищѣ два духа вели между собой разговоръ: одинъ приглашалъ другого совершить прогулку по міру и узнать чрезъ завѣсу будущаго предстоящаго человѣческому роду несчастія; другой отказался отъ этого предложенія, сказавъ, что онъ похороненъ въ цыновкѣ, сдѣланной изъ тростника, и потому не можетъ встать. Въ томъ же мѣстѣ разсказывается, что одна покойница просила свою мать прислать ей гребень чрезъ человѣка, которому предстояло умереть на слѣдующій день. Не подлежитъ сомнѣнію, что эти разсказы внесены въ талмудъ безъ всякой критики,—заимствованные изъ обычаевъ языческихъ. Литовскіе и другіе язычники по обычаю умершимъ клали въ могилы предметы любимые покойникомъ: при раскопкахъ постоянно находятъ,—охотничьи снаряды, рыболовства, музыкальные инструменты и пр., въ томъ предположеніи, что они понадобятся ихъ владѣльцамъ и въ новомъ загробномъ мірѣ.

По ученію талмудистовъ, душа умершаго человѣка знаетъ, на первыхъ порахъ, что говорится надъ тѣломъ умершаго. По словамъ рав. Аббагу, все, что говорятъ предъ лицомъ умершаго, онъ знаетъ, пока не закроютъ гроба, а по мнѣнію рав. Симеона, — дотолѣ, пока не сгніетъ его тѣло¹⁾: Умершіе не только могутъ воспринимать вопли и обращенія къ нимъ живыхъ, но могутъ, согласно имъ, оказывать то или иное вліяніе на участь живыхъ. Такъ, о сынѣ р. Іоны, р. Мани, говорится, что, когда его угнетали люди его тестя, то онъ бросился на гробницу своего отца, и сказалъ ему: «отче! отче! мучать меня». Когда тѣ люди въ одинъ день проходили тѣмъ мѣстомъ, ихъ лошадей задерживало дотолѣ, пока они не обѣщались больше не мучить того человѣка²⁾.

Души умершихъ интересуются событіями міра. Такъ разсказывается о сыновьяхъ р. Хія, что они пошли однажды въ поле, когда имъ нужно было учиться. Одинъ изъ нихъ

1) Шаббатъ, л. 152 стр. 2.

2) Таанить л. 23, стр. 2.

сказаль другому: «Знаеть-ли нашъ отецъ объ этомъ сокрушеніи?» Тотъ сказалъ ему: «откуда онъ знаетъ? Вѣдь, написано: чествуютъ-ли дѣтей его, онъ не знаетъ» (Іов. XIV, 21). Тотъ сказалъ: какже не знаютъ, когда написано: «когда плоть его на немъ, онъ скорбитъ объ ней, и его душа сътуетъ о немъ» ¹⁾).

Души благочестивыхъ, говоритъ р. Элеазаръ, сохраняются подъ престоломъ славы, а души нечестивыхъ, бросаютъ сюда и туда. Одинъ ангелъ стоитъ на одномъ, а другой на другомъ концѣ міра, и они бросаютъ другъ другу души нечестивыхъ.

Р. Исаакъ сказалъ: «червь причиняетъ страданье плоти умершаго такъ, какъ игла плоти живого». «Усопшіе, сознавая свои страданія, говорятъ, не знаютъ страданій другого». Какъ не знаютъ? Разсказываютъ случай съ однимъ благочестивцемъ. Онъ далъ бѣдному динарій вечеромъ, наканунѣ новаго года, на голодный годъ. Жена ругала его изъ за этого. Онъ пошелъ и ночевалъ на кладбищѣ, гдѣ слышалъ двухъ духовъ, разговаривавшихъ между собою. Одинъ сказалъ другому: другъ, иди, облетимъ міръ, и послушаемъ за покровомъ (по ту сторону неба), какія наказанія постигнутъ міръ. Тотъ сказалъ своему товарищу. «Я не могу, такъ какъ я погребенъ въ тростниковой рогожѣ, а ты иди и, что услышишь скажи мнѣ». Тотъ пошелъ, облетѣлъ кругомъ, и когда пришелъ, то его товарищъ сказалъ ему: «товарищъ, что ты слышалъ за покровомъ?» — Тотъ отвѣтилъ ему: «я слышалъ, что все посѣянное во время перваго дождя, побито градомъ». (Слышавшій это человекъ) пошелъ и посѣялъ во время второго дождя. У всего міра было все побито, у него же побито не было. Пошелъ онъ во второй годъ и ночевалъ на кладбищѣ, и также услышалъ тѣхъ же двухъ духовъ, разговаривавшихъ другъ съ другомъ. И на этотъ разъ, какъ и прежде, одинъ приглашалъ другого облетѣть по міру и послушать, что говорятъ за покровомъ, какія наказанія ожидаютъ міръ. И другой разъ воспользовался секретомъ. Жена его стала спрашивать объ этой удачѣ, мужъ и открылъ ей всю тайну. Потомъ жена его поссорилась съ матерью умершей дочери, похороненной въ тростниковой рогожѣ, и та изъ зависти предупредила

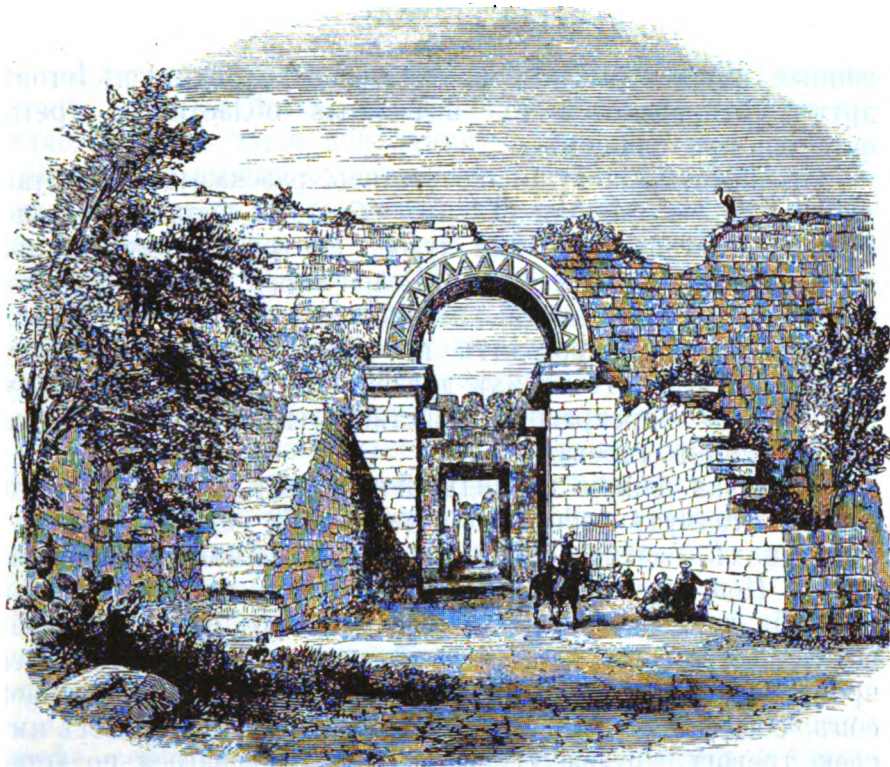
1) Іов. XIV 22.

духовъ на кладбищѣ. На слѣдующій годъ, тотъ же человекъ, желая воспользоваться секретомъ о будущемъ, пошелъ на кладбище и ночевалъ, гдѣ слышалъ разговоръ этихъ же духовъ, которые разговаривали между собою и жаловались, что ихъ разговоръ былъ подслушанъ живымъ человекомъ, лежавшимъ на кладбищѣ, который и рассказалъ другимъ живымъ ¹⁾).



Иудифъ бросаетъ голову Глоферна съ высоты воротъ торжествующему израильскому воинству.

1) Берахотъ, л. 18, стр. 2).



Въ Палестинѣ крѣпость Наплюза.

Трактатъ V-й. ПОВСЕДНЕВНЫЕ ОБРЯДЫ.

ГЛАВА 1.

Обрядъ—уничтожающій недоброе сновидѣніе.



СБРАЩАЯСЯ къ обиходамъ, такъ сказать, вѣрованіямъ іудеевъ, къ проявленіямъ религіознаго чувства въ ихъ замкнутой жизни и обычаяхъ, нельзя не обратить вниманія на слѣдующія явленія.

Іудеи, опираясь на авторитетъ талмуда, вѣрятъ въ предвѣщательное значеніе сновидѣній. Вѣра эта основывается на удивительно странномъ мнѣніи, будто бы у іудея три души. Одна животная, а двѣ сверхъестест-

венныя, изъ которыхъ во время сна одна уходитъ къ Іеговѣ, другая отправляется въ подземныя области, а третья остается при спящемъ.

Странствующія души, возвратясь, рассказываютъ оставшейся все, что видѣли. Такимъ образомъ составляется сновидѣніе, благопріятное или худое, смотря потому, что видѣли странствовавшія души. Если еврей видѣлъ дурной сонъ, не предвѣщающій ничего хорошаго, то почти весь слѣдующій день проводитъ въ молитвѣ и затѣмъ получаетъ утѣшеніе отъ своихъ друзей, что Іегова обратитъ худой сонъ—въ прекрасную дѣйствительность и что поэтому нѣтъ причины горевать.

Допуская вліяніе сновидѣній на судьбу своихъ послѣдователей, талмудъ заботливо печется объ отстраненіи отъ послѣднихъ всякихъ бѣдъ, предвозвѣщенныхъ дурнымъ сномъ. Поэтому принято по праздникамъ, во время благословенія кагановъ, читать особую молитву, объ отвращеніи всѣхъ непріятныхъ послѣдствій, могущихъ приключиться чрезъ недобрые сны. Самъ же іудей, увидя ночью дурной сонъ, созываетъ утромъ трехъ друзей и рассказываетъ имъ свою тревогу; друзья утѣшаютъ беспокоящагося по установленной формѣ (гатавасъ-холомъ) и читаютъ нѣкоторые стихи изъ библіи, подходящіе къ этому случаю. Вслѣдствіе иныхъ сновъ постыся, и въ этомъ воздержаніи находятъ лучшую увѣренность противъ возможности дурныхъ послѣдствій. Однимъ изъ опасныхъ сновъ считается выпаденіе зуба, знаменующее близкую смерть одного изъ членовъ семейства. Если же кому приснятся какія либо любовныя похищенія, тогда требуется долговременное очищеніе посредствомъ молитвы, потому что іудеи вѣрують, что отъ сновъ такого рода рождаются особенныя существа, называемыя евреями «Малха-хабула», которыя послѣ смерти нападаютъ съ крикомъ „Ги-Авлуні“ (вотъ нашъ отецъ!) на душу, сѣкутъ послѣднюю розгами до тѣхъ поръ, пока она не распадется на кусочки; образуютъ изъ этихъ кусочковъ опять цѣлую душу и сѣкутъ снова. Такая операція можетъ продолжаться очень долго, смотря по числу грѣшныхъ сновъ.

Іудейскіе мальчики съ малолѣтства носятъ талисманъ, по бокамъ котораго вдѣты льняныя нитки съ узелками, называемые «цыцысъ».

Поэтому нерѣдко можно встрѣтить жиденятъ въ особыхъ, доходящихъ иногда до колѣнъ жилетахъ (эфодъ),

съ распоротыми боками, изъ которыхъ въ видѣ бахромы висятъ длинныя нитки. Во время молитвы эта бахрома надѣляется очень часто поцѣлуями.

Цыцысь служить охраною отъ злаго духа, нѣкоторые евреи и на ночь не снимаютъ его. Цыцысь носится только мужчинами, и хотя по ученію нѣкоторыхъ талмудистовъ женщины также обязаны надѣвать эти талисманы, но большинство раввиновъ оспариваютъ это, и женщины вообще освобождены отъ такихъ обрядовъ. Слѣпцы также не должны подчиняться этому обряду, ибо написано: «И увидишь ихъ», а развѣ слѣпой можетъ увидѣть, когда онъ лишень зрѣнія?

Если іудей, ночью идетъ, и ему померещится что нибудь въ глазахъ или воображеніи его, такъ какъ суевѣрнаго постоянно сопутствуетъ страхъ, то онъ первымъ дѣломъ хватается рукою за «цыцысь» и повѣряетъ, всѣ ли нитки цѣлы у его «цыцыса». Если по повѣркѣ окажется 8 нитокъ въ каждомъ цыцысѣ, то онъ храбро идетъ впередъ и спрашиваетъ—кто тамъ? въ—увѣренности, что никакой злой духъ тогда противостать ему не можетъ.

«Всякій іудей долженъ стараться съ утра, какъ можно скорѣе, сейчасъ по омовеніи рукъ, надѣтъ цыцысь и совершить надъ нимъ молитву. Если же онъ не грамотенъ и не знаетъ этой молитвы, то другой можетъ за него помолиться, ибо всѣ израильтяне поручители одинъ за другаго».

«Всякій день, передъ совершеніемъ молитвы надъ цыцысомъ, должно осмотрѣть, всѣ ли нитки цѣлы; если же кто находится въ дорогѣ и не имѣетъ запасныхъ, на случай порчи, онъ можетъ, не осматривавая, зажмурить глаза и надѣтъ талисманъ» ¹⁾, гдѣ объ этомъ предметѣ находится 160 статей.

Молитвою надъ цыцысомъ каждый еврей старается доказать, что онъ любитъ Бога и все исполняетъ, что повелѣно и въ доказательство собираетъ всѣ четыре висящія у жилета нитки, называемые цыцысь и, держа ихъ въ рукѣ, говоритъ: «Ты, Господи, заповѣдалъ Моисею, Моисейнамъ, имѣть на краяхъ ризъ цыцысь и постоянно видѣть ихъ; согласно Твоему желанію, мы и смотримъ на свои цыцысь». При этихъ словахъ подносятъ ихъ къ своимъ глазамъ и цѣлуютъ ²⁾.

¹⁾ Книги Реби Ушеръ и Моодане-іомтовъ, отд. цыцысь.

²⁾ См. кн. Сидеръ, 93 стр.

Кромѣ того, у іудеевъ есть еще священное одѣяніе во время молитвы «Талесъ» — широкая, бѣлая шерстяная мантия въ родѣ одѣяла, съ синими по краямъ узенькими полосками, которою еврей во время молитвы покрывается съ ногъ до головы, оставляя только глаза и носъ. Этотъ талесъ употребляютъ исключительно женатые іудеи. Талесы, носимые іудеями во время молитвы, должны заготовляться исключительно на іудейскихъ фабрикахъ. Въ немъ находится отъ 7 до 9 квадр. аршинъ шерстяной бѣлой матеріи; это одѣяніе продается, смотря по качеству шерсти, изяществу работы и краскѣ боковыхъ синихъ каемокъ, отъ 5 руб. до 50 руб. сер.

Нѣкоторыя мѣстности исключительно занимаются издѣліемъ талесовъ, такъ м. Дубровно, Могилевской губерніи, Оршанскаго уѣзда, разсылаетъ свои произведенія по всей Россіи.

Кромѣ этой мистической принадлежности іудейскаго религіознаго костюма, по словамъ книги эцъ-гахаимъ есть еще другое средство, охраняющее и защищающее жидовскіе дома отъ злыхъ духовъ, «шейдемовъ», это «Мезузе», кусокъ пергамента, на которомъ написаны стихи изъ главы 6-й Пятикнижія. Пергаментъ этотъ вкладывается въ дверной косякъ, при входѣ въ комнату, въ видѣ небольшой вещицы въ палецъ объемомъ, поэтому каждый іудей, особенно посторонній, входя въ комнату, прикасается къ этой Мезузе пальцами, которые и цѣлуетъ потомъ такъ усердно, что звукъ, производимый поцѣлуемъ, слышенъ за нѣсколько комнатъ.

Куріозный законъ талмуда 1). За преступленія обрядорелигіозныя и прочія іудей подвергается наказанію тѣлесному:

«(сколько ударовъ даютъ ему? сорокъ безъ одного, ибо сказано: 2) «по счету сорокъ ударовъ можно дать ему»: дай ему число близкое къ сорока (р. Іуда говоритъ: ему даютъ полныхъ сорокъ ударовъ); а по какому мѣсту ему даютъ лишній? — по спинѣ.

Ему опредѣляютъ — такое количество ударовъ, которое дѣлится на три. (Смотрѣли на физическую мощъ наказуемаго). Опредѣлили, что онъ можетъ принять (выдержать) сорокъ, а послѣ того какъ онъ получилъ часть ихъ, ска-

1) Трактатъ макотъ глава 3-я.

2) Втор. 25, 2—3.



Царь Робоамъ отдѣляется отъ іудеевъ; раздѣленіе царства израильскаго и іудейскаго, 10-ть колѣнъ израильскихъ перешли въ христіанство, а 2 колѣна іудейскія остались для христіанъ какъ бичъ Божій.

•
T
•
•
•

J:

•
•

онъ не можетъ принять сорока», онъ освобождается. Предѣлили восемнадцать, а послѣ того какъ онъ по ихъ, сказали: «онъ въ состояніи принять сорокъ»: освобождается.

Онъ однимъ преступленіемъ нарушилъ два запрета: если онъ исполнили одно опредѣленіе, то онъ подвергается наказанію (получаетъ не болѣе 39) и освобождается; если же онъ подвергается наказанію, вылѣчивается и снова подвергается наказанію¹⁾.

«Какимъ образомъ бьютъ его? — связываютъ обѣ руки его и къ столбу сюда и сюда (въ объѣмъ), а хазанъ синагоги хватаетъ его платье, если оно разорвется—пока не раскроютъ его грудь.

«Камень находится позади его. Хазанъ синагоги, имѣя въ рукѣ ремень изъ воловой кожи (разумѣется кошерной) сложенный сначала вдвое, а затѣмъ вчетверо, и два ремешка, прикрѣпленные (къ сложенному вчетверо ремню), подымаетъ и опускаетъ при ударахъ. Ручка ея (плети) имѣетъ въ длину ладонь, а ширина ея ладонь, а конецъ ея достигаетъ до пупа. Онъ даетъ ему треть ударовъ спереди и двѣ трети сзади. А чтецъ читаетъ²⁾: «если не будешь стараться исполнять всѣ слова закона сего... то Господь поразитъ тебя и истомство твое необычайными язвами»... Замарался ли онъ (наказуемый) каломъ или мочею, онъ освобождается отъ дальнѣйшаго наказанія (р. Іуда говоритъ: мужчина каломъ, а женщина мочею. Слѣдовательно, если жидовка и какенъ-махенъ, то отъ ударовъ не освобождаютъ).

«Кто съѣлъ отъ задней части или сѣдалища съ нервомъ кусокъ величиной въ оливку, подлежитъ сорока ударамъ; если онъ съѣлъ нервъ (цѣликомъ), то, хотя онъ былъ оливки, онъ отвѣчаетъ; кто съѣлъ отъ одного нерва кусокъ величиною въ оливку и отъ другого кусокъ такой же величины, подлежитъ восьмидесяти ударамъ. Р. Іуда говоритъ: онъ подлежитъ лишь сорока ударамъ³⁾.

Трактатъ сангедринъ, гл. XI. «Какія лица подлежатъ удушенію? Кто ударилъ отца своего и мать свою; кто укралъ душу израильскую; ученый, не подчиняющійся рѣшенію суда; лжепророкъ; кто пророчитъ отъ имени «аводы

1) Трактатъ, ч. I мишна и тосефта.

2) Втор. 28, 58—59.

3) Трактатъ Хулинъ.

зары» (ученія гоевъ); сожительствовавший съ замужней женой; свидѣтели, показывающіе злостно на священника и сожительствовавшаго съ ней (свящ. раввина). Кто билъ отца своего и мать свою подлежитъ смерти лишь въ томъ случаѣ, если сдѣлалъ имъ равну; въ этомъ отношеніи злословившіе родителей хомеръ сравнительно съ бившимъ: злословившій родителей послѣ ихъ смерти отвѣчаетъ, а ударившій послѣ ихъ смерти не отвѣчаетъ (ибо мертвому нельзя сдѣлать раны).

«Укрившій душу изъ Израиля подлежитъ смерти лишь тогда,—когда онъ введетъ ее въ свою власть; р. Іуда говоритъ: лишь тогда,—когда онъ заставитъ ее служить себѣ, ибо сказано ¹⁾: «и поработилъ его, и продалъ его». Всѣ тѣ присуждаются удушенію. Тысячи есть вопросовъ обвиняющихъ смертной казни по ученію талмуда; мы видимъ на практикѣ смертныхъ казней и убійствъ, совершенныхъ надъ жидами и жидовками за вѣроотступничество, т. е. крещеныхъ или крестившихся. Всегда цѣлое жидовское общество принимало дѣятельное участіе въ варварскомъ умерщвленіи; именно, по ученію талмуда, обязаны всѣ стараться какъ можно скорѣе всякаго мешумеда (выкреста) умертвить, чтобы онъ гоямъ не раскрылъ религіозныхъ тайнъ.



ГЛАВА 2.

Молитвы обрядовыя и тефилины.

Молитва, когда встають отъ сна, произносятся:

Благодарю Тебя—*Бойде-ани лефонеихо*. Царь живущій и вѣчный,—*Мелехъ ги векаіомъ*, что Ты возвратилъ мнѣ—*ше-ихе зарехо би* душу мою,—*нишемоси* по милости *бежемело*. Велика вѣрность Твоя. *Рабо емуно сехо*.

Послѣ омовенія рукъ:

Благословенъ Ты, *Борухъ ато*, Господи Боже нашъ, *Адонай элогимъ*, Царь міра, *Мелехъ гоойломъ*, Который освятилъ насъ *Ашеръ кидешону* заповѣдами Своими *бемицой-соивъ* и заповѣдалъ намъ *вицивону* омовеніе рукъ *алъ нети-ласъ іодоимъ*.

1) Втор. 24, 7.

Когда надѣваютъ „талесъ“ (покрывало на голову):

Благословенъ Ты, *Борухъ ато* Господи Боже нашъ, *Адонай элойимъ*, Царь міра, *Мелехъ 100йломъ*, Который освятилъ насъ, *ашеръ кидешону* заповѣдями Своими *беми-цойсойсѣ* и заповѣдалъ намъ *вечи вону* законъ о *цицисѣ алъ мицвасѣ цицисѣ*.

Разныя благословенія:

Надъ хлѣбомъ. *Борухъ ато Адонай и т. д.* Который производитъ *амайци* хлѣбъ изъ земли *лехемъ минъ 10орецъ*.

Надъ водою и разными напитками (кромѣ вина), а также надъ мясомъ, яйцами и сыромъ:

Борухъ ато Адонай элойимъ и т. д., что все создано *изакоилъ нине* по слову Его *бидворой*.

Надъ печеніемъ или вареной хлѣбной пищей:

Борухъ ато Адонай и т. д. Который творить—*бойрей* разные роды пищи *миней и мизойнойсѣ*.

Застольная молитва:

Борухъ ато Адонай элой 1ейну мелехъ 100йломъ: Который питаетъ весь міръ *Газнъ эсѣ 100йломъ кулой* по благости своей *бтувой*. По благоволенію, *бехейнъ* милости и милосердію, *бееседъ уверахамимъ*, Онъ даетъ хлѣбъ *у нойсейнъ* *лехемъ* всякому существу, *леколъ босоръ*, потому что вѣчна милость Его. *Ки леоломъ 1асдой*. И по великой благости Его *Уветувой 1агодойлъ* никогда не было недостатка у насъ *томидъ лой хосаръ лону* и да не будетъ недостатка у насъ *веалъ пехсаръ лону* въ пищу *мозойнъ* во вѣки вѣковъ, *леойломъ* *вогедъ* ради великаго имени Его. *Баавуръ шемой 1агодойлъ*, Вѣдь Онъ Богъ *ки у эйлъ* питаетъ и кормитъ всѣхъ *зонъ умефаренейсѣ* *лакойлъ* дѣлаетъ добро всѣмъ *умейтивъ* *мозойнъ* для всѣхъ твореній Его, *лехолъ бернойсойсѣ* которыхъ Онъ сотворилъ *ашеръ боро*. Благословенъ Ты господи, *Борухъ ато адонай* Который питаетъ всѣхъ *1азонъ эсѣ 1акойлъ*.

Благословеніе на разные случаи:

При одѣваніи новаго платья или при употребленіи въ пищу въ первый разъ плода новаго урожая: *Борухъ ато Адонай элойейну мелехъ 100йломъ*.. Который сохранилъ намъ

жизни *шзехеіену* и поддержалъ насъ *вскимону* и далъ намъ достигнуть *вешемону* этого времени *лаземаъ* *лазе*.

При громѣ или бурѣ:

Борухъ ато Адонай и т. д. что силою и могуществомъ Его *шексхой* *угевурсой* полонъ міръ *молей ойломъ*.

При видѣ молніи или великаго явленія природы:

Борухъ ато адонай и т. д. помнитъ союзъ, *зохейръ* *аберисъ* вѣренъ союзу Своему *венеэмонъ* *бихерисой* и твердъ въ словѣ своемъ, *векаемъ* *бемааморой*.

При печальной вѣсти и несчастномъ приключеніи:

Борухъ ато Адонай и т. д. Судья правды. *Даянъ* *іоз-мезъ*.

При радостной вѣсти и счастливомъ приключеніи:

Борухъ ато Адонай и т. д. Всеблагій и дѣлающій добро. *Гатойвъ* *вегамейтивъ*.

Молитва предъ сномъ:

Борухъ ато Адонай и т. д. Который набрасываетъ *а-матилъ* узы сна на глаза мои *хевелей* *шэйно алъ эйнои* и дремоту на вѣки мои, *усенумо алъ афеати*. И да будетъ воля Твоя. *Вити роцойнъ* *милефознихо*, Господи Боже мой *Адонай элойи* и Боже нашихъ отцовъ, *вейлойтеи авойсаи*. чтобы Ты уложилъ меня съ миромъ, *висаеймидейни* *лешо-лоймъ* и чтобы не тревожили меня *веалъ* *ивагалуни* мысли мои, *раиойни* дурные сны *вахалой мойсъ роимъ* и безпокойныя грезы, *веафегейримъ роимъ*, и да будетъ ложе мое *усети митоси* совершенно предъ Тобою, *шелеймо* *лехонеихо*.

Каждое утро, вставши, тотчасъ, послѣ омовенія рукъ, іудей надѣваетъ «Тфилинъ». Это четвероугольный, кожаный ящичекъ, содержащій внутри выписку 4-й главы Исхода Второзаконія, писанную на кожѣ или пергаментѣ. Кожа, изъ которой эти ящики изготовляются, нитки, которыми ихъ сшиваютъ, ремни, которыми прикрѣпляются ко лбу и лѣвой рукѣ, пергаментъ, на которомъ пишутся изреченія,— все это приготавливается особымъ образомъ, съ соблюденіемъ различныхъ обрядовъ.

Ящичекъ, который привязывается ко лбу, называется „Шель-рошъ“, т. е. головной; ящикъ же, привязываемый

къ голой лѣвой рукѣ, выше локтя ремнями, такимъ образомъ, чтобы ремень былъ обернутъ вокругъ руки семь разъ, а концемъ его наматывался на три среднихъ пальца той же руки, этотъ ящикъ называется „Шелъ-ядъ“, т. е. ручной.

На головномъ ящикѣ должно быть сдѣлано библейское Ш, такъ какъ имя Іеговы начинается съ этой буквы, т. е. „Шадай“, чтобы всѣ народы видѣли, что сынъ Израиля названъ именемъ Бога ¹⁾. Талмудисты увѣряютъ, что Моисей видѣлъ Шадаю, одѣтымъ въ тфилинъ ²⁾.

Три раза обматываетъ ладонь священнымъ ремнемъ, такъ чтобы вышла буква Шинъ, изображающая имя Бога Шадай—эта буква изображается такъ на тфилинахъ, какъ и на мезузе въ косякѣ дверей, къ этой буквѣ евреи прикасаются и цѣлуютъ два пальца средніе.

Касательно изготовленія тфилиновъ, великій авторитетъ іудейства, Рабейну Таамъ, не могъ сойтись въ мнѣніи съ своими коллегами, и повелѣлъ изготовлять мѣшечки или ящички нѣсколько иначе. Набожные хасидимы, не желающіе обидѣть Таама, совершаютъ половину молитвы въ одномъ тфилинѣ, а другую половину въ тфилинѣ другого противника. Объ этихъ хасидимахъ, евреи выражаются въ шутку, что они молятся и нашимъ и вашимъ, чтобы никого не оскорблять. По увѣренію талмуда, Іегова надѣваетъ на себя каждое утро тфилинъ и на пергаментѣ, которая въ немъ завернута, написаны не заповѣди, а похвала или комплиментъ избранному народу: „Кто еще такой, единственный народъ на свѣтѣ, какъ мой Израиль?“

Набожный іудей Янкель и жена его Ента, повернувшись лицами къ окнамъ, оба произносили длинныя утреннія молитвы.

Янкель, одѣтый въ тотъ же костюмъ, который обыкновенно не покидалъ его въ продолженіе цѣлаго дня, т. е. въ длинный халатъ и толстую черную рубаху, громко читалъ молитву:

— Буди благословенъ, Боже, Господи міра, за то, что не сотворилъ меня язычникомъ! Буди благословенъ за то, что не сотворилъ меня невольникомъ! Були благословенъ за то, что не сотворилъ меня женщиной!

Въ то же время Ента, въ синей кофтѣ и короткой юбкѣ,

¹⁾ Кн. Райбони Ушеръ, отд. Тфилинъ, гл. 1, стр. 12.

²⁾ Уставъ о правилахъ Тфилинъ имѣетъ 246 статей.

изъ-подъ которой виднѣлись ея ноги въ темныхъ чулкахъ и стоптанной обуви, клала передъ окномъ короткіе, быстрые поклоны и значительно тише мужа произносила:

— Буди благословенъ, Боже, Господь міра за то, что сотворилъ меня такою, какою указывала воля Твоя!

Янкель накинулъ себѣ на грудь и плечи легкій холщевый платокъ, къ четыремъ концамъ котораго были привѣшены бѣлые шнуры, и продолжалъ:

— Буди, благословенъ, Боже, Господи міра, просвѣтившій насъ заповѣдями своими и давшій намъ законъ о „ццеляхъ“!

Ента, съ короткимъ поклономъ, зашептала погромче:

— Буди благословенъ, Господи міра, освобождающій заключенныхъ и направляющій на истинный путь совратившихся съ него!

Янкель, между тѣмъ, перебиралъ нити, которыми былъ обвѣшанъ развернутый передъ нимъ на столикѣ „талесъ“, и говорилъ:

— Великъ ты, Боже, Господь міра, очень великъ! Величіе и блескъ, какъ плащъ, одеваютъ тебя!

Ента, не переставая класть поклоны, принялась тяжело вздыхать.

— Буди благословенъ, Боже, Господь міра,—шептала она:—дарующій силы обезсилѣвшимъ и отгоняющій сонъ отъ очей и дремоту отъ зѣницъ моихъ!

Наконецъ, Янкель взялъ со столика свой талесъ и, покрываясь этимъ плащомъ изъ бѣлой, мягкой матеріи съ траурными коймами, высоко поднялъ голову и воскликнулъ:

— Буди благословенъ, Господи міра, за то, что освѣтилъ насъ заповѣдями твоими и повелѣлъ намъ одеваться въ „талесъ“!

Затѣмъ, все еще продолжая раскачиваться и шевеля губами, онъ возложилъ себѣ на голову ремень съ крупною шишкой, прилегающій ко лбу, а другой такой же обернувъ вокругъ пальца, проговорилъ:

— Обручаю тебя съ собою на вѣки! Обручаю тебя съ собою во имя правды, милости и любви! Обручаю тебя съ собою во имя вѣры, чрезъ которую познается Богъ!

Мужъ и жена были такъ погружены въ свои молитвы, что даже не разслышали раздавшихся за ними спѣшныхъ и тяжелыхъ шаговъ.

Мейръ Езофовичъ быстро прошелъ эту комнату и, ми-

новавъ другую, всю заставленную кроватями, сундуками и колыбельками, тихо наклонился передъ низенькою дверкою комнаты кантора.

Здѣсь было еще совсѣмъ темно. Въ голубоватомъ полумракѣ, наполнявшемъ эту горенку, оборотаясь лицомъ къ окну, стоялъ Элизеръ и также молился. Онъ слышалъ шаги пріятеля и сейчасъ же повернулъ къ нему голову, не прерывая однако молитвы. Наоборотъ, канторъ еще выше воздѣлъ свои руки и, какъ бы желая призвать Мейра къ совмѣстной молитвѣ, возвысилъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, и голосъ:

— Боже Израиля! Угаси пламенный гнѣвъ твой и сними бѣдствія съ головы народа твоего!

Мейръ сталъ шагахъ въ двухъ позади друга и отвѣчалъ словами, которыми обыкновенно молящіеся отвѣчаютъ дающему напѣвъ кантору:

— Воззри съ небесъ и да видятъ очи твои, какимъ мы стали посмѣшищемъ и въ какомъ презрѣніи у другихъ народовъ! Какъ агнцевъ, предають насъ мукамъ, поруганію и униженію!

— Услыши вопль нашъ и не предавай насъ во власть враговъ нашихъ, ищущихъ стереть самое имя наше! Вспомни, что обѣщано тобою предкамъ нашимъ: „Какъ звѣзды, умножу потомство ваше“. Теперь же изъ великаго народа такъ уже мало остается насъ!

— Но мы не забыли имени твоего. Не забывай же и ты о насъ!

— О, стражъ Израиля, сохрани остатки Израиля, чтобъ не исчезъ народъ, вѣрующій во имя твое и повторяющій: „Господь нашъ—Богъ единый!“

Оба юноши молились отъ полного сердца, съ глубокою вѣрой въ то, что Стражъ Израиля, Богъ единый, слышитъ ихъ голоса. Но, при концѣ молитвы, душевное настроеніе ихъ было ужъ не одинаково. Элизеръ обратился къ небу съ мольбою за израильскихъ ученыхъ и мудрецовъ:

— Подкрѣпи, отче нашъ небесный, мудрецовъ Израиля съ женами, дѣтьми и учениками ихъ вездѣ, гдѣ бы ни находились они! Взывайте: аминь!

Мейръ не произнесъ: аминь. Онъ ничего не отвѣтилъ, но такъ какъ канторъ тоже молчалъ, ожидая отвѣта, то Мейръ возвысилъ голосъ и дрожащими губами проговорилъ:

— Братьевъ нашихъ изъ дома Израиля, преданныхъ

нищеть и грѣхамъ, гдѣ бы ни находились они, выведи изъ цѣпей на свободу, изъ мрака въ свѣтъ, какъ было это прежде!.. Взывайте: аминь!

— Аминь! — воскликнулъ Элизеръ и повернулся къ пріятелю.

Изъ всѣхъ іудейскихъ обрядовыхъ догматовъ, главные суть три святости: „Мицвесь миле, мицвесь тфиле и мицвесь цицись“.

Мицвесь означаетъ святость; миле—*renis*; тфиле—ящичекъ съ ремнями, надѣваемый на голову—во время молитвы; цицись,—обрядовыя нитки съ узелками, у жилета по бокамъ.

Въ талмудистскомъ законѣ говорится: кто не исполняетъ обрядовъ этихъ святостей—такой не удостоится блаженствъ райскихъ.

Между тѣмъ мы замѣчаемъ, что всѣ іудеи лишены общаемыхъ талмудомъ райскихъ блаженствъ, такъ какъ не исполняютъ въ точности обряда этихъ 3-хъ святостей.

1) Во время молитвы, іудей, надѣвъ на лобъ тфилинъ, многократно прикасается къ нему правой рукой среднимъ большимъ пальцемъ и цѣлуетъ оконечности пальцевъ громко съ причмокомъ.

2) Тоже самое и цицись,—собрать всѣ нитки въ руку, подносить ихъ къ губамъ и цѣлуетъ тоже громко.

3) Мицвесь «милэ (*renis*), очень легко могъ бы исполнить обрядъ цѣлованія посредствомъ прикосновенія пальцемъ какъ дѣлаетъ и съ мицвесь тфили, но этого не совершаетъ. Меэюзе, вѣзанное въ косякахъ дверей въ еврейскихъ жилищахъ, тоже прикасается пальцемъ при входѣ или выходѣ изъ дома цѣлуетъ палецъ усердно съ причмокомъ; въ отношеніи первой святости и мицвесь «милэ», никакого цѣлованія не производятъ.

По отношенію важности мицвесь милэ, какъ первая еще святость, явившаяся у іудеевъ, доказывается тѣмъ, что Авраамъ по повелѣнію Божию, самъ надъ собою исполнилъ обрядъ „*circumcisionis*“ и тогда мицвесь «милэ» явилась первою и единственною святостью у Израиля.

Въ доказательство этого можетъ служить фактъ, описываемый въ талмудѣ. Когда Авраамъ посылалъ своего слугу Элеазара за Ревеккой, чтобы онъ привезъ въ жены сыну своему Исааку. Элеазаръ далъ присягу о неприкосновенности къ Ревеккѣ въ обрядѣ на мицвесь милэ. Элеа-



Тефилины разныхъ формъ и значеній, употребляемые
при молитвѣ, головные и ручные.

Тефи́лы головныя и ручныя ремни.

А. Представляет головную тефилу или тфи́линъ. Онъ надѣвается на голову такимъ образомъ, что самый ящичекъ приходится на верхнюю часть лба, а узелъ на затылокъ; ремни же закладываются напередъ черезъ оба плеча и свободно висятъ.

К. Представляетъ такой же тфелинъ или тефи́линъ (по нарѣчіямъ), но съ другимъ узломъ (узелъ у А. исполненъ по способу испанскихъ іудеевъ, *сефардимовъ*, а узелъ у К,—по способу нѣмецкихъ іудеевъ, *ашкеназіевъ*. В. С. Е. Г. и І—представляютъ такіе же головные тфилины, отличающіеся формою буквы Ш (Ш), на нихъ имѣющейсѣ. Головной тфи́линъ состоитъ изъ четырехъ отдѣленій: въ нихъ находятся пергаментныя листочки съ отрывками изъ библейскихъ стиховъ подходящихъ: Израиль, имѣй законъ Божій передъ глазами... Значитъ ящичекъ изображаетъ законъ Божій.

Г. Представляетъ ручной тфи́линъ съ узломъ по способу нѣмецкихъ іудеевъ ашкеназіевъ.

Лѣвая рука продѣвается въ петлю тфилина, и ящичекъ, обращенный къ сердцу, прикрѣпляется на верхней части руки,—а ремень наматывается на руку.

Н. Представляетъ такой же ручной тфи́линъ, но съ узломъ по способу испан. сефардимовъ.

Д. Представляетъ мезузу въ капсулѣ, т. е. вложенная въ деревянную или жестянную обдѣлку, которую прибиваютъ въ косякъ входной двери, въ серединѣ маленькая дырочка, черезъ которую виднѣется буква (Ш), каждый входящій въ дверь касается двумя пальцами правой руки, указательнымъ и среднимъ—къ этой буквѣ и цѣлуетъ пальцы громко съ причмокомъ. Буква Ш изображаетъ имя Бога „Шадай“.

зарь взялъ въ руки Авраама обрѣзанный членъ „мицвесь милэ“ и далъ присягу на честное исполненіе порученнаго ему такъ важнаго дѣла.

Каждый іудей прежде, нежели ложится спать, подходитъ къ двери и прикладываетъ къ мезузе (въ косякъ дверей врѣзанная молитва) и цѣлуетъ ее, при чемъ говоритъ: «Шадай, т. е. милосердный Богъ, сохрани и помилуй меня отъ всякаго зла и нападеній духа злобы и отъ дурныхъ сновидѣній». Есть такіе іудеи, которые, отправляясь спать, раскланиваются съ мезузе и говорятъ: „Шадай гутъ нактъ, т. е. Боже доброй ночи.“ Потомъ, лежа въ постели, читаютъ молитву (крушмо): «Молю Тебя, Господи! да не усну смертію, но здравъ да буду;— успокой меня, Боже, въ ночи сей, сохрани меня отъ злаго духа и отъ дурныхъ сновидѣній:— со мною суть ангелы: въ правой рукѣ Михаилъ, въ лѣвой Гавріиль, а надъ главою Духъ святой». Эта молитва у іудеевъ ясно изображаетъ крестное знаменіе, изображая христіанскую св. Троицу Богъ Отецъ, Сынъ и Духъ святой¹⁾.

При чтеніи этой молитвы, учитъ кн. „Эцъ-Гахаймъ“, слѣдуетъ держать себя въ порядкѣ, т. е. не осязая руками членовъ своего тѣла, даже если крѣпко зачесется нога, или другой какой членъ, все-таки не должно къ нему прикасаться. Каждый долженъ думать и знать, что это злой духъ вводитъ его въ искушеніе, чтобы не дать человѣку помолиться усердно.

Іудеи при нѣкоторыхъ мѣстахъ молитвъ подпрыгиваютъ, выражая этимъ движеніемъ желаніе приблизиться къ Богу. При чтеніи перечня грѣховъ, составленнаго по алфавиту, іудеи обязаны ударять себя кулакомъ въ грудь при каждомъ исчисляемомъ грѣхѣ. Въ концѣ каждой молитвы іудей отплевывается, адресуя плевки гоямъ, не признающимъ единаго Бога и, отступая назадъ на три шага, топчутъ враговъ своихъ и враговъ Божіихъ христіанъ.

Въ Римѣ въ первомъ вѣкѣ по Р. Х. іудеи уже подвергались жесточайшимъ насмѣшкамъ со стороны всѣхъ римскихъ писателей, за свои религіозные обряды. Одинъ изъ іудейскихъ писателей передаетъ нѣсколько подобныхъ примѣровъ. „На сцену выводятъ верблюда, покрытаго траурнымъ покрываломъ.—Почему верблюдъ въ траурѣ?—потому что евреи, соблюдая субботу, не хотятъ ѣсть даже травъ,

¹⁾ Кн. Сидеръ 444 стр.

а питаются репейникомъ, отнимая такимъ образомъ у бѣднаго верблюда его пищу“. Является шутъ съ печальнымъ выраженіемъ лица. Почему горюетъ шутъ? — Потому что масло вздорожало—Почему же оно вздорожало?—Изъ-за жидовъ! Они съѣдаютъ въ субботу все, что заработали въ недѣлю; у нихъ не остается даже дровъ, чтобъ готовить кушанье. За недостаткомъ другаго топлива, они сжигаютъ свои кровати, и затѣмъ спятъ на полу, и валяются въ пыли, а чтобы очистить грязь, которая на нихъ накапливается, они употребляютъ много масла. Вотъ почему оно и поднялось въ цѣнѣ!..

Римлянамъ казалась до крайности дикой и забавной та суматоха, которая часто поднималась въ жидовскомъ кварталѣ изъ-за богословскихъ споровъ его обывателей, вызывавшая иногда вмѣшательство римскихъ властей, съ цѣлію восстановленія порядка, что очень часто повторяется и у насъ; во время жидовскихъ праздниковъ въ синагогахъ происходятъ кровопролитныя драки даже въ столицахъ и принуждены войска усмирять разъяренныхъ жидовъ. Какъ ни единодушны были жида въ столкновеніяхъ своихъ съ язычниками, но внутреннія несогласія между ними доходили нерѣдко до насилій.—„Если ты не убѣдишься моими доводами, такъ заключаетъ Горацій шутливый споръ съ своимъ противникомъ,—я призову на помощь поэтовъ; они всѣ согласны со мною, и чрезъ это на нашей сторонѣ будетъ большинство; тогда мы, подобно іудеямъ, силой присоединимъ тебя къ нашему лагерю“.

На жизнь каждаго общества религія его имѣетъ свою долю вліянія, но не исключительно: жизнь-же іудея, напротивъ, исключительно посвящена религіозной обрядности. Твердость жидовъ въ исполненіи обрядовой стороны ихъ религіи не доказываетъ еще сознательной преданности, а скорѣе можетъ свидѣтельствовать о торжествѣ надъ ихъ умами и сердцами предрасудковъ и суевѣрій, зиждущихся на невѣжествѣ и питаемыхъ инстинктомъ самосохраненія, подъ вліяніемъ ужасающихъ талмудистскихъ легендъ. Что, напримѣръ, кромѣ самаго дикаго суевѣрія, доказываетъ правило, въ силу котораго, вставши утромъ съ постели, іудей въ ту же минуту долженъ облить водой оконечности пальцевъ, чтобы оттуда выгнать злаго духа? Или ученіе о томъ, что чрезъ прикосновеніе неумытыми пальцами ко рту, злой духъ можетъ влетѣть въ ротъ, и т. п.? Затѣмъ

также, надѣвая на себя бѣлье, іудей долженъ дѣлать это съ такою осторожностью, чтобы не только глазъ не могъ замѣтить, но и стѣны дома не видѣли его наготы? 1) — И сколько тутъ вещей совершенно ненужныхъ, ничѣмъ не объяснимыхъ, набрасывается талмудомъ на всякій шагъ іудея, стѣсняя его, дѣлая смѣшнымъ и дикимъ въ глазахъ всякаго другого народа! Такъ, на примѣръ, платье его непременно должно быть сшито конопляными нитками. Заказывая портному одежду, іудей даетъ ему нитки, спряденныя жидовкою, и бѣда портному, если онъ употребитъ другія нитки: онъ никогда болѣе не получитъ заказа отъ іудея. Іудей разсматриваетъ принесенное ему платье, и, едва найдетъ льняную, бумажную или шелковую нитку, тотчасъ-же распарываетъ платье, и вновь сшиваетъ самъ конопляными нитками, или же вовсе отказывается принять его.



ГЛАВА 3.

О несмѣшиваніи льна съ шерстью въ одеждѣ евреевъ.

Откуда явилась эта стѣснительная мѣра, получившая характеръ религіознаго постановленія? Дѣло очень просто. Законъ Моисеевъ не позволялъ никому, кромѣ священниковъ, смѣшивать въ одеждѣ ленъ съ шерстью, что способствовало къ ограниченію нуждъ и обузданію роскоши, ибо удобнѣе можно имѣть одно изъ двухъ, нежели вмѣстѣ и то и другое 2). Раввины же, доводя свои узаконенія до нелѣпыхъ крайностей, не только не облегчили положенія іудеевъ, но еще затруднили его, такъ какъ каждый еврей долженъ думать о томъ, какими-то нитками портной сошьетъ его одежду. Но поступая такимъ образомъ, раввины постарались замаскировать слѣпое, утратившее смыслъ, соблюденіе буквы закона такими толкованіями, которыя могли-бы выказать связь самаго факта съ историческо-религіозными преданіями. Такъ, Маймонидъ, полагая, что египтяне готовили свои матеріи изъ шерсти и льна, запретилъ іудеямъ носить такую одежду. Другіе думаютъ, что такъ какъ отъ этого произошло первое смертоубійство въ исторіи міра,

1) См. книгу Эцъ-Гахаимъ.

2) Вибл. ист., 150 стр.

то, дабы не напоминать этого, надо стараться никогда не сближать льна и шерсти, бывшихъ свидѣтелями смутнаго происшествія, а тѣмъ болѣе не носить на себѣ платья изъ этой ткани.

Бываютъ случаи, когда іудей по необходимости покупаетъ у христіанина готовое платье; но тогда это платье перешивается дома законными нитками. Надобно замѣтить, что еврей только въ такомъ случаѣ надѣнетъ платье, купленное у христіанина, если оно ново; ношенымъ же ни за что не покроетъ свое тѣло, потому что боится осквернить себя. Вообще для платья евреи употребляютъ холстъ, сукно изъ овечьей шерсти; шелковыя матеріи, сотканныя пополамъ изъ шерсти съ хлопчатою бумагой или шелкомъ имъ строго воспрещается носить. Для украшенія комнатъ позволяется употреблять всякую матерію. Іудеи особенно любятъ шелковыя платья, бѣдные же, если не имѣютъ шелковыхъ, то употребляютъ хотя похожія на нихъ.

Іудеи презираютъ костюмъ чернорабочаго и тѣхъ, кто, носить, наприм., полушубокъ и армякъ изъ сѣраго сукна, называютъ «амгаарецъ», т. е. рабъ или чернорабочій. Избѣгаютъ они грубаго платья потому, что воображаютъ себя будущими князьями надъ всѣмъ міромъ, въ качествѣ избраннаго Богомъ народа; и своимъ призваніемъ считаютъ быть учеными талмудистами, а не чернорабочими.

Поэтому же они избѣгаютъ и земледѣлія, которое, по мнѣнію талмудистовъ, унижительно и напоминаетъ египетское рабство.

Образа у жидовъ запрещены; особенно не дозволяются бюсты и вообще рельефныя изображенія. Однако зажиточные іудеи имѣютъ литографированныя изображенія сценъ изъ библійской исторіи, нѣкоторыя списанныя молитвы, украшенныя бордюрами, а также портреты знаменитыхъ раввиновъ. На восточной сторонѣ своихъ жилищъ жида часто вѣшаютъ въ рамкѣ за стекломъ раскрашенный листъ бумаги (мизрахъ), исписанный текстами изъ библіи съ эмблемами могона Давидъ—щита Давида, двухъ перекрещивающихся треугольниковъ, съ изображеніемъ львовъ, столбовъ и коронъ для указанія, что во время молитвы надобно стоять лицомъ къ той сторонѣ стѣны, въ которой находится Іерусалимскій храмъ.

Иные ревностные жида оставляютъ, при выбѣлкѣ и

окраскѣ своихъ домовъ, квадратное поле величиной въ аршинъ не окрашеннымъ, для воспоминанія разрушенія Іерусалимскаго храма (Зехеръ-лехурбанъ)

Говоря о іудейскихъ обрядахъ, Тацитъ замѣчаетъ: всѣ жидовскіе обряды, какой бы ни былъ ихъ источникъ, отличаются древностью. Другіе постыдные ихъ обряды произошли уже впоследствии, по причинѣ развращенія людей, потому что ихъ храмъ служилъ сборнымъ мѣстомъ для всѣхъ тѣхъ, которые, презирая вѣрованія предковъ своихъ, приносили въ оный свои деньги. Вотъ источникъ великихъ богатствъ жидовъ, не говоря уже о привязанности, которую они имѣютъ другъ къ другу, и о всегдашней готовности поддерживать себя взаимно, питая притомъ непримиримую ненависть къ прочимъ народамъ. Они ни за что не захотятъ раздѣлить съ чужеземцемъ пищу или ложе; не смотря на испорченность нравовъ, воздерживаются отъ женщинъ, не принадлежащихъ къ ихъ племени; для нихъ же самихъ нѣтъ ничего запрещеннаго. Въ другомъ мѣстѣ Тацитъ свидѣтельствуетъ, что евреями воздвигнуты были алтари ослу, въ воспоминаніе услугъ, оказанныхъ этимъ животнымъ израильтянамъ, страдавшимъ отъ жажды въ пустынѣ, по выходѣ изъ Египта. Говорятъ, что въ Іерусалимскомъ храмѣ, въ которомъ не было никакихъ изображеній Олимпійскихъ боговъ, найдена была ослиная голова, оправленная въ золото. Ювеналь къ этому присовокупляетъ, что жида такъ же оказываютъ большое уваженіе свинѣ, не дѣлая никакого различія между свинымъ и человѣческимъ мясомъ. Марковій рассказываетъ, что Августъ, услыша о домашнихъ раздорахъ при дворѣ и объ ужасной казни, на которую онъ осудилъ своихъ сыновей, сказалъ, что у іудейскаго царя лучше быть свиньею, нежели сыномъ ¹⁾).

Въ прежнія времена іудейскія торжества и посты кончались перѣдко ссорами и бранью въ синагогахъ изъ-за денежныхъ сборовъ, производившихся въ это время, и выборахъ на разныя почетныя должности въ синагогу, разумѣется съ аукціона. Въ нынѣшнее время они влекутъ за собою вольность и распутство.

Постники съ босыми ногами пляшутъ на площадяхъ, считая это проявленіемъ воздержанія, а не дѣйствіемъ пьянства и разгула. Не такого поста требуютъ пророки

1) Исторія евреевъ, Капефига.

говоря: «освятите вашъ постъ; возвѣстите торжественное сборище, созовите старѣйшинъ». Современные жи́ды посту-паютъ иначе: они собираютъ проститутко́къ и привлекаютъ въ синагогу весь шутовскій балаганный міръ, потому что ихъ синагоги перестали отличаться отъ публичныхъ мѣстъ, и про каждую изъ нихъ можно сказать: *hoc est spelunca latronum*.

Да и всѣмъ извѣстно, что большая часть жидовскихъ преступниковъ находятъ пріютъ и укрывательство въ синагогахъ и молитвенныхъ домахъ, или такъ называемыхъ школахъ, гдѣ полицейскимъ властямъ трудно найти ихъ, равно и въ баняхъ.

Бани-же у жидовъ составляютъ, какъ извѣстно, своего рода священное мѣсто, ибо тамъ находится евѣйская купель, т. е. миква. Вообще говоря, для преступниковъ синагога есть самое безопасное убѣжище, тѣмъ болѣе, что укрывательство преступниковъ жи́ды считаютъ самымъ богоугоднымъ дѣломъ.

Украшеніе древнее синагогъ, какъ видно изъ раскопокъ найденныхъ съ надписями. Іудейская палеографія не стоитъ такъ твердо, какъ греческая палеографія. Древнихъ датированныхъ надписей совсѣмъ не имѣется. Датировка галилейскихъ надписей исходитъ главнымъ образомъ изъ археологическихъ и историческихъ соображеній. Надпись въ Джишѣ, и немногія другія іудейскія надписи, найденныя въ Галилеѣ, — въ Кафр-Бир'имѣ, находятся на остаткахъ древнихъ синагогъ, которыя по своему стилю несомнѣнно принадлежать къ одной и той же архитектурной эпохѣ. Границами ея можно полагать съ одной стороны половину II вѣка по Р. Хр., съ другой стороны — конецъ IV или первые годы V в. послѣ Р. Хр. Во всякомъ случаѣ находка среди развалинъ синагоги въ Касіунѣ камня съ римской надписью изъ галилейскихъ синагогъ во II вѣкѣ вѣтъ всякаго сомнѣнія.

Такъ какъ іудейское происхожденіе найденной въ Кафр-Кеннѣ мозаичной настилки, въ виду присутствія на ней іудейской надписи, болѣе чѣмъ вѣроятно, то и въ самомъ зданіи, первоначальную принадлежность котораго она составляла, естественнѣе всего видѣть синагогу. Это прекрасно согласуется съ находкою здѣсь же 20 лѣтъ назадъ древней перекладины съ изображеніями виноградныхъ гроздьевъ и листьевъ одного изъ любимѣйшихъ обра-

зовъ іудейской орнаментациі. Отсутствие мозаичной работы въ другихъ галилейскихъ синагогахъ,—можетъ быть легко объяснено ихъ большею древностью, сравнительно съ кафр-кеннской. Последнюю придется и по этимъ соображеніямъ отнести къ крайнему предѣлу процвѣтанія галилейскихъ синагогъ, т. е. къ концу IV или къ самому началу V столѣтія. Древняя церковь въ Кафр-кеннѣ оказывается такимъ образомъ построенной на мѣстѣ синагоги и, можетъ быть, даже была прямо передѣлана изъ послѣдней. Это не представляется невѣроятнымъ, если имѣть въ виду чисто римскій стиль всѣхъ галилейскихъ синагогъ, единственнымъ доказательствомъ іудейскаго происхожденія которыхъ являются найденныя на нихъ надписи.

До сихъ поръ остатки древнихъ синагогъ были извѣстны преимущественно въ верхней Галилеѣ, именно въ Касіунѣ, Кафр-Бир'имѣ, Джишѣ, Сафсафѣ, Мейронѣ, На-бартейнѣ, Телль-Хумѣ, Керазэ и Ирбидѣ ¹⁾. Къ этому списку слѣдуетъ присоединить еще, кажется, мѣстечко Альму (у Сафеда), гдѣ Гэрэнъ нашелъ въ 1875 г. іудейскую надпись, сходную по содержанію съ надписью малой синагоги въ Кафр-Бир'имѣ (она сообщена Ренаномъ въ *Journ. Asiat.*, VII sér. t. VIII. 1876, стр. 273 сл.). Кафр-кеннская находка расширяетъ извѣстный намъ районъ распространенія іудейскихъ древностей на сѣверѣ Палестины, который обнимаетъ, какъ оказывается теперь, и нижнюю Галилею. До настоящаго времени развалины синагоги были найдены здѣсь лишь въ Ирбидѣ (къ сѣверо-западу отъ Тиверіады). Но само собою разумѣется, что и іудейское населеніе нижней Галилеи имѣло въ разныхъ болѣе или менѣе значительныхъ пунктахъ свои молитвенные дома,—съ какого именно времени, мы въ точности не знаемъ, но, какъ видно изъ евангелій, несомнѣнно уже во время Іисуса Христа. Начиная съ половины II вѣка, съ перенесеніемъ синедріона изъ Ямніи въ Ушу центръ тяжести іудейской жизни, какъ извѣстно, перемѣстился, съ юга Палестины на сѣверъ—въ нижнюю Галилею. Число молитвенныхъ домовъ, служившихъ вмѣстѣ съ тѣмъ обыкновенно школами, должно было естественно возрасти здѣсь

¹⁾ Великолѣпные остатки въ Кедесѣ, которые Робинзонъ призналъ за развалины іудейской синагоги, Ренанъ считаетъ, въ виду изображенія орла на одномъ изъ порталовъ зданія, за языческій (римскій) храмъ; см. *Mission de Phénicie*, стр. 685 сл.

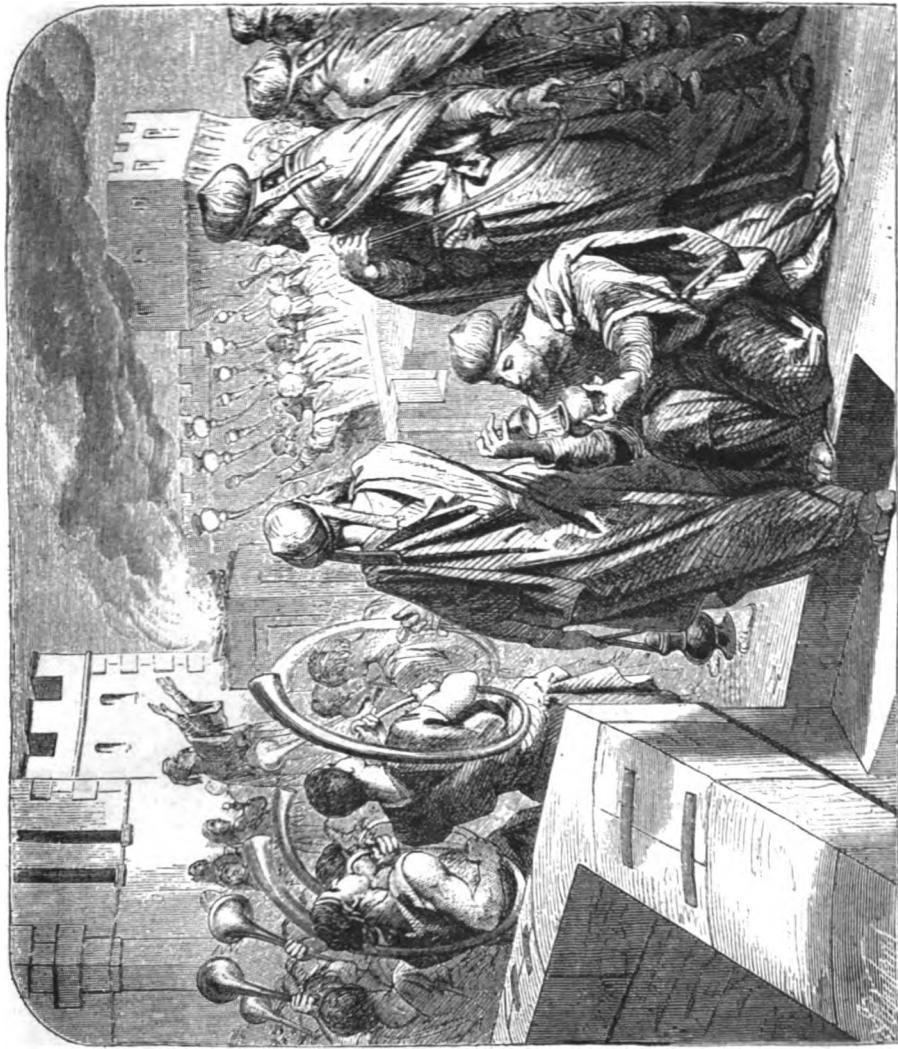
послѣ этого. Можно, слѣдовательно, вполне допустить, что нѣкоторыя изъ ниже-галилейскихъ синагогъ, какъ напр. синагоги въ Сепфорисѣ, гдѣ жилъ составитель Мишны (р. Іегуда га-Наси), въ Тиверіадѣ—резиденціи іудейскаго патріархата, а равно и въ другихъ городахъ, игравшихъ видную роль въ умственной жизни іудейства съ половины II до конца IV вѣка, ни въ чемъ не уступали верхне-галилейскимъ въ отношеніи убранства. Присутствіе въ Кафр-Кеннѣ въ концѣ, напр., IV вѣка значительной іудейской синагоги съ мозаичными полами и надписями не представляется въ виду всего вышесказаннаго удивительнымъ. Какой именно іудейскій городъ здѣсь находился въ талмудистское время, мы въ точности не знаемъ, но если древнее преданіе не ошибается, то придется допустить, что древняя Кана Галилейская, которую, повидимому, имѣетъ въ виду и Іосифъ Флавій въ Vita 86, принадлежала въ IV—V в. очевидно, къ числу весьма большихъ селъ, или *сель-городовъ*, какъ они обозначаются въ евангеліяхъ.

Такъ или иначе кафр-кеннская находка въ высшей степени драгоценна. Помимо всякихъ положительныхъ данныхъ, которыя она даетъ, новая находка уже потому неоцѣнима, что способна поддержать надежду на дальнѣйшія открытія путемъ раскопокъ въ Галилеѣ, гдѣ въ теченіе нѣсколькихъ вѣковъ послѣ потери независимости съ особенною силою бился пульсъ іудейства. Нельзя положительно предвидѣть, какіе цѣнные археологическіе и эпиграфическіе памятники здѣсь могутъ быть еще открыты и сколько свѣта, можетъ быть, дѣйствительно чрезъ нихъ еще прольется и на библейскую и на евангельскую эпоху. Нечего говорить, напримѣръ, какъ важно было бы найти рядъ древнихъ надписей, подобныхъ надписи синагоги въ Джишѣ.

ГЛАВА 4.

Древняя форма іудейской синагоги и драка жидовъ въ петербургской синагогѣ.

Древняя іудейская синагога состояла изъ простой четырехугольной залы, съ портикомъ, изъ колоннъ греческой архитектуры. Самая отдаленная сторона, гдѣ помѣщалось



Торжественное освященіе съ внѣшней стороны ограды гор. Іерусалима
священниками съ музыкою и пѣніемъ.

святилище, обращена была, со временъ Солсмона, постоянно къ Іерасалиму и называлась, «ки блегъ», т. е. священнымъ направлениемъ. Въ болѣе богатыхъ мѣстностяхъ синагоги строились изъ бѣлаго мрамора съ изваяніями на наружной сторонѣ грубыхъ рельефныхъ украшеній изъ виноградныхъ лозъ и гроздей, или изъ распустившейся вѣтки, или же изъ сосуда съ манной. Близъ входа, съ одной стороны стояли сидѣнья для мужчинъ, на другой сторонѣ, за рѣшеткой, садились обыкновенно женщины, завернутыя въ свои бѣлыя широкія покрывала. На одномъ концѣ находился „теббагъ“, или ковчегъ изъ раскрашеннаго дерева, заключавшій въ себѣ священное писаніе, а въ сторонѣ устраивалась „бима“, т. е. возвышенное сѣдалище для чтеца. На нѣкоторомъ возвышеніи сидѣли „ботланамы“, т. е. библейскіе писцы. Надъ этимъ стояло сѣдалище начальника синагоги „Рош-гаккенезефъ“. Младшіе по чину назывались „Хаццанами“, обязанность которыхъ заключалась въ храненіи священныхъ книгъ; самая синагога въ древности называлась „Бефъ-Тефиллагъ“, домъ молитвы.

Послѣ разсѣянія іудеевъ, не только что всѣ у нихъ обряды измѣнены въ синагогѣ, но даже и названіе ихъ не сохранилось; раввины стали истолковывать все по своему произволу, перевернули все на изнанку.

У іудеевъ уже съ давнихъ временъ существовали различныя направленія въ религіозныхъ понятіяхъ. Іосифъ Флавій приводитъ нѣсколько партій, которыхъ называетъ фанатиками, а иныхъ вольнодумцами. Между нынѣшними іудеями существуютъ также три отличительныя партіи или направленія, а именно: въ Германіи, Франціи и Англіи распространены партіи реформаторовъ и талмудистовъ (Orthodoxe); въ Россіи—талмудистовъ и кабаллистовъ, или хасидовъ; а въ славянскихъ провинціяхъ преобладаютъ талмудисты и хасиды.

При каждой синагогѣ находится Бетъ-га-Мидрашъ, большое, видное и довольно приличное по наружности строеніе; находится на дворѣ синагоги, рядомъ съ молитвеннымъ домомъ. Назначеніе его различное. Это было и мѣстомъ собранія для не особенно торжественныхъ моленій, и мѣстомъ долгихъ и горячихъ преній о различныхъ пунктахъ и толкованіяхъ талмуда, и хранилищемъ книгъ для

братствъ или товариществъ, имѣвшихъ различныя цѣли и встрѣчающихся въ значительномъ числѣ въ каждой іудейской общинѣ. Сюда-же—правда, только въ исключительныхъ случаяхъ, вызывающихъ и исключительную строгость,—сажались молодые люди, провинившіеся передъ религіей или обычаями, на болѣе или менѣе продолжительное покаяніе, обладавшее не столько суровымъ, сколько щекотливымъ для самолюбія характеромъ.

Странный видъ украшеній жидовскихъ синагогъ; на примѣръ какъ въ С.-Петербургѣ, на Офицерской улицѣ, синагога, стоящая 2 милліона русскихъ рублей, снабжена съ наружной стороны множествомъ украшеній разной величины, въ родѣ башенокъ или вазоновъ, все явной формы или сходства съ ихъ перваго рода догматическою святостью „*мицвессъ-милэ*“ (репю), на чемъ у жидовъ держится весь авторитетъ религіознаго вѣрованія, какъ самой первой святости, явившейся по изобрѣтенію Авраама, который для авторитета и выдумалъ заявить, будто бы Іегова ему повелѣлъ обрѣзаніе, объ чемъ Іеговѣ даже и не снилось.

Въ Россіи, по мѣрѣ распространенія просвѣщенія, хотя и являются частнымъ образомъ втихомолку реформаторы, т. е. тѣ, которые не соблюдаютъ строго предписаній талмуда, но таковыхъ очень немного. Не имѣя особеннаго обряда богослуженія (cultus), они не могутъ еще считаться особою партіею. Въ Германіи реформированные іудеи выработали особенный обрядъ богослуженія, нѣкоторые даже молятся по-нѣмецки, празднуютъ воскресенье, вмѣсто субботы, при богослуженіи употребляютъ органъ и хоры пѣвчихъ, а то и хоры дѣвицъ, сопровождающіе пѣніе кантора. Но обрядъ этотъ не имѣетъ обще-канонической силы, такъ какъ каждый раввинъ реформаторъ устраиваетъ его въ подвѣдомственной области по своему усмотрѣнію и произволу.—Талмудисты же и кабаллисты, или, какъ привыкли ихъ называть, миснагиды и хасиды, совершаютъ особенные обряды при молитвѣ, а именно: первые молятся по германскому обряду (ашкенецъ), а послѣдніе по португальскому (сефардъ). Въ существенныхъ догматахъ религіи между хасидами и миснагидами нѣтъ никакого разногласія. Въ отношеніи же исполненія обрядовъ, хотя и существуютъ между ними нѣкоторыя различія, но обѣ партіи основываются одинаково на древнихъ раввинско-литературныхъ авторитетахъ. Миснагиды исполняютъ нѣкоторые обряды по объясненію М. Иссерлиса, а хасиды по—I. Карау.

Всѣмъ извѣстно, что не проходить у жидовъ не одинъ праздникъ, чтобы не произошла кровопролитная катастрофа въ синагогѣ, потому что у нихъ домъ молитвы составляетъ вмѣстѣ биржу, гдѣ производятъ всякаго рода гешефтмахерскія сдѣлки и политическія стачки, гдѣ и мѣсто противозаконныхъ укрывательствъ и прочее.

Въ С.-Петербургѣ 1902 г. 7-го октября въ камерѣ столичнаго мирового судьи 4-го участка (судья Н. Г. Хонинъ) слушалось рѣдкое дѣло о побойщѣ въ малой жидовской синагогѣ на Торговой улицѣ. Событіе, вызвавшее разборъ этого дѣла, произошло 9-го марта настоящаго года во время утренняго богослуженія. Синагога по случаю субботняго дня была переполнена молящимися, среди которыхъ присутствовали постоянные мѣстные прихожане купцы: Самуиль Трайнинъ, Давидъ Кадинскій съ сыновьями Моносомъ и Менделемъ, Залеманъ и Сендеръ Каценельсоны, Герцъ Этингеръ, Натанъ Монозонъ и др. Все это богатые люди, купцы первой гильдіи, владѣющіе въ Петербургѣ разными заводами и крупными торгово-промышленными предпріятіями. Всѣ они являются участниками скандала и драки, возникшихъ по слѣдующему поводу. По обряду богослуженія канторъ на амвонѣ читалъ „тору“, причемъ на время чтенія каждой изъ семи ея главъ на амвонѣ становился по вызову „шамоса“—служителя при богослуженіи — кто-нибудь изъ почетныхъ прихожанъ. Между прочимъ по очереди честь держать „тору“ досталась Самуилу Трайнину. Но едва лишь послѣдній сошелъ на амвонъ, какъ престарѣлый Давидъ Кадинскій, а затѣмъ его сыновья и другіе обвиняемые съ криками: „Ты недостойнъ поднимать тору“—бросились на Трайнина, стащили его съ амвона, свалили на полъ и нанесли побои. За обиженнаго вступились его сторонники и въ синагогѣ начался страшный шумъ, прервавшій богослуженіе. Столкновение это объясняется, какъ установлено на разборѣ дѣла, личными непріязненными отношеніями среди участниковъ скандала, вздумавшихъ сводить свои личные счеты во время богослуженія въ синагогѣ. Черезъ три мѣсяца послѣ этого побойща о скандалѣ въ полицію былъ сдѣланъ анонимный доносъ. Произведеннымъ дознаніемъ все вышеизложенное подтвердилось и участники скандала оказались привлеченными къ отвѣтственности по 35 ст. устава о наказаніяхъ—„о нарушеніи благоговѣнія въ храмѣ или мо-

литвенномъ домѣ какимъ-либо безпорядкомъ“. Самуиль Трайнинъ съ своей стороны привлекъ къ отвѣтственности Давида Кадинскаго и компанію за учиненное надъ нимъ насиліе и оскорбленіе дѣйствіемъ. Дѣло это возбудило огромный интересъ среди столичныхъ евреевъ и на разборъ его привлекло множество публики. Разборъ дѣла, начавшійся въ 9 час. утра, продолжался до 10^{1/2} час. вечера съ двумя перерывами въ 1 часъ 15 мин., причемъ за все это время судья могъ только допросить 15 человѣкъ свидѣтелей. Слушаніе дѣла отложено было по причинѣ неявки нѣсколькихъ свидѣтелей, допросъ которыхъ обвиняющая сторона находить существенно важнымъ.

ГЛАВА 5.

Обрядъ освященія іерусалимскаго храма при царѣ Соломонѣ.

Если принять во вниманіе, что царь Соломонъ окончилъ всѣ эти огромныя и прекрасныя зданія не только съ внѣшней стороны, но и внутреннее ихъ убранство, въ семилѣтній срокъ, то приходится констатировать одинаково вѣское доказательство не только его богатства, но и его личнаго рвенія: вѣдь всякій согласится, что для осуществленія такого грандіознаго предпріятія собственно потребовался бы періодъ цѣлой человѣческой жизни. Тѣмъ не менѣе царю удалось завершить дѣло сравнительно съ грандіозностью сооруженія въ столь непродолжительный срокъ. Тотчасъ же по окончаніи работъ, онъ написалъ еврейскимъ намѣстникамъ и старѣйшинамъ письма съ предложеніемъ собрать весь народъ въ Іерусалимъ для осмотра храма и для участія въ церемоніи перенесенія священнаго кивота Господня въ святилище. При полученіи этого приглашенія прибыть въ Іерусалимъ, всѣ поспѣшили отправиться туда. То былъ седьмой мѣсяцъ, носящій у туземцевъ названіе Өисри, у македонянъ же — имя Иперверетей. Съ этимъ же временемъ совпалъ и праздникъ Кушей, столь выдающійся и свято чтимый у израильтянъ.

И такъ кивотъ завѣта вмѣстѣ съ воздвигнутой Моисеемъ скиніей, равно какъ со всею необходимою при богослуженія и жертвоприношеніяхъ утварью, былъ перенесенъ



Освященіе царемъ Соломономъ іерусалимскаго храма и рѣчь его къ народу.

въ храмъ. Самъ царь и весь народъ съ жертвоприношеніями шли во главѣ процессіи, причемъ левиты окропляли путь жертвеннымъ виномъ и кровью массы убитыхъ жертвенныхъ животныхъ, а также сжигали несмѣтное количество благовонныхъ куреній, такъ что воздухъ во всей окрестности наполнился благоуханіемъ и сладостью своею указывалъ даже въ большомъ отъ этого мѣста разстояніи проходившему путнику на близость Божества и, если выразиться на всѣмъ доступномъ языкѣ, на Его переселеніе во вновь сооруженное и Ему посвященное мѣстожителство. Равнымъ образомъ левиты не переставали пѣть гимны и хоровыя славословія въ продолженіе всего пути до самаго храма. Такимъ-то образомъ совершалась церемонія перенесенія кивота. Когда же наступилъ моментъ внесенія кивота въ самое святилище, весь народъ остановился; одни лишь священнослужители подняли кивотъ и помѣстили его между обоими херувимами. Эти послѣдніе были устроены художникомъ такимъ образомъ, что крылья ихъ соприкасались между собою, образуя для кивота нѣчто вродѣ крыши или балдахина. Въ самомъ кивотѣ не было, впрочемъ, ничего, кромѣ двухъ каменныхъ скрижалей, на которыхъ были записаны сохранившіяся десять заповѣдей, которыя Господь Богъ сообщилъ Моисею на горѣ Синайской. Свѣтильникъ, трапеза съ хлѣбами предложенія и золотой алтарь были помѣщены въ святилищѣ предъ входомъ въ Святаго Святыя на тѣхъ же мѣстахъ, на которыхъ они стояли и раньше въ скинии, и тотчасъ были возложены на нихъ обычные ежедневныя жертвоприношенія. Мѣдный жертвенникъ же былъ поставленъ снаружи храма, какъ разъ противъ входа, такъ что при открытыхъ дверяхъ онъ былъ на виду у всѣхъ и было возможно лицезрѣть священнодѣйствіе и обиліе жертвоприношеній. Вся остальная священная утварь была помѣщена внутри храма.

Лишь только священнослужители устали все въ святилищѣ и вышли изъ него, по всему храму внезапно разлился густой туманъ, впрочемъ не холодный и не наполненный сыростью, какъ то бываетъ въ зимнее время, но плотный и нѣжный, и сразу отнялъ у священнослужителей возможность видѣть другъ друга. И въ тотъ же мигъ въ умѣ и воображеніи каждаго мелькнула мысль, что это Господь Богъ снизошелъ въ Свое святилище и милостиво

занялъ его. И пока всѣ были еще погружены въ раздумье о видѣнномъ, царь Соломонъ, до тѣхъ поръ сидѣвшій, всталъ съ своего сѣдалища и обратился къ Предвѣчному со словами, которыя онъ призналъ подходящими къ данному случаю; и въ милостивомъ со стороны Господа Бога отношеніи къ которымъ онъ былъ вполне увѣренъ. А именно онъ сказалъ слѣдующее: «Хотя, ты, о Господи, и имѣешь Свою собственную, вѣчную обитель, и хотя мы знаемъ, что изъ того, что Ты Самъ для Себя создалъ, возникли небо и воздухъ, и земля, и моря, и что Ты наполняешь Собою все и тѣмъ не менѣе все существующее не можетъ объять Тебя, я все-таки рѣшился воздвигнуть Тебѣ этотъ славный храмъ съ тою цѣлью, чтобы мы могли приносить Тебѣ здѣсь наши жертвы и возносить изъ него наши славословія, будучи въ полной увѣренности, что Ты здѣсь и не находишься вдали отъ насъ. И если Ты зриаешь на все и слышишь все, то отнынѣ, поселившись здѣсь, не откажи въ Своей близости никому и милостиво внемли и ночью, и днемъ всякому къ Тебѣ прибѣгающему».

Обратившись съ этою вдохновенною рѣчью къ Господу Богу, царь обратился къ народу съ воззваніемъ, въ которомъ выяснилъ народной массѣ всемогущество Божіе и любовь Его къ іудеямъ. При этомъ онъ указалъ на то, какъ Предвѣчный предвѣщалъ отцу его, Давиду, все, изъ чего уже многое осуществилось, а остальное еще должно осуществиться; какъ Онъ даруетъ настоящее имя еще не существующему и предсказываетъ будущее назначеніе всякаго и всего; какъ Онъ предсказалъ отцу его, что самъ онъ, Соломонъ, станетъ царемъ по смерти отца своего и воздвигнетъ Господу храмъ. Нынѣ, заключилъ онъ рѣчь свою; когда іудеи смогли воочію убѣдиться въ справедливости предвѣщаній Господнихъ, имъ слѣдуетъ славословить Его и не отчаиваться въ осуществленіи всего того, что Онъ обѣщалъ сдѣлать для благополучія ихъ: увѣренность эту можетъ дать имъ уже то, что они теперь видятъ.

Сказавъ это народу, царь вновь обратился лицомъ къ храму и, воздѣвъ правую руку къ небу, воскликнулъ: „Люди не въ состояніи возблагодарить дѣлами своими Господа Бога за всѣ полученные отъ Него благодѣянія, ибо Божество ни въ чемъ не нуждается и выше всякой благодарности. Но все-таки, Господи, въ одномъ отношеніи Ты поставилъ насъ выше всѣхъ остальныхъ существъ, и

помощью этой одной способности мы обязаны восхвалять Твою славу и возносить благодарность за всё милости, оказанныя Тобою нашему дому и израильскому народу. Ибо съ чѣмъ инымъ можемъ мы лучше прибѣгнуть къ Тебѣ или умиловити Тебя, будь Ты милостивъ къ намъ или разгнѣванъ на насъ, какъ не съ нашимъ словомъ, которое является къ намъ изъ воздуха и о которомъ мы знаемъ, что оно вновь воздымается (къ Тебѣ) по тому же самому воздуху? Итакъ я для начала вознесу къ Тебѣ помощью голоса моего благодареніе за отца своего, котораго Ты, несмотря на его ничтожество, столь возвеличилъ, а затѣмъ возблагодарю Тебя и за себя лично, ибо Ты до сего дня исполнилъ всё Твои предсказанія относительно меня. Поэтому молю Тебя и на будущее время сохранить мнѣ Свою милость и даровать мнѣ все то, что можешь даровать Ты, Господь Богъ, избранникамъ Своимъ, а именно на вѣки утвердить власть дома нашего, сообразно съ предвѣщаніемъ Твоимъ отцу моему при его жизни и въ минуту смерти, что у насъ останется царская власть, которая и будетъ переходить среди насъ изъ рода въ родъ непрерывно. Итакъ сохрани за нами это и даруй дѣтямъ моимъ ту добродѣтель, которая тебѣ угодна. Сверхъ того, умоляю Тебя, ниспошли въ этотъ храмъ также частицу духа Твоего, дабы знаменоватъ Твое присутствіе здѣсь на землѣ среди насъ. И хотя вся ширь небесная со всѣмъ ее окружающимъ, а слѣдовательно и этотъ сооруженный (человѣческими руками) храмъ, конечно, является для Тебя слишкомъ тѣснымъ обиталищемъ, тѣмъ не менѣе съ мольбою зываю къ Тебѣ: сохрани его навсегда въ цѣлости, какъ Твою собственность, отъ разрушительнаго натиска враговъ и позаботься о немъ, какъ о личномъ Своемъ достояніи. И если когда либо случится, что народъ, согрѣшивъ и будучи Тобою за это свое согрѣшеніе наказанъ какимъ нибудь ужаснымъ бѣдствіемъ въ родѣ неурожая или чумы или подобною напастью, которая обыкновенно постигаетъ ослушниковъ Твоихъ святыхъ повелѣній, въ полномъ смятеніи толпою станетъ искать убѣжища въ Твоемъ храмѣ и съ мольбою будетъ зывать о спасеніи, — будь тогда милостивъ къ нему и, какъ находящійся (въ этомъ храмѣ), внемли его молитвамъ и избавь его въ милосердіи Своемъ отъ этихъ бѣдствій. Но не для однихъ израильтянъ я прошу у Тебя такой милости въ случаѣ бѣды: даже если сюда придутъ люди съ крайнихъ

предѣловъ земли или откуда бы то ни было съ желаніемъ обратиться къ Тебѣ и вымолить у Тебя какую нибудь милость, внемли имъ и исполни ихъ моленіе. Только такимъ образомъ станетъ общеизвѣстнымъ, что Ты самъ пожелалъ отъ насъ сооруженія Тебѣ этого храма, и что мы не только не являемся челоѣконенавистниками по своей природѣ и нисколько не настроены враждебно противъ иноплеменниковъ, но желаемъ всѣмъ и каждому пользоваться Твоею помощью и полнымъ избыткомъ всякихъ благъ“.

Сказавъ это, царь палъ ницъ на земь и долгое время пребывалъ въ молитвѣ. Затѣмъ онъ поднялся и принесъ Господу Богу жертвы. Заклавъ установленное количество жертвенныхъ животныхъ безъ изъяна, онъ могъ убѣдиться воочию, что Господь Богъ принялъ всѣ жертвоприношенія, потому что съ неба вдругъ на глазахъ у всѣхъ снизошло пламя на алтарь, охватило всѣ жертвы и пожрало ихъ. Увидавъ это явное чудо и усмотрѣвъ въ немъ ясное доказательство очевиднаго нахождения Божества въ храмѣ и желанія Его и на будущее время имѣть тутъ свое мѣсто-пребываніе, народъ въ великой радости бросился на колѣни и сталъ молиться, а царь сталъ восхвалять Предвѣчнаго, чѣмъ принудилъ и народъ къ тому же самому. Славословіе это сводилось къ указанію, что Израиль уже теперь имѣетъ предъ собою доказательство милостиваго расположенія къ нимъ Господа Бога, и къ молебъ—всегда сохранять къ нимъ это чувство, убережъ сердца ихъ чистыми отъ всякаго зла и навѣки даровать имъ любовь къ справедливости, благочестію и точному исполненію тѣхъ заповѣдей, которыя Предвѣчный далъ имъ чрезъ посредство Моисея: лишь въ такомъ случаѣ народъ израильскій будетъ счастливъ и даже счастливѣе всякаго другаго племени. Вмѣстѣ съ тѣмъ царь присоединилъ къ этому еще свое собственное увѣщаніе народу не забывать, что онъ долженъ сохранить и даже усугубить свое счастье такимъ же точно путемъ, какимъ онъ приобрѣлъ его въ настоящую минуту: не довольно достигнуть его путемъ благочестія и справедливости, но слѣдуетъ постоянно помнить, что лишь такимъ же путемъ можно его сохранить за собою. Дѣло въ томъ, что людямъ не такъ трудно приобрести то, чего у нихъ еще нѣтъ, чѣмъ сохранить имѣющееся и нисколько не умалить его.

Обратившись съ такою рѣчью къ народу, царь распус-

тилъ собраніе. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ принесъ лично за себя и за всѣхъ израильтянъ жертву въ двѣнадцать тысячъ воловъ и сто двадцать тысячъ овецъ. Это было первое, по освященіи храма, жертвоприношеніе, и при этомъ случаѣ приняли участіе въ угощеніи всѣ израильтяне съ ихъ женами и дѣтьми. Послѣ этого царь блестяще и пышно отпраздновалъ въ продолженіе четырнадцати дней такъ называемый «праздникъ кущей», и весь народъ участвовалъ въ этомъ торжествѣ.

Когда народъ въ достаточной мѣрѣ повеселился и всѣ обязанности по отношенію къ Господу Богу, казалось, были въ точности исполнены, всѣ израильтяне, съ разрѣшенія царя, отправились по домамъ, прославляя царя за его о нихъ заботливость и величіе его дѣяній, и моля Предвѣчнаго о томъ, чтобы Онъ сохранилъ имъ Соломона царемъ еще на многіе годы. Съ радостнымъ ликованіемъ выступили они въ путь и, совершая его съ хвалебными въ честь Господа Бога пѣснопѣніями, безъ всякаго труда для себя самихъ (вслѣдствіе своего радостнаго настроенія), незамѣтно прибыли домой. Равнымъ образомъ вернулись въ свои родные города также всѣ тѣ, которые лично участвовали въ церемоніи внесенія ковчега завѣта внутрь храма и могли теперь рассказывать (по своимъ собственнымъ наблюденіямъ) о величинѣ и красотѣ этого храма, а также о тѣхъ необычайныхъ жертвоприношеніяхъ и празднествахъ, въ которыхъ они сами явились непосредственными участниками.

Въ ту же самую ночь Соломону представилось во снѣ видѣніе, которое возвѣстило ему, что Господь Богъ милостиво внялъ его (царя) молитвѣ, готовъ принять подъ Свое покровительство храмъ и всегда имѣть въ немъ Свое мѣстопробываніе и оказывать милосердіе какъ его потомкамъ, такъ и всему народу. Если только самъ царь первый останется вѣренъ завѣтамъ отца своего, то, говорило видѣніе, Предвѣчный не только непремѣнно возвеличитъ его и дастъ ему высшее счастье, но и предоставитъ потомству Соломона навсегда царскую власть надъ всею этою страпою и колѣномъ іудовымъ. Если же онъ измѣнитъ этимъ наставленіямъ, забудетъ о нихъ и промѣняетъ Его на чужеземныхъ боговъ, то Всемогуцій угрожалъ совершенно истребить его, не оставить и слѣда его потомства, равно какъ не пощадить никого изъ израильскаго народа, уни-

чтожить ихъ войнами и безконечнымъ количествомъ всевозможныхъ бѣдствій, изгнать ихъ изъ страны, которая была дарована ихъ предкамъ, и предоставить эту страну, по изгнаніи ихъ, чужимъ пришельцамъ. Въѣстъ съ тѣмъ, Господь грозилъ предать огню нынѣ сооруженный храмъ и предоставить его врагамъ на разграбленіе, а также отдать весь городъ въ руки непріятелей. И повсюду бѣдствія израильтянъ войдутъ тогда въ поговорку и возбудятъ недовѣріе по своей тяжести, такъ что, когда сосѣди израильтянъ станутъ затѣмъ съ удивленіемъ спрашивать о причинѣ, почему израильтяне, раньше столь возвеличенные и столь богато одаренные Предвѣчнымъ, теперь впали въ такую у Него немилость, имъ придется услышать изъ устъ случайно уцѣлѣвшихъ отъ погрома чистосердечное признаніе въ прегрѣшеніяхъ и нарушеніи прародительскихъ заветовъ.

Изъ пѣсенъ изгнанія.

Погибъ нашъ сіяющій Солимъ,
Надъ нами виситъ безпросвѣтная ночь,
Что можетъ сравниться съ несчастьемъ твоимъ,
Сіона плѣненная дочь?..
Сожженъ и поруганъ врагами нашъ храмъ,
Поверженъ народа священный алтарь,
Не вьется клубами надъ нимъ фиміамъ;
Въ цѣпяхъ и въ неволѣ нашъ царь.
Подъ хохотъ врага, подъ удары бича
Уходитъ народъ нашъ измученный въ плѣнъ,
Борцы наши пали отъ рукъ палача
И стали добычей гіенъ.
Гдѣ пѣсни звучали, тамъ слышится стонъ,
И гимны смѣнили рыданья и плачъ,
И, видя несчастный сожженный Сіонъ,
Злорадно смѣется палачъ.
Смѣются враги! Мы посмѣшище имъ!
Господь! Торжествуетъ Твой врагъ!
Склонился въ позоръ предъ богомъ чужимъ
Народа еврейскаго стягъ.
О, сжался! Зачѣмъ насмѣхаться врагамъ:
Гдѣ Богъ вашъ, вашъ сильный оплотъ?
Враги торжествуютъ: сожженъ Его храмъ,
Въ изгнаньи избранникъ народъ!
О, Боже, доколѣ, доколѣ Твой гнѣвъ?
Доколѣ позоръ и страданія намъ?..
Доколѣ, народъ Свой несчастный презрѣвъ,
Насъ въ жертву отдалъ палачамъ?..
О, вспомни врагамъ наши муки и гнѣтъ
И гибель любимой святыни Твоей,
Жестоко и грозно съ небесныхъ высотъ
На нихъ Свою ярость излей
Проклятье врагамъ, все отнявшимъ у насъ!
Проклятье, проклятье врагамъ!
О, Господи, Господи, имъ отомсти

За нашу потокомъ пролитую кровь!
За все имъ сторицей, Господь, возврати,
И силу яви Свою вновь!..

..... 1)

Съ мольбой предъ Тобою я падаю ницъ,
Измучили сердце тоска и боязнь..
Спаси насъ изъ душныхъ и спертыхъ темницъ,
Спаси обреченныхъ на казнь!
О, сжался, Господь, и Свой вспомни народъ,
Верни ему счастье прежнихъ временъ,
Спаси насъ, о, Боже, нашъ щить и оплотъ,
Опять возроди нашъ Сіонъ!

(Л. Яффе. „Восходъ“, 1892 г.).

ГЛАВА 6.

Исповѣдь вѣрующихъ передъ раввиномъ цадикомъ отшельникомъ.

Долго стояла толпа фанатиковъ жидовъ въ передней нищенской хижины цадика и просила его осіять ихъ своимъ святымъ благословеніемъ. Долго не было слышно отвѣта. Наконецъ, дрожащій, какъ бы стелящійся по землѣ, голосъ заговорилъ:

— Насси (князь). я ужасно бѣденъ, арендную плохую корчму и получаю съ нея очень мало дохода. А у меня, насси, шесть человѣкъ дѣтей, да еще старикъ-отецъ живетъ при мнѣ, да двое внуковъ—сиротъ, у которыхъ нѣтъ ни отца, ни матери... Мнѣ, рабби, такъ трудно прокармливать себя и все мое семейство, что мы ѣдимъ мясо только разъ въ недѣлю, въ святой вечеръ шабаша. Кошерное мясо черезчуръ вѣдь дорого... такъ вотъ я и покупаю каждую пятницу по три фунта мяса, и всѣ мы, одиннадцать человѣкъ, кормимся этими тремя фунтами... Ну, я пожалѣлъ мяса и, хотъ на немъ и была капля молока, съѣлъ его самъ, да и семейству позволилъ съѣсть.

Такъ каялся и обвинялъ самъ себя тщедушный Самсонъ. Мудрецъ выслушалъ его съ нахмуреннымъ и грознымъ челомъ, и, помолчавъ немного, заговорилъ гнѣвнымъ, взволнованнымъ голосомъ, сохраняя однако все ту же неподвижную позу.

— Страшенъ грѣхъ твой предъ лицомъ Господа!—гремѣлъ онъ передъ кающимся.—Ты, изъ-за чревоугодія, на-

1) Цензура видно вычеркнула эти стихи, гдѣ пропускъ.

рушилъ завѣтъ, заключенный Іеговою съ избраннымъ своимъ народомъ, и преступилъ одну изъ 613 заповѣдей, которыя обязанъ соблюдать всякій истинный израелитъ! Этимъ самымъ ты заслуживаешь, чтобъ на тебя обрушилось такое же проклятіе, которымъ Елисей проклялъ преслѣдующихъ его отроковъ, а Іисусъ Навинъ—городъ Іерихонъ. Но какъ въ этомъ случаѣ прегрѣшила лишь плоть твоя, душа же сохранила вѣру въ святость запрета смѣшивать мясо съ молокомъ, и такъ какъ ты пришелъ ко мнѣ съ великою скорбію и покаялся передо мною, то я отпускаю тебѣ страшный твой грѣхъ и прикажу только, чтобъ ты самъ, и жена твоя, и дѣти твои, въ продолженіе четырехъ недѣль, не подкрѣпляли своихъ тѣлъ ни мясомъ, ни молокомъ, а деньги, которыя тратятся вами на молоко и мясо, роздали бѣднымъ. Когда же пройдутъ четыре недѣли, души ваши очистятся отъ великой скверны, вошедшей въ нихъ, вы будете жить въ мирѣ и благочестіи, подобно всѣмъ вашимъ братьямъ во Израилѣ. Взывайте: „Да будетъ такъ“!

— Да будетъ такъ!—загремѣли хоромъ голоса всѣхъ и бывшихъ въ этой горенкѣ, и наполнявшихъ сѣни, и тѣснившихся возлѣ мазанки.

Низенькій Самсонъ, освобожденный отъ гнета тяготѣвшаго на немъ преступленія, со слезами раскаянія и благодарнымъ шепотомъ скользнулъ къ сѣнямъ и исчезъ въ наполнявшей ихъ толпѣ.

Тогда ребъ Моше протянулъ снова указательный перстъ къ стоящимъ у стѣны людямъ и произнесъ:

— Ребъ Гершонъ, меламедъ!

На этотъ зовъ изъ толпы выдвинулся коренастый, сутуловатый человѣкъ, съ черными волосами, въ безпорядкѣ разбросанными по его большой, опущенной внизъ головѣ, съ сумрачнымъ и задумчивымъ лицомъ. Это былъ товарищъ реба Моше, такой же духовный руководитель дѣтей Израиля, жившій и поучавшій въ одномъ мѣстечкѣ неподалеку отъ Шибова. Ставъ посреди горенки и держа въ обѣихъ рукахъ раскрытую толстую книгу, онъ произнесъ обычное привѣтствіе и затѣмъ продолжалъ:

— Рабби, два дня тому назадъ душа моя была страшно смущена. Мои бахоры прочитали въ священной книгѣ, что вечернія Шемы слѣдуетъ читать до конца первой стражи. Прочитали они это, и спрашиваютъ меня: а что такое первая стража? Кто, передъ кѣмъ и гдѣ содержать ее?..

И когда они это спросили, то уста мои онѣмѣли. Почему же онѣмѣли они? А потому, что я не зналъ, что отвѣтить имъ. И вотъ, рабби, я пришелъ теперь къ тебѣ, чтобы ты пролилъ на темный мой разумъ лучъ твоей мудрости. Объясни мнѣ, рабби, что это за стражи такія, по которымъ каждый израелитъ долженъ мѣрить продолжительность своей молитвы? Гдѣ и передъ кѣмъ установлены онѣ, и что я долженъ сказать объ этомъ моимъ бахорамъ.

Сумрачный, сутуловатый человѣкъ пріостановился, а вся окружавшая его толпа съ сильнѣйшимъ любопытствомъ уставилась въ лицо мудреца и ожидала отвѣта. Отвѣтъ послѣдовалъ сейчасъ-же. Не измѣняя прежней своей позы, Исаакъ Тодросъ отвѣтилъ:

— Какія это стражи, о которыхъ ты меня спрашиваешь? Это ангельскія стражи. Гдѣ держатъ ангелы эти стражи? Они держатъ ихъ въ небесахъ. Предъ кѣмъ же держатъ они ихъ? Держатъ они ихъ передъ престоломъ Предвѣчнаго. Когда кончается день и ниспадаетъ сумракъ, ангелы раздѣляются на три большіе хора. Первый хоръ становится предъ престоломъ Предвѣчнаго и держитъ предъ нимъ стражу до полночи, и тогда и наступаетъ пора вечернихъ молитвъ. Второй хоръ приходитъ въ полночь и содержитъ стражу до свѣта, а на разсвѣтѣ, когда ужъ становится возможнымъ отличать бѣлый цвѣтъ отъ блѣдно-голубаго, приходитъ третій хоръ и принимаетъ на себя стражу предъ престоломъ Предвѣчнаго. Это ужъ пора утреннихъ молитвъ...

Мудрецъ умолкъ. Въ толпѣ слышались тихія чмоканья и шепотъ, выражавшіе удивленіе и восторгъ. Но меламедъ Гершонъ не тронулся съ мѣста. Устремивъ взглядъ въ тяжелую раскрытую книгу, онъ снова началъ:

— Рабби, осѣни мой темный разумъ еще однимъ лучемъ твоей мудрости и отгони посредствомъ его недоумѣніе, охватившее мою душу... Неподалеку отъ мѣстечка, въ которомъ я живу, есть усадьба одного богатаго пана. Въ эту усадьбу иногда ходятъ нѣкоторые изъ моихъ бахоровъ и наслушиваются тамъ всякихъ вещей. Разъ, одинъ изъ нихъ, воротившись оттуда, сталъ рассказывать въ нашемъ мѣстечкѣ, что услышалъ въ панской усадьбѣ, будто громъ тогда слышится на небѣ, когда сталкиваются между собою два облака и испускаютъ изъ себя какую-то силу, которая называется электричествомъ. Объ этой силѣ я ни-

когда еще не слыхивалъ и не знаю, правда ли, что онъ существуетъ на свѣтѣ, и что изъ нея происходятъ большія грозы...

Слушая эти слова, неподвижный до тѣхъ поръ, мудрецъ сдѣлалъ раза два нетерпѣливое движеніе, а по тонкимъ, суровымъ чертамъ его лица скользнула насмѣшливая улыбка.

— Это неправда!—вскричалъ онъ.—Нѣтъ такой силы на свѣтѣ, и не она производитъ громъ. Когда римскій цезарь разрушилъ нашъ храмъ, тогда въ первый разъ послышался громъ. Откуда-же исходилъ онъ? Онъ исходилъ изъ груди самого Бога, который громко заплакалъ надъ развалинами Своего храма и надъ бѣдствіемъ народа Своего. Господь Богъ и теперь часто плачетъ, вспоминая храмъ Свой и минувшее благоденствіе Своего народа, и когда Онъ плачетъ, то рыданія Его раздаются страшнымъ громомъ по всему свѣту и бываютъ такъ сильны, что отъ нихъ воздымаются моря и приподымаютъ землю, которая дрожить и извергаетъ изъ себя огонь. Вотъ отчего происходитъ громъ и тѣ страшныя колебанія, которымъ подвергается земля... Иди-же съ миромъ и преподай своимъ бахорамъ слова, которыя слышалъ отъ меня.

Сумрачный меламедъ, съ смиреннымъ поклономъ и благодарственными словами, исчезъ въ толпѣ, а около самой стѣны послышался въ эту минуту громкій дѣтскій плачь.

Ребѣ возгласилъ:

— Арендаторъ Хаимъ изъ Каменки и жена его Малка!

Изъ рядовъ вѣрующихъ вышли мужчина и женщина, съ изнуренными, пугливыми лицами. На рукахъ женщины лежалъ блѣдный, изнуренный ребенокъ. Оба они кинулись въ ноги мудрецу и, протягивая къ нему обернутое въ полинявшія тряпки, тихо плачущее дитя, умоляли, чтобъ онъ удѣлилъ имъ какихъ-нибудь снадобьевъ противъ давно ужъ одолѣвающей ихъ сына болѣзни. Тодрось наклонился надъ крошечнымъ, блѣднымъ личикомъ ребенка и вперилъ въ него быстрый, внимательный взглядъ, тогда какъ ребѣ Моше, сидѣвшій у печи, уставился въ лицо своего учителя и, помѣшивая ложкой готовившіяся лѣкарства, ожидалъ, что изречетъ раввинъ.

Долго еще и все поочередно подходили къ своему возлюбленному мудрецу, учителю, врачу и даже пророку люди

всякаго сорта, задававшіе ему всевозможные вопросы и обращавшіе къ нему всякія просьбы. Такъ, напримѣръ, былъ между ними какой-то огорченный супругъ, который, приведя съ собою молодую и красивую жену, просилъ великаго раввина учинить надъ нею божій судъ посредствомъ такъ называемой воды ревности. Женщина, подозрѣваемая въ супружеской невѣрности, выпивши эту воду, должна была сейчасъ-же умереть, если была виновна и распѣсть двойною красотою и здоровьемъ, если бы подозрѣніе оказалось неосновательнымъ. Нашлось не мало и такихъ, которые, отчаявшись, плача и жалуясь на свою нищету, умоляли мудреца прозрѣть своимъ пророческимъ окомъ въ грядущее и сказать имъ, скоро-ли наступитъ радостный день пришествія Мессіи, день избавленія отъ скорбей, день успокоенія и полнаго довольства.

По всему было замѣтно, что Исаакъ Тодросъ вполнѣ сознавалъ и понималъ высокое значеніе своей роли. Онъ исполнялъ свою обязанность съ непоколебимою увѣренностью въ себѣ, съ неусыпнымъ рвеніемъ, съ неослабнымъ терпѣніемъ. Никто не былъ имъ отвергнутъ, никто не встрѣтилъ въ немъ отказа. Онъ громилъ, объяснялъ, рассказывалъ, налагалъ наказанія, снабжалъ лѣкарствами, ни на минуту не измѣняя неподвижной своей позы и только вперяя суровый или задумчивый взглядъ въ лица подхлѣвавшихъ къ нему людей! Раза два, когда въ его коморкѣ раздавались особенно жалобныя сѣтованія и просьбы о пророческомъ предвидѣніи дня пришествія Мессіи, черные, какъ ночь, и пламенные, какъ страсть, глаза его подергивались влагой. Несомнѣнно было, что онъ любилъ свою паству, если ея жалобы и безусловное довѣріе къ нему вызывали у него эти слезы. Время отъ времени крупныя капли пота скатывались по его желтому лбу, и тяжело начинала дышать грудь, натруженная долгимъ разговоромъ; тогда онъ отиралъ потъ истрепаннымъ рукавомъ одежды, перемогалъ себя и продолжалъ дѣло поученія, кары и утѣшенія обращавшихся къ нему. Онъ трудился, насилюя мысль, память, воображеніе и грудь, съ глубокимъ сознаніемъ своей обязанности, съ ревностною вѣрою въ спасительность и святость своего труда, съ высокимъ безкорыстіемъ человѣка, не требовавшаго для себя ничего, кромѣ ветхой мазанки, унаслѣдованной отъ предковъ, да жалкой повседневной пищи, доставляемой ему вѣрующими въ него,

да этой нищенской, грязной, изношенной одежды, которая, быть может, лѣтъ уже десять покрывала тощее его тѣло.

Этотъ человѣкъ былъ не похожъ на обыкновенныхъ раввиновъ, основа которыхъ—шарлатанство: поэтому и вліяніе его на темный людъ было громадное.

Прочувствованная проповѣдь раввина.

Канторъ кончилъ молитву,

Проповѣдникъ облачился въ талесъ и медленно подошелъ къ своему столу. Онъ выпрямился, обвелъ толпу пытливымъ взглядомъ, какъ бы желая угадать, пойметъ ли она все то, что онъ будетъ говорить.

Толпа замерла и устремила сотни глазъ на проповѣдника.

Онъ началъ:

„Любезные братья! Я считаю долгомъ предупредить васъ, что рѣчь моя не блещетъ книжнымъ краснорѣчіемъ и красивыми оборотами, я говорю свободно то, что чувствую въ своемъ сердцѣ. Я не буду утомлять вашего вниманія толкованіемъ замысловатыхъ текстовъ Священнаго Писанія, какъ это дѣлаютъ другіе проповѣдники, не стану бичевать вашихъ прегрѣшеній противъ святой вѣры отцовъ, ибо въ наше больное, печальное время грѣшно заниматься второстепенными дѣлами; ибо слишкомъ глубокія раны нанесены народу нашему, и слишкомъ важные вопросы стоятъ на очереди.

Пророкъ Іеремія въ 23-ей главѣ говоритъ: „не слушайте рѣчь пророковъ, пророчествующихъ вамъ: они обманываютъ васъ и проповѣдуютъ видѣнія своего сердца, а не изъ устъ Господа“. Іеремія имѣетъ здѣсь въ виду тѣхъ пророковъ, которые свои невѣрныя мнѣнія и заблужденія выдаютъ за истину. Въ настоящее время среди насъ развелось много такихъ пророковъ. Іудейскій народъ похожъ теперь на тяжкаго больного, которому разные врачи предлагаютъ различныя средства для исцѣленія. Каждый докторъ хвалитъ свое средство, одни предлагаютъ больному лежать неподвижно на одномъ мѣстѣ и терпѣливо ждать, пока благотѣльный кризисъ не наступитъ самъ собою; другіе говорятъ, что больному, наоборотъ, необходимо предпринять далекое путешествіе въ новую страну, за океанъ: движеніе, морской воздухъ и новые люди, полагаютъ они, навѣрное излѣчатъ его; третьи наконецъ, утверждаютъ, что больному полезнѣе всего отпра-

виться въ свое старое имѣніе, принадлежавшее еще его предкамъ: тамъ видъ родныхъ полей, родныхъ могилъ успокоить его разбитое сердце, и онъ снова воскреснетъ къ новой жизни. Таковы совѣты врачей, а больной Израиль стоитъ въ раздумьи и не знаетъ, что предпринять ему. Грудь его ноетъ отъ боли, сердце усиленно бьется, и глаза его полны слезъ. Врачи первой и второй категоріи, по моему мнѣнію, и суть тѣ заблудшіе, пророки, о которыхъ говоритъ Іеремія. Только тѣ врачи и которые совѣтуютъ больному Израилу отправиться въ родное имѣніе, понимаютъ настоящую суть болѣзни, и совѣтъ ихъ вполне рационаленъ. Это я сейчасъ постараюсь вамъ доказать.

„Извѣстный нашъ талмудистъ раби Баръ-баръ-Хона рассказываетъ намъ такую легенду: „Однажды толпа людей ѣхала на кораблѣ по океану. Люди эти давно уже отбились отъ родной земли и блуждали по волнамъ безбрежнаго океана. Надъ ихъ головой свистѣли бури, ревѣли ураганы, и корабль, какъ мячъ, бросало изъ стороны въ сторону, грозя потопить его; но люди не теряли надежды и стремились въ родной край. Вдругъ они увидали островъ и причалили къ нему. Уставъ отъ долгаго плаванія, путники сошли на берегъ, стали обогрѣваться на солнцѣ и расположились отдохнуть. Они благословляли Господа, что Онъ послалъ имъ такой уютный, гостеприимный уголокъ. Они были счастливы, что послѣ долгихъ странствованій по океану, имъ, наконецъ, представилась возможность зажить спокойно на твердой землѣ, и стали уже забывать родную страну. Но не долго длилось ихъ спокойствіе и счастье: когда они разложили огонь, чтобы изготовить себѣ пищу, и огонь сталъ разгораться, островъ вдругъ задвигался подъ ихъ ногами. Путники поспѣшили на свой корабль, который, къ счастью, стоялъ у берега недалеко отъ нихъ. Какъ только они вступили на корабль, островъ какъ бы перевернулся и исчезъ подъ водой. Тогда пассажиры поняли, что это былъ не островъ, а спина гигантской рыбы, которая грѣлась на солнцѣ. Въ началѣ рыба не замѣчала чужихъ людей и не обращала на нихъ вниманія; но когда огонь сталъ разгораться, она разсердилась на дерзкихъ пришельцовъ и, желая наказать ихъ, перевернулась и нырнула въ глубь океана“.

„Вникнемъ, господа, хорошенько въ эту легенду. Неу-

жели умный раби Баръ-баръ-Хона разсказалъ намъ такую странную сказку спроста? Нѣтъ, я думаю, что въ эту легенду вложенъ великій смыслъ, который даетъ намъ понять исторію нашего народа. Корабль—это іудаизмъ, люди на немъ — іудейскій народъ, а рыба — страна, гдѣ онъ во время своихъ скитаній нашелъ временный пріютъ.

„Исторія, подобная легендѣ съ рыбой, въ многовѣковой жизни нашего народа повторялась не разъ. Обыкновенно, по прибытіи въ новую страну, когда евреи бѣдны и несчастны, ихъ не замѣчаютъ и терпятъ. Но когда съ теченіемъ времени они становятся зажиточными и начинаютъ занимать видное мѣсто въ торговлѣ и промышленности новаго отечества, когда они становятся образованными и свѣтъ просвѣщенія озаряетъ ихъ мрачный горизонтъ, коренные жители проникаются къ нимъ ненавистью и враждой, такъ какъ видятъ въ нихъ опасныхъ конкурентовъ. А когда евреи, усвоивъ обычаи и нравы новой родины, готовы совершенно ассимилироваться съ кореннымъ населеніемъ, ихъ съ презрѣніемъ отталкиваютъ и напоминаютъ имъ, что они пришельцы, непрошенные гости. Тогда они убѣждаются, что всѣ ихъ надежды не имѣютъ подъ собою твердой почвы, и снова устремляются къ своему покинутому кораблю, который не разъ ужъ спасалъ ихъ отъ гибели.

„То же самое мы видимъ и теперь. Но мы во-время спохватились. И даже тѣ изъ насъ, какъ наша молодежь, наши доктора, юристы, инженеры, которые въ спокойные, счастливые дни удалились отъ насъ, забыли своихъ братьевъ и религію отцовъ, теперь снова пришли къ намъ, готовы дѣлить съ нами наши несчастія и помочь нашимъ страданіямъ. За это имъ великое спасибо, въ этомъ мы находимъ утѣшеніе и надежду.

«Тѣ наши врачеватели, которые видятъ вѣрное исцѣленіе въ ассимиляціи и въ неподвижномъ ожиданіи кризиса, говорятъ, что цивилизація усовершенствуется, прогрессъ расцвѣтетъ, и тогда наступитъ золотой вѣкъ, когда всѣ люди будутъ равны: не будетъ ни евреевъ, ни русскихъ, ни французовъ, ни нѣмцевъ, а будутъ только люди—братья. Я убѣжденъ, господа, что этого никогда не будетъ, пока будетъ стоять земля. Посмотрите на Германію: несмотря на высокую культуру ея, тамъ возникъ въ послѣднее время

антисемитизмъ; даже въ свободной Франціи не умерла вражда къ евреямъ.

„Итакъ, братья, что же намъ дѣлать?—Пока мы будемъ въ чужой странѣ, мы будемъ жалкими пасынками и до тѣхъ поръ мы будемъ несчастны и всѣ шишки будутъ валиться на насъ“.

Къ іудейскому вопросу въ арміи.

Полнѣйшее нежеланіе жидовства нести службу въ рядахъ арміи, какъ въ мирное, такъ въ особенности въ военное время, т. е. именно тогда, когда военное вѣдомство нуждается въ обученномъ своемъ запасѣ и когда различнаго рода нарушенія расчетовъ на то или иное число запасныхъ чиновъ можетъ отразиться на успѣшности мобилизации, а слѣдовательно и на успѣхѣ въ началѣ военныхъ дѣйствій, не можетъ вызывать никакихъ сомнѣній.

Но быть можетъ жида, не сумѣвшіе или не пожелавшіе уклониться отъ военной службы, несутъ ее вполне добросовѣстно и являются хорошими солдатами, желанными гостями въ рядахъ арміи? Къ сожалѣнію, жизненная практика даетъ на этотъ вопросъ вполне опредѣленный отрицательный отвѣтъ.

Въ мирное время въ тѣхъ частяхъ войскъ, гдѣ имѣются іудеи, послѣдніе, какъ это хорошо извѣстно всѣмъ служившимъ въ рядахъ войскъ, являются однимъ изъ нежелательнѣйшихъ элементовъ. Болѣзненные, слабые, тяготящіеся воинскимъ званіемъ, іудеи служатъ образцомъ изобрѣтательности уклоненія отъ службы, подавая такимъ образомъ дурной примѣръ всѣмъ остальнымъ; проникнутые, въ большинствѣ случаевъ, революціонными идеями, іудеи являются ихъ проводниками въ армію; наконецъ іудеи и въ войскахъ не отказываются отъ занятія своимъ излюбленнымъ промысломъ—ростовщицествомъ, столь развращающе дѣйствующимъ на окружающихъ, и т. п. Объ исключеніяхъ говорить не приходится.

Опытъ войны съ Японіей доказалъ, что въ военное время хорошіе солдаты среди евреевъ представляютъ совершеннѣйшія исключенія, настолько поражающія воображеніе всего общества, что о каждомъ фактѣ храбрости еврея солдата, или о случаѣ, когда іудей оказался хоро-

шимъ солдатомъ, говорятъ очень долго и много. Большинство дезертировъ изъ нашихъ войскъ, по свидѣтельству войсковыхъ начальниковъ, если іудеи, которые при этомъ передавали японцамъ всѣ свѣдѣнія о расположеніи нашихъ войскъ. Но лучше предоставимъ слово г. Мартынову, помѣстившему свои статьи въ „Молвъ“, которая, какъ извѣстно, относилась къ іудеямъ болѣе чѣмъ благосклонно. Отмѣтивъ что изъ солдатъ инородцевъ, входившихъ въ русскія войска, только іудеи не слились съ общимъ составомъ арміи, Е. И. Мартыновъ, командовавшій во время русско-японской войны полкомъ и исполнявшій затѣмъ обязанности начальника штаба корпуса, говоритъ:

„Попавъ на театръ войны, іудеи обыкновенно старались устроиться на всевозможныя нестроевыя должности; если же это не удавалось, то симулировали разныя болѣзни, нарочно совершали преступленія, дезертировали или даже просто передавались непріятелю. Въ одной дивизіи, за время съ 1 апрѣля 1904 г. по 1 іюля 1905 г., бѣжало 256 евреевъ; солдатъ всѣхъ другихъ національностей за тоже время бѣжало только 8, іудеи оставшіеся въ строю, обыкновенно очень дурно вліяли на товарищей и вслѣдствіе своей нервной натуры были главными распространителями всевозможныхъ паникъ. Конечно и между іудеями попадались хорошіе солдаты, но они представляли единичныя исключенія, въ общемъ же еврейская національность, отличительными чертами которой являются крайняя трусость и физическая слабость, совершенно непригодна къ военной службѣ. Влить въ хорошую строевую часть большой процентъ іудеевъ это значитъ навѣрняка ее деморализировать».

Эти слова вызвали отповѣдь со стороны другого сотрудника „Молвы“ г. В. Ж., который, не опровергая словъ г. Мартынова, оправдывалъ поведеніе евреевъ во время русско-японской войны, говоря, что іудейскій народъ не желалъ проливать кровь своихъ сыновъ за дѣло чуждое имъ, а вотъ за дѣло близкое имъ—дѣло освобожденія Россіи они проливали свою кровь охотно. Но можно ли поручиться за то, что іудейскому народу впредь угодно будетъ проливать свою кровь за Россію, не считая это „чуждымъ“ для себя дѣломъ,—можно ли надѣяться, что въ случаѣ будущей войны, на іудеевъ можно рассчитывать такъ

же, какъ на остальныхъ подданныхъ Россійской Имперіи. Въ 1877 г. война носила благородный освободительный характеръ, но іудеи также не желали идти на военную службу, какъ и въ 1904 г., во время войны съ Японіей. (Процентъ неявившихся къ исполненію воинской повинности іудеевъ повысился въ 1877 г., до 47,3 проц. Очевидно не причины войнъ и не характеръ ихъ вліяютъ на отношеніе іудеевъ къ военной службѣ, а что-то совершенно иное, кроющееся въ самой природѣ іудейскаго народа.

Разсчитывать на іудеевъ, какъ на надежный и желательный источникъ комплектованія арміи, совершенно невозможно. Они не только всѣми силами стремятся къ уклоненію отъ военной службы и въ мирное, и въ особенности въ военное время, но и попадая въ ряды арміи, оказываются въ нихъ элементомъ далеко нежелательнымъ и вреднымъ. Фактически же за значительную часть евреевъ несутъ воинскую повинность христіане (вопреки всѣмъ принципамъ устава о воинской повинности).

Всѣ же усилія, употребляемыя государствомъ для привлеченія іудеевъ въ ряды войскъ, не только пропадаютъ напрасно, но и обращаются ему во вредъ, наполняя армію негоднымъ элементомъ и заранѣе подготавливая нарушеніе мобилизаціонныхъ расчетовъ въ военное время.

Пора рѣшиться признать существующее положеніе и, поставивъ на первомъ планѣ интересы арміи, въ смыслѣ ея боевой готовности, отказаться отъ евреевъ, какъ источника ея комплектованія, хотя бы это нарушало принятые принципы (которые уже нарушены самими евреями), способствуя такимъ образомъ ея улучшенію и сберегая для государства тѣ затраты и усилія, которыя нынѣ прилагаются для борьбы съ уклоненіемъ іудеевъ отъ воинской повинности въ ея настоящемъ для іудеевъ видѣ.

При этомъ возникаетъ естественный вопросъ, чѣмъ же замѣнить для іудеевъ воинскую повинность въ рядахъ арміи?

Казалось бы, что такая замѣна ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть допущена въ видѣ денежнаго налога, такъ какъ нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что деньги, взятые съ іудеевъ взаменъ отбыванія воинской повинности, въ самомъ непродолжительномъ времени будутъ ими покрыты

нечувствительнымъ повышеніемъ рыночныхъ цѣнъ и т. п. и взяты съ того же христіанскаго населенія, которое будетъ отбывать за нихъ воинскую повинность. По вопросу о денежномъ налогѣ на іудеевъ взамѣнъ воинской повинности очень хорошо высказался М. И. Драгомировъ въ одной изъ своихъ статей, напечатанныхъ въ „Развѣдчикѣ“, кажется, въ 1904 или 1905 годахъ, въ которой онъ съ такой поразительной ясностью доказалъ невыгоду наложенія на жидовъ воинскаго налога, что о послѣднемъ болѣе не приходится поднимать и рѣчи.

Поэтому надо изыскать какой-нибудь иной практической способъ замѣны строевой службы для жидовъ другою, но, разумѣется, не менѣе тяжелою повинностью.

Трактатъ аботъ. Раби Авталіонъ учитъ: ученые! будьте осторожны въ словахъ своихъ, ибо вы можете навлечь на себя изгнаніе (совѣтуетъ бояться правит.) и будете изгнаны въ мѣстность, имѣющую дурную воду, и ученики ваши, которые послѣдуютъ за вами будутъ пить дурную воду и умрутъ.

Было время, когда и у насъ „цибулизированные“ жидки держали языкъ за зубами, особенно въ отношеніи правительства и его распоряженій, въ глазахъ православныхъ отзывались все одобрительно, хотя за глазами, между собою и ругали всѣхъ гоевъ и ихъ правительства.

Теперь времена измѣнились, жида переросли православныхъ, возвысились въ богатствѣ и возгордились, они уже стали диктаторами и повелителями въ русскомъ обществѣ.

Въ учебныхъ заведеніяхъ они требуютъ, чтобы уничтожить преподаваніе закона Божьяго для христіанъ и требуютъ, чтобы для іудеевъ было допущено вѣроученіе на іудейскомъ языкѣ и введено празднованіе субботы для жидовскихъ учениковъ и ученицъ.

Жестокосердіе жидовской природы.

Библия, писанная самими же жидами, полна такихъ эпитетовъ противъ нихъ. Еще Моисей говорилъ сынамъ Израилевымъ: „вы народъ жестоковыйный“. Пророки Іезекииль, Исаія и другіе называютъ іудеевъ народомъ „безсердечнымъ“, „злымъ“, „вѣроломнымъ, обманщикомъ, несправедливымъ и вносящимъ смуту“.

Новѣйшую характеристику жидовъ мы найдемъ у Ма-
риуса Фонтана въ его „Всеобщей исторіи“, гдѣ онъ гово-
ритъ: „іудей ни въ чемъ не знаетъ мѣры“. Когда іудей
господствуетъ, его начальствованіе всегда жестоко, какъ
правитель—онъ дѣлается деспотъ, какъ священникъ—его
авторитетъ тиранія, какъ пророкъ—его проповѣдь полна
проклятій, какъ воинъ—онъ жестокъ, какъ купецъ—его
торговля—обманъ“. Хитрые, скрытные, упрямые, мститель-
ные, жида дѣлаются легко жестокими и склонными къ
хищенію, клеветѣ и убійству.

Такія черты своего характера жида проявили во мно-
гихъ историческихъ событіяхъ. Вся библія переполнена
фактами злодѣяній.

Іудейская исторія въ Палестинѣ полна отвратитель-
ныхъ оргій. Самое завоеваніе Палестины сопровождалось
избіеніемъ всѣхъ туземныхъ жителей; тѣ же злодѣянія и
жестокосердія проявляли іудеи и по отношенію къ фили-
стимлянамъ, которыхъ они, какъ говорится въ книгѣ Исходъ,
истребили всѣхъ поголовно. Книга Царствъ наполнена по-
вѣствованіями, позорящими человѣка, какъ разумное суще-
ство. Изъ нея извѣстно, что іудеи даже „возмутились про-
тивъ Бога“ и потребовали, чтобы Онъ далъ имъ царемъ
человѣка (I кн. Царствъ, 8). А прочтите книгу „Второза-
коніе“, изобилующую преступленіями. Вѣдь никто не знаетъ,
что если двое мужчинъ вступятъ въ драку, а жены ихъ
придутъ разнимать и какая-нибудь изъ нихъ будетъ вы-
рывать самое опасное мѣсто у мужчины, то за это нужно
наказывать смертною казнью. Такихъ преступленій ни одна
нація на земномъ шарѣ не придумывала, а среди жесто-
кости жидовской это преступленіе было распространено.

При персидскомъ царѣ Ксерксѣ, которому Мордохей
предоставилъ въ фаворитки свою племянницу Эсфирь, жида
получивъ отъ царя, чрезъ Эсфирь, дозволеніе, жестоко рас-
правились съ его подданными за то, что они якобы соста-
вили заговоръ противъ іудеевъ, подъ предводительствомъ
Амана. Убивъ Амана и его дѣтей, жида истребили 75,000 че-
ловѣкъ и празднуютъ доселѣ этотъ свой подвигъ въ день
„Пуримъ“.

Въ I вѣкѣ нашей эры, Понтій Пилать, бывшій римскій
намѣстникъ Іудеи, въ своихъ воспоминаніяхъ о времени
десятилѣтняго управленія Іудеей восклицаетъ, что онъ былъ

мученикомъ среди этого злобнаго, жестокосердаго и непокорнаго народа.

Въ V-мъ т. „Римской Исторіи“ Момзена помѣщенъ разсказъ о томъ, какъ поступали іудеи тамъ, гдѣ они бывали въ большинствѣ. Во второмъ столѣтіи они составляли большинство на островѣ Кипрѣ. Рѣшась основать тамъ жидовское государство и сговорившись, они подъ видомъ дружбы, предательскимъ образомъ, употребили во зло довѣріе туземныхъ жителей и неожиданно умертвили въ Киренѣ 220,000, на Кипрѣ 240,000 грековъ-христіанъ и въ Египтѣ—огромное число жителей. Многіе изъ этихъ горемычныхъ жертвъ были распиливаемы на двое. Побѣдоносные іудеи пожирали мясо несчастныхъ, лизали ихъ кровь и опоясывали себя ихъ внутренностями.

При императорѣ Юстинѣ, въ Антиохіи жидаы напали на христіанъ, умерщвляли ихъ на конскомъ ристалищѣ, а потомъ трупы бросали въ огонь. Въ Тиверіадѣ они уничтожили епископовъ и все христіанское населеніе. Въ 614 г., съ помощью сарацинъ, жидаы взяли подвластный византійцамъ Іерусалимъ и въ одномъ этомъ городѣ они вырѣзали до 19,000 христіанъ. То же они хотѣли сдѣлать врасплохъ въ Тирѣ, въ ночь на Свѣтлое Христово Воскресеніе, но замыселъ ихъ не удался.

Эти историческіе факты, приведенные для иллюстраціи жидовкой жестокости и коварства, на почвѣ кровавой расправы, сами по себѣ безусловно есть плодъ многовѣковаго воспитанія іудеевъ на злостныхъ началахъ ихъ талмудистскаго кодекса, который рекомендуетъ іудеямъ «истреблять гоевъ».

Въ силу того же кодекса, поучающаго своекорыстію и недобросовѣстности, жидаы естественно воплотили крайне неприглядныя черты и въ нравственно-бытовой своей дѣятельности.

Весьма мѣткую характеристику ихъ въ этомъ отношеніи мы находимъ въ описаніи могилевскаго губернатора генераль-поручика Каховскаго (Докладъ Императрицѣ Екатеринѣ II).

Такимъ образомъ жидаы прекрасно выполняютъ талмудистское правило: „обманывать гоя“ и „не уплачивать ему долга“. Еще охотнѣе онѣ осуществляютъ другое наставленіе: не упускать случая получить съ гоя „большой барышъ“. Но прежде, чѣмъ говорить объ этой специально

жидовской доблести, мы упомянемъ здѣсь о ихъ нерасположеніи къ настоящему труду.

Тяжелаго физическаго труда жидаы сторонятся, какъ чего-то ужаснаго, какъ Божьяго наказанія. Библейское изреченіе: «проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ» талмудистами искажено до понятія, что всякій вообще тяжелый физическій трудъ—проклятый трудъ, недостойный и невыгодный для „сыновъ царей“. И вотъ мы видимъ на протяженіи цѣлыхъ тысячелѣтій стремленіе іудеевъ къ «заработку легчайшему» и, по ихъ понятію, благородному. Такой „легчайшій хлѣбъ“ они нашли въ торговлѣ, соединенной съ обманами и плутовствомъ, и во всевозможныхъ «гешефтахъ». *Земледѣліемъ же евреи рѣшительно не занимаются.* И это не потому, чтобы они не въ силахъ были владѣть заступомъ, а потому, что *считаютъ этотъ трудъ презрѣннымъ*; и при первомъ же удобномъ случаѣ они, отложивъ заступъ, принимаются за эксплуатацію своихъ сосѣдей-христіанъ. Ибо эксплуатировать трудъ другихъ гораздо легче, чѣмъ самимъ трудиться.

Если нѣтъ іудеевъ землепашцевъ, то и между ремесленниками найдется очень немного жидовъ плотниковъ, колесниковъ и вообще рабочихъ, трудящихся подъ открытымъ небомъ. Іудеи хотятъ только быть портными, шапошниками, токарями, часовщиками и—особенно имъ нравится—быть ювелирами (такъ какъ здѣсь можно иногда урѣзать маленькій кусочекъ золота или замѣнить цѣнный камень стеклышкомъ).

Изъ всѣхъ видовъ заводской промышленности іудеи охотно занимаются единственно винокуреніемъ и то потому, что тутъ возможны выгодныя злоупотребленія. Опытъ однако показалъ, что всякое крупное производство, попадая въ руки евреевъ, немедленно ухудшается вслѣдствіе ихъ жадности къ большимъ барышамъ, равно какъ и всякое мелкое ихъ ремесло не отличается добросовѣстностью исполненія: на всемъ ложится печать ихъ стремленія обмануть, поддѣлать, лишь бы сошло съ рукъ.

Единственный промыселъ, которымъ желали бы существовать іудеи, это—факторство, т. е. посредничество во всякаго рода сдѣлкахъ, при которыхъ переходятъ изъ рукъ въ руки деньги и товары. Гдѣ деньги, тутъ къ нимъ непременно присосется еврей и утянетъ свою кроху, а гдѣ тяжелый трудъ, тамъ и духу еврейскаго нѣтъ.

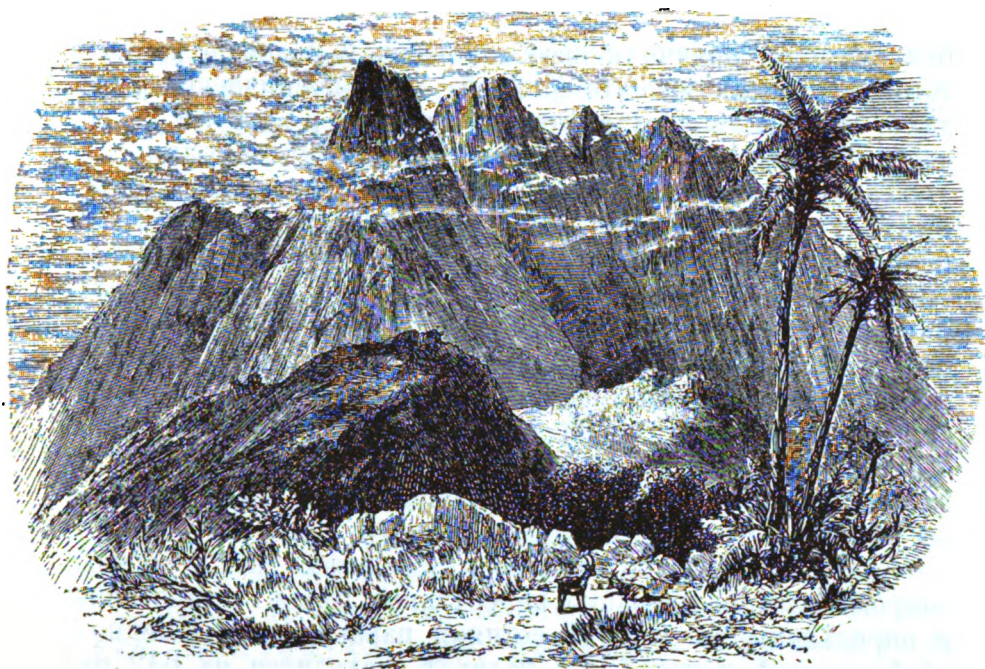
Іудеи существуютъ, большей частью, только поглощая плоды чужого труда. При взглядѣ, на примѣръ, на толкучій рынокъ, на сотни двухъ-аршинныхъ прилавковъ, за которыми торгуютъ евреи, невольно возникаетъ вопросъ: а что они дѣлаютъ? Они только сидятъ и какъ пауки выжидаютъ пролетающую муху, но сами ничего не создаютъ. А между тѣмъ за каждымъ изъ этихъ продавцовъ кормится еще 7—8 человекъ іудейской семьи. Продавая товару всего малое количество, іудей наживаетъ рубль на рубль и иногда вдвое.



Египетская свинья, мясо которой очень любили ѣсть израильтяне въ Египтѣ.

Отдѣлъ третій.

**О ПРАВИЛАХЪ ШЕХИТЫ ДЛЯ
РЪЗЩИКОВЪ.**



Въ Палестинѣ гора--Горѣбъ (Horeb).

Трактатъ VI-й.

Правила относительно убоя скота и птицъ.

ГЛАВА 1.

Происхожденія этого ученія.



О КАКОЙ степени, подѣ вліяніемъ талмудистскихъ лжетолкователей, іудейская религія уклонилась отъ истиннаго ея смысла, указаннаго священнымъ писаніемъ Ветхаго Заѣта, и до чего она погрязла въ непроходимой тинѣ безсмысленныхъ мелочей, ничего не говорящихъ ни сердцу, ни уму, формальностей и виѣшностей,—всего осязательнѣе можно видѣть, прочитавши наставленія талмуда, относящіяся до убоя скота и птицъ, употребляемыхъ въ пищу. Всѣ эти постановленія, которыя едва ли можно читать

безъ улыбки, получили свое основаніе и развитіе въ силу того обстоятельства, что Мойсей, въ гигиеническихъ видахъ, запретилъ употреблять въ пищу „трефъ“, т. е. падаль, и животныхъ, растерзанныхъ хищными звѣрями.

Талмудъ на этомъ основаніи, невѣдомо почему, запрещаетъ употреблять въ пищу мясо животного, убитаго не посредствомъ перерѣзанія горла. При дальнѣйшемъ развитіи этого оригинальнаго ученія, понадобилось, чтобы рѣзникъ (по нашему мясникъ) былъ непременно специалистомъ своего дѣла, и допускался къ исполненію своихъ обязанностей не иначе, какъ послѣ сдачи извѣстнаго экзамена. Испытаніе это, по ученію талмуда, должно отличаться такою строгостью и сложностью, что походить скорѣе не на испытаніе мясника въ умѣнѣхъ обращаться съ ножомъ, а на экзаменъ ученаго, ищущаго степени доктора.

Какъ свойство употребляемаго имъ ножа, такъ и обряды, сопровождающіе операцію перерѣзанія горла, установлены и опредѣлены въ талмудѣ сотнями параграфовъ. Именно о рѣзѣ, кошерѣ и трефѣ въ талмудѣ находится на 642 параграфа, изложенные въ сборникѣ талмудистскихъ законовъ (Шулханъ-Арухъ).

Такъ, по смыслу 10 и 11 параграфа главы 18, положенія о рѣзѣ, ножъ для рѣзанья скота и птицъ не долженъ имѣть ни малѣйшей зазубрины; въ противномъ случаѣ, зарѣзанная имъ скотина считается трэфомъ, т. е. негодною для употребленія. Этотъ ножъ испытываютъ, проводя ногтемъ по его лезвію. Испытаніе это дѣлается какъ передъ рѣзаніемъ, такъ и послѣ него. Жиды хасиды, послѣдователи кабалистическаго ученія, употребляютъ крайне отшлифованный ножъ, противъ чего протестуютъ раввинисты, употребляющіе ножъ острый, но не тонкій. Къ убою рѣзникъ приступаетъ тогда только, когда ножъ, послѣ шлифовки и сказаннаго испытанія, окажется свободнымъ отъ самыхъ ничтожныхъ зазубринъ. Скотина, зарѣзанная такимъ ножомъ, признается годною въ пищу въ томъ только случаѣ, когда ножъ, при повѣркѣ его послѣ этой операціи, окажется такимъ же, какимъ былъ до начала ея.

Отдѣлъ 2-й главы 6-й гласитъ, что можно зарѣзать скотину зубомъ, оставшимся въ челюсти убитаго животного, а также ногтемъ руки, лишь бы на нихъ не было зазубринъ.

Приводимъ буквально параграфъ 181-й 7-й главы: „Если ножъ, котораго остріе гладко, но не остро, свободенъ отъ зазубринъ, то имъ можно рѣзать, и такое рѣзаніе считается удовлетворительнымъ, хотя бы оное по тупости ножа продолжалось цѣлый день“.

Приготовленная къ рѣзанію скотина представляетъ картину очень возмутительную: она подвергается мученіямъ до тѣхъ поръ, пока не будетъ лишена возможности двигаться, и только тогда ученый рѣзникъ, вырвавъ шерсть на томъ мѣстѣ, по которому долженъ рѣзать, проводитъ ножомъ такъ, чтобы животное своимъ движеніемъ не сдѣлало на немъ зазубрины, и отъ того не стало бы трефомъ. Затѣмъ рѣзникъ приступаетъ къ осмотру внутренностей зарѣзаннаго животнаго. Малѣйшіе слѣды какойнибудь внутренней или наружной болѣзни, поврежденіе въ легкихъ, переломъ какого-нибудь члена, такъ же дѣлають ее негодною въ пищу. Кромѣ этого, причины трефа: деруса, некува, хасера, нетула, керуа, нефула, песука и шевура. Деруса означаетъ животное, раненое хищнымъ звѣремъ; некува—поврежденіе въ мозговой оболочкѣ, въ сердцѣ и проч.; хасера—съ природнымъ недостаткомъ въ легкихъ; нетула—съ разбитой челюстью или испорченною печенью; керуа—съ распоротымъ животомъ; нефула съ сотрясеніемъ отъ паденія; песука—съ переломленнымъ спиннымъ хребтомъ, и наконецъ, шевура—такое животное, у котораго переломаны позвонки.

Эти восемь пунктовъ составляютъ основу всего страннаго ученія о трефѣ. Въ 86 главахъ талмуда (Шулханъ-Арухъ), раздѣленныхъ на 642 параграфа, въ трактатѣ Йоре Деа, каждый изъ этихъ случаевъ или пунктовъ разсматривается подробно и всесторонне.

Трактатъ хулинъ т. е. свѣтское для своего употребленія. „Всѣ совершаютъ шехиту“ (рѣжутъ),—и ихъ шехита годна (кошеръ), кромѣ глухонѣмого, безумнаго и малолѣтняго, ибо они могутъ совершить неправильность при рѣзаніи. Во всѣхъ этихъ случаяхъ, если они рѣзали въ то время, какъ другіе видѣли ихъ, то ихъ шехита годна.

Шехита гоа—мертвечина (невела): она оскверняетъ даже при несеніи.

Если кто совершилъ шехиту ночью, или будучи слѣпымъ, то его шехита годна. Если кто совершилъ шехиту

въ субботу или въ день очищенія, то, хотя онъ отвѣчаетъ за это головой (смертью), его шехита годна.

„Какъ совершается хататъ (рѣзаніе) изъ птицъ? Онъ ущемляетъ ей голову противъ затылка, но не отдѣляетъ головы отъ туловища и окропляетъ ее кровью стѣну жертвенника (въ храмѣ), а остальную кровь онъ выливаетъ на іесодъ. Жертвеннику полагается только ея кровь, вся же она принадлежитъ священникамъ.

„Тельцы сожигаемые и козлы сожигаемые закапываются на сѣверѣ, принятіе ихъ крови храмовымъ сосудомъ—на сѣверѣ; кровь ихъ требуетъ кропленія на завѣсу и на золотой жертвенникъ, одно кропленіе обезцѣниваетъ; остатки крови они выливаютъ на западный іесодъ внѣшняго жертвенника, но если онъ этого не сдѣлалъ, то не обезцѣнилъ. Тѣ и другія сожигаются на мѣстѣ пепла. Какой порядокъ кропленія кровью общественной и частной хататъ (жертвоприношенія)? Онъ входитъ по кевешу и обращается къ совеву и, придя къ юговосточному рогу, погружалъ самый указательный палецъ правой руки, прикладывалъ сосѣдніе пальцы съ той и другой стороны и кропилъ по грани рога все ниже и ниже пока кровь съ пальца не стекала; если онъ кропилъ рогъ съ боковъ, то кошеръ, а если не попалъ на рогъ, то пасуль (негодное); если онъ измѣнилъ порядокъ кропленія, то пасуль (негодное); остатки крови онъ выливалъ, спускаясь къ южному іесоду; р. Іосе сынъ р. Іуды и р. Эліэзеръ сынъ р. Симона говоритъ: онъ стоялъ на своемъ мѣстѣ и лилъ къ южному іесоду.

Талмудъ ч. 1, мишна и тосефта.

Желающій размѣнять селу изъ денегъ второй десятины, долженъ, по школѣ Шаммая, обратить всю селу въ мѣдь; а по школѣ Гиллеля, одинъ изъ сиклей обращаютъ въ серебро, а другой въ мѣдь. Р. Меиръ говоритъ: серебро выѣстъ съ плодами не профанируютъ серебромъ, а мудрецы разрѣшаютъ ¹⁾).

Желающій размѣнять селу второй десятины въ Іерусалимѣ, обращаетъ, по школѣ Шаммая, всю селу въ мѣдь, а по школѣ Гиллеля, одинъ изъ сиклей въ серебро, а другой въ мѣдь. Разсуждающіе передъ мудрецами говорятъ: три динарія въ серебро, а послѣдній динарій—въ мѣдь; р. Акиба говоритъ: три динарія въ серебро, а часть четвер-

¹⁾ М. Т. 2. 8.

таго въ мѣдѣ; р. Тарфонъ говоритъ: четыре аспера въ серебро; Шаммай говоритъ: должно положить селу въ лавку и ѣсть что нибудь на эту селу.

Сказалъ р. Ханина, что въ Малой Деревнѣ, которая была около Іерусалима, жилъ старикъ, ссужавшій всѣхъ жителей села и писавшій собственноручно заемныя письма, а другіе подписывались; когда это дошло до мудрецовъ, они разрѣшили (признали законнымъ). Мимоходомъ ты выводилъ, что жена можетъ писать свой геть, а мужъ можетъ самъ писать свой шоваръ, ибо признаніе акта дѣйствительнымъ зависитъ только отъ подписей.

Онъ также свидѣтельствовалъ, если въ жертвенномъ мясѣ оказалась пчела, то ножъ и руки чисты, а мясо нечисто; если же она найдена въ пометѣ (пересѣ), то все чисто.

Три правила сказалъ р. Измаилъ предъ мудрецами въ Ямнинскомъ вертоградѣ: если взболтанное яйцо попало на овощъ возношенія (для жертвы), то оно хиббуръ, а если оно вродѣ шлема, то не хиббуръ колосъ стоитъ на жнивѣ, а верхушкой достигаетъ не сжатого хлѣба: если онъ можетъ быть сжатъ вмѣстѣ съ несжатымъ хлѣбомъ, то принадлежитъ хозяину, а если нѣтъ, то принадлежитъ бѣднымъ.

Три правила сказали предъ р. Измаиломъ и онъ не высказался относительно ихъ ни въ смыслѣ запрета, ни въ смыслѣ дозволенія, и они были разъяснены р. Исусомъ сыномъ Маттея: нѣкто прокалываетъ нарывъ въ субботу: если для образованія отверстія, онъ не отвѣчаетъ; нѣкто ловить змѣю въ субботу: если онъ дѣлаетъ это, чтобы она его не укусила, онъ не отвѣчаетъ, а если для лекарства, отвѣчаетъ; „Эронійскіе“ котлы не воспринимаютъ шатровой нечистоты, но становятся нечистыми, если ихъ несъ гноеточивый. Р. Эліэзеръ бенъ Садока говоритъ: они не воспринимаютъ нечистоты, даже если ихъ понесъ гноеточивый, потому что ихъ обработка не завершена.



ГЛАВА 2.

О трэфѣ убитаго скота.

Благодаря странностямъ этихъ законовъ, большинство убиваемаго скота оказывается трэфомъ, т. е. запрещеннымъ къ употребленію іудеямъ, и было бы, пожалуй, выбрасываемо ими вонъ, если-бы не сбывалось выгодно христіанамъ. Слѣдовательно, въ тѣхъ странахъ, гдѣ жида держатъ всю торговлю въ своихъ рукахъ, особенно торговлю съѣстными припасами, на долю христіанъ приходится трэфное, и иногда не совсѣмъ здоровое мясо, такъ какъ лучшіе сорта забираются исключительно жидами. Трэфное мясо жида называютъ падалью, что видно изъ кагалныхъ актовъ, относящихся къ этому дѣлу, которые мы и приведемъ здѣсь ¹⁾: „Суббота, отдѣлъ Кору 5558 (1798) года. Чрезвычайнымъ общимъ собраніемъ и кагалнымъ начальствомъ рѣшено: подъ х е р е м ѣ - д е о р а й с а, запретить рѣзникамъ, не находящимся на службѣ у нашего кагала, рѣзать въ нашемъ городѣ птицъ и скотъ. Подъ такимъ же херемомъ наши рѣзники обяжутся ни подъ какимъ предлогомъ не употреблять отточеннаго ножа при рѣзкѣ птицъ или скота. Если же какой либо рѣзникъ осмѣлится нарушить оба эти постановленія, то мясо отъ скотины, имъ зарѣзанной, будетъ считаться падалью“. Далѣе: „Касательно обсужденія вопроса рабби Моисея, сына Іосифа Іохіеля, о посудѣ, въ которой варили говядину отъ скотины, зарѣзанной рѣзникомъ, не состоящимъ на службѣ въ нашемъ городѣ, б е с д и н ѣ (т. е. судейское общество) изъ раввина-проповѣдника братства погребателей, рабби Цеви Гирша, мелама (учителя) изъ Слупка и рабби Эліазара, сына N, дабы онъ рѣшилъ, на основаніи законовъ талмуда, должна ли означенная посуда считаться кошерною, т. е. годною къ употребленію евреями, или трэфною т. е. негодною ²⁾).

Вотъ копія съ свидѣтельства, выдаваемая рѣзнику раввинами: «Такого-то числа, освѣдомившись и узнавъ объ искусствѣ N, сына N, я нашелъ, что онъ свѣдущъ въ убоѣ скота, и искусенъ не только на словахъ, но и на дѣлѣ, почему и позволяется ему колоть и ревизовать скотину, и

¹⁾ См. кн. г. Брафмана. № 60 акта, стр. 32.

²⁾ Кн. Брафмана, № 61.

позволяется ѣсть все, что онъ кололъ и разсматривалъ, однако, съ тѣмъ условіемъ, чтобы онъ первый годъ каждую недѣлю по одному разу читалъ правила о колотіи и разсматриваніи скотины, на другой годъ каждый мѣсяцъ по одному разу, а потомъ во всю свою жизнь только каждую четверть года по одному разу. Подписалъ раввинъ Н.

Получившій такое свидѣтельство запасается ножомъ, который долженъ быть не короче и не длиннѣе трехъ четвертей и не уже и не шире трехъ пальцевъ, съ тупымъ концемъ. Этимъ ножомъ рѣзникъ обязанъ однимъ взмахомъ перерѣзать горло; если же это не удастся, то скотина также дѣлается трефомъ. Животное, для успѣшнаго совершенія операціи, должно быть связано очень крѣпко и положено на лѣвый бокъ ¹⁾.

Послѣ зарѣзанія животнаго, тотчасъ начинается осмотръ, съ цѣлью узнать, годится ли оно въ пищу или нѣтъ. Годность его признается при слѣдующихъ условіяхъ: горло должно быть цѣло, легкое не должно приростать къ ребрамъ или мясу, снаружи не должно быть никакихъ поврежденій или недостатковъ. Если легкое приросло, то его осторожно отдѣляютъ ножомъ, чтобы не порвать, и отрѣзываютъ прочь, но только уже не тѣмъ ножомъ, которымъ рѣзана скотина; затѣмъ, отдѣливши легкое, рѣзникъ вынимаетъ его вмѣстѣ съ печенью и сердцемъ, опускаетъ въ воду и надуваетъ. Если изъ приросшаго мѣста выходитъ вода, или, если замѣтятъ запекшуюся въ легкомъ или печенкѣ кровь, то мясо животнаго не ѣдятъ.

Жида не употребляютъ въ пищу также задней части животнаго, а если и случится употребить, то въ томъ только случаѣ, когда мясникъ совершить надъ нею особую операцію анатомическаго свойства, когда самъ найдетъ это нужнымъ, по случаю, напримѣръ, недостатка кошернаго мяса.

Тогда, за особую плату по условію, рѣзникъ, если захочетъ и имѣетъ свободное на то время, приступаетъ къ анатоміи задней части скотины, чтобы сдѣлать ее годною въ пищу іудеямъ.

Для этой цѣли, онъ извлекаетъ изъ нея всѣ жилы, даже самыя мельчайшія, а также всю кровь, съ многослож-

1) Обычай класть убиваемое животное на лѣвый бокъ талмудисты ведутъ отъ Авраама, который, принося Исаака въ жертву, связалъ ему руки и ноги, и положилъ его на костеръ, именно на лѣвый бокъ.

ными, установленными на этот случай талмудомъ, формальностями и тогда только она становится кошернымъ мясомъ. Но такъ какъ операція эта стоитъ не дешево, то заднюю часть каждой скотины рѣдко подвергаютъ кошерованію, а предпочитаютъ сдавать на продажу христіанамъ.

Зарѣзавши животное, рѣзникъ разсматриваетъ его и соображаетъ, на основаніи извѣстныхъ ему признаковъ, могло ли бы оно прожить еще 12 мѣсяцевъ. Въ случаѣ отрицательнаго вывода, мясо признается падалью.

Трактатъ хулинъ, гл. 5, стр. 203, томъ V, Переферковича. „Нѣкто зарѣзалъ корову, а затѣмъ двухъ сыновей ея; онъ подлежитъ восьмидесяти ударамъ. (Нарушеніе закона начинается съ перваго убоя теленка, послѣ того, какъ убита его мать). Если онъ зарѣзалъ двухъ ея сыновъ, а затѣмъ ее самое, то онъ подлежитъ сорока ударамъ; если онъ зарѣзалъ ее и дочь ея и дочь дочери ея, то онъ подлежитъ восьмидесяти ударамъ, а если зарѣзалъ ее и дочь дочери ея, а затѣмъ дочь ея, то онъ подлежитъ сорока ударамъ. Силихось говорить отъ имени р. Мейра: онъ подлежитъ восьмидесяти ударамъ“.

«Скотина трудно рождаетъ и зародышъ выставилъ переднюю ногу и взялъ ее назадъ: онъ дозволенъ въ пищу; но если онъ выставилъ голову, то, хотя бы втянулъ ее назадъ, онъ считается родившимся. Если что нибудь вырѣзано изъ зародыша, когда онъ во чревѣ матери, то вырѣзанное дозволено въ пищу, а если что нибудь вырѣзано изъ селезенки или почекъ, оно запрещено въ пищу. Вотъ правило: все, что есть ея тѣло,—запрещено, а что не ея тѣло, дозволено».

«Если скотина рожающая впервые, трудно рождаетъ, то онъ вырѣзаетъ отдѣльные члены и бросаетъ собакамъ; если вышла большая часть плода, то плодъ подлежитъ погребенію, а скотина не подлежитъ законамъ о первородкахъ».

Талмудъ трактатъ хулинъ. Вотъ что трефъ у скота: если продыравленъ пищеводъ, прервано дыхательное горло, продыравлена оболочка мозга, продыравлено сердце до полости его, переломленъ позвоночный столбъ, при чемъ прервана нить его (т. е. спинной мозгъ), удалена печень и отъ нея ничего не осталось, легкое продыравлено или удалена часть его (р. Симонъ говоритъ: требуется, чтобы отверстіе доходило до полости бронховъ), продыравленъ желудокъ, продыравленъ желчный пузырь, продыравлены тонкія кишки,

продыравлено внутреннее брюхо или разорвана большая часть внѣшняго, (р. Іуда говоритъ: въ брюхѣ большихъ размѣровъ—разрывъ въ ладонь, а въ брюхѣ малыхъ размѣровъ—разрывъ большей части), продыравлены кишка и сѣтка внѣ мѣста ихъ соприкосновенія; если животное упало съ крыши, если переломано большинство его реберъ, а также придавленное волкомъ (р. Іуда говоритъ: придавленное волкомъ для мелкаго скота, для крупнаго скота придавленное львомъ, для мелкой птицы придавленное ястребомъ, а для крупной птицы придавленное крупнымъ хищникомъ). Вотъ правило: что не могло бы жить,—то тrefъ.

И все это предоставляется на сѣденіе гоимъ. Жида имѣютъ основаніе унижать и насмѣхаться надъ христіанами, такъ они называютъ христіанъ псами, ничтожествомъ, ниже всей твари. Если иногда жидъ жиду ругаетъ въ самой унижительной степени, то назоветъ его „ду бистъ а гой“. Ты есть, какъ христіанинъ.

Поэтому, должно правительство постановить: если жида рѣзники нашли негодную скотину для своего употребленія, то должны это выбросить, какъ падалъ, на сѣденіе псамъ, а не выставять въ лавкѣ для продажи христіанамъ, какъ негодную падалъ, отъ которой жидъ оскверняется отъ прикосновенія и долженъ совершать надъ собою очистительный обрядъ въ миквѣ, въ священномъ свѣемъ колодцѣ.

При рѣзаніи животныхъ и птицъ наблюдается еще одно правило: именно, земля непремѣнно посыпается золой, чтобы не видно было вытекающей изъ убитаго животнаго крови.

О древнемъ жертвоприношеніи говорится: Жертвенное мясо (кодешъ) — способно, по ученію талмуда, воспринимать и 4-ю степень нечистоты при прикосновеніи съ 3-й, въ библейскомъ текстѣ значится только двѣ степени производной нечистоты; всѣ остальные степени представляютъ прибавленіе законоучителей, и садукееми, конечно, не признавались, за исключеніемъ жертвеннаго мяса, для котораго сама библия признаетъ лишнюю степень нечистоты ¹⁾.

Пятая степень,—очистительная зола (хататъ), къ которой примѣнялась и 5-я степень производной нечистоты. Вообще для лицъ, обращающихся съ очистительной золой

1) Левит. VII. 19.

или занимавшихся ея приготовленіемъ, соблюденіе ритуальной чистоты доведено было до крайней степени щепетильности. Припомнимъ тѣ невѣроятныя мѣры предосторожности, которыя предпринимались съ цѣлью обезпечить абсолютную чистоту первосвященника, которому предстояла процедура сожженія рыжей телицы. На цѣлую недѣлю раньше его изолировали отъ семейства въ особенной кельѣ при храмѣ, гдѣ его ежедневно окропляли очистительной водой; а для того, чтобы быть увѣреннымъ въ абсолютной чистотѣ употребляемой для этого воды, въ Іерусалимѣ существовали особенные высѣченные въ первобытной скалѣ, колодцы, дома, куда отправляли беременныхъ женщинъ, чтобы родить и воспитывать тамъ будущихъ водочерпиль; а для того, чтобы первосвященникъ не подвергнулся какой нибудь инфекціи, оскверненію, по дорогѣ изъ храма на масличную гору—отъ храмовой горы до масличной перекидывали каждый разъ особенной, весьма сложной конструкции, мостъ, стоившій каждый разъ больше 60 талантовъ, золота ¹⁾. На наши деньги около милліона рублей. Затѣмъ эти вовсе не исходили отъ фарисеевъ, а по традиціи онѣ были введены еще Симеономъ Праведнымъ ²⁾, и ихъ придерживались также всѣ садукейскіе первосвященники. Послѣ всѣхъ мытарствъ, которымъ подвергался первосвященникъ въ продолженіе цѣлой недѣли, послѣ громадныхъ затратъ на сооруженіе фантастическаго моста съ цѣлью обезпечить за собою абсолютную ритуальную чистоту, за минуту предъ самымъ началомъ обряда сожженія телицы, коварные фарисеи нарочно, или вѣрнѣе сказать, насильственно сообщали первосвященнику инфекцію, злорадно вызывая при этомъ къ нему: „Владыко первосвященникъ, спустись и прими омовеніе“! И все это, какъ говорится въ мишнаѣ, съ цѣлью противодѣйствовать мнѣнію садукеевъ, утверждавшихъ, что „*tabhul-iom*“ не можетъ совершать этотъ обрядъ т. е. оскверненъ.

Это все происходило изъ спора фарисеевъ и садукеевъ, что мы видимъ и теперь у современныхъ іудеевъ, споры и кровавыя расправы между раввинистами и хасидами, т. е. кабаллистами, цадикистами.



¹⁾ Тоссефта Шекалимъ, II, 5.

²⁾ Іерусальми Шекалимъ, IV, 2.

ГЛАВА 3.

Законы о кошерной пищѣ мясной и молочной въ смѣси.

«Всякое мясо запрещается варить въ молокѣ, кромѣ мяса рыбъ и саранчи; также запрещается подавать на столъ вмѣстѣ съ сыромъ всякое мясо, кромѣ мяса рыбъ и саранчи; кто далъ обѣтъ воздержанія отъ мяса, тому дозволено мясо рыбъ и саранчи. Птичье мясо можно подавать на столъ вмѣстѣ съ сыромъ, но нельзя ѣсть,—слова школы Шаммая, а школа Гиллеля говоритъ: нельзя ни подавать, ни ѣсть. Сказалъ р. Иосе: это правило принадлежитъ къ облегченіямъ школы Шаммая и къ отягченіямъ школы Гиллеля (Ср. Эдуіотъ 5, 2). О какомъ столѣ говорили? О столѣ, на которомъ онъ ѣсть; что же касается стола, на которомъ располагаются кушанья, то на немъ ихъ можно класть рядомъ, не опасаясь».

«Можно завязывать мясо и сыръ въ одномъ платкѣ, если только они не касаются другъ друга. Рабанъ Симонъ сынъ Гамаліила говоритъ: два гостя (въ гостинницѣ) могутъ ѣсть за однимъ столомъ, одинъ мясо, а другой сыръ, не опасаясь».

«Мясо чистаго скота запрещается варить въ молокѣ чистаго скота, и сваренное запрещено въ пользованіе; мясо чистаго скота въ молокѣ нечистаго скота, равно какъ мясо нечистаго скота въ молокѣ чистаго скота дозволяется варить, и сваренное дозволяется для пользованія?»

Слѣдовательно, мясо чистаго скота, сваренное въ молокѣ нечистаго скота дозволяется,—кто нечистый—молочный скотъ? Свинья, собака, кобыла, кошка и прочее.

Талмудистамъ, строго соблюдающимъ законъ свой, талмудъ дозволяетъ ѣсть мясо чистыхъ животныхъ, варенное въ молокѣ этихъ нечистыхъ животныхъ.

Огромную роль въ жизни набожнаго іудея играютъ законы о пищѣ. Одно сухое изложеніе ихъ безъ всякихъ объясненій займетъ нѣсколько томовъ, а если собрать весь существующій по этому предмету матеріалъ, то составитъ очень богатая бібліотека. Но не количество томовъ, наполненныхъ разсужденіями о кошерномъ мясѣ, о томъ, что мясное съ молочнымъ ѣсть запрещается, и тому подобныхъ матеріяхъ, побуждаетъ насъ заняться разсмо-

трѣніемъ этихъ законовъ,—нѣтъ, а исключительно то обстоятельство, что врядъ ли можно найти между всѣми еврейскими обрядами какіе-либо другіе, которые бы зиждились на болѣе зыбкомъ основаніи, чѣмъ законы о пищѣ. И еще одна причина, не менѣе этой важная: ничто такъ не раздѣляетъ людей, какъ законы о пищѣ! А въ настоящее время набожнаго еврея отдѣляютъ эти законы не только отъ не-еврея, но даже отъ своего же брата по крови, ибо между евреями растетъ съ каждымъ днемъ число тѣхъ, которые перестаютъ соблюдать законы о пищѣ; есть даже еврейскія семьи—и ихъ не мало—гдѣ дѣти не только не знаютъ этихъ законовъ въ той или другой степени, но и не подозрѣваютъ даже объ ихъ существованіи. Несоблюденіе этихъ законовъ началось въ большихъ городахъ, а оттуда мало-по-малу проникаетъ и въ самые глухіе уголки. При всѣхъ успѣхахъ, которые ортодоксія сдѣлала у насъ за послѣдніе годы, въ этой области она совершенно ничего не выиграла, и небольшое число интеллигентовъ, желающихъ именно въ соблюденіи этихъ обрядовъ выказать свое еврейство, не смогутъ остановить движенія. Но если можно еще съ извѣстной точки зрѣнія оправдывать тѣхъ, которые, исполняя какой-либо обрядъ, не думаютъ справиться, чѣмъ обязательность его обуславливается, то едва ли можно извинить того, кто перестаетъ соблюдать то, что онъ до извѣстной поры считалъ для себя обязательнымъ, не уяснивъ себѣ причины такой перемѣны въ поступкахъ. Единственнымъ, хотя плохимъ извиненіемъ будетъ невозможность разобраться въ этой массѣ книгъ, въ которыхъ трактуется объ этомъ предметѣ. Но въ этомъ предположеніи кроется громадная ошибка, ибо ни къ какимъ законамъ не примѣнимо такъ изреченіе талмудистовъ:—«они подобны горамъ, висящимъ на волоскѣ»,—какъ къ законамъ о пищѣ. Совершенно безцѣльно поэтому заниматься комментаріями по этому предмету, а надо подойти къ самому источнику.

Законы о пищѣ слѣдуетъ раздѣлить на два разряда: 1) о кошерномъ мясѣ; 2) о запрещеніи ѣсть молочное вмѣстѣ съ мяснымъ, а также немедленно послѣ мясного.

Займемся сперва законами, относящимися къ первому разряду. Ихъ главнѣйшая часть, такъ сказать основаніе, заключается въ томъ, что животное должно быть зарѣзано по извѣстному способу, при соблюденіи опредѣленныхъ

условія, а затѣмъ внутренности туши осматриваются и, если въ нихъ не найдется извѣстныхъ изъяновъ, тогда мясо признается годнымъ къ употребленію:

Законы, относящіеся сюда, распадаются на два отдѣла: 1) способъ убоя скота и 2) цѣльность внутреннихъ органовъ животнаго. Второй отдѣлъ мы вовсе разсматривать не будемъ, ибо вся сущность его состоитъ въ томъ, чтобы дать извѣстныя анатомическія свѣдѣнія и указать возможные патологическія измѣненія, при наличности которыхъ животное признается нездоровымъ и потому негоднымъ къ употребленію. Законовъ такихъ въ библии, разумѣется, нѣтъ, но ученые талмудисты ввели ихъ потому, что въ библии говорится о запрещеніи іудеямъ ѣсть мясо растерзаннаго животнаго, вотъ они и причислили къ этому разряду животныхъ съ органическими пороками легкихъ и т. д. Тутъ, вѣроятно, играло роль стремленіе подражать законамъ о животныхъ, которыя были предназначены для сожженія на алтарѣ и вообще для принесенія въ даръ Богу. Какъ тамъ слѣдовало выбирать самое лучшее безъ малѣйшихъ видимыхъ органическихъ недостатковъ, такъ и тутъ мы видимъ лишь дальнѣйшее развитіе этого принципа, что въ эпоху расцвѣта религіознаго законодательства весьма понятно.

При отсутствіи хронологическихъ данныхъ въ талмудической литературѣ, трудно, или вѣрнѣе невозможно почти сказать, когда именно былъ возбужденъ вопросъ о негодности къ употребленію мяса, вслѣдствіе находенія органическихъ недостатковъ въ зарѣзанномъ животномъ. Шла ли эта работа параллельно съ той, которая касалась способа убоя скота, или же она возникла позже? Мы не беремся рѣшить этой задачи, ибо ей должна предшествовать критика текста талмуда, работа еще почти вовсе не начатая. Къ счастью, рѣшеніе интересующаго насъ вопроса отъ такого замедленія не пострадаетъ. Итакъ, мы утверждаемъ, что изъ библійскаго текста вовсе не слѣдуетъ никакихъ законовъ о годности или негодности мяса зарѣзаннаго животнаго, если во внутреннихъ органахъ найдены какіе-либо слѣды болѣзненнаго процесса. Вотъ почему іудейскіе ученые, при всемъ ихъ умѣніи издавать законы при помощи казуистическаго толкованія текста библии, нашли нужнымъ преподнести постановленія, касающіяся этого предмета, какъ переданныя Богомъ Моисею на горѣ

Синаѣ. По одной версіи ихъ было восемнадцать ¹⁾, по другой—только восемь ²⁾. Какая изъ нихъ вѣрнѣе, это въ данномъ случаѣ совершенно безразлично.

Мы перейдемъ къ главной части нашего вопроса: откуда слѣдуетъ, что должно рѣзать корову тѣмъ именно способомъ, который выработанъ талмудистами, для того, чтобы получить кошерное мясо?

Въ библіи нѣтъ отвѣта на этотъ вопросъ. Но талмудисты нашли мѣсто въ библіи, гдѣ, по ихъ увѣренію, указывается, что Моисею переданъ рядъ законовъ, касающихся убоя скота. Надо признаться, что это открытіе можно назвать прямо гениальнымъ, и удивительно лишь то, что, насколько намъ извѣстно, методъ этотъ остался почти безъ подражанія. Гениальность тутъ состоитъ въ умѣніи употребить для своей цѣли всего два слова, какъ бы мимоходомъ уроненные Божественнымъ Законодателемъ, для построенія на нихъ грандіознаго собранія законовъ. Можно, разумѣется, сказать съ полной увѣренностью, что если бы этихъ словъ въ текстѣ не было, то мы бы все-таки имѣли законы о пищѣ, ибо тутъ вовсе не въ текстѣ дѣло. Надо лишь обратить вниманіе на то обстоятельство, что эти два слова отличаются въ высшей степени драгоценнымъ качествомъ: они предоставляютъ безграничный просторъ толкователю ихъ.

Отроемъ пятую книгу Моисея и остановимся на 12 главѣ. Излагается въ ней нѣсколько законовъ, которые израильтяне обязуются соблюдать по вступленіи въ землю Ханаанскую. Что особенно занимаетъ законодателя—это именно желаніе создать центральное святилище для всего народа, дабы въ немъ и только въ немъ приносились жертвы Богу. Глава эта изобилуетъ повтореніями, такъ напр. стихъ 11-й есть повтореніе 5 стиха, ср. также 21 и 22 съ 15, 23 съ 16-мъ и т. д. Всякая жертва, по мысли законодателя, должна была приноситься исключительно въ центральномъ храмѣ, который и былъ также единственнымъ. Важнѣйшею частью при жертвоприношеніи составляла кровь, и мы знаемъ, что у древнихъ народовъ всякій актъ пролитія крови связывался съ идеей о приношеніи жертвъ. Такъ какъ можно было предвидѣть, что для многихъ, вслѣдствіе отдаленности

¹⁾ Тракт. Хулинъ л. 42 ст. 1—2.

²⁾ Тамъ же, л. 43 стр. 1

отъ центрального святилища, предъявленіе требованія всегда рѣзать скоть у алтаря немыслимо, то рѣшили позволить дѣлать это у себя дома въ тѣхъ случаяхъ, когда мясо началось исключительно въ пищу, причемъ кровь приказано тогда выливать на землю и отнюдь ею не пользоваться. Распоряженіе изложено въ стихахъ 15 и 16. То же самое находимъ въ нѣсколько иныхъ выраженіяхъ въ стихахъ 21 и слѣд., при чемъ говорится, что если мѣсто, которое окажется предназначеннымъ для храма, будетъ далеко, то „ты можешь рѣзать изъ быковъ и овецъ (т. е. любой экземпляръ изъ нихъ), что далъ тебѣ Господь, какъ Я тебѣ приказалъ“. Подчеркнутое нами выраженіе по еврейски передано въ двухъ словахъ и на немъ основаны всѣ законы о рѣзкѣ скота. Крайне наивнымъ могло бы показаться толкованіе къ этому со стороны Раши, если бы мы не знали, что тутъ имѣемъ дѣло съ слишкомъ серьезнымъ человѣкомъ. Раши говоритъ, что изъ словъ—«какъ Я тебѣ приказалъ» слѣдуетъ, что Богъ передалъ Моисею законы о рѣзкѣ скота устно, ибо гдѣ же можно найти эти законы писанными? Можно было бы задать много вопросовъ, которые ясно показали бы, что въ этихъ словахъ ничего такого нѣтъ, что имѣло бы хоть отдаленное отношеніе къ созданнымъ талмудистами законамъ, но это, разумѣется, мало поможетъ дѣлу, ибо сами законы вовсе не явились на свѣтъ Божій благодаря этимъ двумъ словамъ текста, и не будь этихъ словъ, нашли бы тогда для нихъ другой поводъ. Но нельзя не спросить: если Моисей получилъ эти законы въ готовомъ видѣ на Синаѣ, такъ зачѣмъ же талмудисты трудились надъ выработкой ихъ? Какимъ образомъ возможны стали всѣ ихъ разсужденія на эту тему? Да въ какомъ, наконецъ, видѣ законы дошли до нихъ? И чѣмъ болѣе мы станемъ углубляться въ изученіе этого предмета, тѣмъ сильнѣе станетъ въ насъ увѣренность въ томъ, что, при существованіи опредѣленныхъ законовъ на этотъ счетъ со временъ Моисея, не только отдѣльныя страницы, но и цѣлыя главы трактата хулинъ становятся излишними и непонятными. Наоборотъ, замѣтнымъ становится отсутствіе твердыхъ правилъ и казуистикъ открывается широкое поле дѣйствія. Такъ, напримѣръ, въ талмудѣ сообщается слѣдующее ¹⁾: «Рабби Эліэзеръ Гаккап-

1) Хулинъ, л. 28, ст. 1; Кедущъ 71, стр. 1.

паръ (одинъ изъ великихъ людей своего времени, прибавляется въ талмудъ—см. Раши) говорить, что Тора никакихъ законовъ не установила для рѣзки птицъ (другими словами: законы, установленные на этотъ счетъ, не обязательны со стороны, Торы), но они введены учеными». То же самое говоритъ другой ученый, рабби Юсе, въ иномъ мѣстѣ талмуда ¹⁾, а къ еще одному такому же утвержденію третьяго ученаго Раши прибавляетъ слѣдующее, весьма интересное объясненіе ²⁾; „нашъ ученый хочетъ сказать, что не только писанная, но даже и устная Тора не устанавливають какихъ бы то ни было узаконеній относительно способа рѣзки птицъ; существующіе же законы введены самими талмудистами“.

Такое исключеніе птицъ можетъ быть объяснено только тѣмъ, что въ упомянутой нами 12 главѣ Deuterон говорится только о рогатомъ скотѣ, хотя впрочемъ ничто не мѣшало ученымъ сказать, что въ правилахъ, продиктованныхъ Моисею на горѣ Синаѣ, имѣется параграфъ, который гласить, что и птицъ слѣдуетъ убивать по извѣстному способу.

Если мы сказали, что талмудисты, ссылаясь на слова «какъ Я тебѣ приказалъ» (Deuter. 12), оставили тѣмъ за собой право устанавливать любыя правила, то, съ другой стороны, въ этомъ способѣ дѣйствія заключается и слабость законовъ объ убоѣ скота. Въ самомъ дѣлѣ, мы уже видѣли, что Раши признаетъ невозможность найти эти законы въ текстѣ библіи и говорить, что они устно переданы Моисею на Синаѣ. Но остается еще вопросъ: дѣйствительно ли эти самыя правила, изложенныя въ талмудѣ, и даны Моисею? Мы знаемъ много случаевъ, гдѣ талмудисты должны были сказать, что то или другое передано Моисею на Синаѣ, но нигдѣ такія правила такъ мало не обоснованы, какъ здѣсь.

Мы уже видѣли, что нѣкоторые весьма авторитетные ученые талмуда утверждаютъ, что никакихъ законовъ о рѣзкѣ птицъ нѣтъ въ библіи и таковыя не «даны Моисею на Синаѣ»; большинство ученыхъ рѣшило своей властью издать на этотъ счетъ особыя правила. Чѣмъ же они тутъ руководились? Какими принципами? Несомнѣнно, желаніемъ ввести извѣстное однообразіе въ этотъ отдѣлъ религіоз-

¹⁾ Тракт. Назиръ, л. 29, стр. 1.

²⁾ Тр. Хулинъ, л. 27, с. 2.

ныхъ законовъ, ибо рождался бы поневолѣ вопросъ: какъ же понять, что корову обязательно рѣзать по извѣстному методу, а курицу нѣтъ? Но если въ основу изданія законовъ о рѣзкѣ птицъ легло стремленіе ввести извѣстное однообразіе, или какія либо соображенія другого рода, то мы во всякомъ случаѣ едва ли можемъ считать эти законы составной частью иудейской религіи, даже въ томъ случаѣ, если признать, что Моисею переданы на Синаѣ правила, касающіяся рѣзки рогатаго скота.

Но разъ положили рѣзать птицу по извѣстнымъ правиламъ и мясо ея дозволить къ употребленію только тогда, когда всѣ эти правила соблюдены, то уже неудивительно, что нашлось много вопросовъ, на которые приходилось отвѣчать, а на эти отвѣты опять можно было возражать и т. д. А если работа въ такомъ направленіи продолжается пятнадцать столѣтій, то можно ли удивляться тому, что теперь по этому предмету скопилась богатая литература, на изученіе которой требуется очень много времени бесполезнаго и по нашей современности даже вредной и смѣшной. Не только христіане, но даже сами благоразумные, образованные іудеи краснѣютъ и стыдятся этой фанатической галиматѣи, глупѣйшей и вредной.

ГЛАВА 4.

Бедика животныхъ и о варварствѣ рѣзниковъ.

Бедика, т. е. разсматриваніе убитаго животнаго, существуетъ только для домашней скотины; птицы же и дикія животныя ей не подвергаются такъ подробно.

Въ нашихъ западныхъ губерніяхъ, евреи повсемѣстно торгуютъ всякими съѣстными припасами, особенно говядиной; даже въ губернскихъ городахъ, если кто изъ христіанъ не запасется провизіей въ пятницу на субботній день, то уже въ субботу долженъ быть безъ говядины, ибо, кромѣ евреевъ, этимъ дѣломъ никто не занимается. При томъ евреи часто кормятъ христіанъ падалью и не рѣдко зачумленною больною скотиною, которую покупаютъ по дешевой цѣнѣ въ деревняхъ и привозятъ въ города. Правда, узнавъ объ этомъ, полиція строго запрещаетъ продажу подобной говядины, и за продажу ея подвергаетъ

виновныхъ отвѣтственности; но, пока полиція узнаетъ объ этомъ, евреи успѣваютъ продать христіанамъ весь свой товаръ.

Въ „С.-Петербургскихъ Вѣдомостяхъ“, за 1861 годъ, и въ „Русской Иллюстраціи“, за 1862 годъ № 205, было напечатано извѣстіе, что въ Радомыслѣ, Кіевской губерніи полиція получила свѣдѣніе, что мѣстные мясники жида, вмѣсто баранины, продаютъ битыхъ собакъ.

Поэтому, 16 ноября 1861 года, осмотрѣны были мясныя лавки іудеевъ, и въ одной изъ нихъ найдены три убитыя собаки, съ которыхъ жида снимали кожу. Лавка была немедленно запечатана и къ ней приставленъ караулъ; но, когда на слѣдующее утро полиція прибыла съ понятными и медикомъ для составленія акта,—въ лавкѣ, вмѣсто собакъ, найдена свѣжая говядина самаго лучшаго сорта; между тѣмъ печати, приложенныя къ дверямъ лавки, не были повреждены. Оказалось, что жида, ночью, пользуясь оплошностію приставленнаго караула, разобрали заднюю стѣну лавки и положили говядину вмѣсто собакъ, которыя потомъ были найдены подброшенными въ садъ одного сосѣдняго дома.

Какъ ни возмутительно такое поведеніе жидовъ, при всемъ томъ они дѣйствуютъ постоянно и даже съ нѣкоторымъ прогрессивно-возрастающимъ противъ христіанъ озлобленіемъ, дѣйствуютъ тѣмъ смѣлѣе и рѣшительнѣе, что успѣваютъ приобрѣтать себѣ сильныхъ покровителей, которые почти всегда оправдываютъ ихъ самыя незаконныя дѣйствія.

Жида было умудрились и въ Москвѣ сбывать въ русскія мясныя лавки битую ими скотину, почему либо оказавшуюся трефною, что уже замѣчено было публикою по нѣкоторымъ отличительнымъ признакамъ мяса.

Изъ четвероногихъ животныхъ іудеямъ дозволено употреблять въ пищу только тѣхъ изъ рогатаго скота, которые имѣютъ раздвоенныя копыта и пережевываютъ пищу, какъ-то: коровы, вола, овцы, козы, олени, серны и проч., конечно, въ томъ только случаѣ, если они будутъ зарѣзаны по правиламъ, опредѣленнымъ въ талмудѣ.

Всѣ же прочія животныя запрещены, такъ какъ не имѣютъ обоихъ упомянутыхъ условій или имѣютъ только одно, какъ-то: зайцы и свиньи. Хотя у послѣднихъ копыта и раздвоены, но они безусловно запрещены самимъ Моисеемъ, по гигиеническимъ условіямъ жаркаго климата.

Въ запрошломъ году въ германскомъ рейхстагѣ обсуждался законопроектъ о воспрещеніи жидовскаго способа убоя скота. Члены общества покровительства животныхъ горячо говорили о страданіяхъ несчастныхъ животныхъ, попадающихъ въ руки жидовскихъ рѣзниковъ; они взывали къ добрымъ чувствамъ христіанъ; они требовали отъ государства защиты для бѣдныхъ скотовъ отъ жидовскаго жестокосердія и пр.

Во многихъ государствахъ возбуждался этотъ вопросъ, но жида своею кагальною силою заявили протестъ и вопросъ остался закрытымъ.

Что жида производятъ возмутительное варварство съ животными всякаго рода, это всѣмъ извѣстно и приходится неоднократно изъ состраданія возмущаться. Рѣзники, т. е. палачи животныхъ, съ наслажденіемъ исполняютъ эту функцію. Къ этой отрасли они съ малолѣтства практикуются въ изученіи талмуда. Рѣзникъ, у іудеевъ принадлежитъ къ высшему талмудистскому ученому сословію. Рѣзники чаще всего переходятъ въ должность раввина. Они всегда бываютъ отъявленными фанатиками, палачами, постоянно жаждущими крови и крови,—это ихъ наслажденіе, почему и являются въ статистикѣ въ продолженіе многихъ вѣковъ, почти во всѣхъ дѣлахъ о ритуальномъ умерщвленіи христіанскихъ дѣтей. Въ ритуальной церемоніи не можетъ функционировать обыкновенный жидъ, хотя бы и самый набожный. Непремѣнно всегда является главнымъ образомъ церемоніеймейстеромъ рѣзникъ.

Вообще у жидовъ съ малолѣтства приучаютъ дѣтей къ кровавадному варварству. Постоянно можно видѣть, какъ купленнаго на рынкѣ теленка предоставляютъ мальчику гнать къ рѣзнику. Мальчикъ жидовскій съ наслажденіемъ потѣшается надъ теленкомъ, гоня его, беретъ за хвостъ и ломаетъ, чтобы теленокъ шелъ и бѣжалъ. На эту забавную сцену собирается толпа жиденятъ и начинаетъ потѣшаться, нѣкоторые колетъ теленка булавками въ хвостъ, одинъ ломаетъ хвостъ, другой дергаетъ за уши, а третій пальцемъ колетъ въ глаза, и вотъ пока до рѣзника теленка загонятъ, то у него и мало жизни остается.

Большіе жида гонятъ рѣзнику купленныхъ въ деревнѣ быковъ и коровъ, тоже возмутительно по варварски. Огромными дубинами бьютъ бѣдныхъ животныхъ чтобы скорѣе шли, а то дубиною концомъ колютъ въ бока, ударяютъ по

ногамъ. Часто приходится видѣть, что купленное мясо бываетъ мѣстами черное, гангренованное, которое нужно вырѣзывать и выбрасывать. Особенно если трѣфное, т. е. которое предоставлено для христіанъ, что жидаы называютъ падалю. Всякое трѣфное мясо жидаы въ лавкѣ бросаютъ прямо на грязный полъ или подъ столъ. Жидовское кошерное мясо не положить на тотъ столъ, гдѣ кладутъ трѣфное мясо; даже не рубятъ на этой колодѣ, на которой рубятъ трѣфное для христіанъ—падалъ. Жидаы фурманы,—всѣмъ извѣстно, сколько они истребляютъ лошадей,—если бы не ихъ варварство, лошади были бы въ половинѣ дешевле,—изъ жадности на одну фуру наваливаютъ столько тяжести, сколько на 4-е лошади. Запрягаетъ измученныхъ пару лошадей и жарить страшнымъ кнутомъ, сбѣива на фуру, а лошади ни съ мѣста не могутъ тронуть большой тяжести. Тогда соскакиваетъ съ фургона разъяренный жидъ и прибѣжавъ къ головамъ, начинаетъ хлестать кнутомъ лошадей по головамъ. Почему у всѣхъ жидовскихъ лошадей глаза бѣлые, выбитые. Святымъ и человѣческимъ дѣломъ было бы запретить фурманство жидамъ.

Возвратимся опять къ рѣзникамъ. Жидаы трѣфную говядину держатъ въ лавкахъ для продажи христіанамъ, какъ падалъ мерзкую. Для евреевъ запрещается прикасаться къ этой нечистой скверной падали; торгующій трѣфнымъ мясомъ считается самъ нечистымъ и трѣфнымъ, такой не можетъ принадлежать къ общественной молитвѣ „мининъ“ къ десяти избранныхъ. Каждый такой, передъ субботой, долженъ подвергаться очистительному обряду и кошероваться въ миквѣ, тогда только онъ можетъ принадлежать къ субботней общественной молитвѣ въ синагогѣ.

Потому іудеи съ трѣфной говядиной и обращаются съ презрѣніемъ, какъ съ падалю. Во всей Польшѣ, Литвѣ и Малороссіи, въ этомъ жидовскомъ царствѣ, гдѣ производится отвратительная торговля этой падалю, неоднократно христіане подвергаются отравленію разными болѣзнями. Въ губернскихъ даже городахъ, изъ бойни привозятъ жидаы говядину въ телѣгахъ, въ которыхъ возятъ навозъ изъ помойныхъ городскихъ ямъ. Жидъ сидитъ на говядинѣ и ногами топчетъ,—въ лавку таскаютъ и бросаютъ прямо на грязный полъ, подъ столъ или въ уголъ. Собаки, вбѣгая, рвутъ говядину и, поднявъ ногу, мочатся на нее. Жидаы въ лавкѣ ссорятся, кричатъ и не обращаютъ ни на что вниманія. На

прилавкѣ сидитъ жидовскій ребенокъ, который, нагадивъ, самъ весь испачкался; вбѣгаетъ кухарка съ корзинкой и проситъ скоро отрубить ей говядину; жидовка, подскочивъ, хватается и кладетъ ребенка на сторону, рукой стираетъ на полъ нагаженное, кусокъ говядины бросаетъ въ то мѣсто на прилавокъ и рубитъ говядину, вѣшаетъ и отдаетъ кухаркѣ. Вотъ примѣръ, видѣнный многими лицами.

Изъ птицъ дозволены талмудомъ только однѣ ручныя, какъ-то: куры, индѣйки, гуси, утки, голуби, воробьи и проч., всѣ же дикія запрещены безъ изъятія. Жидовки, накупивъ птицъ, тоже обращаются по-варварски съ ними. Въ каждой рукѣ носятъ по нѣсколько гусей и куръ, держа за одно крыло, а головы волочатся по землѣ и несутъ ихъ рѣзнику. Рѣзникъ, получивъ кучу работы, беретъ ножъ, подтягиваетъ подъ горло и бросаетъ, гусь съ подрѣзаннымъ горломъ встаетъ и бѣжитъ отъ смерти, тогда рѣзникъ и жидовки ловятъ убѣгающаго и ногою наступаютъ гусю на голову и держатъ до тѣхъ поръ, пока гуся не придашатъ ногою. Относительно птицъ нѣтъ въ Моисеевомъ законѣ общихъ признаковъ, отличающихъ разрѣшенныхъ отъ запрещенныхъ. Моисей называетъ ¹⁾ 24 рода запрещенныхъ птицъ по именамъ; но настоящій переводъ этихъ именъ нынѣ не вполне извѣстенъ.

По отношенію къ своимъ законъ очень щепетиленъ для сохраненія святости-чистоты.

Текстъ мишны гласитъ ²⁾: «Платья „амгаарець“ (чернорабочаго или земледѣльца)—„скверность“ для употребляющихъ «терума», приношеніе въ пользу священниковъ, жертвенные продукты (платья употребляющихъ «терума»—мидрасъ, трефъ) для жертвеннаго мяса; платья употребляющихъ жертвенное мясо—мидрасъ, трефъ для очистительной золы. Іозе бенъ Іоэзеръ былъ хасидеемъ изъ священническаго сословія, а платье его считалось «мидрасъ» для употребляющихъ жертвенное мясо. Іоананъ бенъ Годгода всю жизнь свою соблюдалъ при обыкновенной пищѣ сакральную чистоту, однакожъ платье его считалось «мидрасъ», т. е. трефное для очистительной золы».

Замѣтка первая: «Платья «амгаарець» чернорабочаго іудея, составляютъ мидрасъ для фарисеевъ», во всякомъ

¹⁾ Левит. XI. 13. 21.

²⁾ Трак. хагига 11, 7.

случаѣ, это было постановлено со времени возникновенія фарисеевъ, какъ отдѣльной секты, эпохи первыхъ Макавеевъ.

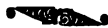
Вторая замѣтка: «Платья фарисеевъ—трефъ для употребляющихъ «терума», жертвенное мясо это произошло отъ садукейской секты.

Замѣтка третья: «Платья употребляющихъ терума—мидрасъ или трефъ для употребляющихъ жертвенное мясо», это произошло еще до эпохи макавеевской, со времени хасидейской реакціи, которые строгостью своею превосходили священниковъ.

Замѣтка 4-я: «Платья употребляющихъ жертвенное мясо—мидрасъ для очистительной золы», это происходитъ отъ секты садукеевъ по причинѣ разногласія между садукееми и фарисеями. Возвратимся опять къ птицамъ.

Іудейскіе знатоки находятъ, по нѣкоторымъ зоологическимъ признакамъ, отличіе библейскихъ дикихъ птицъ отъ ручныхъ: ручныя или домашнія отличаются тѣмъ, что у нихъ на ногахъ средніе пальцы удлинены и что кромѣ зоба у нихъ есть желудокъ, снабженный легко сдираемою мускульною оболочкою ¹⁾. Изъ разсужденія Левинсона видно, что подъ именемъ чистыхъ птицъ должно подразумѣвать весь отрядъ соровыхъ (*Gallinaceae*) и зерноядныхъ изъ отдѣла *Passerini*.

Позволенные животныя и птицы не употребляются иначе, какъ по вышесказаннымъ условіямъ; но разсмотрѣніе внутренности птицъ предоставлено іудейскимъ женщинамъ, которыя, въ случаѣ замѣченныхъ ими необычайныхъ признаковъ во внутренности птицъ, какъ-то: гнилости, дырокъ, ушибовъ и наростовъ въ кишкахъ, а также переломанныхъ костей, или найденной въ горлѣ косточки, осколка стекла, сломанной иголки, признаютъ ихъ трефомъ, и всякая такая птица предоставляется для употребленія христіанамъ.



1) Талмудъ. Тр. Хулинъ, 65, см. *Zoologie des Talmuds* Dr. Lewynsohn. Франкфуртъ на Майнѣ, 1858 г.

ГЛАВА 5.

Объ употребленіи рыбъ.

Что касается до рыбъ, употребляемыхъ іудеями, то ихъ отличаютъ по слѣдующимъ признакамъ: дозволенные рыбы суть тѣ, которыя имѣютъ чешуйчатую кожу и плавники, какъ-то: сельди, шуки, лещи, семги, лососи, окуни, головники и т. п.; тѣ же, которыя имѣютъ гладкую кожу или не имѣютъ плавниковъ, строго талмудомъ запрещены іудеямъ. Не потребляютъ налимовъ, угрей, вьюновъ, миногъ и всѣхъ рыбъ безъ чешуи и плавниковъ.

Іудеи не употребляютъ въ пищу раковъ и устрицъ, но за то ѣдятъ особый родъ саранчи, который впрочемъ намъ и неизвѣстенъ. Всѣ земноводныя, пресмыкающіяся и насѣкомыя запрещены; поэтому, при употребленіи чего либо изъ царства растительнаго, какъ-то: капусты, гороху, фруктовъ и проч., тщательно перебираютъ ихъ по листкамъ и зернышкамъ, чтобы тамъ не было нигдѣ червячковъ, а гдѣ находятъ, что червякъ тронулъ что либо изъ листьевъ или зерна, то сейчасъ же все это выбрасываютъ.

Нѣкоторые сорта грибовъ совсѣмъ ими не употребляются, вѣроятно потому, что, основываясь на ученіи талмудистской догматики, они вѣрують, что еврейскія души за преступленія переселяются въ нечистыя животныя, насѣкомыя, растенія и даже въ камни. По той же причинѣ такъ строго и соблюдается осторожность, чтобы не проглотить въ горошинкѣ или въ грибѣ червяка, въ которомъ можетъ находиться грѣшная еврейская душа, могущая потомъ остаться въ проглотившемъ.

Если же въ мукѣ или крупѣ въ лѣтнее время заводится моль, то жида никакъ уже не употребляютъ ни того, ни другого, предназначая тронутые молью продукты христіанамъ.

Изъ напитковъ строго воспрещено талмудомъ виноградное вино, приготовленное не евреями. Виноградное вино, къ которому прикоснулся христіанинъ, считается виномъ „Несехъ“, т. е. идолослуженія ¹⁾. Это происходитъ вѣроятно потому, что во всѣхъ христіанскихъ церквахъ виноградное вино употребляется при богослуженіи и при-

¹⁾ Тракт. „іоре деа“ гл. 123, 138. Тр. Авойде Зуре, гл. 55.

частіи въ видѣ крови І. Христа. Для сохраненія вина отъ трефа, принимаются строгости талмудистскихъ законодателей.

Въ мишнѣ мы читаемъ: „съ какихъ поръ оливы становятся воспріимчивыми? Съ тѣхъ поръ, какъ они вспотѣли въ давящемъ чанѣ; таково мнѣніе школы Шамия... по мнѣнію же р. Gamliel'я, не раньше, какъ окончится вся работа по сбору оливоу (такъ какъ раньше вытекание сока не желательно владѣльцу). Если онъ окончилъ сборъ, но имѣетъ въ виду докупить оливы или одолжить у сосѣда, а тѣмъ временемъ у него случилось семейное торжество или семейное несчастье (и дѣло затянулось на долгое время), то оливы остаются невоспріимчивыми, и хотя бы по нимъ ходили люди, одержимые гноеточивостью, онѣ остаются чистыми“ 1).

Тосефта къ этому, между прочимъ, прибавляетъ: «Если онъ собралъ оливы въ Верхней Галилеѣ и имѣетъ въ виду свезти ихъ въ Нижнюю Галилею, то они не воспріимчивы къ нечистотѣ, пока ихъ не свезутъ въ Нижнюю Галилею... Если онъ купилъ давящій чанъ съ оливами у язычника, и если въ это время гдѣ нибудь на земномъ шарѣ продолжается еще сборъ оливоу, то онъ можетъ ихъ считать чистыми“. (Тамъ же).

Возратимся опять къ прерванному нами изложенію правилъ о рѣзкѣ скота и въ подкрѣпленіе приведенныхъ по этому предмету свѣдѣній, укажемъ на документы, взятые изъ кагалныхъ актовъ и изданныхъ, при управленіи Виленскаго учебнаго округа, Як. Брафманомъ 2).

І. Пятница, 9 тамуза 5562 (1802) года. По поводу отправления должностей здѣшнихъ рѣзниковъ, представителями кагала постановлено: такъ какъ представители кагала избрали на той недѣлѣ для испытанія рѣзниковъ въ дѣлѣ управленія ножомъ при рѣзаніи слѣдующихъ, опытныхъ въ этомъ дѣлѣ, лицъ, а именно: раввина изъ дворца; раввина Самуила, сына р. І. Схаля; р. Моисея, сына р. Іохіеля, и брата его Якова; р. Самуила, сына р. Хайма, изъ мѣстечка Узды, и р. Гершона, сына р. Авраама, и такъ какъ рѣзникъ р. Яковъ, сынъ р. Баруха, освидѣтельствовалъ свой ножъ предъ сими избранными, и онъ

1) М. Taharoth IX, 1, 2.

2) Изъ „Трудовъ“ Як. Брафмана, переводы кагалныхъ актовъ, изд. въ 1869 г., въ Вильно.

(ножъ) оказался негоднымъ для рѣзанія, а у р. Іосифа, изъ Березина, его зятя р. Бецалеля, р. Якова, сына р. Мердухи, и р. Самуила, сына р. А., ножи послѣ испытанія оказались вполне годными, то съ общаго согласія всѣхъ представителей кагала, постановлено: сказаннаго Баруха, лишить права быть рѣзникомъ отнынѣ до наступающаго праздника Пасхи, а раввинъ-гаонъ и сказанные экзаменаторы не могутъ подвергнуть его вторичному испытанію впредь до выпускныхъ дней помянутаго праздника; прочіе же рѣзники, выдержавшіе испытаніе, и ножи которыхъ, по мнѣнію экзаменаторовъ, оказались законными и годными для рѣзанія, могутъ продолжать свое занятіе въ нашемъ городѣ, но подѣ тѣмъ условіемъ, чтобы они заплатили гаону нашего города обычный его доходъ за дипломы. Также постановлено и на будущее время, чтобы никто не осмѣливался зарѣзывать скотину или птицу, хотя бы онъ имѣлъ квитанцію отъ нашего раввина-гаона, безъ свидѣтельства отъ представителей нашего кагала въ томъ, что онъ выдержалъ испытаніе или предѣ сказанными уже избранными экзаменаторами, въ кагальной комнатѣ, или предѣ другими, которыхъ кагалъ назначилъ вдобавокъ къ прежнимъ. Также не могутъ назначенные экзаменаторы подвергать какого либо рѣзника испытанію, пока онъ не доставитъ имъ разрѣшенія на это отъ представителей кагала.

Нынѣ мы разрѣшили подвергнуть испытанію: р. Шахна, сына р. Якова Каца, р. Авраама, внука р. Липмана, и р. Айзика, зятя р. Бишки.

Вышеупомянутый р. Іосифъ и зять его Бецалель обязаны вторично освидѣтельствовать свои ножи, коль скоро экзаменаторы этого потребуютъ отъ нихъ; до таковаго же востребованія могутъ они продолжать свое занятіе рѣзаніемъ безпрепятственно. Все это постановлено съ общаго согласія безъ всякихъ колебаній и оговорокъ, при наличномъ числѣ членовъ въ кагальной комнатѣ. Пятница вышеписаннаго числа. Г. Минскъ.

II. Мы, нижеподписавшіеся, избранные, какъ гласитъ въ предыдущемъ документѣ, здѣшнимъ большимъ собраніемъ въ экзаменаторы рѣзниковъ, съ общаго согласія, утверждаемъ и скрѣпляемъ всѣ постановленія представителей кагала отъ пятницы 9 тамуза, съ начала до конца, дабы они исполнялись съ такою же точностью, какъ всѣ прочія постановленія большаго собранія, безъ всякой разницы.

Что же касается комитета экзаменаторовъ, то мы положили: на всякое испытаніе новоопредѣляющагося рѣзника пригласить всѣхъ членовъ оного; тѣ же, кои не придутъ, теряютъ свой голосъ. Во всякомъ случаѣ, на каждомъ подобномъ испытаніи должно быть, кромѣ гаона, не менѣе трехъ экзаменаторовъ. Въ удостовѣреніе чего и подписуемся. Среда, 15 тамуза 5562 (1802) года. Г. Минскъ.

Файвишъ, сынъ р. Исаака.

Саулъ, сынъ р. Зева.

Вольфъ Гинзбургъ.

Моисей, сынъ р. Якова.

Давидъ, сынъ р. Вольфа.

Исаакъ, сынъ р. Исаака.

Іосифъ, сынъ р. Исаака Сегаль.

III. Касательно здѣшнихъ рѣзниковъ скота и птицъ, представителями кагала и общимъ собраніемъ постановлено: избрать слѣдующихъ пять членовъ общаго собранія 1) Моисея, сына р. Якова; 2) р. Зева, сына р. Авраама; 3) р. Якова, сына р. Іосифъ-Іехіеля; 4) Исаака, сына р. Исаака, и 5) р. Давида, сына р. Эліазара, дабы они участвовали въ засѣданіяхъ кагала и все, что ими и представителями кагала и общимъ собраніемъ будетъ постановлено касательно выбора или отрѣшенія рѣзниковъ, назначенія имъ жалованья, равно составленія общихъ правилъ или какихъ либо особенныхъ мѣръ и огражденій относительно ихъ занятія, имѣетъ полную силу всего большаго собранія. При этомъ объявляемъ, что если мѣсячный старшина назначитъ засѣданіе, то разсылные должны извѣстить объ этомъ всѣхъ предводителей города и вышеупомянутыхъ избранныхъ; если же послѣ подобнаго извѣщенія къ засѣданію соберутся только пятеро изъ предводителей и трое изъ избранныхъ, то и они пользуются полною властью всего большаго собранія. Представителями кагала и общимъ собраніемъ постановлено: всѣ рѣзники нашего города, какъ крупнаго скота, такъ и птицъ, обязаны по истеченіи каждаго трехъ мѣсяцевъ являться на испытаніе къ экзаменаторамъ, избраннымъ для этой цѣли общимъ собраніемъ. Также не могутъ они занимать во все время, пока они будутъ состоять рѣзниками, какой либо должности, въ какомъ бы то ни было братствѣ, и лишены кромѣ того на все это время права выбора.

Все это постановлено съ общаго согласія представите-

лей кагала и чрезвычайнаго собранія, въ кагальной комнатѣ, на основаніи законовъ и обычаевъ. Вторникъ, 13 тамуза 5562 (1802) года. Г. Минскъ“.

IV. Среда, 14 тамуза 5562 (1802) года. Мы, избранные большимъ собраніемъ, какъ явствуеъ изъ предыдущаго документа, избрали въ рѣзники крупнаго скота р. Юделя, изъ Родошковича, и р. Іосифа, изъ Березины, на промежуткоъ времени, опредѣленный въ уставѣ нашемъ для рѣзниковъ. Къ этимъ двумъ рѣзникамъ должны присоединить еще третьяго, подвергнувъ его предварительно испытанію. и всѣ трое должны принести присягу, что они до іоты будутъ исполнять всѣ наши постановленія. За симъ постановлено нами: въ продолженіе сказаннаго въ уставѣ промежутка времени, на который избираются новые рѣзники, не принимать никого изъ бывшихъ рѣзниковъ, а именно: р. Якова, сына р. В. І., р. Шахна, сына р. А. и брата его Самуила, равно не могутъ раввинъ-гаонъ и гг. экзаменаторы допустить этихъ лицъ къ испытанію, а кагалъ— выдать имъ дозволеніе на оное испытаніе, или принять ихъ въ рѣзники во все продолженіе вышесказаннаго времени. При всѣхъ выше изложенныхъ постановленіяхъ должно быть соблюдаемо правило *liberum veto*. Если же окажется необходимымъ выбрать еще одного рѣзника, то таковой никоимъ образомъ не можетъ быть выбранъ изъ вышепоименованныхъ трехъ лицъ. Все это постановлено нами, нижеподписавшимся, облеченными властью и силою всего большаго собранія. Слѣдуютъ подписи...



ГЛАВА 6.

Кагальные акты о рѣзникахъ.

Постановленія и огражденія, составленныя кагаломъ и общимъ собраніемъ по дѣлу рѣзанія скота и осмотра внутренностей въ нашемъ городѣ Минскѣ.

1) Въ скотобойнѣ нашего города должны служить три рѣзника крупнаго скота и мелкаго: двое изъ назначенныхъ собственно для убоя или зарѣзанія скота и одинъ изъ трехъ птицерѣзовъ нашего города, которые должны исполнять эту обязанность по еженедѣльной очереди. Во всякомъ случаѣ не должно быть менѣ двухъ рѣзниковъ

при зарѣзаніи скотины: одинъ исполняетъ операцію рѣзанія, а другой смотритъ за исправностію исполненія оной, по требованіямъ закона. Во время осмотра внутренностей, оба рѣзника должны ощупывать легкія скотины, когда они еще во внутри, и таковыя они не вправѣ признать кошерными до тѣхъ поръ, пока не осмотрятъ ихъ прежде во внутри, а потомъ по вынутіи ихъ.

2) При рѣзникахъ должны постоянно находиться три ножа приготовленныхъ и годныхъ для рѣзки по закону. И каждый разъ передъ зарѣзаніемъ всѣ три рѣзника должны испытывать ножъ.

3) Если въ легкихъ окажется какое нибудь поврежденіе, то подѣ каноническимъ херемомъ воспрещается рѣзникамъ обойти его молчаніемъ; они должны тотчасъ приказать мяснику вынуть легкія для осмотра ихъ внѣ тѣла. Каждый разъ, когда легкія послѣ осмотра окажутся трэфными, рѣзники, подѣ каноническимъ херемомъ, не должны оставлять ихъ до тѣхъ поръ, пока мясникъ не отмѣтитъ ихъ особеннымъ знакомъ, коимъ обозначаютъ мясо, признанное негоднымъ (трефомъ). Также если осмотрятъ какія-нибудь легкія въ то время, когда скотина лежитъ на землѣ, то рѣзники, подѣ страхомъ каноническаго херема, не должны упустить оную изъ виду, пока не вынутъ легкія изъ тѣла для осмотра.

4) Что касается ножей для рѣзки, то прежнее постановленіе о нихъ остается во всей своей силѣ, безъ всякихъ новыхъ прибавленій.

5) Рѣзники обязаны сидѣть въ скотобойнѣ ежедневно отъ 10 ч. утра до 7 вечера; если же въ скотобойнѣ будетъ находиться еще скотъ для рѣзанія, то они должны тамъ пребыть еще часъ. Если-же мясникамъ понадобится зарѣзать, до или послѣ назначеннаго времени, то рѣзники обязаны исполнить ихъ требованіе и за этотъ обязательный трудъ мясники или частное лицо обязаны заплатить имъ съ каждой головы крупнаго скота по 15 грошей (7^{1/2} коп.), а мелкаго по положенію. Если-же какой-нибудь мясникъ или хозяинъ пожелаетъ зарѣзать скотину, лежащую на телѣгѣ, то рѣзникамъ слѣдуетъ съ каждой головы крупнаго скота 10 грошей; за зарѣзаніе же въ домѣ хозяина слѣдуетъ со всякой штуки крупнаго скота, 30 грошей.

6) Жалованье должно выдавать этимъ тремъ рѣзникамъ



Іосія царю, совращенному въ идолопоклонство, читають п'ятиквнжіе Моисеево.

изъ общественной кассы по 1 р. 50 к. на каждого въ недѣлю. Третій же, который будетъ по еженедѣльной очереди, изъ рѣзниковъ птицъ также получаетъ вышесказанное жалованье.

7) Подъ страхомъ каноническаго херема воспрещается сказаннымъ рѣзникамъ требовать отъ кагала или собранія какой-либо милости, или добавки жалованья, а кагалу—удовлетворить оныя, а также нотаріусамъ собирать голоса въ пользу такового домогательства.

Подъ страхомъ того-же херема воспрещается кагалу давать хоть полушку сверхъ означеннаго въ сихъ постановленіяхъ, а также и рѣзникамъ—брать отъ мясника или хозяина что-либо, хотя бы стоимости полушки, или пользоваться его личною услугою. Рѣзники обязаны принести присягу въ томъ, что они будутъ слѣдовать всѣмъ этимъ правиламъ, не будутъ огорчать ни мясниковъ, ни хозяевъ въ дѣлѣ рѣзки, а тѣмъ менѣе допускать огорченія или какія-либо хитрости и пронырства въ отношеніи другъ къ другу. Если одинъ изъ рѣзниковъ ошибется въ чемъ нибудь, касательно ножа или осмотра легкихъ, то остальные два обязаны навести его на прямой путь и поучить его, но ни какъ не распускать какіе-либо слухи въ ущербъ его имени. Въ особенности же запрещается рѣзникамъ клеветать другъ на друга предъ кѣмъ бы-то ни было въ мірѣ, а если между ними произойдетъ несогласіе въ пониманіи процесса рѣзанія, то они должны отправляться къ раввину-гаону, дабы тотъ ихъ наставилъ.

8) Рѣзники обязаны ежегодно съ полной добросовѣстностью научить правиламъ рѣзанія и смотра легкихъ, равно испытанію ножа, по крайней мѣрѣ, двухъ человѣкъ, за что они могутъ брать у каждого по 90 руб. с., но не больше.

Если же найдутся у нихъ, сверхъ этихъ двухъ, еще ученики, то они вправѣ брать у нихъ плату за ученіе больше сказанной суммы, по уговору; но при этомъ они того только могутъ принять къ себѣ на выучку, кто имъ доставить дозволеніе отъ здѣшнихъ предводителей города.

9) Каждую четверть года обязаны всѣ рѣзники являться къ раввину-гаону для испытанія своихъ учениковъ. Къ раввину-гаону должны присоединиться при этомъ испытаніи еще три экзаменатора.

10) Рѣзники не могутъ занимать никакой должности, ни въ общественномъ управленіи, ни въ какомъ-либо братствѣ; если же они считаются братчиками какого-либо братства, то они въ продолженіе своей службы лишены права голоса, при выборахъ членовъ комитета братства.

11) Если рѣзникамъ понадобится поправить ножъ для рѣзанія, то они обязаны показать его до и послѣ поправки раввину-гаону, дабы тотъ ихъ наставилъ въ этомъ дѣлѣ.

Эти изложенные одиннадцать пунктовъ составлены нами, составителями правилъ, выборными изъ большаго собранія, головами, предводителями и представителями города въ подтвержденіе чего и подписуемся. Вторникъ, 19 Менахемъ-Ава, 5562 (1802) года.

Примѣчаніе. Эти постановленія составлены только на три года, дабы они во все это время не были нарушены ни на іоту; если же по истеченіи сказаннаго срока новыхъ постановленій еще не будетъ, то до составленія таковыхъ, эти сохраняютъ весь свой вѣсъ и силу. Г. Минскъ.

Самуилъ, сынъ Дана.

Саулъ, сынъ Зевъ-Вольфа Гинцбургъ.

Цеви-Гиршъ, сынъ Рувима.

Іосифъ, сынъ Исаака.

Моисей, сынъ Якова.

Исаакъ, сынъ Исаака.

Давидъ, сынъ Эліазара.



ГЛАВА 7.

29-ть новыхъ правилъ для рѣзниковъ.

Четвергъ, 5 Элула 5562 (1802) года.

Представителями кагала постановлено: такъ какъ рѣзники птицъ, вслѣдствіе новыхъ постановленій по предмету рѣзанія, получили новыя права, то они должны, за исключеніемъ Бецалеля, внести по два червонца въ общественную кассу, каковыя 4 червонца должны быть вручены р. Иделю, изъ Радоскевича. Это постановлено съ общаго согласія на основаніи законовъ и обычаевъ.

VI. 1) Шохетамъ (рѣзникамъ) воспрещается подѣ стро-

жайшимъ херемомъ подвергать бдикать-гарейе (законному осмотру) какую-либо зарѣзанную ими скотину въ отсутствіе повѣреннаго (по коробочному сбору), или безъ разрѣшенія его; это постановляется потому, чтобы повѣренный могъ исполнять свою обязанность тотчасъ послѣ осмотра зарѣзанной скотины, именно: записать, сколько оказалось кошерной, т. е. годной въ пищу евреямъ говядины, обозначить имя хозяина или мясника, которому принадлежитъ на кошеръ зарѣзанная скотина.

2) Домохозяева, которымъ принадлежитъ скотина, зарѣзанная на кошеръ, будь она для ихъ собственнаго употребленія или для продажи, могутъ взять оную домой для снятія кожи, если они въ обезпеченіе пошлины слѣдующей за скотину, дадутъ повѣренному вѣрный залогъ: повѣренные должны тутъ же, до выноса скотины изъ скотобойни, положить знакъ на переднюю часть оной, чтобы таковая не была дома замѣнена другою. Передняя часть, внутренности, голова и ноги зарѣзанной скотины должны быть хозяевами доставлены къ вѣсамъ повѣренныхъ и сейчасъ послѣ взвѣшенія хозяинъ долженъ уплатить вѣсовыхъ по три гроша звонкою монетою съ каждаго фунта говядины, считая 120 фунтовъ за сто. За голову, внутренности и ноги пошлина должна быть уплочена по девятому пункту (сего устава). До полученія квитанціи отъ повѣренныхъ,—продажа говядины воспрещается, а по полученіи таковой хозяинъ можетъ продавать говядину только у себя дома, но не въ лавкѣ.

3) Пирь, свадебные и обрѣзательные, даваемые не иначе какъ въ городѣ, освобождаются отъ фунтовой пошлины и даватель ихъ можетъ получить безъ пошлины по два фунта говядины на каждаго человѣка, приглашеннаго на пиръ, по правиламъ устава о приглашеніи на пиръ. На кагалъ и на общее собраніе возлагается обязанность составить правила о приглашеніи на пиръ. До обнародованія же такового новаго устава, при выдачѣ говядины для обрядоваго пира должны быть соблюдены правила издавна существующія, безъ малѣйшаго нарушенія оныхъ. Повѣренные могутъ отпустить безъ пошлины мясо для обрядоваго пира не иначе, какъ по списку призванныхъ на пиръ лицъ, составленному на законномъ основаніи и утвержденному подписью городского шамеша.

4) Освобождается отъ пошлины кошерная говядина на

пирь святаго братства погребателей въ 15 день мѣсяца кислева, и на тотъ пирь братства мишны, который даетъ по случаю окончанія чтеній полнаго состава оной. Въ подобныхъ случаяхъ мѣсячный габой братства долженъ составить съ повѣреннымъ коробочнаго сбора списокъ лицъ, которыя будутъ приглашены на братскій пирь, для отпущанія по оному по два фунта говядины на каждое лицо, каковой списокъ непременно долженъ быть подтвержденъ собственноручною подписью мѣсячнаго габоа братства.

5) Этотъ коробочный сборъ назначается на покрытие государственныхъ податей за всѣхъ жителей нашего города. Повѣреннымъ этого сбора воспрещается подъ строжайшимъ херемомъ употреблять хотя малѣйшую сумму, хотя бы полушку, изъ этого сбора, даже въ пользу такихъ императоровъ, которые касаются іудеевъ всего края. Весь этотъ налогъ долженъ быть обращенъ исключительно на государственныя подати.

Ни мѣсячный габой, ни общее собраніе никого не могутъ освободить огъ этой пошлины, ни расходовать деньгами этого сбора. Повиновеніе кагалу и общему собранію относительно нарушенія сихъ постановленій воспрещается повѣреннымъ подъ строжайшимъ херемомъ. Повѣренные обязаны присягою подтвердить, что таковыя наши постановленія будутъ ими свято соблюдаемы.

Шамошимъ (служки и нотаріусы) тоже не имѣютъ права дѣлать поблажку нарушителямъ этихъ постановленій.

6) Деревенскіе іудеи, собирающіеся въ городъ на праздники: новый годъ (рошъ гашана) и день отпущенія грѣховъ (іомъ кипуръ), обязаны уплачивать установленную пошлину съ говядины, привезенной ими съ собою въ городъ.

Примѣчаніе. Домохозяева, у которыхъ деревенскіе іудеи квартируютъ, обязаны немедленно донести повѣреннымъ по коробочному сбору о привезенной говядинѣ, находящейся у пріѣхавшихъ къ нимъ деревенскихъ постояльцевъ, для точнаго взысканія установленной пошлины. Повѣренные же обязаны наблюдать за точнымъ исполненіемъ домовладѣльцами этого постановленія. Если же кто либо уклонится отъ уплаты таковаго налога, то говядина, привезенная ими въ городъ, силою сего нашего постановленія, признается негодною въ пищу еврею; на-

равнѣ со свининою. Объ этомъ нашемъ постановленіи повѣренный долженъ увѣдомить всѣхъ здѣшнихъ домохозяевъ и гостей.

7) Отъ установленной пошлины освобождается та говядина, которую кагалъ или какое либо братство захочетъ раздѣлить между бѣдными на какой либо праздникъ; но при этомъ кагалъ не можетъ покупать говядину для сей цѣли на деньги изъ суммъ коробочнаго сбора.

8) Въ случаѣ возбужденія вопросовъ, не подходящихъ подъ вышеизложенные пункты,—таковые должны быть рѣшены по нашему усмотрѣнію; но повѣренные коробочнаго сбора не имѣютъ права распоряжаться въ подобныхъ случаяхъ по своему усмотрѣнію.

9) За голову, языкъ, легкіе, тукъ и внутренности вола полагается по 6-ти пятаковъ (9 коп.), а коровы — по 4 пятака (6 коп.), какъ это и положено магистратскимъ указомъ.

10) Всѣмъ мужчинамъ и женщинамъ, служителямъ и служанкамъ, большимъ и малымъ, воспрещается строжайшимъ херемомъ выносить купленную ими говядину изъ мясныхъ рядовъ, пока не уплатятъ повѣреннымъ коробочнаго сбора по $1\frac{1}{2}$ коп. съ каждаго фунта.

Платежъ налога долженъ производиться въ комнатѣ повѣренныхъ. Для наблюденія за покупателями относительно правильнаго взноса пошлины, въ мясныхъ рядахъ должны находиться два надсмотрщика, которыхъ обязанность смотрѣть за тѣмъ, чтобы покупатель тотчасъ послѣ покупки говядины внесъ оную въ комнату повѣренныхъ для взвѣшиванія.

11) Мясникамъ воспрещается подъ строжайшимъ херемомъ продавать говядину кому бы то ни было, здѣшнимъ или прїѣзжимъ, внѣ мясныхъ рядовъ или въ отсутствіи повѣренныхъ коробочнаго сбора и надсмотрщиковъ. Также запрещено мясникамъ и всѣмъ членамъ ихъ семейства брать говядину для собственнаго потребленія, пока на передъ не будетъ уплачена коробочная пошлина. Продажа кошерной говядины, вывозимой даже за городъ, должна также производиться въ мясныхъ рядахъ, ибо таковая не освобождается отъ коробочнаго сбора. Мясникамъ воспрещается сразу платить пошлину за цѣлую переднюю часть зарѣзанной скотины, чтобы послѣ выручать $1\frac{1}{2}$ коп. съ каждаго фунта при продажѣ въ раздробь; они обязаны производить

свою торговлю въ мясныхъ рядахъ ежедневно; въ будни съ 12 часовъ дня до вечера, а въ кануны субботнихъ и праздничныхъ дней въ продолженіе цѣлаго дня.

12) Мясники имѣютъ право продавать кошерную говядину только двумя грошами выше цѣны, назначаемой магистратомъ на трѣфную говядину.

Повѣренные и надсмотрщики должны наблюдать за точнымъ исполненіемъ мясниками этого постановленія. Въ противномъ случаѣ, т. е. мясники будутъ продавать дороже означенной цѣны, повѣренные должны подать на нихъ жалобу въ магистратъ.

13) Въ отношеніи вѣса повѣренные не имѣютъ права полагаться на угадъ или предположенія, а должны при каждомъ случаѣ свѣсить говядину и по числу фунтовъ получить установленную плату 1½ коп. съ фунта. При продажѣ порціи говядины провѣсъ не идетъ въ счетъ.

14) Въ конторѣ повѣренныхъ долженъ находиться запертый ящикъ съ отверстіемъ въ крышкѣ, куда повѣренные обязаны опускать полученные ими пошлинные деньги за кошерную говядину и, во избѣжаніе разнаго рода злоупотребленій, имъ запрещается подъ опасеніемъ строжайшаго херема класть таковыя деньги въ свой карманъ.

Ежедневно вечеромъ повѣренные обязаны, свѣдя счета собраннымъ деньгамъ, вносить ихъ въ книгу и затѣмъ опускать въ общій ящикъ, находящійся у богача раби Хаима, сына І. Сегалѣ. До того же времени, пока эта сумма не будетъ доставлена къ упомянутому Хаиму, отвѣтственность за нее лежитъ на повѣренныхъ. Деньги должны быть вкладываемы въ общій ящикъ по крайней мѣрѣ по два раза въ недѣлю: по понедѣльникамъ и четвергамъ. Для сохраненія же денегъ до общихъ вкладовъ въ сказанные дни, у повѣренныхъ долженъ находиться особый маленькій ящикъ съ двумя замками, ключи отъ которыхъ должны храниться одинъ у одного изъ повѣренныхъ, а другой у одного изъ надсмотрщиковъ.

15) Ящикъ, находящійся въ домѣ упомянутаго Хаима Сегалѣ, долженъ быть запертъ двумя замками, ключи отъ которыхъ должны храниться: одинъ у повѣренныхъ коробочнаго сбора, а другой у одного изъ сотниковъ, который ежемѣсячно назначается для этого по выбору изъ общаго числа сотниковъ.

Шамошинъ обязаны ежемѣсячно назначать по выбору

одного изъ бывшихъ городскихъ предводителей и одного купца для мѣсячной провѣрки кассы у повѣренныхъ.

16) Шамошинъ обязаны опубликовывать во всѣхъ синагогахъ, что кагалъ, общее собраніе и бесдинъ приказываютъ всѣмъ мужчинамъ, женщинамъ, служанкамъ, малолѣтнимъ дѣтямъ, однимъ словомъ, поголовно всѣмъ евреямъ, будь они здѣшніе или пріѣзжіе, покупать говядину для своего употребленія въ городѣ или за городомъ не иначе какъ въ мясныхъ рядахъ и въ то время, когда тамъ находятся повѣренные и надсмотрщики; б) что запрещается вывозить говядину за черту мясныхъ рядовъ до тѣхъ поръ, пока она не будетъ свѣшена на вѣсахъ повѣренныхъ и не будетъ уплочено по три гроша съ каждаго фунта въ пользу коробочнаго сбора. Приказаніе это дѣлается обязательнымъ для всѣхъ евреевъ силою всевозможныхъ въ мірѣ херемовъ и запретовъ.

При покупкѣ кѣмъ либо говядины у частнаго лица, т. е. не мясника, послѣдній долженъ показать покупателю квитанцію за подписью повѣреннаго, что сборъ съ продаваемой имъ говядины сполна уплаченъ.

17) Какъ жалованье рѣзникамъ и одному повѣренному, такъ и прочіе расходы, должны быть выдаваемы, по обыкновенію, изъ доходовъ мелкаго скота. Остальная же сумма сказаннаго дохода должна служить для покрытія кагалныхъ расходовъ.

Отпускъ денегъ кагалу изъ кассы коробочнаго сбора долженъ производиться каждый разъ обоими повѣренными вмѣстѣ, и они, безъ записки за подписью пяти кагалныхъ членовъ, не смѣютъ отпускать даже полушки.

Жалованье же для прочихъ повѣренныхъ и надсмотрщиковъ должно быть выдаваемо по пятницамъ изъ доходовъ отъ внутренностей.

18) Однимъ словомъ, всякая кошерная говядина, съ которой не уплоченъ коробочный сборъ по вышеизложеннымъ пунктамъ, считается трефомъ, наравнѣ со свищиною.

19) За двѣ недѣли до срока, назначеннаго для взноса государственныхъ податей въ казначейство, кагалъ распределяетъ общую податную сумму на части по числу сотенъ, на которыя раздѣлены жители города.

Если же наличная собранная сумма коробочнаго сбора будетъ недостаточна для полнаго покрытія податей, то, для пополненія этой суммы, кагалъ составляетъ раскладку по

сотнямъ и взиманіе денегъ съ каждой сотни поручаетъ выбраннымъ сотникамъ. При взиманіи недоимочной суммы, при каждомъ сотникѣ долженъ присутствовать еще одинъ членъ, избранный изъ его же сотни. Точно также и повѣренные коробочнаго сбора не могутъ выдавать сотникамъ денегъ въ отсутствіи такового члена. При выдачѣ денегъ сотникамъ повѣренные получаютъ отъ нихъ росписки.

20) Повѣренные и надсмотрщики должны подтвердить, составленную нами для этого присягою, что обязанность, возложенная на нихъ настоящими нашими постановленіями, будетъ во всѣхъ пунктахъ исполняема ими съ совершенною точностью. Таковую присягу они обязаны совершить не позже 1-го числа наступающаго тевета. Присяга эта должна быть записана въ книгахъ: кагалной и повѣренныхъ.

21) Надсмотрщики обязаны наблюдать: 1) чтобы каждый покупатель отправлялся въ комнату, въ которой находятся повѣренные, для свѣшиванія купленной говядины и уплаты съ оной налога по установленному коробочному сбору; 2) узнавать отъ повѣренныхъ, уплатилъ ли покупатель слѣдуемый налогъ, или нѣтъ, и 3) внушать каждому изъ покупателей, что говядина, съ которой не уплоченъ налогъ, все равно, что свинина.

22) Оба главные повѣренные должны по мѣсячной очереди находиться: одинъ изъ скотобойнѣ, а другой при вѣсахъ и деньгахъ. Повѣренными назначены: рабби Гермонъ, сынъ Эліи и рабби Нефтали-Герцъ, сынъ Исаака. Послѣдній долженъ въ продолженіе перваго мѣсяца находиться при вѣсахъ. Жалованье этимъ повѣреннымъ назначается по два руб. сер. въ недѣлю.

Поручителями за поименованныхъ повѣренныхъ суть: рабби Исаакъ, сынъ Акибы за Герца, а рабби Айзикъ, сынъ Іуды за равви Гершона.

23) Надсмотрщиками назначены: Гершонъ, сынъ І., Исаакъ, сынъ І., и Зеликъ Ш.

Жалованье этимъ надсмотрщикамъ назначается по рублю въ недѣлю каждому.

Службу свою надсмотрщики должны исполнять по очереди.

24) Городской раввинъ со всѣмъ своимъ семействомъ платитъ налогъ съ мяса только до 28 фунтовъ въ недѣлю; количество выше эти цифры отпускается ему безъ пош-

лины. Количество фунтовъ мяса, забираемаго раввинскимъ семействомъ, должно быть каждый разъ записано повѣренными для надлежащихъ еженедѣльныхъ счетовъ.

25) Опубликованіе установленныхъ нами нынѣ херема и запрещеній должно повторяемо во всѣхъ синагогахъ четыре раза въ годъ.

26) Души, приписанныя къ нашему обществу, но живущія нынѣ въ другихъ городахъ, обязаны внести окладъ государственныхъ податей повѣренному той сотни, къ которой онѣ причислены. Въ противномъ случаѣ, повѣренный долженъ обжаловать неплательщиковъ передъ начальникомъ.

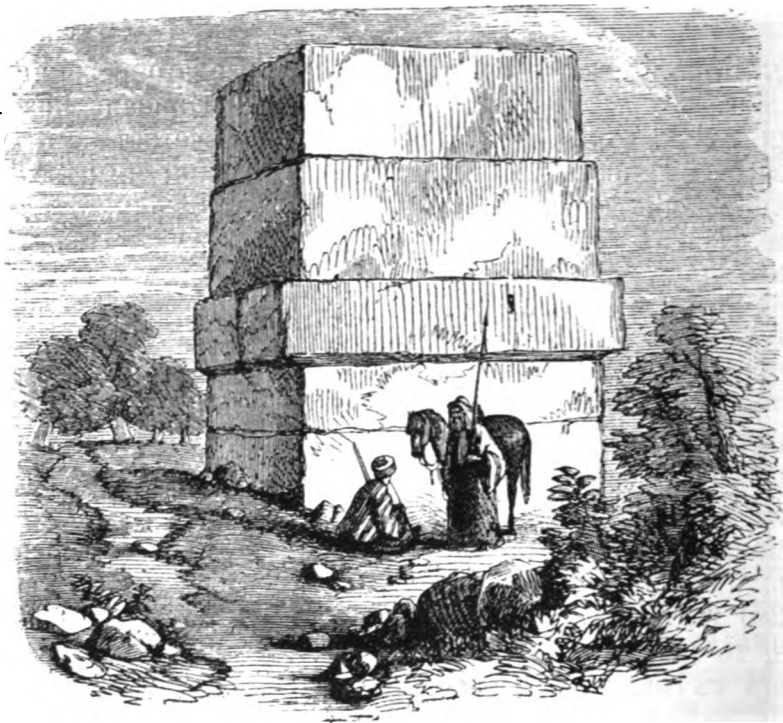
27) Повѣренные и надсмотрщики должны наблюдать, чтобы мясники продавали кошерную говядину только двумя грошами на фунтъ выше таксы, установленной магистратомъ; отступающихъ отъ этого правила должно обжаловать.

28) Если кто-нибудь купить отъ кого либо кошерное мясо, то покупатель долженъ внести повѣренному половину налога съ говядины, еще неупотребленной, т. е. $1\frac{1}{2}$ гроша; въ противномъ случаѣ, его мясо все равно, что свинина.

29) Мы ниже подписавшіеся, взяли на себя должность наблюдателей за налогомъ и точнымъ исполненіемъ выше изложенныхъ пунктовъ до слѣдующаго новаго выбора, а на новомъ выборѣ собраніе изберетъ 6 новыхъ членовъ-наблюдателей, кои и обяжутся не быть предводителями города, пока будутъ надзирателями.

Всѣ эти 29 вышеизложенныхъ постановленій были нами обдуманы и утверждены, дабы оградить и укрѣпить вышеназванный налогъ. Въ удостовѣреніе всего вышеизложеннаго мы, члены, составители этихъ постановленій, избранные собраніемъ въ четвергъ 15 кислева 5562 года отъ сотворенія міра (1801 г.), подписуемся: Рабби Исаакъ, с. Акибы: р. Вольфъ, с. Ц. Г.; р. Хаймъ, с. Исаака, Сегаль; р. Иуда-Лейбъ, сынъ Якова, и р. Исаакъ Айзикъ, с. Іегуда.





Памятникъ въ Палестинѣ строителя Иерусалимскаго храма
архит. Ирама.

Трактатъ VII. О ПРАВИЛАХЪ ДЛЯ ПОВѢРЕННЫХЪ ШОКЕТООВЪ.

ГЛАВА 1.

Правила для повѣренныхъ и шокетовъ рѣзниковъ.



ШОВѢРЕННЫЕ и надсмотрщики обязаны ежедневно собираться въ контору повѣренныхъ не позже 12 часовъ, исключая только дней воскресныхъ, въ которые торговля кошерной говядины не должна производиться.

Расходы на извозчиковъ и мѣшечки для отправленія собравшихся денегъ брать изъ денегъ налога.

Шохеты и повѣренный скотобойни должны туда отправляться ежедневно, даже въ воскресенье и бывать.

тамъ отъ 10 часовъ утра до 6 ч. пополудни, а затѣмъ до 8 пополудни. Что все это было нами сдѣлано и постановлено, подписуемся: р. Исаакъ, с. Акибы; р. Вольфъ, с. Ц. Г.; р. Іегуда-Лейбъ, с. Якова; р. Исаакъ-Айзикъ с. Іегуды; р. Хаймъ. с. Исаака.

VII. Постановленіе касательно рѣзки птицъ, наканунѣ Хануки въ 5553 (1792) году.

1) Никто не смѣетъ рѣзать своихъ птицъ, развѣ въ томъ мѣстѣ, которое будетъ назначено для этого.

2) Ни одинъ изъ шохетовъ не долженъ рѣзать никакой птицы, прежде чѣмъ повѣренный получить налогъ съ нея.

3) Повѣренный, который долженъ быть назначенъ 6-ю выборными изъ общаго собранія, обязанъ принести присягу въ томъ, что будетъ взимать налогъ всегда предъ рѣзью.

4) За всякаго индюка должно уплатить до рѣзанія по 10 грошей, кромѣ платы, слѣдуемой шохетамъ за рѣзаніе; за гуся также по 10 грошей; за индѣйку—6 грошей; за маленькихъ цыплятъ по 3 гроша, кромѣ положенной платы для шохетовъ.

5) Если кто-либо пожелаетъ рѣзать птицъ на пиръ обрядовый или на пиръ своего братства погребателей, то долженъ представить повѣреннымъ большаго коробочнаго сбора реестръ всѣхъ членовъ пира, утвержденный шамешомъ (нотариусомъ), на основаніи 3 пункта изложеннаго въ предыдущемъ документѣ устава, для полученія отъ нихъ записки на зарѣзаніе требуемаго количества птицъ. При этомъ число фунтовъ говядины, отпускаемой для таковаго пира безъ уплаты налога, уменьшается по мѣрѣ того, какъ увеличивается число птицъ, которыхъ надо зарѣзать.

6) Если кто либо привезетъ изъ-за города жиръ для продажи, то долженъ прежде всего уплатить повѣренному по 3 гроша съ фунта, и до тѣхъ поръ, пока не получить квитанціи отъ повѣреннаго, онъ не можетъ продавать его. Подъ строжайшимъ херемомъ приказывается всѣмъ содержателямъ заѣзжихъ домовъ немедленно извѣщать повѣреннаго о жирѣ, привезенномъ въ ихъ заѣзжій домъ изъ-за города.

7) Подъ строжайшимъ херемомъ запрещается шохетамъ рѣзать что-либо въ отсутствіи повѣреннаго, развѣ для больныхъ и родильницъ; въ послѣднемъ случаѣ рѣзникъ

самъ вѣзываетъ налогъ и передаетъ его потомъ повѣренному.

8) Повѣренный долженъ ежедневно записывать доходъ съ зарѣзанныхъ птицъ въ свою книгу, и не позже слѣдующаго дня передавать вырученныя деньги повѣренному налога на говядину, который, въ свою очередь, долженъ записать сумму полученныхъ денегъ въ свою книгу.

9) Если послѣ зарѣзанія, птица окажется трѣфною, то повѣренный долженъ возратить владѣльцу оной взятый денежный налогъ.

10) Деньги налога за капоресъ (обрядъ очищенія) должны вѣзывать шохеты; въ семъ случаѣ дозволяется имъ совершать рѣзъ и въ отсутствіи повѣреннаго, лишь бы передавать ему, по окончаніи оной, вырученныя деньги.

11) Птицы для больныхъ, помѣщенныхъ въ общественной больницѣ, освобождаются, по запискѣ блюстителя оной, отъ налога.

12) Вырученныя съ этого налога деньги идутъ на покрытие государственныхъ податей; только шестую часть изъ нихъ берутъ главные повѣренные на жалованье шохетамъ и другіе расходы, какъ сказано объ этомъ выше, въ 17 пунктѣ предыдущаго акта; поэтому при вкладѣ ежедневной суммы въ ящикъ, повѣренный долженъ 6-ю часть оной отдѣлять на расходы и сохранять ее въ ящикѣ малаго коробочнаго сбора.

VIII. Понедѣльникъ, 15 Ира, (5569) года. Представителями кагала постановлено, чтобы рѣзники птицъ повторили присягу,—въ соблюденіи всѣхъ правилъ касательно рѣзанія птицъ, изложенныхъ въ предыдущемъ актѣ, и въ слѣдующихъ дополнительныхъ пунктахъ:

1) Одинъ изъ трехъ рѣзниковъ птицъ по очередно обязанъ вести реестръ, въ которомъ съ точностью были бы показаны: число зарѣзанныхъ птицъ и имена хозяевъ оныхъ.

Оба рѣзника птицъ не смѣютъ зарѣзать и птицы безъ записки отъ третьяго товарища своего, занимающагося счетоводствомъ по поступленію слѣдующей за рѣзаніе птицъ пошрины.

2) Рѣзники птицъ не смѣютъ дѣлать ни малѣйшей задержки или замедленія по части исполненія обязанностей службы.

3) Если принесутъ птицу къ рѣзнику на домъ отъ боль-

ного или родильницы, то онъ никакихъ замедленій и проволочекъ дѣлать не долженъ, а тотчасъ обязанъ исполнить требованіе.

Въ случаѣ, если этотъ рѣзникъ, по какой-либо особенной причинѣ, не въ состояніи будетъ исполнить свою обязанность, то долженъ тотчасъ отправиться къ товарищу своему и попросить его о скорѣйшемъ удовлетвореніи просителя.

О рѣзникахъ и употребляемыхъ ими ножахъ.

IX. Суббота, отдѣлъ Коры 5558 (1798) года. Чрезвычайнымъ общимъ собраніемъ и кагалнымъ начальствомъ рѣшено: подъ херемъ-деорайса (канонической клятвой) запретить рѣзникамъ, не находящимся на службѣ у нашего кагала, рѣзать въ нашемъ городѣ птицъ и скотъ. Подъ такимъ же херемомъ наши рѣзники обязываются ни подъ какимъ предлогомъ не употреблять точенаго ножа при рѣзаніи птицъ или скота. Если же какой-либо рѣзникъ осмѣлится нарушить оба эти постановленія, то говядина отъ скотины, имъ зарѣзанной, будетъ считаться падалью.

X. Касательно обсужденія вопроса о посудѣ рабби Моисея, сына Іосифа Іохіеля, въ которой варили говядину отъ скотины, зарѣзанной шохетомъ, не состоящимъ на службѣ въ нашемъ городѣ, назначается бесдинъ, изъ раввина проповѣдника братства погребателей, рабби Цеви Гирша, меламда (учителя) изъ Слуцка и рабби Эліазара, сына Н... дабы онъ рѣшилъ, на основаніи талмудистскихъ законовъ, должна ли означенная посуда считаться кошерною, т. е. годною для употребленія евреямъ, или трефною, т. е. негодною.



ГЛАВА 2.

Законы о кошерѣ птицъ и употребленіи въ пищу.

Въ библіи нѣтъ прямого указанія на то, что трупы птицъ, какъ годныхъ къ употребленію, такъ и негодныхъ, считаются такимъ же источникомъ нечистоты „аб-гатума“, какъ трупы млекопитающихъ и пресмыкающихся. Но къ трупамъ чистыхъ (годныхъ къ употребленію) птицъ „Сифра“ примѣняетъ стихъ: „И всякій, кто будетъ ѣсть падаль или

растерзанное, пусть вымоетъ одежду свою и выкупается въ водѣ и нечистъ будетъ до вечера, а потомъ станетъ чистъ. (Левит. XVIII, 15). Талмудисты выводятъ отсюда, что трупъ чистой птицы сообщаетъ человѣку оскверненіе только въ моментъ прохожденія черезъ глотку, — прикосновеніе же къ такому трупу не оскверняетъ. Что же касается трупа нечистой птицы, то онъ вовсе не оскверняетъ человѣка ни ѣдою, ни прикосновеніемъ. Современные талмудисты отзываются въ сужденіяхъ своихъ, что при добромъ желаніи, не трудно было бы доказать, на основаніи какой-нибудь изъ семи формулъ Гиллеля, что и трупъ нечистой птицы также оскверняетъ человѣка при употребленіи его въ пищу ¹⁾).

Очень легко было бы доказать безъ всякой натяжки, пользуясь аргументомъ тождественныхъ выраженій, — чтобы изъ одного текста доказать, что трупъ нечистой птицы оскверняетъ даже однимъ прикосновеніемъ. Въ Лев. VП, 21 говорится: „Человѣкъ, который прикоснется ко всему нечистому изъ человѣческой нечистоты, или къ скоту нечистому, или ко всякой нечистой „мерзости“ (шкц.) и т. д.“. Но именно словомъ „мерзость“ обозначены въ Лев. XI, 13 нечистыя птицы.

Если трупы птицъ не признаны источникомъ «трефа» т. е. оскверненія, то не можетъ ли ихъ мясо воспринимать оскверненіе извнѣ и стать производнымъ первой степени? Въ этомъ отношеніи они, конечно, не хуже всякихъ другихъ пищевыхъ веществъ. Трупамъ чистой птицы присвоена нечистота 1-й степени и безъ прикосновенія къ источнику нечистоты ²⁾).

Дѣло въ томъ, что іудею запрещается ѣсть мясо птицы, убитой не по правиламъ «шокета», слѣдовательно, такого мяса нельзя назвать пищевымъ веществомъ; она становится таковымъ лишь тогда, когда онъ думалъ отдать ее въ пищу язычнику (тамъ же).

Въ Мишнаѣ говорится сходно съ этимъ: «Вотъ общее правило въ ритуальной чистотѣ: все, что назначено человѣку въ пищу, можетъ стать нечистымъ, пока оно не испортится до того, что не будетъ годно въ пищу собакъ; а все, что не назначено человѣку въ пищу, остается чистымъ

¹⁾ Bescheizi, addereth Eliahu, листъ 124.

²⁾ Тагорать 1, 1.

до тѣхъ поръ, пока оно прямо не будетъ назначено человеку въ пищу. Примѣръ: голубъ упалъ въ давяльный чанъ съ виномъ (и утонулъ), если владѣлецъ чана вынулъ его язычнику, то вино нечисто, если же онъ думалъ отдать его собакамъ—то вино чисто «кошеръ». Если глухонѣмой, полумный или малолѣтній думали отдать голубя язычнику, то вино «кошеръ», если же они дѣйствительно вынули и отдали язычнику, то вино «трефъ», ибо у подобнаго рода людей имѣетъ значеніе только дѣйствіе, а не намѣреніе ¹⁾).

Трак. Хулинъ гл. 3-я. Трефъ у птицы: если продыравленъ пищеводъ, прорвано дыхательное горло; та, которую ударила палка по головѣ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ она дѣлаетъ ее трэфной: если желудокъ или тонкія кишки продыравлены. Она упала въ огонь, и внутренности ея повреждены огнемъ; если они желты, то она негодна, а если красны, то кошеръ; на нее наступили, она трепетала и прожила сутки и послѣ этого была зарѣзана, она кошеръ.

Всѣхъ такихъ негодныхъ птицъ предоставляютъ съ насмѣшкой для христіанъ для лакомаго блюда—отброски негодные для жидовъ и за все это берутъ высокую цѣну отъ христіанъ.

«Признаки скота и звѣря (чистыхъ) указаны въ библіи, а признаки птицъ не указаны, но мудрецы сказали: всякая пища, которая терзаетъ, нечиста; всякая, имѣющая лишній палецъ (шпоръ), зобъ и отлущивающійся желудокъ, чиста. Р. Эліэзеръ сынъ р. Садока говоритъ: «всякая птица, раздѣляющая свои лапы, нечиста».

Во время существованія іерусалимскаго храма, іудейскій народъ такъ щепетильно относился къ своимъ религіознымъ законамъ; стремленіе фарисеевъ имѣло важное экономическое значеніе. Въ источникахъ нечистоты никогда недостатка не бываетъ. Разъ пищевое вещество предрасположено къ нечистотѣ, то достаточно прикосновенія къ нему язычника, женщины съ менструаціей или вообще нечистаго человека, чтобы оно стало негоднымъ къ употребленію нормальнымъ человекомъ.

«Если кто положилъ растительные продукты въ воду съ цѣлью укрыть ихъ отъ воровъ, то они не стали воспримчивыми. Такой случай былъ (во время послѣдней

¹⁾ М. Тагаротъ VIII 6; коментарій р. Симеона, такъ же Гемара—Нидда л. 50, 1.

войны) съ жителями Іерусалима, спрятавшими свою пресованную смоковницу въ воду отъ сикареевъ; и законоучители приняли смокву чистой т. е. нетрефной ¹⁾).

Изъ сообщеннаго факта мы видимъ, какъ крѣпко придерживался народъ законовъ ритуальной чистоты.

Въ это столь тревожное время не священники, а простой народъ, жители Іерусалима, не осмѣливались безъ апробаціи законоучителей употреблять въ пищу продукты сомнительной ритуальной чистоты. И это во время осады и голода.

«Кто обрызгиваетъ свое гумно для осажденія пыли, не долженъ опасаться, что находящаяся тамъ пшеница промокнетъ, такъ какъ цѣль его обрызгивать землю, а не пшеницу» (тамъ же).

«Кто везетъ пшеницу на мельницу и по дорогѣ она попала подъ дождь, и онъ радъ этому, то пшеница становится воспріимчивой, если же онъ этому не радъ, то она невоспріимчива» (тамъ же).

Караимы отвергаютъ всѣ облегчительные выводы «сифра», въ томъ числѣ и принципъ «желательности», хотя признають, что дождь не располагаетъ растительныхъ продуктовъ къ воспріятію инфекціи. Однакожъ, кромѣ жидкостей, „предрасполагающей“ силой обладаютъ, по ихъ ученію, также огонь, ножъ, соль и измельченіе, т. е. предметы, подвергающіеся дѣйствію огня. Караимы отрицають способность воды воспринимать опоганеніе. По мнѣнію караимовъ вода только располагаетъ пищевыя вещества къ воспріятію нечистоты, сама же вода служитъ очистительнымъ средствомъ и она не можетъ стать нечистой.

Объ отдачѣ на откупъ сбора о рѣзи птицъ.

ХІ. Понедѣльникъ отдѣла пятикнижія Ницовимъ 5557 (1797) года. Г. Минскъ. Съ общаго согласія предводителей города отдается Якову, сыну Мордухая, на откупъ сборъ съ рѣзи птицъ срокомъ на одинъ годъ, т. е. съ 1-го числа Эмоля настоящаго 5557 года по 1-е число того же мѣсяца 5558 года. Сборъ этотъ отдается ему, Якову, на откупъ за условленную сумму 55 руб. въ годъ, которую онъ обязанъ платить кагалу серебряною монетою. Что же касается прочихъ условій этого откупа, то они остаются тѣ же са-

1) М. Махширинъ 1, 6.

мыя, которыя были заключены съ отцомъ его въ прошломъ году. Упомянутый Яковъ обязанъ по обыкновенію нанимать на свой счетъ надсмотрщика, который долженъ смотрѣть за соблюденіемъ всѣхъ законовъ рѣзанія и который имѣлъ бы на это званіе аттестатъ отъ главнаго раввина нашего города.

Все это постановлено въ кагальной палатѣ съ общаго согласія безъ малѣйшаго противорѣчія съ чьей либо стороны.



ГЛАВА 3.

О рѣзникахъ.

ХІІ. Рѣзникъ р. Идель, изъ Радошкевича, уступилъ свое право сыну своему Менделю, дабы онъ заступилъ его мѣсто.

Такъ какъ остальные рѣзники, по причинѣ слишкомъ большаго труда, просили прибавить къ нимъ еще одного изъ бывшихъ рѣзниковъ, то съ общаго согласія всѣхъ, нижеподписавшихся выборныхъ изъ большаго собранія, постановлено, чтобъ р. Яковъ, сынъ р. Б., и р. Іосифъ, изъ Березины, состояли здѣсь рѣзниками въ продолженіе трехъ лѣтъ, считая отъ нынѣшняго дня; причемъ упомянутый р. Яковъ будетъ заниматься также и осмотромъ. Рѣзниками птицъ будутъ р. Симеонъ, сынъ Шаломы, р. Нецалель, зять Іосифа, и сказанный р. Мендель, срокомъ на годъ, считая отъ наступающаго Элуля мѣсяца. Еженедѣльно чередуясь, одинъ изъ упомянутыхъ рѣзниковъ птицъ долженъ заниматься въ скотобойнѣ, въ помощь названнымъ двумъ рѣзникамъ крупнаго скота будетъ выдаваться изъ общественной кассы по 1¹/₂ р. с. на человѣка въ недѣлю, а рѣзники птицъ должны поровну раздѣлять между собою общую сумму жалованья, а также и доходы отъ несвоевременнаго рѣзанія. Также постановлено: избрать въ наступающемъ мѣсяцѣ Нисанѣ одного изъ рѣзниковъ птицъ, именно того, кто, по благоусмотрѣнію кагала, окажется достойнымъ въ рѣзники крупнаго скота, впредь срокомъ на три года, вдобавокъ къ настоящимъ двумъ.

Все это постановлено съ общаго нашего согласія, въ удостовѣреніе того и подписуемся. Понедѣльникъ 18-го Манехамъ-Ава 5562 (1802) года, г. Минскъ.

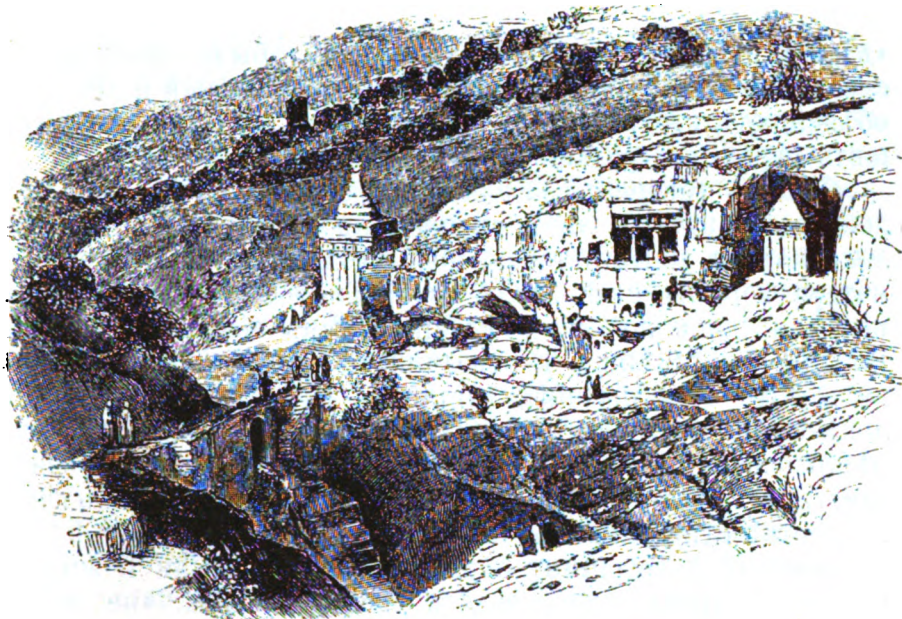
Жи́ды, тяготясь какими либо правительственными мѣрами, клонящимися къ законному увеличенію государственной казны, всѣми неправдами обходятъ законъ. чтобы избавиться отъ платежей и, въ то же время, охотно подчиняются своеобразнымъ постановленіямъ разныхъ братствъ относительно налоговъ. Такъ приведемъ постановленіе братства мясниковъ о налогѣ на говядину. Вотъ содержаніе этого постановленія.

О налогѣ на говядину въ пользу братства мясниковъ.

Суббота, отдѣлъ Нао 5562 (1802) года. Мѣстное братство мясниковъ учредило у себя налогъ для содержанія своей братской синагоги, а именно: каждый мясникъ обязанъ платить по 3 гроша съ cadaго фунта продаваемой имъ говядины. Если же частное лицо, не мясникъ, зарѣжетъ скотину для распродажи мяса, то съ каждой головы крупнаго скота оно платитъ по 6 грошей, съ мелкаго же по 1 грошу, какъ обозначено въ документѣ, утвержденномъ подписями членовъ названнаго братства. Представители кагала рѣшили утвердить вышеупомянутый налогъ и дозволить братству отдавать его на откупъ, кому оно захочетъ, по своему усмотрѣнію, съ соблюденіемъ лишь условія, чтобы весь доходъ отъ этого налога—шелъ на содержаніе синагоги этого братства и на жалованье его проповѣднику и синагогальному служкѣ и т. д.



Палестинскій волъ.



Въ іерусалимѣ гора и іосафатова долина.

Трактатъ VIII-й. Законы о смѣсѣн молока съ мясомъ.

ГЛАВА 1.

О молочной и мясной пищѣ.



ВОСПРЕЩЕНІИ смѣшивать молочную пищу съ мясомъ, въ пятокнижіи первоисточникомъ этого закона служить стихъ, который встрѣчается три раза. Въ двухъ случаяхъ¹⁾ онъ гласитъ: „Первые плоды земли твоей неси въ домъ Господень; не вари ягненка въ молокѣ матери его“; въ третьемъ случаѣ²⁾ онъ изложенъ такъ: «Падали не ѣшь... но ты народъ посвященный Господу твоему; не вари ягненка въ молокѣ матери его». Надо думать, что выраженіе

¹⁾ Исходъ, XXIII, 19 и XXXIV, 26.

²⁾ Второз., XIV, 21.

«варить ягненка въ молоко матери его» было синонимомъ словъ «не дѣлай непристойнаго!» Иосифъ Флавій и Филонъ объясняютъ этотъ стихъ стремленіемъ законодателя внушить еврею состраданіе къ животнымъ.

Филонъ говоритъ: «Если ты хочешь ѣсть мясо съ молокомъ, то зачѣмъ тебѣ непременно брать для этого молоко матери убитаго тобою молодого животного. Предоставь матери кормить свой плодъ своимъ молокомъ хоть въ первые семь дней по его рожденіи». Такъ понимали данный текстъ всѣ позднѣйшіе переводчики. Лютеръ, напр., переводить: «Не вари ягненка, когда онъ находится еще на молоко своей матери». Караимскіе ученые толкуютъ это мѣсто совсѣмъ иначе. По еврейски глаголъ «башоль» означаетъ не только «варить», но также «взростить»; такъ какъ въ соотвѣтствующихъ библейскихъ стихахъ идетъ рѣчь о приношеніи духовенству первыхъ плодовъ земли и животныхъ, то караимы переводятъ конецъ стиха: «не давай первородному ягненку вырасти на молоко матери» (скорѣе неси его къ священнику). Нѣкоторые думаютъ, что причиною запрещенія законодателемъ было то, что былъ обычай у древнихъ народовъ умиловить боговъ жертвою, состоявшею изъ ягненка, свареннаго въ молоко его матери. Въ Римѣ пастухи такой жертвой, приносимой Сильвану и Фавну, обезпечивали себѣ богатый приплодъ скота. Въ Испаніи этотъ пастушескій обычай существовалъ еще въ средніе вѣка. Возможно, что этотъ же языческій обычай существовалъ и у восточныхъ народовъ, и библейскій законодатель, зная объ этомъ, счелъ нужнымъ въ предписаніи о жертвоприношеніяхъ говорить, что отнюдь не подобаетъ варить ягненка въ молоко его матери.

Мишна, тракт. Хулинъ безъ всякихъ прелиминарій и мотивировки объявляетъ: «Всякое мясо, кромѣ рыбаго, воспрещается варить въ молоко». Это совершенно новый законъ, не имѣющій въ пятикнижii ни малѣйшаго основанія. Гемара развиваетъ уже безчисленное множество тонкихъ деталей этого новаго закона, занимающихъ 28 страницъ фоліанта. Стараясь обосновать установленный мишною новый законъ, талмудъ не можетъ найти для этого никакого другого выхода, кромѣ того, что стихъ о недозволенности варенія ягненка въ молоко повторяется въ пятикнижii не менѣе трехъ разъ. «Для чего запрещенъ трижды?—спрашиваетъ талмудистскій толкователь и отвѣчаетъ:—разъ для

запрещенія варенія, другой—для запрещенія ѣды, а третій — для запрещенія всякаго иного рода употребленія для своего удовольствія». Но отсюда вытекает лишь то, что въ молокъ запрещено варить и ѣсть баранину. Талмудъ же пользуется своимъ методомъ для отвѣта и на этотъ вопросъ. «Запрещеніе повторено трижды потому, что оно относится, во первыхъ, къ четвероногимъ животнымъ, во вторыхъ, ко всякаго рода птицамъ, и въ третьихъ, ко всякой нечисти». Для подкрѣпленія этой слабой мотивировки талмуда, Маймонидъ, въ великомъ стремленіи своемъ примирить народъ съ тягостнымъ узаконеніями талмуда, утѣшалъ колеблющихся медицинскимъ соображеніемъ, что смѣсь молока съ мясомъ представляетъ пищу нездоровую, неудобоваримую. Эбенъ Эзра, наоборотъ, заявляетъ, что «Измаелиты» считаютъ баранину въ молокъ очень вкусной, здоровой и питательной пищей; но это не мѣшаетъ ему преклоняться предъ установленнымъ закономъ. У Іосифа Каро приведено уже очень сложное законодательство объ условіяхъ употребленія мяса и молока. Тутъ молочные продукты и мясные изображены, какъ два элемента, діаметрально противоположные.



Г Л А В А 2.

О запрещеніи варить и ѣсть молоко съ масломъ.

Законы о молочномъ и мясномъ должно раздѣлить на два разряда: 1) о запрещеніи варить и ѣсть молоко съ мясомъ и 2) о запрещеніи ѣсть молоко немедленно послѣ употребленія мяса. Мы уже сказали, что всѣ эти законы основаны на распоряженіи не варить ягненка въ молокъ его матери, а также привели указаніе изъ талмуда, изъ котораго видно, что даже въ Вавилонѣ не вездѣ соблюдался этотъ законъ. Запрещеніе варить мясо ягненка въ молокъ его матери въ библии ничѣмъ не мотивировано и намъ кажется, что объяснить его желаніемъ законодателя употребить это, какъ средство для смягченія нравовъ, нельзя, а скорѣй тутъ имѣется въ виду противодѣйствовать языческому обряду, какъ мы это видимъ во многихъ другихъ случаяхъ въ библии. Но, какъ бы то ни было, талмудисты по своему доказали, что на основаніи троекратнаго запре-

шенія ѣсть ягненка въ молоко его матери мы не имѣемъ права ѣсть вообще мясо съ какими бы то ни было молочными продуктами. Если законы объ убоѣ скота зиждутся на распоряженіи, данномъ устно Моисею на Синаѣ, то законы о мясномъ и молочномъ выведены исключительно посредствомъ казуистическаго толкованія текста св. писанія.

Врядъ ли кто станетъ спорить, что изъ библіи, если не призвать на помощь талмудистской казуистики, нельзя вывести никакихъ законовъ о молочномъ и мясномъ. Также остается совершенно непонятнымъ, почему послѣ молока разрѣшается ѣсть мясо, а послѣ мяса ѣсть молочные продукты запрещено.

Какую роль тутъ играла казуистика, мы можемъ видѣть изъ слѣдующаго. Запрещеніе варить мясо съ молокомъ одни распространяли на весь классъ животныхъ, другіе же находили, что такъ какъ ягненокъ принадлежитъ къ домашнимъ животнымъ, то законъ этотъ не касается дикихъ животныхъ и птицъ. „Рабби Акиба говоритъ, что дикія животныя и птицы не подходятъ подъ этотъ законъ. Рабби Іосе исключаетъ птицу, ибо сказано: не вари въ молоко матери, почему законъ не можетъ быть распространенъ на классъ птицъ, ибо птицы не питаютъ своихъ птенцовъ молокомъ“ ¹⁾. Въ томъ же трактатѣ талмуда читаемъ слѣдующее любопытное мѣсто, которое показываетъ, что во второмъ вѣкѣ послѣ Р. Хр. не было даже въ школахъ выработано на этотъ счетъ твердыхъ правилъ и ученые во многомъ расходились между собою въ пониманіи самыхъ существенныхъ частей закона. Вопросъ о запрещеніи варить мясо съ молокомъ вновь возбуждается и диспутъ ведется такъ: „Въ чемъ же заключается разногласіе между р. Аккибой и р. Іосе?—Разногласіе касается закона о дикихъ (т. е. не домашнихъ) животныхъ. Р. Іосе полагаетъ, что мясо дикаго животнаго нельзя варить въ молоко на основаніи закона торы, р. Аккиба же думаетъ, что запрещеніе это установлено раввинами. Но если угодно, то можно сказать, что споръ касается птицъ: р. Акиба полагаетъ, что варить мясо дикаго животнаго и птицы тора не запрещаетъ, но ученые издали такой запретъ, р. Іосе же думаетъ, что относительно птицы нѣтъ никакихъ запретовъ даже со стороны раввиновъ... Мы къ тому же знаемъ, что въ томъ

¹⁾ Тр. Хулинъ, л. 173.

мѣстѣ, гдѣ живетъ (или жилъ?) р. Іосе, обыкновенно употребляли въ пищу мясо птицы вмѣстѣ съ молокомъ... Леви (имя ученаго) пришелъ однажды къ Іосифу Птицелову и увидѣлъ, что подали къ обѣду голову павлина въ молокѣ и онъ ничего ему не замѣтилъ. Когда Леви разсказалъ это одному ученому и тотъ выразилъ по этому поводу свое удивленіе, то Леви сказалъ: онъ живетъ въ мѣстности р. Іегуды и я полагаю, что (последній) придерживается мнѣнія р. Іосе, ибо р. Іосе утверждалъ, что мясо птицы можно ѣсть съ молокомъ¹⁾).

Исторія эта имѣла мѣсто не ранѣе конца второго вѣка христіанской эры. Мы видимъ, что если талмудисты потомъ и распорядились запретить евреямъ ѣсть мясо дикихъ животныхъ и птицъ вмѣстѣ съ молокомъ, то они въ торѣ во всякомъ случаѣ не имѣли для того твердаго основанія и въ самой ученой корпораціи находились люди, которые такіе законы не считали для себя обязательными и не подчинялись потому распоряженію ихъ сторонниковъ. При такомъ порядкѣ вещей ясно становится, что о соблюденіи этихъ законовъ народомъ не могло быть и рѣчи. Быть можетъ, въ маленькомъ тѣсномъ кружкѣ усердныхъ поклонниковъ запутанной казуистики они и соблюдались, но сказать, что весь народъ ихъ исполнялъ, какъ на примѣръ, въ наше время въ Польшѣ, или на Литвѣ, будетъ большой ошибкой. Мы знаемъ, что талмудисты проводили въ жизнь свои постановленія съ очень большой энергіей и возможно потому допустить, что въ концѣ третьяго вѣка христіанской эры законы эти признавались всѣми евреями, но во всякомъ случаѣ не ранѣе. Да и то еще требуется доказать, что въ концѣ третьяго вѣка они получили права гражданства. Нѣтъ сомнѣнія, что до разрушенія храма, если они тогда исполнялись, то очень незначительной группой лицъ, да и то они несомнѣнно были весьма просты, и врядъ ли тогда ходили еврейки справляться у ученыхъ, что дѣлать съ «молочной» вилкой, упавшей въ мясной супъ? Но послѣдующія поколѣнія усердно обогащали эту литературу разными вопросами и отвѣтами и теперь цѣлые фоліанты заняты разработкой ихъ.

1) Тамъ же, л. 116, стр. 1.

ГЛАВА :.

О запрещеніи ѣсть молоко послѣ употребленія мяса.

Но если варить мясо нельзя съ молокомъ, или въ молокѣ, то еще остается спросить, можно ли ѣсть послѣ или до употребленія молока. Мы знаемъ, что теперь евреи не ѣдятъ молочнаго послѣ мясного, если не прошло шесть часовъ, каковое время необходимо, или вѣрнѣе достаточно для того, чтобы въ желудкѣ не осталось неперевареннаго мяса. Мы видимъ тутъ образчикъ развитія талмудистскаго законодательства. Любопытно прослѣдить этотъ методъ въ немногихъ словахъ на примѣрѣ. О томъ, что мясо ѣсть запрещено съ молокомъ, ничего не говорится въ торѣ, а сказано лишь, что варить ягненка въ молокѣ его матери не должно. Посредствомъ интерпретаціи доказали затѣмъ, что дѣло тутъ не въ ягненкѣ, но законъ касается всѣхъ домашнихъ животныхъ, и вовсе не въ томъ — его ли матери молоко, или нѣтъ, но молоко вообще; и вотъ послѣдующій результатъ можно резюмировать такъ: нельзя варить мясо домашнихъ животныхъ въ молокѣ. Слѣдующая стадія развитія: нельзя такого мяса ѣсть; затѣмъ—слово домашнія животныя замѣнено было словами: животныя вообще и такъ же птицы, хотя распространенное толкованіе не всѣми учеными раздѣлялось, какъ мы то видѣли выше. Сдѣлаемъ еще шагъ въ этомъ направленіи: если нельзя варить мясо съ молокомъ и ѣсть ихъ вмѣстѣ, то можно ли, спрашивается, ихъ ѣсть одно послѣ другого, или нѣтъ? Съ точки зрѣнія казуистики это совсѣмъ не праздный вопросъ, ибо мясо можетъ смѣшаться во рту; напр., если ѣсть мясной супъ, то во рту или въ желудкѣ остаются извѣстныя частицы супа, слѣды его; тогда, взявъ въ ротъ что либо молочное, мы, такъ сказать, мѣшаемъ молочное съ мяснымъ. А если такія смѣшенія недозволительны, то является на сцену опять цѣлая масса вопросовъ относительно смѣшенія молочной посуды съ мясной, относительно того, можно ли поставить молочный горшокъ рядомъ съ мяснымъ въ печь: а что, если изъ одного брызнетъ капля супа на другой? Однимъ словомъ, требуется предвидѣть и разобрать тысячи случаевъ, могущихъ имѣть мѣсто въ кухнѣ даже очень исправной хозяйки, и всѣ эти случаи надо подвести подъ извѣстныя категоріи и рѣшеніе такихъ вопросовъ

строго обосновать на законѣ. Такъ наполняются цѣлые фоліанты и все это законы обязательные для правовѣрнаго іудея.

Мы должны рассмотреть нѣкоторыя указанія въ талмудѣ, которыя касаются запрещенія ѣсть молочное немедленно послѣ мясного. Въ одномъ мѣстѣ талмуда ¹⁾ читаемъ слѣдующія слова одного ученаго: „мясо птицы и молочные продукты можно ѣсть одно вслѣдъ за другимъ безъ того, чтобы мыть въ промежуткахъ руки и безъ полосканія рта“. Въ Тосафотъ читаемъ: „И р. Яковъ говоритъ, а также въ Галахотъ-Гедолотъ находимъ, что если кто ѣлъ мясо, то онъ не долженъ ѣсть немедленно послѣ того молочныхъ продуктовъ, если онъ не умылъ рукъ и не выполоскалъ (вѣрнѣе: очистилъ) рта; но если онъ это сдѣлалъ, то ему разрѣшается; если же онъ ѣлъ молочное, то можетъ ѣсть мясное безъ всякаго полосканія рта и очищенія рукъ... Іудеи держатся обычай (но не закона!—Примѣчаніе А. Б.) не ѣсть молочнаго послѣ мясного, даже послѣ мяса птицъ...“ И еще одно интересное замѣчаніе находимъ въ текстѣ талмуда. Р. Асе спросилъ р. Іоханана, сколько надо ждать послѣ употребленія мяса для того, чтобы можно было ѣсть молочные продукты (См. объясненіе Раши)? Р. Іохананъ отвѣтилъ: нисколько! Но вѣдь это не такъ, ибо р. Хисда сказалъ, что если кто ѣлъ мясо, то не долженъ послѣ того ѣсть молочное, если же онъ ѣлъ молочное, то употребленіе мяса ему дозволяется. Спрашивается, однако, сколько времени надо ждать для того, чтобы послѣ употребленія мяса, можно было ѣсть молочное?—Р. Іохананъ (опять) отвѣтилъ: нисколько!.. Маръ Укба сказалъ: мой отецъ, если онъ ѣлъ мясо, то не употребляетъ затѣмъ въ пищу молочныхъ продуктовъ раньше, чѣмъ прошло послѣ того цѣлыхъ 24 часа, я же жду только до слѣдующей трапезы“ ²⁾...

Изъ приведеннаго нами видно, что соблюдаемая въ наше время строгость относительно неупотребленія послѣ мяса молочныхъ продуктовъ, прежде чѣмъ прошло шесть часовъ, не законъ талмуда, а исключительно обычай. Это въ достаточной мѣрѣ доказывается какъ существованіемъ сильнаго разногласія между талмудистами относительно промежутка времени между употребленіемъ мясной и мо-

¹⁾ Тракт. Хулинъ, л. 104, стр. 2, такъ же Раши:

²⁾ Тракт. Хулинъ, л. 105, ст. 1.

лочной пищи, а еще болѣе—полнымъ отрицаніемъ нѣкоторыми изъ нихъ необходимости ждать сколько бы то ни было, а также прямымъ указаніемъ въ Тосафотъ ¹⁾ на то, что соблюденіе предосторожностей въ данномъ случаѣ не вытекаетъ изъ закона, а есть простой обычай. Такимъ образомъ выходитъ, что если даже признать, что мясное и молочное нельзя вмѣстѣ варить и ѣсть, то послѣдовательному употребленію ихъ въ пищу ничто не мѣшаетъ съ точки зрѣнія закона, если только, послѣ употребленія мяса, очистить руки и ротъ отъ могущихъ остаться тамъ частичекъ пищи. Все же, что въ этомъ отношеніи идетъ дальше упомянутого нами предѣла, должно причислить къ обычаю и не можетъ быть обязательно даже для самаго правовѣрнаго іудея.

Кошерной называется отборная говядина, предназначенная исключительно для іудеевъ; для кошерной говядины или мяса предназначаются не только самыя здоровыя, подвергающіяся осмотру раввиновъ, кошеровъ и „хахамовъ“, животныя, но и лучше откормленныя, самыя жирныя.

Кромѣ того, въ каждомъ животномъ, подлежащемъ убою, самыя лучшія части и, значить, — самыя питательныя и здоровыя куски говядины—обязательно признаются кошерными и продаются евреямъ; худшіе же сорта мяса, отбросы или остатки — предназначаются для христіанскаго населенія.

Конечно, цѣна кошернаго мяса выше трэфнаго приблизительно на половину: такъ, если фунтъ трэфнаго мяса стоитъ 12 к., то фунтъ кошернаго 18 — 20 к. Эта цѣна, однако, фактически не имѣетъ никакого значенія, такъ какъ кошерное мясо вдвое питательнѣе и жирнѣе трэфнаго. Понятно, евреи не настолько наивны, чтобы здорово-живешь переплачивать за высшій сортъ мяса: они давно ухитрились платить за лучшій сортъ мяса ту же цѣну, какую платятъ христіане за худшій сортъ, тѣмъ болѣе, что въ чертѣ еврейской осѣдлости рѣшительно во всѣхъ городахъ и мѣстечкахъ—скотобойни находятся въ іудейскихъ рукахъ. Но сохранить за собою такую привиллегію, не возбуждая противъ себя христіанъ, евреи не могли. И именно поэтому то они придумали слѣдующую комбинацію:

Такъ какъ религія будто бы требуетъ отъ нихъ упо-

1) Хулинъ, л. 104, 2.

треблять въ пищу исключительно кошерное мясо, то угнетенный народъ готовъ платить за него вдвое дороже, лишь бы имѣть въ своемъ распоряженіи такое мясо. А потому жидаы и установили на кошерное мясо особый налогъ, такъ называемый коробочный сборъ, санкціонированный нашимъ правительствомъ и идущій исключительно на разныя общественныя и благотворительныя дѣла іудеевъ же. Этотъ искусственный и вмѣстѣ фиктивный налогъ, повысивъ на половину, а иногда и вдвое, цѣну на высшіе сорта мяса, сдѣлалъ ихъ сразу совершенно недоступными не только для бѣднаго, но и для средняго класса христіанскаго населенія. Іудеи же, въ сущности, платятъ за лучшее мясо не дороже христіанъ, такъ какъ повышенная цѣна является фикціей и образуется вслѣдствіе того, что къ дѣйствительной цѣнѣ пристегнутъ косвенный налогъ, предназначенный для удовлетворенія разныхъ общественныхъ нуждъ евреевъ же.

Для ясности—приведемъ такой примѣръ:

Предположимъ, что мы пожелали бы сдѣлать недоступнымъ для бѣднаго класса населенія какой-нибудь продуктъ первой необходимости, сохранивъ лишь за собой привилегію покупать его по дешевой цѣнѣ и предоставивъ бѣднякамъ довольствоваться лишь его сурогатомъ. Предположимъ, что мы рѣшили бы сохранить лишь за собой право покупать по дешевой цѣнѣ хлѣбъ перваго сорта, заставивъ бѣдняковъ доплачивать хлѣбопекарнямъ то, что мы сами не доплатимъ. Чтобъ рѣшить эту задачу, мы должны были бы поступить точь-въ-точь такъ, какъ поступили жидаы, придумавшіе коробочный сборъ. Собравшись, мы сказали бы: такъ какъ намъ все равно приходится платить разныя городскія повинности и налоги, расходуемые на улучшеніе городского хозяйства, то будемъ платить эти же налоги въ иной, болѣе выгодной для насъ формѣ: пристегнемъ ихъ къ цѣнѣ хлѣба перваго сорта: тогда, пристегнувъ къ ней нѣсколько копѣекъ налога, мы въ теченіе года, покупая хлѣбъ перваго сорта, выплатимъ этотъ налогъ; а въ то же время, сдѣлавъ его недоступнымъ по цѣнѣ для бѣднаго класса, избавимся отъ цѣлой группы конкурентовъ-покупателей.

Таково значеніе коробочнаго сбора. Этого, однако, мало. Пристегнувъ къ цѣнѣ на кошерное мясо налогъ, который они и безъ того неизбѣжно платили бы, удержавъ за собой

привиллегію получать высшій сортъ мяса по той же цѣнѣ, какую христіане платятъ за худшіе сорта, евреи пошли еще дальше. Принимая во вниманіе, что всѣ скотобойни находятся въ ихъ власти, что выборы арендаторовъ скотобоевъ и коробочнаго сбора зависятъ, главнымъ образомъ, отъ нихъ же; жида, повышая произвольно цѣны на трѣфное мясо, предназначаемое для христіанъ, облагаютъ ихъ косвеннымъ налогомъ въ свою же пользу на разныя нужды іудейской жизни, и затѣмъ удерживаютъ этотъ налогъ съ арендатора скотобойни.

Каковы размѣры этого налога, предоставляемъ вычислить тѣмъ, кто, располагая досугомъ, не полѣнится сдѣлать этотъ расчетъ. Но, для наглядности, приведемъ все-таки такой примѣръ:

Предположимъ, что въ городѣ со ста пятидесятитысячнымъ населеніемъ христіане ежедневно потребляютъ 50,000 фунтовъ говядины. Тогда, если жида повысятъ цѣну лишь на одну копѣйку на каждый фунтъ, окажется, что христіане ежедневно, неуволимо, незамѣтно для себя, будутъ платить въ пользу жидовъ налогъ въ пятьсотъ рублей. Въ годъ это составитъ болѣе ста восьмидесяти тысячъ рублей. Но вѣдь евреи часто повышаютъ эту цѣну не на одну, а на двѣ — три копѣйки, то есть взимаютъ съ христіанскаго населенія такого города налогъ въ полмилліона въ годъ! Но вѣдь такихъ городовъ и мѣстечекъ въ чертѣ еврейской осѣдлости — тысяча, но вѣдь тамъ тридцать милліоновъ христіанскаго населенія, платящаго эту дань, этотъ дикій налогъ на мясо, на продуктъ первой необходимости семи милліонамъ жидовъ! Но вѣдь, въ общемъ, это значитъ, что христіанское населеніе платитъ евреямъ только за право ѣсть мясо второго сорта ежегодный налогъ милліоновъ въ пятнадцать!

Даже подумать страшно, особенно, если принять во вниманіе, что разъ въ этой же чертѣ осѣдлости вся торговля находится въ рукахъ жидовъ, то они имѣютъ полную возможность вводить какіе имъ вздумается налоги, превратить христіанъ въ своихъ вѣчныхъ данниковъ.

Увы! И этого, однако, мало: отбрасывая въ сторону всю несправедливость экономической аномаліи, создаваемой исключительно для христіанъ подобной привиллегіей жидовъ, мы должны отмѣтить и другую, еще большую несправед-

ливость, давно угрожающую огромной опасностью русскому народу, народному здравію.

Осмотръ мяса, предназначеннаго для потребленія евреями, раввинами, кошерными и врачами — установленъ у евреевъ для того, чтобъ оградить ихъ отъ больного или зараженнаго мяса. Христіанамъ не возбраняется ѣсть какое угодно мясо — тощее, худосочное, зараженное туберкулезомъ, финнами, глистами и т. д. Но евреи могутъ ѣсть только здоровое, не зараженное мясо.

Намъ вспоминается по этому поводу статья и рядъ докладовъ извѣстнаго публициста доктора Португалова. Они были напечатаны въ «Недѣлѣ» лѣтъ пятнадцать тому назадъ. И вотъ, докторъ Португаловъ, съ цифрами въ рукахъ, доказалъ, что въ то время, какъ бугорчатка свирѣпствуетъ среди христіанъ, евреи даютъ относительно незначительный процентъ больныхъ туберкулезомъ. Имѣя въ виду, что зараженіе туберкулезомъ чрезъ мясо животныхъ даетъ огромный процентъ туберкулезныхъ больныхъ, д-ръ Португаловъ объясняетъ ничтожный процентъ пораженныхъ туберкулезомъ среди евреевъ именно тѣмъ, что они употребляютъ кошерное мясо, совершенно здоровое, отборное, осмотрѣнное специалистами. Указаніе это становится особенно цѣннымъ, если принять во вниманіе, что докторъ Португаловъ самъ еврей. Такимъ образомъ, наше христіанское населеніе, благодаря кошерному мясу и коробочному сбору, благодаря монополизированію евреями торговли мясомъ, не только платитъ имъ колоссальныя налсги, но лишено права приобрѣтать лучшіе сорта мяса наравнѣ съ евреями, пользуется лишь тѣмъ забракованнымъ ими мясомъ, которое и менѣе питательно, и представляетъ максимумъ шансовъ для заразы такой смертельной болѣзни, какъ туберкулезъ.

И кошерное мясо, и коробочный сборъ имѣетъ у насъ довольно длинную исторію и обширную литературу, знакомство съ которыми, мы убѣждены въ этомъ, заставило бы даже самаго недалекаго профана согласиться, что большей несправедливости, чѣмъ та эксплуатація, тотъ экономическій гнетъ, на которые обречено христіанское населеніе вслѣдствіе привиллегій, предоставленной жидамъ благодаря кошерному мясу и коробочному сбору, трудно себѣ представить.

Поэтому, именно теперь, когда наше министерство вну-

треннихъ дѣлъ рядомъ реформъ и мѣропріятій показало, что оно дѣйствительно заглядываетъ въ самую глубь русской народной жизни, пытаясь залечить ея язвы, мы съ глубокой вѣрой и надеждой высказываемъ слѣдующее пожеланіе, которое является вмѣстѣ съ тѣмъ самымъ пламеннымъ пожеланіемъ по крайней мѣрѣ тридцати милліоновъ христіанъ, живущихъ въ чертѣ еврейской осѣдлости.

Коробочный сборъ долженъ быть совершенно отмѣненъ, тѣмъ болѣе, онъ служитъ источникомъ для осуществленія разныхъ опасныхъ для русскаго народа и государства цѣлей кагала.

Кошерное мясо должно быть совершенно упразднено.

Убой скота и скотобойни должны быть совершенно изъяты изъ рукъ жидовъ.

Какъ устроятся евреи — это не наше дѣло, это ихъ дѣло.

Мы живемъ въ Россіи. И потому наше дѣло заботиться лишь о томъ, чтобъ жилось полегче русскимъ людямъ и чтобъ никакія другія народности не могли пользоваться привилегіями, дающими имъ преимущество предъ русскимъ народомъ и позволяющими имъ высасывать изъ этого народа послѣдніе соки.

ГЛАВА 4.

Къ положенію христіанской прислуги у жидовъ.

„Въ рабы бери иновѣрца, но не еврея, падали и нечистаго мяса не ѣшь, но иновѣрцу дать можешь“.

Изъ Талмуда.

На разныхъ соборахъ папы и патріархи христіанскихъ церквей строго запрещали находиться христіанкамъ въ услуженіи у іудеевъ; причиною тому были постоянныя жалобы изъ разныхъ странъ и областей, что іудеи развращаютъ христіанскую прислугу, и нерѣдко насильственнымъ образомъ обращаютъ въ жидовскую вѣру, въ чемъ имѣемъ факты въ уголовныхъ дѣлахъ, даже въ наше время.

Что іудеи стремятся имѣть христіанскую прислугу, это видно вообще и у насъ: самый бѣднѣйшій іудей ставитъ себя въ необходимость имѣть въ услуженіи христіанскую женщину, тогда какъ у нихъ множество своихъ жидовокъ,

которымъ некуда дѣваться. Цѣль такого стремленія всѣхъ іудеевъ, какъ богатыхъ, такъ и бѣдныхъ, одна:— видѣть унижающимися предъ собою христіанъ; имъ пріятны мольбы ихъ и просьбы, въ этомъ они видятъ предсказаніе талмуда, что „Израиль—царь надъ всѣмъ ничтожнымъ міромъ, и всѣ будутъ рабы его; цари и царицы будутъ служить іудеямъ въ качествѣ рабовъ“. Такими сладкими надеждами и мечтами жида наслаждаются день и ночь, и, видя христіанина въ услуженіи кланяющимся и вымаливающимъ какой-нибудь милости,—жидъ съ гордостью смотритъ на него, утѣшая себя, что вотъ уже приближается обѣщанное царство іудеевъ надъ всѣмъ міромъ и мщеніе гоимамъ; вотъ Аденой отдастъ всѣхъ нохримовъ, ихъ царства и ихъ богатства въ собственность избраннаго народа!..

Въ Западномъ краѣ, масса жидовства въ крайней бѣдности, но ни одинъ изъ нихъ не рѣшится поступить въ услуженіе къ христіанину, скорѣе онъ умретъ съ голоду, нежели сдѣлается слугою христіанина. Даже нѣтъ примѣровъ среди ремесленниковъ; христіанинъ-ремесленникъ пойдетъ къ жиду работникомъ, жидъ же къ христіанину—никогда! Этимъ-то и объясняется отсутствіе у христіанъ такой фанатической закоренѣлой ненависти къ жиду, какая существуетъ въ іудеѣ къ христіанину.

Жидовскіе происки и политическая интрига противъ христіанъ всегда въ ходу какъ въ прежнія времена, такъ и въ новѣйшія, не смотря на всѣ благодѣянія, оказываемыя жидамъ во всѣхъ христіанскихъ государствахъ. Ораторскія рѣчи, съ которыми они являются вездѣ, вмѣсто назидательныхъ проповѣдей, изобилуютъ, подобно ихъ журнальнымъ и литературнымъ статьямъ, постоянными напоминаніями и рассказами о страданіяхъ іудеевъ со стороны несправедливаго къ нимъ христіанскаго міра, объ инквизиціи, кострахъ, изгнаніяхъ и прочихъ ужасахъ средневѣковыхъ временъ. Далѣе, въ рѣчахъ этихъ выставляется высоконравственное преимущество дѣтей Израиля, какъ вѣрныхъ хранителей закона Моисея и талмуда, какъ самыхъ благороднѣйшихъ избранниковъ Іеговы среди прочаго нечистаго народа.

Служащіе у жидовъ христіане, помимо того, что находятся у нихъ въ полной экономической зависимости, а слѣдовательно вынуждены быть и покорными рабами—подвергаются жидовскому деморализирующему вліянію, нравственному растлѣнію, теряютъ національно-патріотическія

чувства, очень часто—религію и становятся на всю жизнь испорченными людьми. Они уже не русскіе люди съ сильной, честной здоровой натурой и святыми идеалами, проявляющимися въ отреченіи отъ самого себя, въ любви и состраданіи къ несчастному ближнему, они не христіане, слѣдующіе великимъ и святымъ Завѣтамъ Христа, а какіе-то отщепенцы русскаго народа и христіанской религіи. Они навсегда потеряны для русской семьи и представляютъ собою нѣчто среднее между христіанами и жидами: отбившись отъ христіанъ, они окончательно не могутъ присоединиться къ жидамъ и блуждаютъ подобно стаду глупыхъ овецъ безъ пастуха. Какъ нельзя лучше, къ жидовскимъ „наймитамъ“ примѣнима слѣдующая пословица: „ворона отъ воронъ отстала, а къ павамъ не пристала“, но, конечно, съ маленькимъ измѣненіемъ: «русскій отъ русскихъ отсталъ, а къ жидамъ не присталъ».

Я думаю, что каждому, болѣе или менѣе извѣстно, какое пагубное вліяніе оказываетъ на христіанъ житейская этика жидовъ, ихъ міровоззрѣніе, враждебное христіанской морали, понятіе о долгѣ и совѣсти, чести и правдѣ, объ обязанностяхъ и взаимныхъ отношеніяхъ гражданъ, объ отечествѣ и правительствахъ, и проч., а потому распространяться объ этомъ не буду и перейду къ изложенію нѣкоторыхъ фактовъ, иллюстрирующихъ конечно, въ блѣдныхъ краскахъ, жизнь и положеніе христіанской, главнымъ образомъ женской прислуги у іудеевъ.

Пишетъ корреспондентъ изъ личнаго наблюденія и участвовавшій въ защитѣ.

Въ прошломъ году я нанималъ квартиру у довольно богатаго іудея Ф. Русской квартиры въ русскомъ городѣ не могъ найти!? Во дворѣ было 18 квартиръ и всѣ были заняты исключительно «іерусалимскими дворянами» съ многочисленными семействами. Дворъ представлялъ изъ себя миниатюрное „жидовское царство“, во главѣ котораго стоялъ мой квартирохозяинъ іудей Ф. Благодаря природной нечистоплотности «дворянъ», жидовское царство было полно грязи и мусора. Отъ него разносилось на далекое разстояніе, заставляющее прохожихъ затыкать носы,—особенное „чесночно-цыбульное амбре“, присущее лишь племени Іуды.

14 жидовъ держали постоянную прислугу, состоявшую исключительно изъ деревенскихъ христіанскихъ дѣвушекъ

отъ 12 до 18 лѣтъ, причемъ у трехъ іудеевъ было по двѣ женскихъ прислуги. Остальные четыре еврея, менѣе состоятельные, нанимали женщинъ-христіанокъ за 20—30 копѣекъ, лишь «на шабашъ», такъ какъ въ „шабашный“ день жидамъ нельзя ничего дѣлать. Мужская прислуга была одна — дворникъ Иванъ, получавшій три рубля въ мѣсяцъ. Иванъ, помимо своихъ прямыхъ обязанностей, исполнялъ всю работу, которой очень щедро надѣляли его іудеи, и не зналъ никогда праздничнаго отдыха.

На предложенный ему однажды вопросъ, почему онъ по праздникамъ работаетъ и не ходитъ въ церковь, онъ мнѣ отвѣтилъ: „Хиба вы, паньчу, не знаете, что якъ у жидюги служить, то до циркви ходыть не можно. Жидюга не велить, а я мусю его слухать. Богъ мине простыть“.

Изъ 14 евреевъ ни одинъ не платилъ своей прислугѣ болѣе 3—4 рублей въ мѣсяцъ, а работать заставляли очень много и даже въ дни христіанскихъ праздниковъ.

Обыкновенно дѣвушки исполняли всю работу, онѣ были кухарками, няньками, прачками, горничными, швеями и проч. Многія изъ нихъ, по совѣтамъ и при посредствѣ хозяевъ-жидовъ, пополняли свое мизерное жалованье гнуснымъ торгомъ своимъ тѣломъ.

Церковь большинство дѣвушекъ, служившихъ у іудеевъ, не посѣщали, постовъ и праздниковъ ни одна изъ нихъ не соблюдала, а между тѣмъ эти самыя дѣвушки были приучены въ деревнѣ ко всему этому съ самыхъ малыхъ лѣтъ.

Многія изъ нихъ, какъ я узналъ, не исповѣдывались и не принимали св. причастія по нѣскольکو лѣтъ, такъ какъ жида не отпускали ихъ въ церковь, внушая имъ, что ходить въ церковь совершенно лишнее для человѣка.

Каждому наблюдательному человѣку, пожившему хоть немного въ деревнѣ, прекрасно извѣстно, какой любовью пользуется среди деревенскаго населенія церковь. Это вполне понятно. Вся жизнь крестьянина, въ важнѣйшихъ своихъ проявленіяхъ, начиная колыбелью и кончая самой смертью, регулируется законами церкви.

И вотъ, смотря на это, жида перевоспитываютъ религіозно и нравственно христіанъ, внушая имъ дикія понятія о церкви, совершенно противныя тѣмъ, которыя сложились у христіанъ съ дѣтства.

Этого мало: не отпуская по праздникамъ служащихъ

у нихъ христіанъ въ церковь, жида лишаютъ ихъ возможности, послѣ шестидневной каторжной работы, седьмой день посвятить Богу, молитвѣ и отдыху. Какая злая пронія судьбы.

Въ случаѣ отказа отъ непосильной, тяжелой работы, дѣвушки подвергались со стороны жидовъ и жидовокъ ругани и побоямъ, чего я не разъ былъ невольнымъ свидѣтелемъ. Если эти „гуманныя“ средства не дѣйствовали, то „непокорную“ прислугу жида выгоняли безъ расчета, т. е. не платили „изгнанницамъ“ потомъ и кровью заработанныхъ денегъ, а иногда не возвращали вещей.

Ни въ чемъ неповинная женщина не можетъ протестовать противъ такого грубаго, равнаго грабежу, самоуправства, такъ какъ хитрый жидъ, въ случаѣ протеста начинаетъ угрожать ей полиціей и судомъ, за совершенную яко-бы у него кражу. Подобнаго рода угрозы всегда достигаютъ цѣли и „изгнанница“, боясь суда, оставляетъ алчному жида свои деньги, вещи и идетъ искать другое мѣсто. Но не такъ-то легко найти службу. А тутъ голодъ мучить, да холодъ пронизываетъ, отъ котораго хочется укрыться хоть въ собачью конуру. Положеніе критическое... Силы слабѣютъ, энергія падаетъ, а впереди все такъ же сѣро и безпросвѣтно...

И вотъ, не имѣя другого выхода, выкинутая на улицу жидомъ, точно собака, женщина предается разврату и пьянству, и въ концѣ концовъ попадаетъ опять въ проклятую „кабалу“ къ какому нибудь развращенному до мозга костей, жида, который съ цѣлью легкой наживы, ведетъ безпощадный, гнусный торгъ ея тѣломъ.

Мой квартирохозяинъ еврей Ф. нанялъ въ качествѣ горничной деревенскую дѣвушку-христіанку 15 лѣтъ. Звали ее Аленой. Алена была настоящее „дитя природы“: здорова, красива, свѣжа, съ яркимъ румянцемъ на смуглыхъ, загорѣлыхъ щекахъ, и несмотря на свои, сравнительно, молодые годы, достигла полнаго физическаго развитія, какъ и большинство деревенскихъ дѣвушекъ, ея возраста, выросшихъ на „лонѣ природы“ и не тронутыхъ „благами“ цивилизаціи. Платилъ ей Ф. три рубля въ мѣсяцъ.

Первое время полная энергіи и силъ, Алена покорно исполняла всю тяжелую работу; варила обѣдъ, прибирала комнаты, мыла полы, стирала и гладила бѣлье и т. д. и въдобавокъ нянчила пятерыхъ жиденятъ и трехъ жидово-

чекъ, которые служили *argumentum hominem* того, что Ф., какъ и большинство сыновъ Израиля, приложилъ не мало стараній, чтобы побольше наплодить будущихъ гражданъ будущаго (?) жидовско-сіонскаго царства.

„Будущіе граждане“, конечно, пока еще не помышлявшіе о Сіонѣ, причиняли не мало хлопотъ Алень, такъ какъ не стѣснялись ни временемъ, ни мѣстомъ для отправленія своихъ естественныхъ надобностей, и ей приходилось по нѣскольку разъ въ день, превозмогая понятную брезгливость, очищать комнаты, мыть загаженные жиденятами полы, ковры и проч.

Слѣдя антихристіанскимъ узаконеніямъ талмуда, Ф. хотя и не давалъ Алень «падали и нечистаго мяса», но держалъ ее впроголодь, и она вынуждена была питаться кускомъ ржавой, вонючей селедки и сухими бубликами, которые Ф. выдавалъ ей ежедневно, какъ забракованные въ лавкѣ (Ф. имѣлъ бакалейную лавку). Очень и очень рѣдко пища Алены замѣнялась нѣсколькими „картошками“ съ солью.

Иногда случалось, что «шабашъ» совпадалъ съ днемъ христіанскаго праздника и тогда мнѣ приходилось наблюдать такія „картинки“:

Вечеръ...

Въ столовой, за освѣщеннымъ свѣчами столомъ, сидятъ Ф., его жена, киндеры и около десятка приглашенныхъ жидовъ и жидовокъ. Одѣты всѣ по праздничному. На столѣ красуется фаршированная щука, селедка съ лукомъ, кугель, бароссесъ, пейсаховка и прочія «шабашковыя» блюда. Все это съ жадностью пожирается сидящими. Ф., выпивъ пейсаховки, приходитъ въ какое-то „бычачье“ настроеніе. По его сладко улыбающейся фізіономіи видно, что онъ чувствуетъ себя очень хорошо, чуть-ли не царемъ Сіона. Его „бычачьимъ“ настроеніемъ, подъ вліяніемъ выпитой пейсаховки, постепенно заражаются остальные, и у всѣхъ появляется безсмысленное, тупое выраженіе. Галдѣнье невыносимое. Ф. облачившись въ «тфилины» и «талесы», начинаетъ пѣть, раздирающимъ душу голосомъ, жидовско-патріотическія пѣсни, ему вторятъ всѣ остальные, не исключая «мамеле» съ киндерами.

На лицахъ всѣхъ сіяетъ удовольствіе радость и счастье...
Кухня...

Оборванная, полуголодная Алена треть золой кастрюли,

въ которыхъ приготовлялся «шабесный» ужинъ, моетъ тарелки, чиститъ ножи, вилки и проч. Затѣмъ идетъ готовить „господамъ“ постели, взбиваетъ жидовскіе перины, выносить посудину...

А въ столовой шумъ, пѣнье, хохоть и никому нѣтъ дѣла до того, что Алена, несмотря на свой христіанскій праздникъ, работаетъ и что она голодна...

И никому, конечно, изъ веселящихся и сытыхъ сыновъ Израиля не прійдетъ въ голову такая мысль: «мы, жида, строго хранимъ святость своего праздника. Въ субботу мы не ступаемъ шагу лишняго, не зажигаемъ сами даже огня, а потому въ высшей степени подло, низко и безнравственно, принуждать человѣка другой религіи, нарушать святость его праздника».

«Для васъ (т. е. іудеевъ) не для гоевъ, для васъ, не для псовъ, установлены праздники»—гласитъ талмудъ, а потому нѣтъ ничего удивительнаго, что жидъ Ф., совершенно сознательно и даже умышленно, принуждаетъ Алену нарушать святость своего христіанскаго праздника. Вѣдь Алена, по понятіямъ Ф., ничто иное, какъ животное, скотина...

Но, продолжаю дальше.

Вскорѣ, благодаря тяжелой работѣ и хроническому недѣланію, Алена ослабѣла и не могла, какъ въ первое время, справляться съ непосильной работой, и съ этихъ поръ для нея насталъ адъ, а не жизнь. Почти ежедневно она подвергалась ругани и побоямъ.

На моихъ глазахъ жена Ф. ударила ее горячими щипцами по головѣ.

Алена молча перенесла это.

Вскорѣ ее побилъ самъ Ф. Помню, что произошло это 21-го ноября, въ день Введенія во храмъ Пресвятыя Богородицы. Алена, за все время службы, въ первый разъ пошла въ церковь. Какъ только она вернулась, на нее набросился, какъ хищный звѣрь, Ф. и сталъ наносить удары куда попало, приговаривая: „не шляйся, свиняча морда, по церквамъ! Не шляйся!.. Я тебѣ даромъ денегъ платить не буду!“ Алена подняла крикъ зывая о помощи. Я не вытерпѣлъ, ворвался въ кухню и самыми репрессивными мѣрами заставилъ жида, съ горящими злобой и ненавистью глазами, прекратить, чисто канибальскую, расправу. Ф., какъ мячикъ покотился къ дверямъ...

Въ тотъ же день, какъ только стемнѣло, Алена, неизвѣстно куда, скрылась, оставивъ у Ф., жалованье за полтора мѣсяца и свои скудные пожитки.

На другой день я также оставилъ «жидовское царство» и перебрался временно въ гостиницу, такъ какъ послѣ происшедшаго «инцидента» съ моимъ квартиро-хозяиномъ Ф., я не могъ оставаться у него на квартирѣ.

Черезъ нѣкоторое время я совершенно случайно узналъ, что послѣ долгихъ скитаній по городу въ поискахъ службы, Алена предалась.. разврату.

Соблазнилъ ее «веселой» жизнью одинъ жидъ, къ которому она и поступила въ гостиницу въ качествѣ „номерантки“.

И теперь алчный, презрѣнный жидъ, сорвавъ *jus primae noctis*, торгуетъ ея свѣжимъ тѣломъ, молодостью и красотой.

И сколько ихъ на Руси, этихъ несчастныхъ крестьянскихъ дѣвушекъ, загубленныхъ грязными жидами!

Въ обѣихъ нашихъ столицахъ и въ прочихъ большихъ городахъ жиды держатъ разнородныя мелкія мастерскія заведенія какъ-то: мѣдно шлифовальныя, бронзо-литейныя, золотыхъ дѣлъ мастерскія, бахромныя и проч... Лично намъ самимъ приходилось быть свидѣтелями въ г. Москвѣ, за Москворѣчій; одинъ жидъ бахромщикъ, держалъ православныхъ молодыхъ дѣвицъ десять человѣкъ, которыя въ субботу не работали, только прислуживали своему хозяину и его гостямъ весь день. Воскресеніе должны были явиться съ пяти часовъ утра на работу и занимались до 1-го часа дня. Когда вездѣ уже была церковная служба кончена, то жидъ отпускалъ своихъ ученицъ домой. Именно нарочно, прямо на праздничный разгулъ по бульварамъ. Содержатели мастерскихъ заведеній вездѣ и всегда такъ поступаютъ съ христіанами, по принципу своего религіознаго ученія, дабы развращать христіанъ.

На такое зловредное дѣйствіе гг. жидовъ, въ Могилевской губерніи, однажды православный священникъ, по долгу своей пастырской обязанности, явился въ жидовскую мастерскую и сдѣлалъ замѣчаніе хозяину еврею Певзнеру, то послѣдній нанесъ дерзкое оскорбленіе священнику и выгналъ его изъ своей мастерской. Поэтому поводу было возбуждено дѣло,—за оскорбленіе священника; еврей былъ арестованъ. Возгорѣлись сѣтованія и нареканія во всѣхъ

русскихъ газетахъ,—въ сочувствіи обиженного священника. Наоборотъ, жидовская журналистика и газеты стали жалобно упрекать о несправедливыхъ нападкахъ и насильствіи произведенномъ надъ бѣднымъ евреемъ Певзнеромъ. Русскія жидовствующие газеты, стали отличаться своею якобы гуманностью, въ защиту жидовъ, но главное то, чтобы показать, дескать, что жидовскій «цимесь» даромъ не пропадаетъ.

Адвокаты жидовствующие, читая газеты о возгорѣвшемся новомъ дѣлѣ, приходятъ въ восторгъ, въ надеждѣ полученія богатаго гонорара за свое краснорѣчіе и трогательныя фиктивные слезы для драматической сцены, въ чемъ многократно удастся сокрушить сердца судей, а потомъ получать въ изобиліи отъ гг. жидовъ «цимесь». Въ это время у заинтересованныхъ адвокатовъ, за каждымъ скрипомъ дверей, сердце трепещетъ, въ ожиданіи не идетъ ли уже посланецъ отъ жидовскаго общества, за приглашеніемъ защищать божій народъ притѣсняемый въ варварской сторонѣ (по выраженію Восхода).

—:—

ГЛАВА 5.

О революціи жидовской.

Исторія учитъ насъ, что небреженіе еврейскимъ вопросомъ погубило многія страны и стерло съ лица земли цѣлыя національности. Вопросъ этотъ радикально разрѣшили лишь два государства: древній Египетъ, который, какъ теперь это научно установлено, въ XIV в. до Р. Х. призналъ невозможнымъ имѣть въ числѣ своихъ подданныхъ евреевъ, проживя съ ними вмѣстѣ нѣсколько столѣтій, а потому и выселилъ насильственно ихъ за предѣлы своей территоріи. По словамъ проф. Зенгера, „на евреевъ Римъ послѣдовательно перепробовалъ чуть ли не всѣ мыслимыя формы международныхъ и правительственныхъ отношеній, отъ дружелюбнаго нейтралитета до грубаго милитаризма, и въ концѣ-концовъ былъ доведенъ до убѣжденія въ необходимости разрушить Іерусалимъ и выселить жителей изъ ихъ родины. Иными словами, вѣковой опытъ и природная политическая мудрость не подсказали римлянамъ иного рѣшенія еврейскаго вопроса, чѣмъ то, къ которому

прибѣгли нѣкогда Салманасаръ и Навуходоносоръ“, и египетскій царь Минепта II-й.

Наша бѣда въ томъ то и заключается, что мы не занимались достаточно твердо и серьезно рѣшеніемъ этого вопроса.

Да, совершенно вѣрно, это большая ошибка съ нашей стороны, что мы повѣрили, будто бы съ уничтоженіемъ пейсовъ и лапсердака, или съ переменой имени Ицки на Ивана іудей перестанетъ быть іудеемъ. Можно привести цѣлый рядъ именъ іерусалимскихъ первосвященниковъ изъ временъ Сирійской монархіи, которые носили чисто греческія имена (какъ напримѣръ Менелай) и оставались самыми истыми іудеями во всѣхъ отношеніяхъ. Наружная асимилія была выгодна, и іудеи ни минуты не колебались завести даже греческія игры въ Іерусалимѣ, отчего же имъ въ наше время останавливаться передъ переменою имени, или передъ возможностью получить паспортъ съ пометкой „православный“, разъ это выгодно?

Что касается русской благодарности по поводу доставленія іудеями намъ „освободительныхъ реформъ“, то лучше, пожалуй, въ интересахъ самихъ іудеевъ не возбуждать этого вопроса. По многимъ русскимъ, убитымъ бомбами жидовскаго Вунда, не отслужили еще и сорокоуста, поэтому перейдемъ лучше къ другому, тоже весьма неожиданному заявленію, что будто бы іудеямъ не нужны наши парламенты.

Позволимъ и здѣсь лучше обратиться къ фактамъ. Съ одной стороны мы видѣли примѣръ и на нашей Думѣ, видимъ его и на иностранныхъ парламентахъ, что гдѣ только есть возможность, іудей непремѣнно захватываетъ депутатское кресло, и не для чего иного, какъ для завоеванія будто бы ненужнаго іудеямъ равноправія, о которомъ они и не заикнулись бы, если бы не тронули ихъ пейсовъ. Помилосердствуйте, а исторія то тогда зачѣмъ? Вѣдь на протяженіи десятковъ вѣковъ іудейская политика во всѣхъ странахъ, гдѣ только они жили, заключалась въ стремленіи къ захвату власти въ свои руки и въ достиженіи равноправія, въ которомъ имъ, точно сговорившись, отказывали всѣ народы. Эта политика, начавшаяся во времена Іосифа, получившаго портфель премьеръ-министра (выражаясь современнымъ языкомъ) благодаря нахожденію на тронѣ царя-семи́та, непрерывно тянется до нашего времени,

когда еще на дняхъ гг. Герценштейнъ, Винаверъ и комп. тоже едва не захватили такіе же портфели.

Необходимо взглянуть въ историческія книжки, какъ же не вспомнить такія имена, какъ Моисея, именовавшагося въ качествѣ жреца Осарсифомъ, который, стремясь къ власти, заперся съ цѣлой революціонной дружиной въ городъ Аварисъ и не получилъ этой власти лишь потому, что не могъ осилить египетскихъ войскъ; какъ же можно забыть Есфирь и родственника ея Мардохея, шагъ за шагомъ двигавшихся къ намѣченной цѣли и захватившихъ наконецъ власть въ величайшей имперіи своего времени; еврей Іосифъ, сдѣлавшись министромъ финансовъ и государственнымъ откупщикомъ во время Птолмеевъ въ Египтѣ, результатомъ чего были еврейскіе погромы. Но не будемъ больше тревожить тѣни прошлаго, для этого не хватитъ мѣста въ главѣ.

Одинъ изъ депутатовъ въ рѣчи какъ-то сказалъ: „Помилуйте, заяцъ, можно сказать, и тотъ кусается, когда его рѣжутъ“. Въ положеніи такого затравленнаго зайца и очутилось русское населеніе въ Сѣверо-Западномъ краѣ. Когда оно господствовало, когда правительство поддерживало его интересы, оно относилось мирно и къ іудеямъ, и къ полякамъ, и ко всѣмъ другимъ. Никакихъ погромовъ оно не устраивало и ихъ не было. Гсмельскій погромъ начали жидаы, это достаточно выяснено на судѣ. Въ 1897 г. жидаы устроили въ Минскѣ погромъ солдатамъ. Но когда всѣ стали противъ него, когда названіе русскаго стало считаться позорнымъ, когда на православную вѣру воздвигнуто было гоненіе ничуть не меньшее, чѣмъ во времена польскаго владычества, когда наконецъ со стороны государства уже не было защиты, такъ какъ власти теперь въ провинціи нѣтъ, оно начало защищаться само. Подумайте только о погромѣ въ Бѣлостокѣ, гдѣ 70 проц. жидаовъ, имѣющихъ прекрасно организованную самооборону; его могло произвести при этихъ условіяхъ только населеніе, доведенное до отчаянія терроромъ и надруганіемъ надъ вѣрою. Праздникъ Божьяго Тѣла есть праздникъ публичнаго исповѣдыванія вѣры (объ этомъ умолчалъ римско-католическій архіепископъ) и нападеніе на процессію есть глумленіе надъ вѣрою и преслѣдованіе ея исповѣдниковъ? Я не знаю, что бы сдѣлали жидаы, если бы кучка православныхъ или католиковъ въ томъ же Бѣлостокѣ осмѣли-

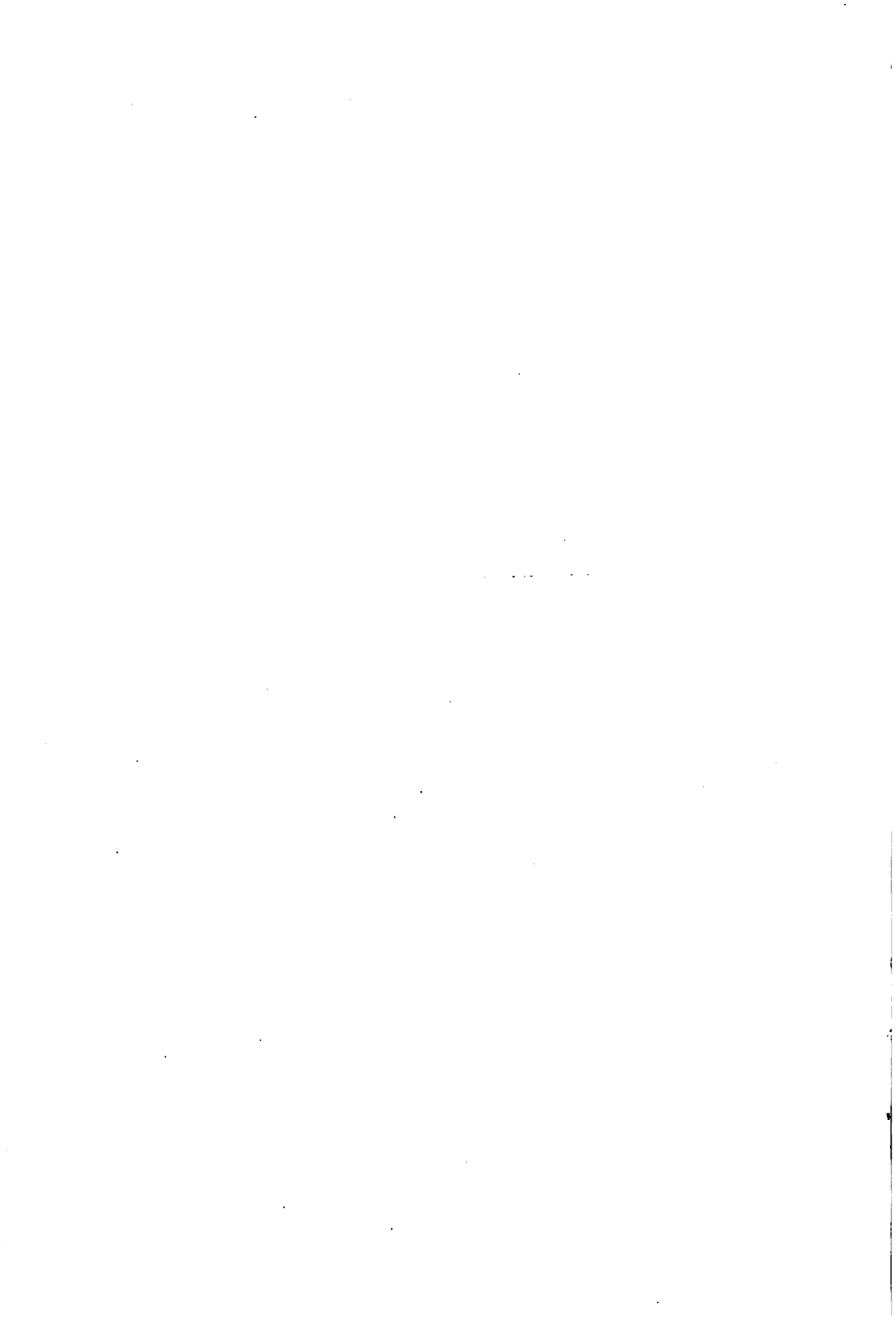
лась напасть на синагогу въ Судный день. Вѣроятно все христіанское населеніе въ ближайшую ночь было бы вырѣзано. Между тѣмъ законной защиты населенію нѣтъ. Полиція по своему составу ничтожна и совершенно терроризована. Преступленія, самыя возмутительныя, совершаются безнаказанно. Въ Г. Думѣ мѣстное русское населеніе не имѣетъ надлежащаго представительства. Судите сами, въ Минской губ. изъ 135 выборщиковъ назначено 41 отъ крестьянъ, 74 отъ землевладѣльцевъ (поляковъ) и 20 отъ городовъ (жиды). Вполнѣ понятно, что крестьяне, выбравъ своего депутата Готовчица, отказались участвовать въ выборѣ остальныхъ, такъ какъ это значило подписать собственными руками себѣ смертный приговоръ.

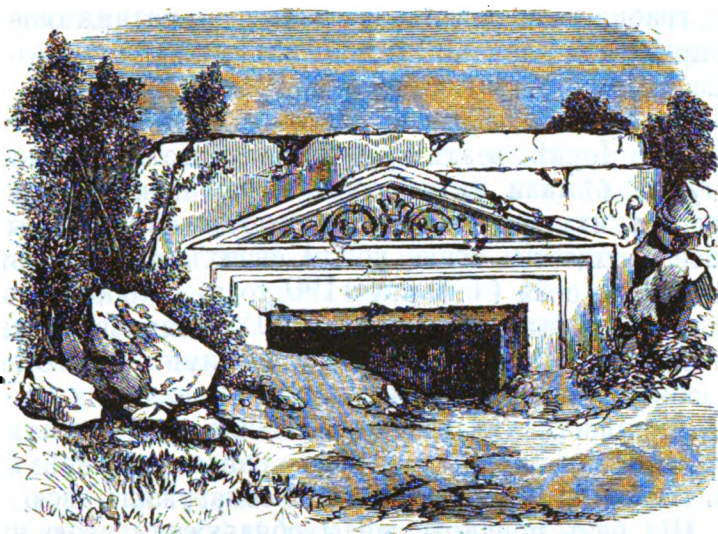
Говорятъ, городовые и ихъ жены участвовали въ процессіи. Да, они христіане, почему же они не могли бы участвовать? Но они были переодѣтые. Кто же носитъ мундиръ городского теперь внѣ службы? Говорятъ, что погромъ продолжался три дня и войска не препятствовали этому. Для дсказательства нѣтъ никакихъ данныхъ. Стрѣльба шла три дня; но это была борьба съ самообороною, а не погромъ. Кто еще громилъ, неизвѣстно, громили ли христіане или боевая дружина. Грабежи единичные до того времени производились не мирнымъ населеніемъ. Не воспользовались ли шайки этихъ грабителей, въ числѣ которыхъ были и жиды, заведенною смутю? Не наказывали ли анархисты погромомъ іудейское населеніе, которое въ массѣ въ послѣднее время не сочувствовало революціи, которая била по карману капиталъ, представителемъ котораго являются жиды?

Для такой постановки вопроса не требуется хитросплетеній. Она сама напрашивается собою.



ОТДѢЛЪ БИБЛЮГРАФИЧЕСКІЙ.





Гробница Іудеи въ Іерусалимѣ.

ГЛАВА 1.

Іудеи въ Англіи. Англичане и израильское племя.



ТКУДА и когда іудеи переселялись въ Англію неизвѣстно, но находимъ, что въ 1041 году уже Эдуардъ Исповѣдникъ объявилъ англійскихъ іудеевъ и ихъ имущество собственностью короля. Вильгельмъ III Завоеватель (1066—1087) принуждалъ крещеныхъ іудеевъ возвратиться въ іудейство, дабы доходы его не уменьшились. Въ день коронаванія Ричарда Львиного Сердца (3 сентября 1189 года) іудеямъ запрещено было присутствовать при этомъ торжествѣ и передать королю подарки черезъ своихъ депутатовъ. Но въ то время прибыло туда нѣсколько иностранныхъ іудеевъ, отправившихся смотрѣть на церемонію коронаванія, и это вызвало возстаніе противъ іудеевъ въ Лондонѣ. Дѣло дошло до насилія, и толпа, подстрекаемая видами на

добычу, нападала на дома іудеевъ. Убійства совершались безъ пощады, грабили все движимое имущество, а недвижимое имущество предавали пламени. Немногимъ только іудеямъ удалось спасти жизнь свою бѣгствомъ, большая же часть была убита. Тоже самое повторилось въ городахъ: Линнѣ, Норчѣ, Станфордѣ и Іоркѣ, вездѣ грабили и убивали іудеевъ. Въ Іоркѣ іудеи бѣжали въ крѣпость и защищались противъ осаждавшихъ ихъ, но, видя превосходство силы, жида предавали свое имущество огню, убили своихъ женъ и дѣтей и затѣмъ самихъ себя (7 марта 1190 года). Король Іоаннъ Безземельный (братъ Ричарда 1199—1216) призвалъ іудеевъ въ Англію и вначалѣ обходился съ ними дружественно, онъ возобновилъ и подтвердилъ ихъ привиллегіи за 4,000 марокъ, защищалъ ихъ отъ оскорбленій и назначилъ ученаго талмудиста Іакова главнымъ раввиномъ всѣхъ іуд. общинъ Англіи. Но вскорѣ онъ обнаружилъ всю свою натуру. (Не безъ причины, жида обнаружили свою натуру и инстинкты, такъ дѣло и пошло по обыкновенію). Въ 1210 году онъ арестовалъ всѣхъ жидовъ и далъ имъ свободу лишь по внесеніи 60,000 марокъ, а у одного богатаго іудея онъ каждый день выдергивалъ по одному зубу, пока тотъ не уплатилъ 10,000 марокъ. Откуда этотъ богатый іудей приобрѣлъ это богатство, вѣдь не изъ Палестины принесъ. При Генрихѣ III (1216) іудеи пользовались защитой, но впослѣдствіи Генрихъ отнялъ у нихъ третью часть ихъ имущества. Частыя денежные вымогательства заставили жидовъ просить о свободномъ выселеніи изъ края, но въ этомъ имъ было отказано. Затѣмъ Эдуардъ I ограбилъ всѣхъ іудеевъ и, наглумившись надъ ними, приказалъ всѣмъ іудеямъ, оставить государство, это тоже недаромъ, т. е. не безъ вины дѣло было. Около того же времени іудеи были изгнаны изъ Гаскони, принадлежавшей тогда Англіи.

Нѣсколько столѣтій въ Англіи не было ни одного жида и лишь въ 1655 году іудеи были впускаемы туда по ходатайству вышеупомянутыхъ Манассе-бенъ-Израиля и Кромвеля. Въ новѣйшее время Робертъ Грантъ внесъ въ нижнюю палату предложеніе о дарованіи іудеямъ гражданскихъ правъ (1830 г.). Въ 1835 году Давидъ Соломонъ и два года спустя Моисей Монтефіоре (1784—1885) были избраны шерифами въ Лондонѣ, а въ 1845 г. іудеи были объявлены способными къ занятію муниципальных долж-

ностей. Въ послѣднее время іудеи занимають высшія государственныя должности и служатъ лордъ-мерами въ Лондонѣ и другихъ городахъ Англіи, напр. лордъ Фердинандъ Ротшильдъ, Соломонъ, Филлипсъ, баронъ Гиршъ, Вормсъ, Самуэль Монтэгю состоятъ членами парламента. Въ 1886 г. избраны іудеи: баронъ Вормсъ въ министра торговли въ кабинетъ Салисбери (тогда только какъ крестились), а 2 февраля 1888 года онъ же назначенъ министромъ колоній въ этотъ же кабинетъ маркиза Салисбери; Абраамъ Гофнунгъ назначенъ представителемъ Великобританіи при королевѣ Сандвичевыхъ острововъ. Раввинами въ Лондонѣ состоятъ: верховнымъ докторъ Германъ Адлеръ, а духовнымъ С. Шехтеръ (лекторъ талмуда въ кембриджскомъ университетѣ). Странное дѣло, англичане сами происходятъ отъ 10-ти колѣнъ израильскихъ и такъ мучили долгое время своихъ одноплеменниковъ. У насъ жида революціонеры наконецъ при раздѣлѣ ими Россіи рассорились и начали, въ мѣсто полицейскихъ, стрѣлять въ своихъ, каждый хочетъ быть губернаторомъ, а многіе министрами въ Россіи.

Англичане по типу чистокровные израильтяне, въ древности всѣ были рыжіе, какъ видимъ изъ типовъ библейскихъ и описаній въ евангеліи. Характеристика израильтянъ извѣстна всему міру подъ солнцемъ, — характеристика англичанъ, если прослѣдить въ точности, то ни на іоту не отличается отъ іудейской. Кто такіе англичане? Вопросъ этотъ давно занимаетъ весьма многихъ, какъ въ Европѣ, такъ и въ самой Англіи. Всемирное торгашество сыновъ Альбіона, ихъ хищная политика, основанная на гешефтѣ, и многія другія характерныя черты націи, не свойственныя европейскимъ народамъ, даже гораздо менѣе культурнымъ и цивилизованнымъ, чѣмъ англичане. Издавна уже представлялись весьма подозрительными и заставляли видѣть въ этомъ нѣкоторое сродство англосаксовъ съ евреями. Въ послѣднія же два десятилѣтія въ Англіи и въ Америкѣ, а также и на европейскомъ континентѣ, особенно во Франціи ¹⁾, образовалась цѣлая литература, доказывающая, на основаніи множества данныхъ, соображеній и историческихъ ссылокъ, что происхожденіе англо-саксонской расы не германское, а семитическое, что англичане прямые по-

¹⁾ Фабръ д'Оливе, Элифатъ Леви и др. см. въ особенности «La Mission des juifs», маркиза Сентъ-Ивад'Альвейдръ (Парижъ, 1892 г.) «L'Anglais est il un juif» Мартяна (Парижъ, 1896 г.).

томки израильтянъ, заброшенные исторической судьбой на берега далекаго Альбіона. Насколько эта теорія популярна даже въ самой Англии, свидѣтельствуеъ тотъ фактъ, что помимо различныхъ книгъ и изслѣдованій, въ Англии выходитъ нѣсколько журналовъ, специально посвященныхъ этому вопросу, изъ которыхъ два — „Life from the Dead“ („Жизнь по смерти“), „Banner of Israël“ („Знамя Израиля“, расходятся въ количествѣ свыше полумилліона экземпляровъ.

На чемъ же основывается эта любопытная теорія? Изъ исторіи извѣстно, что по смерти Соломона, при сынѣ его Ровоамѣ, народъ израильскій раздѣлился на два царства—израильское, къ которому отошло десять колѣнъ израильскихъ, и іудейское, составившееся изъ остальныхъ двухъ колѣнъ. Взаимная вражда этихъ двухъ царствъ или государствъ помогла сосѣдямъ осилить ихъ и оба они просуществовали недолго: первымъ пало израильское царство (725 г. до Р. Хр.), вторымъ—іудеское (588 г. до Р. Хр.).

Уничтоживъ оба государства, завоеватели—ассириане и вавилоняне присоединили ихъ къ своимъ владѣніямъ, жителей же переселили въ свои внутреннія области. Такъ закончилась исторія израильскихъ государствъ. Іудейскій народъ, однако не погибъ; два колѣна его, Іудино и Вениаминово, составлявшія іудейское царство, скоро освободились отъ вавилонско-персидскаго плѣна (538 г. до Р. Хр.), возстановили даже на время свое царство и благополучно царствуютъ по сей день, особенно обильно населяя наше злосчастное отечество.

Что же сталося съ остальными десятию колѣнами, составлявшими царство Израильское и попавшими въ плѣнъ къ ассирійцамъ. Они исчезли и ихъ нѣтъ.

Хотя и безъ этихъ десяти колѣнъ Израиль въ слишкомъ достаточномъ количествѣ наполняетъ всѣ страны; все же таинственная судьба эта издавна занимала историковъ. Куда они дѣвались? По свидѣтельству исторіи, они затерялись въ Ассиріи, слились съ ассирійцами. Но какъ можетъ затеряться и исчезнуть безъ слѣда цѣлый народъ? Слились съ ассирійцами! Извѣстно, однако, какъ трудно сливаются іудеи съ другими народами послѣ даже тысячелѣтней совмѣстной жизни съ нами, какъ въ Европѣ.

Гдѣ же этотъ народъ? Это по англо-израильской теоріи англичане.

Иудеи были разсѣяны по все му свѣту и доселѣ существуютъ, такъ сказать какимъ-то чудомъ природы. Израильтяне послѣ разрушенія Ниневіи, выселились изъ Ассиріи и, по свидѣтельству пророковъ, были перенесены „на острова, лежащіе на западѣ“. Это и есть британскіе острова. Извѣстно, что даниты, т. е. израильтяне Данова колѣна, вмѣстѣ съ финикіянами, съ давнихъ временъ имѣли торговыя факторіи по сѣверному берегу Европы.

Послѣ паденія израильскаго царства, даниты хлынули сюда массою, осѣвъ главнымъ образомъ въ теперешней Даніи (весьма удобномъ торговомъ пунктѣ). Откуда и названіе страны Данія (отъ дановъ, данитовъ, Данова колѣна). Переселеніе ихъ этимъ, однако, не окончилось; они двигались далѣе на западъ и, такимъ образомъ, добрались до Англіи, которою и овладѣли въ XI столѣтіи, при Вильгельмѣ-Завоевателѣ (норманы произошли отъ датчанъ, т. е. дановъ. данитовъ).

Другія израильскія колѣна поселились на британскихъ островахъ значительно ранѣе, особенно въ Ирландіи, которая, какъ извѣстно, даже называлась ранѣе Иберіей отъ иберовъ или иверовъ, происшедшихъ отъ Евера—родоначальника евреевъ.

Леди Caithness, герцогиня Помаръ, на основаніи многихъ документовъ и ссылаясь на свидѣтельства Филона, Іосифа, Сенеки, Цицерона, Страбона и др., устанавливаетъ слѣдующее положеніе: дочь послѣдняго израильскаго царя Седекіи увезена была пророкомъ Іереміей на берегъ Meath, въ Ирландіи, гдѣ на ней женился князь Ульстера Эшандъ: вмѣстѣ съ дочерью израильскаго царя, онъ принялъ и израильское знамя со львомъ Іуды въ свой гербъ, а въ гербъ Ирландіи помѣстилъ арфу царя израильскаго Давида. Потомки Эшанда вступили на Шотландскій престолъ, а затѣмъ со Стюартами овладѣли и англійскимъ престоломъ, которые, по наследственному порядку, занимала королева Викторія, происходящая, такимъ образомъ, отъ Седекіи — послѣдняго царя израильскаго.

Дѣйствительно, левъ Іуды, принятый съ дочерью Седекіи Эшандомъ, сдѣлался британскимъ львомъ и красуется въ гербѣ короля Англіи. Арфа же царя Давида до сего времени составляетъ гербъ Ирландіи.

Но мало того, что англійскіе короли являются прямыми потомками израильскихъ царей, они даже возсѣдаютъ на

тронъ Давида, на которомъ вѣнчались на царство древніе цари израильскіе. Тронъ этотъ камень, на которомъ уснулъ Іаковъ въ ночь, когда ему приснилась лѣстница и когда Господь обѣщалъ царство его потомству. Этотъ камень называемый „камнемъ судьбы“ и служившій трономъ для вѣнчанія израильскихъ царей, былъ привезенъ пророкомъ Іереміей въ Ирландію; Фергусъ I перенесъ его въ Шотландію, откуда онъ былъ перевезенъ въ Лондонъ. Эдуардъ I помѣстилъ его въ Вестминстерскомъ аббатствѣ, гдѣ онъ и находится по настоящее время. Историческій камень вставленъ въ готическое кресло, которое съ 1296 года служить трономъ для коронованія англійскихъ королей.

Любопытно отмѣтить, что и многія пророчества о судьбахъ Израиля вполне подходятъ къ Англіи, какъ напримеръ, что „Израиль сдѣлается многочисленнымъ народомъ, царствомъ на островахъ, владѣющимъ большими колоніями“.

Сѣверная Америка заселена колѣномъ Манассіи, относительно котораго въ древнемъ пророчествѣ говорится, что оно составитъ „отдѣльный великій народъ“. Самое слово *захоп* — саксонецъ производится отъ *Isaac'son*, т. е. сынъ Израиля.

Мы видѣли также израильское происхожденіе имени предковъ нормановъ, овладѣвшихъ въ XI столѣтіи Англіей, датчанъ или дановъ (данитовъ), а также и названіе Ирландіи. Къ этому можно прибавить еще, что древне-ирландскій алфавитъ совершенно почти тождественъ съ израильскимъ. И до сихъ поръ въ Ирландіи существуетъ множество словъ и именъ израильскаго происхожденія. Тоже и въ Англіи; въ англійскомъ языкѣ насчитывается до 800 израильскихъ словъ, что же до израильскихъ именъ и фамилій, то ихъ носитъ множество англичанъ. Какъ на одинъ изъ признаковъ связи населенія Англіи съ древнимъ Израилемъ, нельзя не указать также на весьма близкое сходство англійскаго типа съ израильскимъ, на одинаковую манеру говорить, а главное — на торгашество, какъ основное свойство характера обѣихъ націй.

Любопытно также отмѣтить, что у насъ, въ Россіи, и вообще на континентѣ Европы „цивилизованные“ іудеи желая скрыть свое іудейство, чаще всего выдаютъ себя за англичанъ. (Заимствовано изъ газеты «Свѣтъ»).

Англичане же, въ свою очередь, хотя и ограждаютъ

свою страну отъ наплыва въ нее іудеевъ по причинѣ конкуренціи, но они отличаются пристрастнымъ іудофильствомъ, не разъ заставлявшимъ ихъ, забывая всё международныя приличія, поднимать цѣлый шумъ въ защиту „несчастливыхъ“, „угнетаемыхъ“ іудеевъ на континентѣ вообще и въ частности въ Россіи. Вообще англичане во многомъ напоминаютъ собою ветхозавѣтный народъ. Въ ихъ богослуженіи, напримѣръ, ежедневно, какъ и въ іудейскихъ синагогахъ, читаются десять заповѣдей и проповѣдники ихъ берутъ темы своихъ проповѣдей изъ Ветхаго завѣта. Празднованіе воскреснаго дня имѣетъ въ Англіи вполнѣ характеръ ветхо-завѣтнаго субботнаго обряда и почти не отличается отъ іудейскаго шабаса. Система англійскихъ мѣръ основана на іудейскомъ перстѣ, т. е. 25-й части священнаго локтя. Наконецъ особенное почитаніе англичанами библии, несомнѣнно, отзывается чѣмъ-то ветхо-завѣтнымъ, израильскимъ. Даже любовь англичанъ къ одеждѣ длинной устанавливаетъ моду сюртуки длиннополые, халаты или пальто, длинные, азіатскіе и пр. Нельзя не указать также на слѣдующее характерное явленіе англійской жизни; при извѣстной наружной религіозности всѣхъ классовъ населенія, доходящей до ханжества, какъ и у іудеевъ, въ Англіи весьма обычно несоблюденіе того христіанскаго таинства, которое всегда всѣми христіанами признавалось и признается самымъ важнымъ и необходимымъ, именно, — крещенія, отвергаемаго, какъ извѣстно, іудеями. По словамъ кардинала Вогана, въ одномъ только Лондонѣ до двухъ милліоновъ некрещенныхъ христіанъ-англичанъ.

Вызывая въ послѣднее время единодушное негодованіе къ себѣ всего цивилизованнаго міра, англичане въ тоже время вызываютъ въ немъ и удивленіе тѣми своими свойствами, инстинктами и стремленіями, которые положительно дѣлаютъ ихъ уродами въ семьѣ культурныхъ и цивилизованныхъ европейскихъ народовъ. Положимъ, какъ говоритъ пословица, «семья не безъ уроды». Всякое уродство, однако, чѣмъ нибудь да объясняется, отъ чего нибудь да происходитъ, какъ объяснено, что отъ жидовъ жида.

Англійскія газеты отмѣчаютъ, какъ небывалый до сихъ поръ въ исторіи Англіи фактъ, подписаніе іудеями прокламаціи короля къ тайному совѣту. Прокламацію новаго англійскаго короля Эдуарда VII подписали іудеи: лордъ Пэрбрайтъ, сэръ Джорджъ, Фовель-Филипсъ и сэръ Маркусъ Самуэль.



ГЛАВА 2.

Археологическое изслѣдованіе о караимахъ.

Какъ видно изъ источниковъ самихъ караимскихъ ученыхъ изслѣдователей и брошюры караима г. Кокизова, караимы пришли изъ Азіи.

Предки караимовъ, живущихъ теперь въ Россіи, двигаясь въ древнія времена изъ глубины Азіи, мало-по-малу, чрезъ Персію и Кавказъ, добрались до береговъ Чернаго моря и засѣли на Таврическомъ полуостровѣ (Крымъ), куда, вообще, какъ-то попадали остатки разныхъ народовъ, двигавшихся этимъ путемъ въ разное время, каковы: готы, кумани, алани и др. ¹⁾

Что караимы пришли въ Крымъ изъ Азіи, доказывается многими археологическими и историческими данными:

1) Очень рано, еще до татарской эпохи, почти въ первые вѣка по Р. Хр., когда татаръ еще совсѣмъ не было въ Крыму, находятся караимскіе надгробные памятники съ тюркскими именами, а именно: Парлакъ отъ 180 г. по Р. Хр., Бахши отъ 262 и 667 гг., Тохтамышъ отъ 262 и 678 гг., Бикече отъ 635 г. по Р. Хр. и пр. (см. имена еще дальше).

2) Нарѣчіе, которымъ говорятъ караимы, содержитъ много тюркскихъ архаизмовъ, какихъ не находится въ современномъ говорѣ татаръ ²⁾, какъ, напр., тюркское архаическое слово биргасинде (вмѣстѣ), а въ современномъ татарскомъ языкѣ—бирабирендѣ, кенешъ (совѣтъ), въ современномъ—мушевре, битикъ (книга)—китапъ или дафтеръ, аякъ (чаша)—каде, улгайтымъ (возростилъ)—буюттемъ и т. д.

3) Караимскія фамиліи, которыя заимствованы отъ мѣстностей, находящихся въ Азіи, а именно: Аланъ, Кумукъ, Мерукъ (Темрукъ), Черкезъ и проч.

4) Есть историческая записъ, гдѣ говорится, что татары, жившіе въ сѣверныхъ странахъ Азіи, по причинѣ сильныхъ холодовъ и скудности почвы, двинулись оттуда большими массами на югъ, а съ ними и много караимовъ.

¹⁾ Смори сборникъ старинныхъ грамотъ касательно русскихъ караимовъ профессора В. Смирнова, предисловіе, стр. 10, Спб., 1890 г.

²⁾ Тамъ же, предисловіе, стр. 11.

чтобы искать плодородную мѣстность. Послѣ воинственныхъ столкновений съ разными народами, татары дошли до Крыма и, завладѣвъ имъ, поселились въ Солкатѣ (старый Крымъ). Вмѣстѣ съ ними поселились и караимы и слились съ своими собратіями, которые еще раньше находились тамъ ¹⁾. Однако, изъ этого еще не слѣдуетъ заключать, что караимы пришли въ Крымъ въ одно время съ татарами, то есть въ началѣ XIII столѣтія, — они еще много раньше этого находились тамъ, такъ какъ переселеніе ихъ въ Крымъ было не единовременно и, какъ надо полагать, караимы не были столь могущественны, чтобы самостоятельно проложить себѣ путь, а присоединялись всегда къ болѣе сильному народу.

5) Въ крымскихъ библейскихъ свиткахъ караимовъ находятся приписки, въ которыхъ упоминается о существованіи многихъ древнихъ караимскихъ обществъ, которыя находились въ Азіи или между Азіей и Крымомъ, а именно: Азакъ, Саркель (хазарскій Итель), Тохтъ, Таматарка, Каракобанъ, Эрзерумъ, Гагра и проч. Нѣкоторыя же изъ этихъ обществъ, какъ, напр.: Азакъ и Гагра, существовали еще въ XIV вѣкѣ по Р. Хр. и даже позже. Въ Θεодосійскомъ караимскомъ молитвенномъ домѣ находится пергаментное пятикнижіе, которое нѣкто Шабетай, сынъ Исаака, въ обществѣ караимовъ въ городѣ Азакъ, во время своей тяжелой болѣзни, пожертвовалъ въ 1274 году караимскому обществу въ старомъ Крыму (Солкатѣ); впослѣдствіи оно привезено въ Θεодосію. Еще въ Императорской публичной библіотекѣ находится деревянная доска, также изъ караимскаго молитвеннаго дома въ Θεодосіи, которая гласитъ: «Въ 15 годъ 272 круга луны (1404 годъ по Р. Хр.) я, Исаакъ, сынъ Моисея, и Сарра, дочь Моисея, Азикейскіе, поставили эту доску въ Кафскомъ (въ Θεодосіи) караимскомъ молитвенномъ домѣ передъ алтаремъ Всевышняго, чтобы она служила въ память о насъ». Также находится приписка относительно Гагры ²⁾ (въ каталогѣ библейскихъ кодексовъ, № 72, стр. 95), гдѣ говорится: «Я, Гошаана, сынъ Михаила, купилъ этотъ свитокъ закона у общества

¹⁾ Масса Крымъ, соч. Э. Дайнардъ, стр. 13. Варшава, 1879 г.

²⁾ Гагра лежитъ на восточномъ берегу Чернаго моря, близъ Турецкой границы, на рѣкѣ Гагринешъ; тамъ и теперь еще находятся значительныя развалины. См. книгу 18 надгробныхъ надписей изъ Крыма, проф. Д. А. Хвольсона. Спб., 1866 г., стр. 109.

Матреке (Тамань) и подарилъ его обществу Солкатъ (старый Крымъ), въ годъ нашего прїѣзда изъ родногъ города Гагры» и проч. Еще находится на Мангубскомъ караимскомъ кладбищѣ надгробный памятникъ переселившагося туда изъ Гагры извѣстнаго переписчика священныхъ книгъ, Скія Галлеви, который умеръ въ 1356 году; въ надписи на немъ значится: «Пришелецъ изъ Гагры, изъ мѣстностей хазаръ, умеръ въ 5116 году» (1356 г.). Кромѣ этого, въ одно время много караимовъ переселились изъ Гагры въ Солкатъ и образовали тамъ отдѣльную общину, подъ названіемъ «Община Гаграшски» (см. каталогъ библейскихъ кодексовъ, стр. 206 и 237). Всѣ эти вышеприведенныя данныя служатъ яснымъ доказательствомъ, что эти общества еще существовали въ вышеозначенныхъ вѣкахъ и имѣли сношеніе съ Крымомъ.

6) Академику Кеппену, спрашивавшему въ Крыму трехъ старцевъ-караимовъ, вышедшихъ послѣдними изъ нынѣ совершенно опустѣвшаго города (съ 1791 года) Мангубъ-Кале: откуда пришли въ Крымъ караимы? — они отвѣтили ему: «Мы слышали отъ предковъ, что они переселились изъ Персіи, Бухаріи и Черкезіи» (Кеппенъ „Крымскій сборникъ“, стр. 289, Спб. 1837 г.). Кромѣ этихъ есть еще много и другихъ доказательствъ.

Всѣ эти вышеупомянутые историческіе факты, взятые вмѣстѣ, служатъ достаточнымъ подтвержденіемъ мнѣнія о приходѣ караимовъ въ Крымъ не изъ какихъ иныхъ мѣстностей, какъ только изъ Азіи.

Переселеніе караимовъ въ Крымъ произошло много раньше появленія татаръ, половцевъ и хазаръ. Это свидѣтельствуя древніе надгробные памятники, находящіеся въ большомъ количествѣ въ Крыму на караимскихъ кладбищахъ, а именно: въ Чуфутъ-Кале (прежде Киркъ-Ерь) находятся надгробные камни, начиная отъ 240-го года по Р. Хр., въ Мангубъ-Кале отъ 866 г., въ Солкатѣ (старый Крымъ) отъ 910 г. по Р. Хр. и въ Кафѣ (Θеодосіа) отъ 1018 г. Хотя города эти нынѣ пришли уже въ разрушеніе и необитаемы (исключая Θеодосіи), но о долгомъ пребываніи въ нихъ караимовъ свидѣлствуютъ остатки храмовъ и сохранившіяся древнія ихъ кладбища, въ городахъ же этихъ караимы просуществовали вплоть до присоединенія Крыма къ Россійской Имперіи, т. е. до 1783 года. Въ

одномъ документѣ прошлаго столѣтія (1784 г.) переходъ караимовъ въ русское подданство описывается такъ: „Мы донынѣ находились подъ властью татаръ и турокъ, теперь наши мѣстности завоевало Московское войско и мы перешли въ ихъ власть и перелились изъ посуды въ посуду ¹⁾). Кромѣ вышеприведенныхъ надгробныхъ памятниковъ, о весьма раннемъ появленіи караимовъ въ Крыму свидѣлствуютъ еще также языкъ ихъ и имена.

Караимы говорятъ между собою на тюркскомъ языкѣ, на такъ называемомъ джигатайскомъ нарѣчій ²⁾). Языкъ этотъ не заимствованъ ими отъ мѣстныхъ татаръ, въ періодъ ихъ владычества въ Таврическомъ полуостровѣ, какъ это многіе ошибочно полагаютъ, а принять въ отдаленныя времена отъ тѣхъ народовъ, съ которыми они жили до переселенія ихъ въ Крымъ, и содержать въ себѣ много тюркскихъ архаизмовъ, какихъ не находится въ современномъ говорѣ татаръ, какъ выше и было сказано. Притомъ караимы литовскіе и находящіеся въ предѣлахъ Австрійской имперіи (въ Галиціи) также говорятъ на этомъ языкѣ, между тѣмъ они переселились туда изъ Крыма въ скоромъ времени послѣ прихода татаръ, т. е. въ XIV столѣтіи. Такое кратковременное пребываніе татаръ въ Крыму, конечно, не могло настолько сильно повліять на караимовъ, чтобы они могли совсѣмъ забыть свой родной языкъ и въ то же время успѣли усвоить новый отъ татаръ. Оно имѣло-бы еще мѣсто въ томъ случаѣ, если-бы татары принесли съ собою культуру, подобно Риму или Греціи, но, какъ извѣстно. татары явились въ Крымъ (въ началѣ XIII столѣтія) полудикимъ кочующимъ народомъ и жили въ кибиткахъ. Только въ началѣ XIV столѣтія Сагибъ-Гирей велѣлъ имъ перемѣнить кибитки на дома и они стали осѣдлыми: стало быть, татары, будучи совсѣмъ некультурнымъ народомъ, никакъ не могли навязать имъ свой языкъ въ промежутокъ такого короткаго времени. Такимъ образомъ тюркскій языкъ, которымъ говорятъ караимы, языкъ очень древній и они успѣли усвоить его себѣ въ очень давнія времена, будучи внѣ всякой зависимости отъ татаръ.

Также и имена караимовъ большею частью тюркскаго

1) Крымскіе документы въ Императорской публичной библіотекѣ, изъ коллекцій А. Фирковича № 81.

2) Однако, большая часть караимовъ теперь употребляетъ русскій языкъ.

происхожденія, какъ напริมѣръ, мужскія: Нуки, Бахши Парлакъ, Тохтамышъ и проч., и женскія: Мамукъ, Айтолу, Бикече, Бубушъ и т. д. Корень этихъ собственныхъ именъ имѣется только у тюркскихъ народовъ. Кромѣ того, есть имена еще также персидскія: Гулафъ, Гохаръ, Синанъ и друг.; какъ извѣстно, подобныя имена въ Крыму у татаръ не употребительны и заимствованы ими также отъ неизвѣстныхъ намъ народовъ, до появленія ихъ въ Крымъ, что главнымъ образомъ доказывается еще тѣмъ, что тюркское нарѣчіе и имена находятся на караимскихъ надгробныхъ камняхъ, по времени много раньше татарской эпохи, т. е. когда татаръ совсѣмъ еще не было въ Крыму. Караимы, долгое время живя на востокѣ вмѣстѣ съ народами тюркского племени, приняли ихъ языкъ, имена и обычаи. То же самое повторялось потомъ и при хазарахъ, которые владѣли Крымомъ съ VII до XI вѣка.

О хазарахъ не лишнее разяснить, что они въ продолженіе многихъ вѣковъ играли въ Крыму весьма выдающуюся роль, а также много общаго относительно и караимовъ. Народъ этотъ издревле обиталъ въ западной сторонѣ Каспійскаго моря. Столицею ихъ былъ городъ Саркель (хазарскій Итель). Европа узнала ихъ въ IV вѣкѣ, вмѣстѣ съ гуннами; а въ концѣ VII вѣка они стали влестителями и Крыма, а впослѣдствіи владычество ихъ простиралось отъ Каспійскаго моря до Днѣпра. Даже самый полуостровъ Крымъ въ средніе вѣка назывался по имени ихъ—Хазаріей, вплоть почти до XV вѣка. Хазары—народъ тюркского племени и были язычники, но около 740 года по Р. Хр. владыки ихъ и большая часть народа стали исповѣдывать Ветхій Завѣтъ, т. е. Моисеевъ законъ, а впослѣдствіи часть ихъ приняла также и христіанство (858 г.), но все таки многіе изъ нихъ навѣрно оставались, какъ и раньше, язычниками. Въ 965 году великій князь Святославъ походомъ на нихъ завладѣлъ столицею ихъ Саркель, а чрезъ 4 года—и большею частью крѣпостей и городовъ ихъ и, подвигаясь дальше въ глубь страны, вытѣснилъ ихъ совсѣмъ изъ Каспійской области. Хазары удалились въ свои черноморскія владѣнія и утвердились на Крымскомъ полуостровѣ, а спустя 50 лѣтъ, около 1016 года, и это маленькое царство окончательно сдѣлалось добычею русскихъ и византійцевъ. По преданію, дворъ ихъ съ оставшимся войскомъ удалился въ Испанію, а осталь-

ная часть хазаръ подпала подъ греческое владычество, и нынѣ о долгомъ пребываніи ихъ въ Крыму никакихъ памятниковъ не осталось и куда исчезли хазары, оставшіеся въ Крыму, также не извѣстно. Поэтому, многіе, основываясь на тождественности ихъ религіи, языка и проч., держатся того мнѣнія, что теперешніе караймы суть прямые остатки этихъ хазаръ. Однако это предположеніе совсѣмъ не основательно, такъ какъ караймы никогда не были хазарами и, не происходя отъ нихъ, существовали всегда самостоятельно отдѣльнымъ народомъ. Справедливо только то обстоятельство, что между этими обоими народами постоянно существовала солидарность и взаимная симпатія, чему и служатъ примѣромъ библейскія свитки караймовъ, находящіеся нынѣ въ рукописныхъ отдѣленіяхъ Императорской публичной библіотеки, въ которыхъ имѣются приписки о хазарахъ, гдѣ говорится:

«Этотъ свитокъ закона купило хазарское общество въ городѣ Солкатъ (старый Крымъ) на свои средства и посвятило его въ Храмъ. Святъ онъ Богу Израилеву и не долженъ быть никогда проданнымъ и заложеннымъ, и да благословитъ Богъ Израилевъ это почетное общество (хазарское), которое посвятило его, и удостоятся они созерцать благодать Господнюю и посѣщать храмъ его (псалм. XXVII—4) и проч.—И еще это-же хазарское Общество жертвовало большой котелъ, чтобы готовить въ немъ пищу; при свадьбахъ, обрѣзаніяхъ и въ торжественныхъ дняхъ. Святъ онъ Богу Израилеву, не долженъ быть ни проданнымъ и ни заложеннымъ и благословенъ будетъ сохраняющій его и проч.», затѣмъ идетъ подпись свидѣтелей ¹⁾.

Есть еще также въ другомъ свиткѣ приписка, которая гласитъ:

«Этотъ свитокъ закона Хаму сынъ Югуды въ городѣ Солкатъ, изъ общества караймовъ, посвятилъ въ Храмъ Хазарскаго Общества. Святъ онъ Господу Богу Израилеву, не долженъ быть проданнымъ и не заложеннымъ, благословенъ будетъ сохраняющій его и читающій его, и дастъ ему Господь хорошій послѣдокъ и долю съ благочестивыми міра и доброе имя» и проч.,—затѣмъ идетъ подпись свидѣтелей.

1) Каталогъ библейскихъ кодексовъ Импер. публ. б., стр. 183.

Существованіе между обоими этими народами тѣсной взаимной дружбы служило причиною тому, что остатки ветхозавѣтныхъ хазарь, находившихся въ Крыму, въ послѣдствіи вошли въ составъ караимовъ и совсѣмъ слились съ ними и дошли до нашихъ дней въ лицѣ караимовъ.

Исторія самихъ караимовъ, по неимѣнію достаточныхъ историческихъ матеріаловъ, еще не вполне изслѣдована, а если что и сдѣлано до сихъ поръ, то этого далеко не достаточно и она еще ждетъ своего времени. Впрочемъ, этотъ недостатокъ нельзя поставить въ вину караимамъ, такъ какъ они всегда находились при такихъ трудныхъ условіяхъ жизни и среди такихъ некультурныхъ народовъ, для которыхъ исторія не составляла интереса и даже считалась какъ-бы не въ порядкѣ обыкновенныхъ вещей.—При всемъ этомъ о происхожденіи караимовъ въ Крыму существуетъ болѣе опредѣленное мнѣніе: караимовъ считаютъ (что подтверждается и историческими фактами) частью плѣнныхъ, уведенныхъ изъ Палестины Ассирійскимъ Царемъ Салманассаромъ въ 722 году до Р. Хр. въ Мидійское царство ¹⁾. Какъ написано въ книгахъ Царства: И поселилъ ихъ въ Халахъ и Хаворъ рѣки Гозанской и въ городахъ Мидійскихъ (Царство, II гл. 17). Съ собой они принесли также исповѣдываемый ими законъ Моисеевъ и Пророковъ. Эти то плѣнники, придвигаясь постепенно изъ Азіи, чрезъ Персію и Кавказъ, поселились по берегамъ Чернаго моря и внутри Таврическаго полуострова (Крымъ), а именно: въ Тамани, Кафѣ, Судакѣ, Херсонесѣ, Солкатѣ (старый Крымъ), Чуфутъ-Кале, Мангубъ-Кале и проч. Поэтому мы встрѣчаемъ уже, почти въ первыхъ вѣкахъ по Р. Хр., въ Крыму, на надгробныхъ памятникахъ въ Чуфутъ-Кале, между именами караимовъ, рядомъ съ библейскими, также тюрскія и персидскія имена, какъ выше было сказано, заимствованныя ими въ помянутыхъ мѣстностяхъ, во время долгаго ихъ тамъ пребыванія. Караимы, живя долго изолированно на Востокѣ и имѣя постоянное общеніе съ народами тюркскаго племени, по гибкости своей натуры совершенно приняли ихъ языкъ, имена и обычаи, и произошла полная ассимиляція (уподобленіе) съ ними.

¹⁾ Мидійское царство находилось въ древности за Каспійскомъ моремъ, но никогда не прилегало къ нему, и граничило съ одной стороны съ Персіей и Арменіей.

Кромѣ того, въ послѣдствіи въ составъ караимовъ вошли остатки тѣхъ ветхозавѣтныхъ хазаръ, которые существовали въ Крыму послѣ уничтоженія ихъ владычества, и караимамъ удалось нравственно покорить ихъ себѣ и они слились съ своими единовѣрцами караимами; и образовался одинъ народъ. Какъ извѣстно, этому много способствовало, сходство ихъ религіи, языка и еще то обстоятельство, что и раньше существовали между ними взаимныя симпатіи и тѣсная дружба, какъ выше и было сказано. А остальные части хазаръ, по всей вѣроятности, слились съ греками, половцами и куманами, народами, господствовавшими въ тѣ вѣка въ Крыму.



ГЛАВА 3.

Караимскій крѣпостной городокъ Чуфуть-Кале.

Одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ Крыму, въ которыхъ съ самыхъ отдаленныхъ временъ жили караимы,—уцѣлѣвшій и существующій нынѣ караимскій крѣпостной городокъ Чуфуть-Кале (прежде Киркъ-Ерь). Обывателями его всегда были исключительно караимы. Городокъ этотъ находится въ четырехъ верстахъ отъ города Бахчисарая и, подобно острову, стоитъ на высокой обрывистой скалѣ, имѣющей въ высоту около 2,500 фут. надъ уровнемъ моря.

„Высокъ утесъ Чуфуть-Кале,
„Всегда въ заоблачной онъ мглѣ.
„Чалмой узорчатой обвить;
„Нахмуривъ брови онъ глядитъ
„На жизнь людей“...

(Изъ поэмы Хрущова).

Городокъ Чуфуть-Кале обнесенъ съ восточной и западной сторонъ высокими башенными стѣнами, съ двумя покрытыми желѣзомъ воротами, запирающимися на ночь. Съ самыхъ древнихъ временъ караимы постоянно защищали и охраняли этотъ городъ противъ разныхъ дикихъ народовъ, а также и противъ генуэзцевъ, что свидѣтельствуетъ памятникъ, подъ № 277, нѣкому Ильяго, который палъ въ 1261 году въ день Субботы, при защитѣ города противъ генуэзцевъ. Надпись на памятникѣ гласитъ такъ: «Крѣпкой стѣной служилъ онъ для своего народа внутри

крѣпости и внѣ ея». Что караимы защищали этотъ городъ также и при владычествѣ татаръ, упоминается и въ ханскомъ ярлыкѣ Селамень Гирей-Хана, отъ 1608 г. по Р. Хр., гдѣ сказано, что таковой (тархатный) льготный ярлыкъ жаловали имъ изъ древнихъ временъ наши дѣды, ради защиты ими крѣпости („Каленинъ мухафезасинда олундуклары учунъ“) ¹⁾. Во время междуусобицы и смутъ крымскіе ханы постоянно запирались въ этомъ городѣ, какъ, напримѣръ: Менглей-Гирей, въ 1480—1486 годахъ, Исламъ-Гирей, — племянникъ хана, въ 1524 г., и Сагибъ-Гирей въ 1534 г. и проч. Но съ конца XVI-го столѣтія Чуфуть-Кале перестаетъ быть недоступною крѣпостью, и мѣсто его занимаетъ Мангубъ-Кале; съ этихъ поръ Чуфуть-Кале дѣлается мирнымъ городкомъ, и только по временамъ здѣсь содержатся единичные серьезные политическіе преступники и важные плѣнники изъ Россіи и Польши. Въ числѣ ихъ, съ 1659 по 1678 г. находился здѣсь въ заточеніи русскій бояринъ Василій Борисовичъ Шереметевъ и почти одновременно съ нимъ польскій гетманъ Потоцкій, и съ 1692 по 1695 г. Московскій посолъ Василій Айтеміровъ и другіе. Теперешнее названіе Чуфуть-Кале новое, появившееся только въ концѣ XVIII-го столѣтія, раньше городъ назывался Киркъ-Ёрь, т. е. «мѣсто сорока». — Но и это послѣднее названіе принято имъ только послѣ завладѣнія татарами Крымомъ, съ XIV-го столѣтія; какъ же назывался онъ до того времени, намъ не извѣстно. Сохранилось еще преданіе, что во время Тохтамышъ-Хана, въ XIV столѣтіи, пришли изъ Саркеля (хазарскаго) снова въ Чуфуть-Кале сорокъ караимовъ, которые отличались храбростью, и въ виду ихъ заслуги, ханы жаловали ихъ ярлыками; эти пришельцы назывались киркъ-ларъ (т. е. сорокъ) ²⁾.

Въ числѣ достопримѣчательностей Чуфуть-Кале въ настоящее время, кромѣ башенныхъ стѣнъ и воротъ его, находятся два караимскихъ молитвенныхъ дома (кенеса); одинъ изъ нихъ, очень древній, считается существующимъ не менѣе 600 лѣтъ, а другой относительно новый. Подъ алтаремъ послѣдняго, караимскій археологъ А. Фирковичъ нашелъ въ 1839 году самую древнюю въ мірѣ книгу пос-

¹⁾ См. сборникъ старинныхъ грамотъ касательно русскихъ караимовъ проф. В. Смирнова, стр. 63. Спб. 1890 г.

²⁾ На это указываетъ перепись, находящаяся въ каталогѣ библейскихъ кодексовъ Импер. публ. библ., стр. 75. Спб. 1875 г.

лѣднихъ пророковъ, написанную въ 916 году по Р. Хр., содержащую въ себѣ особенную систему пунктацій, о какой совсѣмъ еще не было извѣстно; она находится теперь въ Императорской публичной библіотекѣ. Въ Чуфуть-Кале находится также много первобытныхъ пещеръ, двухъ и трехъ ярусныхъ, служившихъ жилищами доисторическому человѣку, а также подземныхъ потайныхъ ходовъ, ведущихъ къ источнику воды, которымъ пользовались караимы во время продолжительныхъ осадъ; затѣмъ есть мѣсто судилища, гдѣ судили преступниковъ, и дурбе (мавзолей), въ мавританскомъ стилѣ, въ которомъ покоится прахъ дочери извѣстнаго Тохтамышъ-Хана, Нинькинджанъ-ханымъ, умершій въ 1437 г. по Р. Хр., въ мѣсяцъ Рамазана—841 года. О причинѣ, по какой она похоронена здѣсь, исторія говорить различно, и фактъ этотъ остается загадочнымъ.

Далѣе, на разстояніи $\frac{1}{4}$ версты отъ восточныхъ воротъ, находится между двумя холмами очень древнее караимское кладбище, называемое Иосафатова долина (Эмекъ Иосафатъ), усѣянное нѣсколькими тысячами древнихъ надгробныхъ памятниковъ различныхъ формъ. На памятникахъ высѣчены изреченія изъ священныхъ книгъ, а также означены званіе умершаго и годъ его смерти. Кладбище это осѣняютъ вѣковые дубовыя деревья и разнородные кустарники. Академикъ Палласъ, посѣтившій его въ прошломъ столѣтіи, описываетъ такъ: „При самомъ входѣ въ юго-западную долину находится внѣ города (Чуфуть-Кале) обсаженное вѣковыми деревьями кладбище, на которомъ рядами стоятъ весьма хорошіе, большею частью по одному образцу сдѣланные надгробные камни; они имѣютъ видъ саркофаговъ, снабженныхъ отлогой кровлей“. Далѣе описываетъ Палласъ, какъ высоко цѣняли караимы эту маленькую Иосафатову долину: ханы, когда только желали вынудить у караимовъ денегъ или подарки, прибѣгали къ угрозамъ вырубить деревья этого кладбища; и послѣ подобныхъ угрозъ караимы всегда оказывались готовыми удовлетворить желаніе хановъ. На этомъ кладбищѣ караимы еще и теперь продолжаютъ хоронить своихъ покойниковъ.

Изъ коронованныхъ особъ въ разныя времена удостоили своимъ посѣщеніемъ Чуфуть-Кале въ Божѣ почившая Императрица Екатерина Великая вмѣстѣ съ Римскимъ императоромъ Францемъ-Иосифомъ II въ 1787 г. Ихъ принялъ въ своемъ домѣ знаменитый старшина тогдашней общины

караимовъ Веніаминъ-Ага; Императоръ Александръ Благословенный въ 1818 и 1825 гг., въ Бозѣ почившій Императоръ Николай Павловичъ и Императрица Александра Ѳеодоровна въ 1837 году, Государь Императоръ Александръ II, Императрица Марія Александровна и Великая Княгиня Марія Александровна 24 августа 1861 года, наконецъ, въ Бозѣ почившій Государь Императоръ Александръ III Миротворецъ, съ Его Императорскимъ Высочествомъ Наслѣдникомъ Цесаревичемъ, нынѣ благополучно царствующимъ Государемъ Императоромъ Николаемъ Александровичемъ II и со всѣмъ Августѣйшимъ семействомъ, — 4 мая 1886 года. Память о нихъ навсегда сохранится въ сердцахъ караимовъ.

А также изъ иностранныхъ государей посѣтили Чуфуть-Кале Іосифъ II, императоръ Австрійскій, въ 1787 г., Альбертъ-Францъ Прусскій въ 1858 г., Бразильскій императоръ донъ-Педро въ 1879 г., Наталія королева Сербская и король Сербскій Александръ въ 1897 г. Кромѣ того, еще много русскихъ и иностранныхъ высокопоставленныхъ лицъ.

По произведеннымъ въ 1878 и 1881 годахъ профессоромъ Д. А. Хвольсономъ раскопкамъ, на кладбищѣ въ Чуфуть-Кале находятся надгробные камни, начиная съ 240 года по Р. Хр., затѣмъ встрѣчаются памятники, относящіеся къ 289, 330, 545, 613 и т. д. ¹⁾ годамъ. Еще раньше изслѣдованія Д. А. Хвольсона, караимскій ученый А. Фирковичъ, начиная съ 1839 года, съ цѣлью разрѣшенія предложеннаго правительствомъ вопроса о происхожденіи караимовъ, также изслѣдовалъ и производилъ раскопки по всѣмъ караимскимъ кладбищамъ въ Крыму какъ въ Чуфуть-Кале, такъ и въ Мангубъ-Кале, Солкатъ (старый Крымъ), Кафэ (Ѳеодосія) и въ Евпаторіи, и описаніе своихъ подробныхъ изслѣдованій изложилъ въ особой книгѣ, изданной подъ названіемъ: „Сборникъ надгробныхъ надписей“. Вильно. 1871 года.



¹⁾ Древнееврейскія надписи, профессора Д. А. Хвольсона, стр. 227 и 229. Спб. 1884 г.

ГЛАВА 4.

Исторія израильскаго царства.

Вскорѣ по смерти Соломона послѣдовало наказаніе Божіе за нарушеніе имъ Его завѣта. Ближайшимъ наслѣдникомъ Соломона былъ старшій сынъ его Ровоамъ, но за грѣхи отца ему не суждено было удержать за собою все обширное государство Израильское. Только два колѣна Іуды и Венямина признало надъ собою власть Ровоама. Остальныя же десять колѣнъ израилевыхъ отпали отъ него и составили особое царство, которое стало называться Израильскимъ. Надъ этимъ вновь образовавшимся государствомъ воцарился одинъ изъ высшихъ сановниковъ Соломона, Еровоамъ, которому еще прежде было возвѣщено объ этомъ черезъ пророка. Іудейское государство находилось въ южной части Палестины, со столицею Іерусалимомъ, а на долю Израильскаго царства выпала сѣверная часть ея съ главнымъ городомъ сперва Сихемомъ, потомъ Ѳерсою и, наконецъ, Самаріей, построенной чрезъ шестьдесятъ лѣтъ послѣ раздѣленія. Израильское царство существовало не долго (только 257 лѣтъ, и въ это время оно имѣло 19 царей, принадлежавшихъ восьми различнымъ династіямъ). Іудейское царство продержалось сто слишкомъ лѣтъ, послѣ паденія десяти колѣнъ. Въ немъ смѣнилось двадцать царей, которые всѣ были потомки Давида. Итакъ, съ раздѣленіемъ израильскаго народа, который непосредственно предъ тѣмъ достигъ вершины своего могущества и славы своей, пришло его паденіе. Но не это раздѣленіе и не могущество враговъ было причиною паденія Израиля, а совращеніе съ пути слѣдованія Превѣчному Богу и Его заповѣдямъ. Послѣ возникновенія особаго израильскаго государства, цари, какъ израильскіе, такъ и іудейскіе, за исключеніемъ нѣкоторыхъ изъ послѣднихъ, измѣнили вѣрѣ отцовъ своихъ; они, вслѣдъ за ними и народъ увлеклись внѣшнимъ, раздражающимъ глазъ, блескомъ тлетворнаго языческаго культа, а свое великое, святое ученіе—ученіе Моисея и пророковъ перемѣнили на языческое. Но когда ни увѣщательныя рѣчи, ни угрозы истинныхъ пророковъ, ни наказанія Божіи не могли вразумить и исправить Израиля отъ идолопоклонства и другихъ беззаконій, Богъ положилъ

разрушить эти царства. Находясь между сильными монархиями: египетской съ одной стороны, ассирийской и вавилонской съ другой, Палестина сдѣлалась театромъ ихъ войны и добычею побѣдителей. Первое пало израильское царство завоеванное ассирийскимъ царемъ Салманассаромъ (4786 г. отъ с. м. 723 г. до Р. Х.). Онъ разрушилъ столицу Самарію и другіе израильскіе города, побѣжденныхъ десять колѣнъ израилевыхъ увелъ въ Ассирію и поселилъ однихъ за Тигромъ, другихъ за Эвфратомъ, въ Месопотаміи, иныхъ же въ Мидіи. Это событіе называется обыкновенно Ассирийскимъ плѣненіемъ. Такимъ образомъ сбылись въ точности предсказанія пророковъ Божіихъ, которые постоянно грозили Израилю, что за идолопоклонство и пороки Господь предастъ ихъ въ руки враговъ и разсѣетъ ихъ по чужимъ землямъ. На мѣсто отведенныхъ плѣнниковъ Салманассаръ переселилъ въ опустошенные самарійскіе города жителей Вавилоніи и ближайшихъ къ Сидону мѣстностей. Изъ новыхъ переселенцевъ язычниковъ образовалась іудейская секта или расколъ подъ названіемъ Самарянъ, и вотъ какъ: Иноземцы, поселившіеся преимущественно около столицы Самаріи, долго страдали отъ опустошенія страны дикими звѣрами; въ особенности отъ голодныхъ львовъ. Язычники думали, что Богъ израильтянъ посылаетъ на нихъ хищныхъ звѣрей въ наказаніе за то, что они не хотятъ познать Бога, который эту землю избралъ нѣкогда для своего народа. Поэтому они попросили своего царя пригласить имъ израильскихъ священниковъ для обученія ихъ Моисееву закону. Просьба ихъ была удовлетворена. Но самаряне все-таки не сдѣлались истинными послѣдователями ученія Моисеева закона; религія ихъ представляла смѣшеніе понятій объ истинномъ Богѣ съ вѣрованіями язычниковъ.

Царство іудейское было покорено въ 585 л. до Р. Х. вавилонскимъ царемъ Навуходносоромъ, который, превративъ Іерусалимъ и храмъ Соломона въ кучу развалинъ, отвелъ въ плѣнъ значительную часть жителей Іудеи въ отдаленную Вавилонію, чтобы такимъ образомъ уничтожить въ корнѣ всякую возможность политически національнаго возрожденія іудейскаго народа. Въ этомъ, такъ называемомъ, вавилонскомъ плѣну іудеямъ жилось привольно, безъ стѣсненія. Навуходносоръ цѣнилъ способности и благонравную жизнь подчиненнаго народа израильскаго и относился

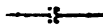
къ нему очень милостиво. Онъ дозволилъ имъ жить по своимъ законамъ и безпрепятственно исповѣдывать свою религію. Многіе юноши изъ царской и княжеской фамилій, въ томъ числѣ Даниилъ, Азарія, Мисаилъ и Ананія, обратившіе на себя особенное вниманіе царя вавилонскаго, были взяты ко двору. Ихъ воспитывали во всей мудрости халдейской и впослѣдствіи даровали имъ важнѣйшія должности и званія при царскомъ дворѣ. Но все это, однако, не особенно радовало іудеевъ. За поклоненіе языческимъ богамъ лишившись своей родной земли, іудеи тосковали и плакали по своей потерянной родинѣ и святынѣ — храмѣ, мимо которой нѣкогда такъ равнодушно проходили къ идольскимъ капищамъ. Они питали отвращеніе къ идолопоклонству и въ чувствѣ глубокой скорби обратившись къ превѣчному Богу израилеву, свято хранили и лелѣяли заповѣданное имъ Синайское ученіе. Скорбныя чувствованія ихъ весьма рельефно отражаются въ тогдашней національной пѣсни, не сходившей съ устъ народа и начинающейся словами: «При рѣкахъ Вавилона тамъ сидѣли мы и плакали, когда вспоминали о Сіонѣ» (псал. 137). Въ это время среди ихъ жилъ знаменитый пророкъ Іезекіель ¹⁾ взятый въ плѣнъ въ одно время съ царемъ іудейскимъ Іехоніей. Онъ горячо любилъ своихъ соплеменниковъ и болѣе другихъ чувствовалъ ихъ горе. Выступивъ своею пророческою дѣятельностью и какъ духовный руководитель, Іезекіель своимъ вдохновеннымъ божественнымъ словомъ ободрялъ, успокаивалъ духъ народа, внушалъ ему чаяніе и надежду на небеснаго Отца и Покровителя, а также на свои собственные силы. Да, онъ при всякомъ удобномъ случаѣ не переставалъ увѣрять ихъ въ томъ, что это вторичное рабство, вавилонское плѣненіе, долго продолжаться не будетъ, что вотъ часъ ихъ освобожденія скоро пробьетъ. И дѣйствительно, вавилонскій плѣнъ долго не продолжался, часъ свободы Израиля скоро пробилъ. Не успѣлъ израильскій

²⁾ Пророкъ Іезекіель былъ священникъ. Онъ строго обличалъ беззаконія іудеевъ и предсказывалъ разрушеніе Іерусалима. Въ своихъ пророчествахъ Іезекіель предсказываетъ взятіе Іерусалима и плѣнъ царя Седекіи съ такими подробностями, какъ будто совершаются предъ его глазами. Онъ былъ необыкновенно прозорливъ. Однажды въ Вавилоніи Іезекіель, перенесенный духомъ въ храмъ Іерусалимскій, видѣлъ тамъ идоловъ и совершаемое имъ поклоненіе: старѣйшины народа израильскаго, кадили еиміамъ предъ идолами, женщины плакали по Таммузу, и т. д., при чемъ Господь открылъ ему указанія и бѣдствія, готовящіеся Іерусалиму.

народъ провести въ плѣну и пятидесяти лѣтъ, какъ на историческую сцену древняго міра выступилъ Киръ, царь персовъ. Объ этомъ помазанникъ Божьей, сдѣлавшимся единственнымъ правителемъ востока, пророкъ Исаія еще за нѣсколько десятковъ лѣтъ до разрушенія Іерусалима предсказывалъ, что Богъ возвыситъ его надъ царями и народами и возвратитъ іудеевъ изъ плѣна. Исполненіе этого пророчества обнаружилось съ полною силою и точностью. На первомъ году своего царствованія Киръ обнародовалъ по всему царству, что Богъ поручилъ ему воздвигнуть храмъ въ Іерусалимѣ, и потому разрѣшилъ всѣмъ плѣннымъ іудеямъ, кому угодно, возвратиться въ Палестину, возстановить Іерусалимъ и вновь соорудить храмъ Богу Израилеву. Мало того, онъ приказалъ отдать эмигрантамъ въ руки всѣ сокровища, ограбленные и вытщенные Навуходносоромъ изъ храма, приглашалъ всѣхъ мѣстныхъ властей, находившихся по дорогѣ отъ Вавилоніи до Іерусалима, оказывать эмигрантамъ всякое содѣйствіе матеріальное и нравственное, дать имъ въ дорогу тѣлохранителей и войско. Согласно великодушному царскому разрѣшенію, немедленно составила большая партія въ 42,000 слишкомъ человекъ, изъявившихъ желаніе возвратиться въ прежнее отечество. Партія отправилась подъ предводительствомъ Зерувавеля—внука предпоследняго іудейскаго царя. Іегояхина, и первосвященника Іегошуа. Зеруавель, пришедши въ Іерусалимъ, приступилъ къ постройкѣ храма на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ стоялъ первый храмъ. Но не легко было исполнить это дѣло. Всякому благому начинанію, какъ это ужъ всегда бываетъ, являются неожиданныя препятствія. Нужно только не унывать, не падать духомъ и тогда самое трудное дѣло доведешь до конца. Вотъ и при постройкѣ храма явились враждебные іудеямъ самаритяне, которые старались остановить начатую постройку. Наконецъ съ Божіею помощію, храмъ былъ готовъ и освященъ торжественнымъ празднованіемъ при жертвоприношеніяхъ. Это было за шесть недѣль до пасхи. Въ новомъ своемъ храмѣ іудеи отпраздновали по старинному обычаю съ жертвами и опрѣсноками въ чувствѣ живѣйшей радости праздникъ пасху, каковой давно уже не совершалось на запустѣлыхъ стогнахъ Іерусалимскихъ. Вообще, предки, находясь подъ верховнымъ владычествомъ персовъ, пользовались особеннымъ благоволеніемъ Божіимъ. Они снова зажили самостоятельно національною жизнью.

Спустя нѣсколько десятковъ лѣтъ послѣ возрожденія, т. е. возвращенія ихъ въ св. обѣтованную землю на горизонтѣ ихъ явились два новыхъ свѣтила въ лицѣ Эздры, извѣстнаго своею ученостію и набожностію, и Нееміи. Эздра и Неемія, эти доблестные мужи, пользовались большимъ почетомъ при персидскомъ дворѣ. Свое почетное положеніе они счумѣли употребить во благо своихъ единоплеменниковъ. Благодаря ихъ просьбамъ, персидскій царь Артаксерксъ Долгорукій позволилъ переселить еще одну партію іудеевъ въ старое отечество ихъ и выстроить вновь іерусалимскую крѣпость. Вторая колонна іудейскихъ переселенцевъ изъ Персіи выступила подъ предводительствомъ Эздры и Нееміи. Въ то время, когда Неемія употреблялъ свои заботы преимущественно для возстановленія гражданскаго порядка между іудеями, Эздра же неутомимо трудился надъ духовнымъ благосостояніемъ народа. Чтобы доставить полную авторитетность Моисееву закону, Эздра образовалъ учебныя заведенія, назначилъ учителей для обученія юношества древнебиблейскому языку и Закону Божію, построилъ синагоги, куда народъ долженъ былъ собираться въ каждую субботу для молитвы и слушанія Слова Божія. Онъ возстановилъ богослуженіе въ древнемъ видѣ. Посему опять были принесены жертвы во храмѣ, снова раздавались въ стѣнахъ его пѣнія и гимны левитовъ съ хвалами Превѣчному Богу. Но эти пѣнія, эти гимны, нѣкогда столь радостныя и торжественныя, теперь пробудили въ сердцахъ горькія воспоминанія о великолѣпнѣ храма перваго и о величіи Іерусалима, града священнаго. Итакъ, во времена Эздры и Нееміи опять взошла для іудеевъ заря національной свободы, они снова пробились изъ мрака къ свѣту.

Подъ владычествомъ персидскихъ государей іудеи находились около ста двадцати лѣтъ. Въ царствованіе Агаш-вероша (Ксеркса) іудеи, какъ разсказывается въ одной изъ книгъ св. писанія (кн. Эсѣири), гдѣ начинается исторія Амана.



ГЛАВА 5.

Вѣроученіе караймовъ.

Названіе „караймъ“ или караймы произошло отъ корня семитическаго слова «кара», что означаетъ «читать писа-

ніе». Слово это въ единственномъ числѣ «карай», а во множественномъ «караимъ» — читающіе св. писаніе, т. е. вѣрующіе писанному закону. Кромѣ того, караимы еще называютъ себя также «бене-микра», т. е. дѣти священнаго писанія.

Караимы исповѣдуютъ и придерживаются буквально только книгъ стараго завѣта, т. е. священной библии, въ той первоначальной чистотѣ, какъ она существовала во времена пророковъ, божественное происхожденіе которой не отвергается и христіанской церковью, и не признаютъ никакихъ къ нимъ толкованій и прибавленій. Изъ этихъ же книгъ св. писанія караимы черпаютъ все, что относится и касается нравственной и духовной жизни ихъ. Главной основой караимской вѣры является текстъ: «любви Господа Бога и ближняго, какъ самого себя» (Левитъ, XIX, 18 и 34); текстъ этотъ дважды сказанный, относится не къ однимъ только близкимъ членамъ своей вѣры, но и ко всему человѣчеству, которое создано по образу Божію ¹⁾. Караимы твердо вѣруютъ въ возмездіе за добрыя дѣла, въ воскресеніе мертвыхъ и въ вѣчную жизнь, т. е. если человѣкъ въ продолженіе земной своей жизни приготовилъ себя добрыми дѣлами, то по разлученіи съ этимъ міромъ переходитъ въ другой міръ, духовный, въ которомъ и будетъ жить вѣчно. Вѣрованіе же въ переселеніе душъ караимы совершенно отвергаютъ.

На основаніи св. писанія у караимовъ постановлено десять членовъ вѣры, которые заключаютъ въ себѣ основаніе караимской религіи.

Нѣмецкіе ученые оцѣнили вполне значеніе караимской литературы, много трудились надъ ней, какъ, напр., Іостъ, Юліусъ Фирстъ, Грець, Нейбауеръ и др. и знакомили съ ней своихъ читателей. Наша-же отечественная русская литература пока довольно скудна по этой отрасли, — нужно ожидать, что быть можетъ въ будущемъ она займется этимъ.

Приводимъ вкратцѣ имена самыхъ выдающихся караимскихъ писателей съ ссылками на ихъ сочиненія.

1) Веніаминъ Нагавенды (изъ Наговендіи) жилъ въ концѣ VIII вѣка, и до насъ дошло нѣсколько его сочиненій, — первое подъ названіемъ «Масъатъ-Веніаминъ», —

¹⁾ Т. е. въ смыслѣ духовномъ и умственномъ.

объясненіе религиозныхъ законовъ; второе — комментарий на книги пророка Исаи и на Экклезіастъ. Комментарій его на книги Исаи считаются самыми древними въ мірѣ.

2) Ниссе-бенъ-Новахъ, тоже VIII вѣка, уважаемый ученый, скитался по разнымъ странамъ и сильно страдалъ; какъ пишетъ самъ въ своихъ сочиненіяхъ, онъ зналъ хорошо языки: халдейскій, арабскій и греческій; написалъ очень объемистое сочиненіе подъ названіемъ „Битанъ-Хаммаскилимъ“, но, къ сожалѣнію, только часть его творенія дошла до насъ; она содержитъ обширное объясненіе 10-ти заповѣдей.

3) Моше-Гарафе-Дарай, IX вѣка, обладалъ большимъ поэтическимъ талантомъ; сочиненіе его подъ названіемъ „Диванъ“ содержитъ въ себѣ разныя стихотворенія свѣтскія, литургическія и проч.; число ихъ простирается до 544 и относится къ 843 г. Единственный въ мірѣ экземпляръ этого сочиненія находится въ Императорской публичной бібліотекѣ.

4) Салмонъ-бенъ-Ерухимъ, X в.; онъ въ качествѣ проповѣдника ѣздилъ къ разнымъ обществамъ и проповѣдывалъ народу. Существуетъ нѣсколько его сочиненій: первое подъ названіемъ „Милхамотъ“, затѣмъ объясненія на псалмы Давида, плачъ Іереміи, Экклезіастъ, Эсфирь, Руфь и проч. Объясненіе его на псалмы Давида написано въ 957 г. Не лишнимъ нахожу также привести здѣсь часть его проповѣди:

«Братья мои! Благоговѣйте передъ величіемъ Бога отцовъ и праѣдовъ вашихъ. Страшитесь сопротивляться волѣ Его и не навлекайте на себя справедливаго, страшнаго гнѣва Его. Братья мои! Если вы посѣте на полѣ благочестивыя, чистыя сѣмена, то и пожнете чистый, благодатный плодъ. О! не забывайте, что подъ нами зияетъ адъ съ пожирающимъ пламенемъ для грѣшниковъ. Печитесь, пока есть время, о спасеніи душъ вашихъ. Старайтесь, это свѣтило, ниспосланное озарить стези земной жизни, да не померкнетъ въ вашихъ рукахъ. О! не продайте за талантъ или динарій блаженства вѣчной жизни, блаженства души, котораго и разумѣть не можемъ среди мрака и грязи. Да озаритъ вашъ путь свѣтильникъ Закона и истинная заповѣдь, данная Богомъ Моисею на горѣ Синайской! А вы, кичливые и нечестивые отступники За-

кона! Настанетъ для васъ день мести, день гнѣва Бога—Карателя. О, тотъ день, какъ пламенѣющій огонь, пожретъ васъ! Какъ вы дадите отчетъ за противозаконныя, несправедныя ваши дѣянія? Вы, слуги вашихъ страстей, грѣхководники, нарушившіе заповѣди Господнія, помните, что вамъ придется стоять предъ нелицепріятнымъ Судіею на страшномъ Судѣ Его».

5) Іосифъ Киркасани, X в., авторъ знаменитой книги «Альнуаръ» (свѣтъ), на арабскомъ языкѣ. Книга эта состоитъ изъ двухъ отдѣловъ; первый о законахъ караимской вѣры, второй — экзегетика на Пятикнижіе Моисеево, соч. въ 937 г. единственный въ мірѣ экземпляръ его находится въ Императорской публичной библіотекѣ.

6) Давидъ-Аль-Фаси, или Абу-Солиманъ-Давидъ, первый лексикографъ X в.

7) Ефетъ Галлеви или Абу-Али-Гасанъ-Альбусари, весьма уважаемый ученый и одинъ изъ самыхъ плодovitыхъ писателей; онъ написалъ комментаріи на арабскомъ языкѣ на всѣ книги Св. Писанія; онъ и сынъ его Леви-бенъ-Ефетъ-Албусари жили въ концѣ X в.

8) Іосифъ Гароэ, или Абу-Якубъ-Албусари, знаменитый философъ богословія, авторъ книгъ: «Нѣимотъ» (сладость) и «Махкиматъ Пети» (вразумляющій); жилъ въ XI вѣкѣ.

9) Іешуа Гамламедъ, или Аипрагъ Эбенъ-Эседъ, XI в., жилъ въ Іерусалимѣ, авторъ двухъ книгъ на арабскомъ языкѣ, первая—объясненіе на Пятикнижіе, и вторая—знаменитая книга «Яшаръ» (о кровосмѣшеніяхъ), единственный въ мірѣ экземпляръ ея находится въ Императорской публичной библіотекѣ.

10) Товія Габбаки, XI в., жилъ въ Константинополѣ, откуда также происходятъ и слѣдующіе ученые:

11) Іегуда Гадасси, XII в., знаменитый ученый, авторъ книги «Эшколь — Г'аккоферъ» (Грузда мѣрра), очень объемистое сочиненіе, состоящее изъ 200 главъ о караимскомъ вѣроученіи, изложенное въ рѣчованныхъ стихахъ и въ алфавитномъ порядкѣ. Сочиненіе это вышло въ 1148 г. въ Константинополѣ, во время владычества грековъ.

12) Аронъ-бенъ-Іосифъ-Гарофэ, XIII в., весьма уважаемый караимами экзегетикъ и философъ, авторъ книги «Мивхаръ» ¹⁾ (комментаріи на Пятикнижіе), сочиненное въ

1) По своей важности преподается въ караимскихъ училищахъ.

1294 г., и книги «Михлалъ-Іофи» (грамматика); онъ же исправилъ молитвенники и добавилъ въ нихъ много молитвъ; жилъ въ Крыму и Константинополѣ.

13) Аронъ-бенъ-Илія-Никомодіо, XIV в., приобрѣлъ большую извѣстность сочиненіемъ подъ названіемъ «Кетеръ-Тора», а также написалъ книгу «Ганъ-Эденъ» (рай) о караимскихъ законахъ вѣры и книгу «Эчь-Хаимъ» (древо жизни) о богословской философіи; умеръ въ 1369 г., жилъ въ Константинополѣ.

14) Иліягу-Башьячи, XV в., авторъ книги «Аддереть-Иліягу» — о караимскихъ обрядахъ и еще другихъ сочиненій; онъ пользуется большимъ уваженіемъ; умеръ въ 1490 г. жилъ въ Константинополѣ.

15) Калевъ-Апондопуло, зять послѣдняго, XVI в., знатокъ греческой литературы, математики и астрономіи, написалъ очень много сочиненій; умеръ въ 1524 г., жилъ въ Константинополѣ.

16) Моше-Башіячи, великій лингвистъ и знатокъ арабскаго и греческаго языковъ, правнукъ вышеупомянутаго Иліягу Башіячи; онъ посѣтилъ всѣ караимскія общества въ Азіи, Африкѣ и Европѣ и написалъ книгу «Матте-Элохимъ» (объ основахъ караимской вѣры); умеръ въ Константинополѣ въ 1571 г., на 20-мъ году жизни.

17) Исаакъ-Троки, XVI в., авторъ книги «Хиззукъ-Эмуна» (крѣпость вѣры), переведенной на латинскій языкъ, вышедшей въ 1593 г.

18) Мордехай-бенъ-Нисанъ-Кокизовъ, изъ Краснаго Острова, въ Галиціи, XVII вѣка. Онъ, по вызову лейденскаго профессора Тригланда, написалъ весьма интересную книгу о караимахъ «Додъ-Мордехай»; она вышла съ переводомъ на латинскій языкъ въ 1714 г., а нынѣ готовится выйти на русскомъ языкѣ; по желанію шведскаго короля, написалъ также книгу о караимахъ «Левушъ-Маихутъ» и еще другія серьезныя сочиненія.

19) Авраамъ-бенъ-Іошіягу, XVIII в., изъ Чуфуть-Кале, авторъ объемистой и серьезной книги подъ названіемъ „Эмуна-Оменъ“, о караимской вѣрѣ (она находится въ печати); умеръ въ 1714 году.

20) Сима-Исаакъ, прозванный „Оламъ-Чаиръ“ (маленькій міръ), XVIII в., изъ г. Луцка; жилъ въ Чуфуть-Кале; написалъ 24 сочиненія по разнымъ отраслямъ, умеръ въ 1761 году.

21) Исаакъ-бенъ-Шелемо, XIX в., изъ Чуфутъ-Кале, весьма уважаемый наставникъ и ученый, — авторъ книги подъ названіемъ „Оръ-Галлевана“ (свѣтъ луны), для опредѣленія караимскихъ праздниковъ, заключающій также и астрономію, и книги „Пиппаты-Икратъ“, объ основахъ караимской вѣры, умеръ въ 1824 г.

22) Іосифъ-Шелемо (Яшаръ), XIX в., изъ Евпаторіи, авторъ книги „Тиратъ-Кесефъ“, — объясненіе на книгу „Мивгаръ“; умеръ въ 1845 г.

23) Авраамъ-Луцки (Абелъ-Яшаръ), сынъ послѣдняго, умеръ въ 1855 г.; оба они очень уважаемые караимами ученые.

24) Авраамъ-Фирковичъ, ученый и археологъ, авторъ многихъ сочиненій и изслѣдованій, умеръ въ 1874 г. въ Чуфутъ-Кале.

Кромѣ этихъ, есть еще очень много караимскихъ авторовъ, распространяться о которыхъ здѣсь намъ не позволяетъ мѣсто. Можно только сказать, что, когда въ VIII и IX вѣкахъ караимы обладали очень богатой богословской литературой, по части философіи, богословія, экзегетики, лексикографіи, грамматики, поэзіи и проч., въ то же время у многихъ другихъ народовъ ничего подобнаго не существовало. Дошедшіе до насъ труды предковъ караимовъ служатъ славой ихъ народа и честью для Россіи.



ГЛАВА 6.

Караимское ученіе о библии.

Источникъ, въ которомъ сохраняется божественное откровеніе, это священное писаніе, иначе еще называемое библіей ¹⁾. Это имя дается св. писанію по особенной его важности и достоинству. Св. писаніе есть собраніе книгъ, написанныхъ по вдохновенію Божію Моисеемъ и другими Богомъ освященными людьми или пророками. Такимъ образомъ св. писаніе есть слово Божіе, открытое Имъ самимъ путемъ постепеннаго сообщенія избранникамъ Своимъ, и всякій изъ благомыслящихъ и опытныхъ людей

¹⁾ Отъ греч Biblos, книга. Св. писаніе, предпочтительно предъ всѣми другими книгами, заслуживаетъ названіе библии, т. е. книга книгъ, главная книга.

знаетъ, что только св. писаніе указываетъ прямой путь къ истинѣ и добру. Оно сообщаетъ намъ чистое познаніе о Богѣ, о Его промыслѣ, о человѣкѣ, о его назначеніи, о вселенной, о наградахъ и наказаніяхъ. Въ немъ ясно, точно и обстоятельно указывается направленіе жизни человѣка къ высшей цѣли его бытія, печется о его жизни не только вѣчной—загробной, но и настоящей—земной, какъ выражено въ книгѣ Моисея: «Вотъ Я положилъ предъ тобою жизнь и добро, смерть и зло, ибо Я завѣщаю тебѣ нынѣ любить Господа Бога твоего, ходить по путямъ Его, соблюдать Его повелѣнія и законы; будешь жить, умножаться, дабы благословилъ тебя Господь на землѣ». Еще говорится: «Избери жизнь, чтобы жилъ ты и потомство твое» (Второз. 30, 15—19). Берите же изъ библии, этой драгоценной сокровищницы, все то, что можетъ и должно служить руководящею нитью вамъ на всю жизнь. Читайте св. писаніе и вы найдете въ немъ полноту безконечно высокихъ религіозныхъ и нравственныхъ правилъ, всегда будете черпать изъ него, какъ неизсякаемаго источника просвѣщенія всѣхъ способностей сердца и души, силу высшаго вдохновенія и стремленія ко всему справедливому, истинному, доброму, гуманному, которыя для человѣка гораздо важнѣе, драгоцѣннѣе матеріальнаго эфемернаго богатства. Раскройте въ библии исторію нашихъ святыхъ патріарховъ, пророковъ и другихъ великихъ благочестивыхъ мужей, и вы увидите тамъ могущественную, всеодолющую силу Божественнаго слова. Человѣческое слово никогда не достигало и не можетъ достигнуть большаго могущества и величія, чѣмъ то, какое оно получило въ св. писаніи, какъ въ словѣ Божіемъ. Если бы у насъ не было библии, мы не имѣли бы, кажется, выразить множества нашихъ душевныхъ чувствованій и порывовъ, не находили бы именно словъ для высказыванія лучшихъ и высшихъ нашихъ мыслей. Да, сила вдохновенія, какую заключаетъ въ себѣ ученіе библии, даетъ себѣ чувствовать при самомъ чтеніи его. Кто со вниманіемъ читаетъ библию, тотъ невольно проникается чувствомъ благоговѣйнаго страха и душевнаго настроенія, болѣе и болѣе ощущаетъ потребность стремленія къ высшему совершенству. «Тора, говоритъ знаменитый Ааронъ Гарофе, это древо мудрости, плодами котораго можетъ всякій изъ желающихъ насытиться, это—источникъ жизни, струями котораго каж-

дый можетъ утолить свою жажду». Но если это самое св. писаніе понимается неправильно, если оно толкуется вкривь и вкосъ, вслѣдствіе непониманія, то оно неизбѣжно ведетъ человѣка къ нравственному тлѣнію. «Кто мудръ, замѣть сіе, кто разуменъ, знай сіе, ибо пути Господа прямы, благочестивые шествуютъ по нимъ, а нечестивые падаютъ на нихъ» (Осія 14, 10). «Мы должны думать такъ, какъ говоритъ св. писаніе, а не заставлять его говорить такъ, какъ мы думаемъ». «Тора — это божественный законъ, — стоитъ выше нашего ума, а потому мы не властны критически относиться къ этому святому божественному произведенію. Мы не должны стараться проникать въ тайны Божества, а повинуюсь Его волѣ, исполнять святыя слова безъ всякаго мудрствованія».

Караимское ученіе говоритъ дословно по библіи, отвергая жидовскую талмудистскую философію, направленную противъ человѣчества и даже самаго Бога.

«Дивныя совершенства Божіи, проявляемыя въ видимомъ мірѣ, а въ особенности св. писаніе или откровеніе Божіе сообщаютъ намъ такое понятіе о Богѣ».

Богъ есть бытіе предвѣчное, не сотворенное духовное Существо. Вѣчность и безначальность суть не отъемлемыя свойства бытія Бога. Онъ всегда былъ, есть и будетъ, неизмѣнно прежде всѣхъ вѣковъ и послѣ окончанія вѣковъ. У Него нѣтъ измѣненія и нѣтъ того, что у насъ говорятъ—прошедшее, настоящее и будущее. У Господа Бога вѣчно одно, неизреченное и необыкновенное, настоящее, какъ сказано: «Я есмь Сущій» (Іегова. Исх. 3, 14), «Я тотъ же, Я первый и Я послѣдній» (Исаія 48, 12). Богъ есть духъ безпредѣльный, вездѣсущій; Его величіемъ наполнены всѣ міры. Нѣтъ пространства, гдѣ бы Его не было. Небо и небеса небесъ служатъ Ему престоломъ, земля подножіемъ ногъ Его, и стало быть для вездѣсущія Бога нѣтъ слова, что называется «отдаленное»; Ему всѣ предметы одинаково близки. Ибо Онъ возсѣдаетъ высоко, приклоняется, чтобы «призирать на небо и на землю». Богъ всемогущъ; для Него все возможно и нѣтъ для Него ничего невозможнаго; Онъ можетъ исполнять все, что захочетъ, Онъ хочетъ только справедливости и добра; въ Немъ нѣтъ ничего несправедливаго. Богъ есть существо премудрое и всевѣдущее; Онъ знаетъ все; нѣтъ ничего во всемъ мірѣ, ни въ прошломъ, ни въ настоящемъ, ни въ будущемъ,

что бы Ему было неизвѣстно. Предъ Его Божественнымъ всевѣдѣніемъ открыты всѣ дѣла и сокровеннѣйшія мысли. Богъ, являя свое могущество согласно съ своею творческою мудростью, имѣетъ въ своихъ дѣйствіяхъ самыя лучшія цѣли и для достиженія ихъ избираетъ самыя лучшіе пути, а потому дѣла Его совершенны; ничего не можетъ быть лучше того, что Онъ сдѣлалъ; Онъ есть неизреченный идеалъ совершенства или то же, что святости, въ Немъ соединяются въ высшей степени всѣ добрыя свойства. А потому Онъ не терпитъ нарушенія нравственнаго закона, предписаннаго Имъ свободно разумнымъ существамъ. «Будьте святы, ибо святъ Я Предвѣчный Богъ вашъ» (Левитъ 19, 2). Слова: всемогущій, вездѣсущій, живый, предвѣчный, всевѣдущій, премудрый, говорятъ наши законоучители, недостаточно ведутъ къ познанію существа Бога. Ибо неизслѣдимы и непостижимы Его совершенства. Изъ великой тайны Своего бытія Онъ открылъ, — насколько доступно нашему слабому уму, который смиряется и благоговѣетъ предъ Нимъ. Велика наша вѣра въ Тебя, о Боже! Вѣдь у тебя источникъ жизни; въ свѣтѣ Твоемъ мы видимъ свѣтъ.

Въ 1646 году декабря 3 дня король Владиславъ IV привиллегіею своею утверждаетъ за трокскими караимами исключительное право на жительство и торговлю въ г. Трокахъ; прочіе же евреи «раббинисты», пробравшіеся сюда и открывшіе здѣсь тайную торговлю и питейныя заведенія, должны быть отсюда выселены. Въ 1-мъ и 2 томѣ «Талмудъ и евреи» о караимахъ есть подробная характеристика въ похвалу ихъ даже многихъ коронованныхъ особъ.

Образъ жизни караимовъ.

Караимы всегда были склонны къ образованію, хотя и жили на востокѣ, между азіатскими народами; во время хановъ, при Капланъ-Гирей, въ 1734 году, они основали въ Чуфутъ-Кале свою типографію, гдѣ печатались молитвенники и религіозныя книги, а затѣмъ имѣли свою типографію и въ г. Евпаторіи. Въ настоящее время караимы усердно занимаются образованіемъ молодого поколѣнія и успѣли очень много въ этомъ направленіи; нынѣ не мало уже находится у нихъ медиковъ, юристовъ, инженеровъ, офицеровъ и женщинъ, кончившихъ высшіе женскіе курсы. Нынѣ главнымъ центромъ караимовъ счи-

тается Евпаторія, гдѣ находится караимское духовное правленіе и мѣстопробываніе высшаго караимскаго духовнаго лица, гахама ¹⁾. Также недавно открылось здѣсь караимское духовное и общеобразовательное училище, подѣ названіемъ «Александровское караимское духовное училище», состоящее изъ пяти классовъ; послѣдній—двухъ-годичный, специальный, для приготовленія караимскихъ духовныхъ лицъ и вѣроучителей.

Прежде караимы занимались исключительно земледѣліемъ и ремеслами, очищеніемъ кожъ, приготовленіемъ и продажей сѣделъ, мѣстной обуви, буроковъ, войлоковъ и т. д. Академикъ Палласъ, жившій въ концѣ XVIII вѣка, свидѣтельствуетъ, что караимы изъ Чуфуть-Кале постоянно собирали дубильныя растенія на Мангубъ-Кале, гдѣ гора изобиловала ими, и употребляли для выдѣлки кожъ, въ чемъ были лучшіе мастера. Кромѣ этого, они занимались еще и другими, болѣе изящными, ремеслами, приготовленіемъ позументовъ, гайтановъ и проч. Впослѣдствіи они начали заниматься также торговлей, отправляя въ Константинополь и въ Западную Европу зерновой хлѣбъ, шерсть и проч., и торговлей разными товарами въ лавкахъ, но главнымъ образомъ, обладая съ древнихъ временъ въ Крыму большимъ количествомъ земель, они обрабатывали ихъ; такъ, напримѣръ, въ ханскихъ ярлыкахъ, укрѣпляются за караимами всѣ земли около Чуфуть-Кале, начиная отъ Бахчисарая до рѣки Качи, подѣ тогдашними названіями: Рамазанъ-Саласы, Попасъ-Чокракъ, Тепе-Кермень и проч.; притомъ въ ханскихъ ярлыкахъ говорится, что караимы владѣютъ этими землями съ очень давнихъ временъ ²⁾; въ Солкатѣ же (старый Крымъ) караимы занимались исключительно только земледѣліемъ и садоводствомъ.

Караимы до половины XIX столѣтія еще очень строго держались восточнаго образа жизни. Въ домахъ не употребляли мебели, а садились на коврахъ по восточному обычаю, носили національныя одежды и говорили исклю-

1) Для завѣдыванія духовными и другими дѣлами, касающимися караимовъ, существуетъ съ 1837 г. въ городѣ Евпаторіи особое караимское духовное управленіе, состоящее подѣ предсѣдательствомъ гахама и двухъ газзановъ; таковое же управленіе, 2-е, существуетъ и для караимовъ западныхъ губ., въ гор. Трокахъ Виленской губерніи.

2) См. сборникъ старинныхъ грамотъ касательно русскихъ караимовъ проф. В. Смирнова, стр. 70—102. С.-Петербургъ, 1890 г.

чительно на тюркско-татарскомъ языкѣ, женщины-же прятались отъ мужчинъ; также на вечерахъ (зіяфетъ) и свадьбахъ мужчины и женщины всегда находились отдѣльно, т. е. вообще такъ, какъ оно существуетъ и нынѣ у восточныхъ народовъ. Начиная же съ половины нынѣшняго столѣтія, духъ времени сталъ сильно вліять на караимовъ, чему особенно способствовала Крымская война 1854 года тѣмъ, что вслѣдствіе военныхъ дѣйствій тогда на всемъ полуостровѣ Крыма караимы принуждены были переселиться въ южные города Россійской Имперіи. Тамъ они встрѣтились лицомъ къ лицу съ настоящей европейской обстановкой; кромѣ того, къ этому присоединились еще широкія преобразованія блаженной памяти Императора Александра II. Все это, взятое вмѣстѣ, очень повліяло на караимовъ, и съ тѣхъ поръ они начали измѣнять восточный образъ жизни на европейскій, изучать и употреблять русскій и другіе языки и поступать массами въ учебныя заведенія и проч.; такимъ образомъ цивилизація у караимовъ подвинулась быстрыми шагами впередъ, и нынѣ стало совсѣмъ трудно отличить караима отъ европейца, хотя въ Крыму еще нѣкоторые и держатся восточнаго образа жизни и носятъ національныя одежды, но теперь ихъ совсѣмъ мало.

Современное значеніе талмуда.

Какъ руководитель и вдохновитель національнаго міросозерцанія, талмудъ есть крайнее олицетвореніе іудейскаго патріотизма. Это, если можно такъ выразиться, аккумуляторъ іудейства, хранитель и оберегатель его горделивой субстанции. Прикрываясь религіозными побужденіями, іудейство преслѣдовало, въ эпоху созданія талмуда, не столько религіозныя, сколько именно свои экономическія, соціальныя и политическія задачи. Тогда, какъ и въ наши дни, оно прежде всего являлось соціальнымъ факторомъ, а если плакалось, какъ оно плачется и теперь, на свои яко-бы вѣроисповѣдныя невзгоды, то единственно потому, что не хотѣло и не хочетъ обнаружить истиннаго характера своей же собственной экономической тираніи. Исторія знаетъ такіе народы, которые дѣлали религію слугою своей политики; іудейство же, выразившееся въ талмудѣ, всегда разсматривало именно свою политику, какъ національную религію, и остается на этой точкѣ зрѣнія понынѣ.

Наряду съ указанными политическими причинами возникновенія талмуда, были еще и причины психологическія. Глубокіе раздоры, волновавшіе іудейскій міръ въ данный періодъ времени, отразились съ особенною силою на упадкѣ вліянія духовенства, установленнаго Моисеемъ. Потомки Аарона и Леви, коганы и левиты, были сначала отгѣснены книжниками и садукееми, а затѣмъ и фарисеями, которые и стали главными авторами талмуда. Отвергнувъ законныхъ священниковъ и судей евреи совершили такимъ образомъ коренной переворотъ въ своей средѣ. Построенный на лжи и презрѣніи къ труду, преисполненный безнравственныхъ и анархическихъ тенденцій, враждебный всякимъ идеаламъ и поклоняющійся только богатству, — талмудъ есть исчадіе самой презрѣнной изо всѣхъ революцій, когда-либо унижавшихъ человѣческій міръ своими глупостями и кровопролитіемъ! Наглость и коварство, утонченная казуистика и бездушный формализмъ, въ связи съ глубоко-революціоннымъ духомъ и съ крайнимъ невѣжествомъ, — таковы были основныя черты секты фарисеевъ. Не останавливаясь ни передъ какими измышленіями своей фантазіи, подтасовывая обычаи, изобрѣтая легенды, придумывая самые нелѣпыя методы толкованія закона по своему произволу и для захвата власти стремясь обратить его въ нѣчто, недостижимое для обыкновенныхъ смертныхъ, фарисеи выработали настоящую квинтъ-эссенцію безпринципнаго іудаизма — талмудъ, съ его неперемѣнною спутницею кабаллою. Создавъ это невѣроятное произведеніе изувѣрства и самопоклоненія, они дали своимъ преемникамъ раввинамъ и разнымъ талмидеахамъ безконечную тему для дальнѣйшихъ мудрствованій въ той же заколдованной сферѣ — и навѣки обрекли іудейскій умъ на безплодіе, а іудейскую душу на жестокость и эгоизмъ.

Талмудъ — это путеводная звѣзда іудеевъ уже въ теченіе, по крайней мѣрѣ, двухъ тысячъ лѣтъ. «Талмудъ, — говоритъ Дрюмонъ, — уже запечатлѣнъ въ мозгу іудея по закону наслѣдственности. Онъ есть умственное достояніе, завѣщанное безчисленнымъ множествомъ поколѣній, которыя сохли и блѣднѣли надъ изученіемъ талмудической премудрости и успѣли воплотить ее въ себя. Іудеи не только проникнуты, — они пересыщены своимъ талмудомъ; ему обязаны они какъ идеею о своемъ превосходствѣ надъ всѣмъ остальнымъ человѣчествомъ — что и дѣлаетъ ихъ

сильными,—такъ и тѣмъ отсутствіемъ всякаго моральнаго чувства, которое почти обезоруживаетъ насъ, христіанъ: до такой степени оно прирождено и непосредственно у еврея». Не даромъ сказано, что у этого народа желчь раздавленная,—талмудъ есть квинтъ-эссенція этой желчи. Написанный безъ гласныхъ буквъ и знаковъ препинанія, на чудовищномъ языкѣ, который образовался изъ смѣшенія арамейскаго, холдейскаго, персидскаго, сирійскаго, парѣянскаго, греческаго и латинскаго, представляющій невыразимыя трудности для пониманія и свободное поле для самыхъ произвольныхъ толкованій; систематически фальсифицируемый іудейскими издателями съ цѣлю скрыть его истинное содержаніе отъ христіанъ и, наконецъ, преисполненный крайнихъ противорѣчій,—талмудъ есть безобразное сплетеніе исчадій грязнаго и невѣжественнаго, самаго яраго фанатизма...

Наконецъ, однимъ изъ важнѣйшихъ, хотя и невольныхъ стимуловъ развитія талмуда, явилось христіанство. Питая неутолимую злобу къ новой религіи и не видя въ ней ничего, кромѣ отрицанія ея іудейства, фарисеи направили на христіанъ весь ядъ своего презрѣннаго мракобѣсія и всю мерзость самой бессмысленной клеветы. Эта вопіющая борьба фарисейства противъ христіанства навсегда запечатлѣлась въ талмудѣ и служить вѣчнымъ позоромъ для нынѣшнихъ іудеевъ-раввинистовъ, такъ какъ они всецѣло усвоили себѣ предательски-свирѣпое ученіе фарисеевъ, изложенное въ талмудѣ, и. что всего ужаснѣе, рассматриваютъ его, какъ законъ, данный самимъ Іеговою!...

Синтезируя понятіе о талмудѣ, едва ли будетъ ошибочно сказать, что его законы для внутренней жизни израильскихъ общинъ являются наставленіями безмѣрно-гордой, но чадолюбивой матери. Что же касается отношеній іудеевъ ко всѣмъ другимъ людямъ, то, за исключеніемъ рѣдкихъ и въ большинствѣ—коварныхъ совѣтовъ умѣренности, всѣ остальные предписанія талмуда исходятъ изъ того принципа, что не-евреи—это скотоподобные идолопоклонники, возстающіе противъ «божественной» власти евреевъ, а потому и должны быть третируемы іудеями съ подобающею строгостью.



Раввинъ кабалистъ Тодресъ.

ОТДѢЛЪ ПОЛИТИЧЕСКІЙ.



О завоеваніи жидами бывшей Государственной Думы.



ДЫБАЯСЬ, предсѣдатель б. Г. Думы Муромцевъ, съ сокрушеннымъ сердцемъ говорилъ съ кафедры.

„Я самъ слышалъ, какъ въ группѣ крестьянъ слово „президіумъ“ выговаривалось прижидіумъ. Когда я спросилъ у одного изъ нихъ, что значить прижидіумъ, онъ мнѣ отвѣтилъ, что это Дума при жидяхъ“...

„Это оскорбленіе еврейскому народу“,— кричалъ ребъ Винаверъ.

„Не позволимъ оскорблять еврейскій народъ“,— кричали р.р. Франкель, Каценельсонъ, Франсонъ и всѣ тамъ находившіеся іудеи.

„Господа, прошу васъ не прерывать меня“,— продолжалъ предсѣдатель Г. Думы.

„Я сообщая факты и вамъ хорошо извѣстно, что я очень хорошо знаю, что президіумъ не значить Дума при жидяхъ... но когда это слово начинаютъ выговаривать прижидіумъ, то, по созвучію, объясняютъ и его значеніе“.

Въ эту минуту крестьянинъ-депутатъ, привыкшій праздновать воскресеніе, прерываетъ слова г. Муромцева:

„Но если мы постановили праздновать шабашъ, значить дѣйствительно Дума при жидяхъ“.

Начинается шумъ. Карѣевъ (отъ жидовствующихъ) кричитъ:

— „Уважайте народы! Иностранцамъ—первое мѣсто, какъ угнетеннымъ“.

— «Всѣ христіанскія дѣти учатъ заповѣдь Божию,—говоритъ ребъ Каценельсонъ,—которая повелѣваетъ святить именно субботній день, а не воскресный. Всѣ христіанскія дѣти будутъ рады праздновать, кромѣ воскресенія и субботу»...

— «Они и весь годъ готовы праздновать!»

— «Запретите, г. предсѣдатель, возбуждать религіозные вопросы,—кричитъ кто-то рѣзкимъ голосомъ.—Постановленіе Г. Думы священо!»

— «Неперерекаемо! Всѣ дни равны».

— «Воскресенье въ память воскресенія Христова. Его надо праздновать. Наши прадѣды и дѣды праздновали и намъ обязательно праздновать. Г. Дума собрана не для религіознаго вопроса, а для государственнаго и народнаго вопроса».

— «Долой вашихъ дѣдовъ и отцовъ, здѣсь все должно быть по новому, всю старину .долой» (кричатъ жидаы).

— «Суббота была раньше, какъ ваши дѣды и пра-дѣды»...

— «И Миколу отмѣнили,—говоритъ крестьянинъ.—Потому, въ субботу нѣтъ въ Думѣ засѣданій никогда, а во всѣ прочіе праздники могутъ быть. Это незаконно».

— «Дума—законъ! Нѣтъ закона кромѣ Думы»...

— «Нѣтъ Бога, кромѣ Бога и Магометъ пророкъ его,—кричитъ мусульманинъ.—Мы тоже къ воскресенію привыкли».

— «Отвыкните!—кричитъ ребъ Винаверъ.—Іудеи проливали кровь! они получаютъ по векселю», (жидаы проливали не свою, а христіанскую кровь). И такъ далѣе и далѣе.

Жидаы кипятятся, особенно, боясь проиграть субботу.

Ребъ Острогорскій горячится, обливается потомъ. Крестьянинъ депутатъ продолжаетъ среди большого хаоса и шума кричать: „Шабашъ, шабашъ, шабашъ и т. д.“.

На 500 депутатовъ 12 жидаовъ впустили, и они все перевернули на свою сторону, а главное сдѣлали посягательство и попытку опрокинуть христіанскую вѣру. Изъ

Думы Государственной образовали бурный жидовскій кагалъ и чуть-ли не драку кровопролитную.

Потому и слѣдуетъ стараться, чтобы въ будущей Думѣ не было не только жидовъ, но даже и жидовствующихъ.

Какія это чудеса, что Государственная Дума, не имѣя ни малѣйшаго права заикнуться, по отношенію къ православному религіозному догмату, рѣшила перенести воскресный праздникъ на субботу. Это удалось, — дальше могли бы постановить, какъ обязательный законъ, и жидовское обрѣзаніе, такъ какъ и этотъ библейскій законъ тоже очень древній.

Вотъ, слѣдовательно, причина, почему покойная Дума по праву получила правильное названіе не Государственной Думы, а жидовской.

По предложенію іудея Острогорскаго Г. Дума рѣшила праздновать субботу вмѣсто воскресенія.

Наканунѣ, по всему вѣроятію, жидовствующие депутаты, изрядно были угощены жидами кугелемъ и цемесомъ, да палестинскимъ виномъ пейсаховымъ, такъ что подъ вліяніемъ испареній жидовскихъ ароматовъ, по утру, не успѣли одуматься, когда жидомъ былъ предложенъ вопросъ насчетъ празднованія субботы и на скорую руку загнули въ жидовскую сторону. Нельзя поручиться за этихъ депутатовъ, что нѣкоторые изъ нихъ, находясь въ возбужденномъ экстазѣ не подвергли себя обрѣзанію для пущей увѣренности жидовъ въ ихъ крѣпкой преданности жидамъ. По этому не мѣшало бы всѣхъ бывшихъ кадетовъ, крайнихъ лѣвыхъ, подвергнуть медицинской экспертизѣ для officialнаго изслѣдованія, буде кто окажется обрѣзаннымъ, предать за это суду, на подобіе скопческой секты уродовъ; вѣдь законъ этотъ не отмѣненъ.

Если ребъ Острогорскій, будучи іудеемъ, предложилъ субботу, то онъ этимъ только доказалъ, какъ мелко плаваетъ и какъ жидовство глубоко въ немъ засѣло; суббота явилась столь священной, что передъ ней всѣ праздники померкли, ибо воскресенье и иные праздники не избавляютъ отъ засѣданій, а суббота избавляетъ. Не работать въ субботу, значитъ отрицать воскресный отдыхъ и іудеямъ дать возможность сохранить свой религіозный обычай, а у христіанъ его отнять. Это значитъ, кромѣ того, дать возможность іудеямъ засѣдать и по воскресеньямъ, а тѣхъ христіанъ, которые не желаютъ измѣ-

нять своихъ обычаевъ, удалять хотя бы и добровольно. Въ думѣ было около 200 крестьянъ. Предположимъ, что хоть небольшая часть ихъ привыкла ходить по воскресеньямъ въ церковь. Почему же іудеямъ давать преимущество? Неужели изъ 7 дней недѣли нельзя было выбрать два нейтральныхъ, какъ предлагали другіе депутаты, напр. г. Набоковъ, не задѣвающихъ ничьей религіи, ничьего обычая. Это безтактно и дерзко, неприлично и убого. Но главное то, что тутъ такъ и пахнетъ шабашовымъ жидовскимъ кугелемъ, цимесомъ, да пейсаховымъ виномъ и еще въ придачу кое-чѣмъ существеннѣе. По слухамъ, эти, преданные жидамъ депутаты, даже посѣщали по субботамъ жидовскую синагогу на Офицерской улицѣ, потому можно предполагать, что они приняли обрѣтаніе у раввина, который по принятому обряду обрѣзанія, долженъ трижды высасывать ртомъ кровь, каждый разъ выплевывая и набирая въ ротъ водки для выполаскиванія рта. При обрядѣ обрѣзанія взрослыхъ, кумовья держатъ лежащаго неофита крѣпко за руки, чтобы онъ отъ боли не хваталъ оперируемый членъ руками, чѣмъ могъ бы помѣшать оператору *«factum circumcisionis»*. Раввинъ-операторъ исполняетъ сложный обрядъ, послѣ обрѣзанія *«graecium»*, трехкратнаго высасыванія крови, онъ долженъ умѣло и крѣпко сдѣлать перевязку, потомъ совершаетъ обрядъ молитвословія, причемъ для депутатовъ Г. Думы обрядъ исполнялся еще торжественнѣе—при пѣніи. Потомъ совершалось пѣніе „мише-бейрахъ“, многая лѣта, съ произнесеніемъ титуловъ ново-обрѣзаннаго, имени и фамиліи. Если это было дѣйствительно такъ, какъ о томъ гласитъ молва, то кумовья новообрѣзанцевъ были коллеги по Г. Думѣ: ребъ Винаверъ, Якобсонъ, Каценельзонъ и всѣ прочіе. По слухамъ, въ это думское время—часто бывали подобнаго рода торжества, обрѣзаніе депутатовъ. Что касается меня лично, то я не вѣрю этой молвѣ, говорящей объ обрѣзаніи депутатовъ, это раскрываютъ, будто причина, почему и было установлено въ Думѣ праздновать субботу вмѣсто воскресенія.

Въ бывш. Г. Думѣ мусульманами было предложено праздновать пятницу,—русскими было предложено праздновать вторникъ и четвергъ, и то и другое было отвергнуто. Ссылка на министерства, которыя празднуютъ субботу для дачныхъ мужей, т. е. во время только дачнаго сезона, не имѣетъ ни малѣйшаго смысла. 1) Дума имѣетъ

каникулы, какъ вездѣ въ Европѣ, а каникулы возможны только лѣтомъ. 2) Министерства наполнены семейными петербуржцами, тогда какъ въ Думѣ петербуржцевъ только шесть человекъ и вопросъ о дачныхъ мужьяхъ самъ собою отпадаетъ. 3) Еслибъ Дума не хотѣла уважать іудейскій законъ,—выражаемся стилемъ членовъ Г. Думы,—то могла бы назначить понедѣльникъ, т. е. тоже два дня сряду, еслибъ дѣло шло только объ этомъ.

Какъ бы ни было, вопросъ о празднованіи воскресенья остается открытымъ и суббота передъ нимъ первенствуетъ, ибо она зависитъ только отъ праздника на недѣлѣ, раздѣляя свою судьбу со средою, тогда какъ воскресенье находится въ распоряженіи каждаго члена Думы—пользоваться имъ такъ, какъ ему угодно.

Во всякомъ случаѣ, благодаримъ іудеевъ бывшихъ членовъ Думы за разъясненіе и за остроуміе насчетъ іудейскаго закона, который несомнѣнно дѣлаетъ большіе успѣхи, обрѣзывая русскую самостоятельность, при этомъ и свою самостоятельность. Пословица общая: „Рано птичка запѣла“. Еще пословица народная: „Жиду позволь въ дверь только палецъ просунуть, такъ онъ и на столъ съ ногами влѣзетъ“.

Жида изъ деликатности, за компанію со всѣми инородцами Россіи, были допущены въ Г. Думу, какъ гости или какъ вольнослушатели, какъ чуждый народъ, временно проживающій, безправный, съ тѣмъ, чтобы они сидѣли и слушали, положивъ перстъ на уста свои. Но эта нація, подобно тѣмъ животнымъ, которыхъ жида больше всего ненавидятъ, которыя, разъ пробравшись въ огородъ, весь его разроютъ, точно такъ и жида въ Думѣ, едва вошли въ дверь—такъ уже и прыгнули на кафедру,—сейчасъ принялись дерзко свои законы возстановлять, министровъ въ отставку гнать, угрозы произносить всѣмъ властямъ. А потому нужно ихъ просить всѣхъ, чтобы они уходили въ Палестину, но добровольно они никогда не уйдутъ, а потому нужно ихъ принуждать къ этому, потому что ихъ мѣсто и бывшее царство въ Палестинѣ. Пусть они у султана добиваются своихъ правъ, а не въ чужой имъ Россіи. Польша ихъ приняла, пусть тамъ они временно и живутъ, пока дождутся своего мессіи.

Жида члены прошлой Г. Думы отъ опьяненія съ причины большой удачи приходили въ экстазъ сумасшествія, такъ что въ синагогѣ, говорятъ, послѣ присоединенія въ іудейство

многихъ членовъ Г. Думы начали кричать, что уже явился тайно ожидаемый мессія и уже раввинъ Тряпкинъ схватилъ было «шеферъ», бараній рогъ, т. е. трубу, и хотѣлъ влѣзть на башню своей синагоги и огласить трубнымъ звукомъ о явленіи, т. е. пришествіи мессіи. Но члены Г. Думы новоприсоединенные испугались этой гласности—серьезно остановили раввина, разгорячившагося премного.

Жидовская кровавая революція въ Бѣлостокѣ.

Послѣ нападенія на крестный ходъ на Институтской улицѣ, дружины жидовской самообороны стали обстрѣливать войска и полицейскіе участки. Въ ночь на 2-го іюня было два пожара. Около 7 часовъ вечера іудеи засѣли на лѣсопильномъ заводѣ по Николаевской улицѣ. Они сообщались съ домикомъ, стоявшимъ въ полѣ. Когда десять солдатъ окружили заводъ, гдѣ начался пожаръ, то по нимъ открыли огонь. Солдаты отвѣчали залпами. Здѣсь было убито 6 іудеевъ и въ числѣ ихъ одинъ изъ главарей, парикмахеръ Панде. Около 10 часовъ вечера по участку, гдѣ находился полковникъ и другіе офицеры, былъ открытъ огонь изъ смежнаго сада. Пули летѣли въ открытыя окна. Приставъ Карницкій донесъ, что дружинники заняли садъ реального училища и покинутый заводъ рядомъ съ отдѣленіемъ Государственнаго банка, въ которомъ находились значительныя суммы денегъ. Подъ выстрѣлами полковникъ Войцеховскій съ 30 солдатами бросился къ заводу, но оттуда началась револьверная пальба и показался огонь пожара. Дружинники не подпускали пожарную команду, вызванную для тушенія. Послѣ нѣсколькихъ залповъ они оставили горѣвшій заводъ, перешли въ бродъ узкую и мелкую рѣчку Бѣлую и съ другого берега началась пальба пачками изъ браунинговъ. Жидковъ было до 500 человекъ. На Бѣлой было настоящее сраженіе. Въ это время на горѣвшемъ заводѣ произошелъ взрывъ склада патроновъ, оставленныхъ дружинниками. Эхо взрыва было такъ сильно, что многимъ показалось, будто въ сторонѣ расположенія Казанскаго полка происходитъ бой.

Съ часу на часъ въ городѣ ждали погрома христіанъ, такъ какъ іудеи говорили открыто, что іудейская кровь и разграбленное имущество будутъ скоро отмщены. На самомъ дѣлѣ католики и православные, разбивавшіе дома

жидовъ 1 іюня, имущества и товаровъ не трогали. Грабежей было немного. Войска защищали іудеевъ, опѣпляли дома и улицы и отвѣчали только на выстрѣлы жидовскихъ дружинниковъ, направленные въ патрули. Тактика жидовъ заключалась въ намѣреніи утомить солдатъ постоянной тревогой. Люди не спятъ по ночамъ, лошади у драгунъ не разсѣдываются по нѣскольку дней. Офицеры рассказывали, что они отправили свои семьи въ лагеря, такъ какъ на офицерскіе дома въ Бѣлостокѣ производятся постоянныя нападенія дружинниковъ изъ садовъ по вечерамъ. Съ кладбища обстрѣливаютъ даже домъ генераль-губернатора. Ночью среди кустовъ и деревьевъ дружинниковъ нельзя выслѣдить. Они искусно пользуются мѣстностью и темнотой. Какъ видите, въ Бѣлостокѣ была чисто жидовская революція.

— На армію взвели клевету, будто солдаты дали залпъ по іудейской больницѣ!—сказалъ корреспонденту норучикъ Поповъ.—Я былъ въ числѣ экспертовъ, осматривавшихъ слѣды пуль въ окнахъ и на стѣнахъ—это пули браунинговъ и другихъ револьверовъ болѣе плохой системы.

Іудеи нападаютъ на христіанъ не только въ Бѣлостокѣ, но и въ окрестностяхъ во всѣхъ жидовскихъ мѣстечкахъ: Фастовѣ, Гриневичахъ, Старосельцахъ, Зеленомъ и др. Во ржи многократно находили разлагающіеся трупы. Особенно звѣрски жида расправился на Слонимской улицѣ въ Бѣлостокѣ съ восьмидесятилѣтнимъ старцемъ Ходакевичемъ. Онъ вышелъ съ топоромъ изъ дому чинить заборъ. Жида набросился на Ходакевича, отняли топоръ и, обрубивъ руку, прикончили старика выстрѣломъ изъ браунинга. Насчитываютъ болѣе 30 убитыхъ жидами христіанъ. Русская окружная лечебница и іудейская больница переполнены ранеными и убитыми.

Любопытно, что членъ Г. Думы, прибывшій въ Бѣлостокъ, ребъ Якобсонъ, осматривалъ только іудейскую больницу. Другой членъ, профессоръ Щепкинъ, былъ и въ русской. Въ этой лечебницѣ находились и раненые во время крестнаго хода 1-го іюня Марія Комисарукъ, Александра Беньковская и Анна Димидюкъ. Беременная Димидюкъ ранена особенно тяжело въ животъ, пахъ и ногу осколками бомбы. Докторъ Ждановъ говорилъ, что ея раны въѣ всякаго сомнѣнія причинены взрывомъ снаряда. Жида

отрицають, что были брошены бомбы въ шедшій православный крестный ходъ.

По рассказамъ раненныхъ, двѣ толпы жидовъ, шедшія со стороны улицъ Старобоярской и Институтской, напали на крестный ходъ. Первые выстрѣлы были произведены въ процессію изъ жидовскаго дома Маковского и затѣмъ брошены двѣ бомбы, убившіе наповаль Николая Козубая, трехъ женщинъ и двухъ дѣтей. Среди раненныхъ бомбой были жены городскихъ. Такимъ образомъ «полицейскіе провокаторы», по мнѣнію жидовъ, будто бросали бомбы въ собственныхъ женъ. На перепуганную процессію набросилась толпа жидовъ, отнимала иконы, изъ которыхъ одна была прострѣлена пулей, и бросала ихъ на землю. Одного богомольца ударили образомъ по головѣ. Народъ оставилъ иконы и хоругви, разбѣжался, но тутъ подоспѣли католики отъ костела и, вырывая колья изъ ограды, стали громить жидовъ. Всѣхъ, кто выбѣгалъ изъ дома Маковского, убивали на мѣстѣ. Подоспѣвшія войска стали отгнать толпу, но изъ оконъ іудейскихъ домовъ открыли по нимъ пальбу изъ браунинговъ. Солдаты стали отвѣчать залпами, очутившись между разъяренной толпой христіанъ и жидовскими дружинниками. Толпа христіанъ, состоявшая изъ жителей Бѣлостока и окрестныхъ селъ, въ числѣ нѣсколькихъ тысячъ человѣкъ громила іудейскія дома и лавки.

Крестные ходы 1-го іюня учреждены были не по поводу отъ холеры, какъ говорилось въ Г. Думѣ, жидовствующимъ депутатомъ отъ Гродны Жуковскимъ, а въ память уніи, причемъ католическій праздникъ Божьяго Тѣла совпадалъ съ православнымъ. Процессіи носили торжественный характеръ. Въ костелахъ звонили, когда проходилъ крестный ходъ, въ православныхъ церквахъ встрѣчали колокольнымъ звономъ католическую процессію. Это былъ трогательный праздникъ единенія всѣхъ христіанъ, и онъ былъ возмущенъ 1-го іюня безчинствомъ жидовъ, никогда не относившихся къ нему сочувственно вопреки увѣреніямъ думскаго жидовствующаго оратора. Первые извѣстія о нападеніи на крестный ходъ были не точны. Пострадалъ только одинъ священникъ изъ села Фастова, раненый пулей въ руку. Прочіе ксендзы и священники не пострадали. Весь день 2 іюня продолжался погромъ, но потомъ организованные отряды жидовской самообороны перешли въ наступленіе и стали чинить расправу надъ христіанами.

Войска одинаково защищали іудеевъ, православныхъ и католиковъ, но имъ пришлось стрѣлять по вооруженнымъ дружинникамъ, которые нападали постоянно на патрули. Жидаы требовали, чтобы удалили войска. Гродненскій губернаторъ Кистеръ, пріѣхавъ въ Бѣлостокъ, созвалъ іудейскую общину и пытался возстановить спокойствіе, но это ему не удалось. Настроение въ городѣ жидовъ крайне возбужденное. 3-го іюня была брошена бомба въ патруль Углицкаго полка. На базарной улицѣ вторую бомбу бросили въ полицейскій нарядъ, но она не разорвалась. Въ іудейскихъ больницахъ—зарегистровано было 72 убитыхъ и до ста раненыхъ; въ томъ числѣ еще находились дружинники раненые на частныхъ квартирахъ.

Клевета быв. депутата Г. Думы Жуковскаго отъ г. Гродны.

Ложныя слова, произнесенныя въ Г. Думѣ, жидовствующимъ депутатомъ Жуковскимъ, возмущали всѣхъ христіанъ, знающихъ отношеніе жидовъ къ христіанству. Слышать изъ устъ христіанина клевету, произносимую въ пользу жидовства, очень возмущаетъ каждого справедливаго человека. Всѣ эти господа депутаты, ставленники жидовской интриги, во время безалаберныхъ выборовъ. По большей части жидаы старались провести въ депутаты Г. Думы тѣхъ, отъ которыхъ они имѣли векселей настолько, что могли покрыть ими своего депутата съ ногъ до головы. Дѣло ясное, что подобный депутатъ въ Думѣ не могъ высказать своего мнѣнія; а только говорилъ то, что было угодно жидамъ. Подобнаго рода депутаты, какъ депутатъ Жуковскій, несообразную ложь, подобную египетской тьмѣ, говорили всѣ помимо своей воли и противъ своего убѣжденія, и наводнили рѣчами своими въ пользу жидовъ, клеветца на христіанъ, на властей и даже на русскую армію.

Жуковскій говорилъ: «Бѣлостокъ мнѣ хорошо извѣстенъ; я житель его уѣзда—всего въ двѣнадцати верстахъ. Я могу сказать, что касается дружеской жизни православныхъ, католиковъ и іудеевъ, то всѣ они живутъ однимъ духомъ (какъ кошка съ собакой) и всѣ они угнетены. Жуковскій говорить дальше: относительно процессіи 1-го іюня старики говорили мнѣ, что однажды въ холерную эпидемію въ Бѣлостокѣ православное и католическое духовенство

единогласно согласились пройти процессіей по городу, и холера чуднымъ образомъ пріостановилась. Я долженъ замѣтить, говоритъ Жуковскій, что процессія ходитъ не въ день 1 іюня, а въ день католическаго праздника Тѣла Христова,—значить, и для православныхъ день процессіи мѣняется. Іудеи, зная происхожденіе процессіи, относятся къ ней дружески, ставятъ цвѣты (бомбы), украшаютъ дома коврами и сами выходятъ привѣтствовать процессію (съ браунингами). Послѣ польскаго мятежа католическія процессіи были запрещены, и ходила только православная процессія. Въ прошломъ году опять пошла католическая процессія, и было прилично, и мило смотрѣть, какъ іудеи къ ней относились. Они одинаково украшаютъ улицы для обѣихъ процессій, такъ какъ обѣ процессіи ходятъ по тѣмъ же улицамъ. Публика сидитъ не только на балконахъ, но и на крышахъ, а населеніе у насъ, какъ извѣстно, на двѣ трети іудеи. Теперь, говорятъ, что начались выстрѣлы, съ чьей стороны неизвѣстно. Это подстроено для того, чтобы возмутить одну часть населенія противъ другой. Полиція разсуждаетъ такъ, что если выстрѣлъ произошелъ во время христіанской процессіи, то значить стрѣляютъ жида. Но я скажу, что если бы іудеи хотѣли противиться процессіи, то они не украшали бы домовъ коврами и сами не выходили бы ей навстрѣчу».

Далѣе депутатъ продолжаетъ свое вранье такъ: «Кромѣ того, іудеи народъ ученый; они знали происхожденіе процессіи, не желали ее оскорблять. Потому то я имѣю основаніе предполагать, что выстрѣлы были произведены со стороны черносотенцевъ». Аплодисменты и громъ одобренія жидами и жидовствующими.

Изъ этого ясно видно, что Жуковскій католикъ и надолагать крайній невѣжда въ своей религіи. По оборотамъ рѣчи и выраженіямъ видно, что онъ полякъ, — крестный ходъ онъ называетъ процессіей, это по польски. Невѣжда потому, что не знаетъ даже исторіи крестнаго хода Божьяго тѣла. Праздникъ Божьяго тѣла былъ установленъ папою въ девятомъ вѣкѣ или даже позднѣе. Въ Римѣ была какая то эпидемическая болѣзнь и папа приказалъ ходить по городу крестнымъ ходомъ со св. дарами, въ четырехъ сторонахъ города, по краямъ улицъ, читали четыре евангелія и оттого какъ будто прекратилась эпидемія. На этомъ основаніи папа постановилъ праздновать этотъ день въ католи-

ческомъ мірѣ, а именно торжественнымъ крестнымъ ходомъ; со св. дарами, и читать на загородныхъ улицахъ четыре евангелія. Жуковскій не знаетъ исторію своей религіи, а какъ видно, изучалъ болѣе жидовскую обрядность.

Что касается православнаго крестнаго хода, то онъ установленъ по ходатайству виленскаго митрополита Семашко, послѣ воссоединенія уніатовъ. Католики праздновали крестнымъ ходомъ «Тѣло Христово», а чтобы уніаты не соблазнялись тѣмъ, что православные не вѣрятъ тѣлу Христову, въ этотъ-же день было постановлено ходить крестнымъ ходомъ, въ память присоединенія уніи. Католики идутъ крестнымъ ходомъ и православные тоже идутъ крестнымъ ходомъ, по виду выходятъ тоже самое, для глазъ простого народа, а значеніе празднествъ разное.

Депутатъ Жуковскій выступилъ защищать жидовъ и оказался круглымъ невѣждою, кромѣ того онъ нахально лгалъ въ защиту жидовъ, говоря, что стрѣляли и бросали бомбы не жида, а черносотенцы. Противъ этой наглої лжи имѣется тысячи свидѣтелей очевидцевъ изъ народа и сами пострадавшіе отъ жидовскихъ бомбъ. Кромѣ того католики, шедшіе въ своей процессіи, видѣли убитыхъ и раненыхъ и видѣли, какъ жида изъ своихъ домовъ стрѣляли въ народъ и войска, отъ чего и кинулся католическій и православный народъ громить жидовъ, въ отмщеніе за оскорбленіе христіанской святыни.

Жидовскій депутатъ Жуковскій кромѣ этого еще нагло вралъ въ Думѣ, якобы жида въ праздникъ тѣла Христова украшали въ Бѣлостокѣ свои дома и балконы коврами, цвѣтами и сами встрѣчали процессію на балконахъ. Дѣйствительно, незнающіе ни обычаевъ этого края, ни жидовъ, только русскіе люди, живущіе въ русскихъ губерніяхъ центральной Россіи, могли повѣрить наглої лжи Жуковскаго, но мѣстный народъ Сѣвернаго Края, слыша такую несообразную ложь, будетъ только негодовать. Одно названіе праздника «Тѣло Христово» приводитъ жида въ негодованіе, жидъ не только не можетъ сочувствовать и не будетъ украшать свой домъ цвѣтами и коврами, а напротивъ. Часто случалось, что жида старались, правда осторожно, учинить какую-нибудь пакость такой процессіи ради поруганія христіанской святыни: выливали вонючіе помои на улицу или бросали какія-нибудь гадости, а ихъ дѣти кричали по-жидовски оскорбительныя слова. Оттого при

подобнаго рода католическихъ торжественныхъ крестныхъ ходахъ, католики подростки, во избѣжаніе какого-нибудь жидовскаго поруганія, отъ чего не рѣдко происходили драки, всегда набирали въ карманы камни, бросали въ жиденятъ, смотрящихъ съ крышъ на крестный ходъ, жиденята же бросали что нибудь въ народъ и прятались. Несообразная ложь Жуковскаго, будто жида встрѣчали процессію на своихъ украшенныхъ балконахъ. Образованный жидъ или необразованный, фанатикъ, никогда не будетъ стоять на балконѣ при прохожденіи христіанской процессіи, потому что онъ долженъ обнажить голову предъ христіанской святостью, что ему строжайше воспрещается его религіознымъ закономъ. Находиться въ шапкѣ жиду невозможно при слѣдованіи торжественной процессіи, потому что онъ будетъ сконфуженъ публично слѣдующей за порядкомъ полиціей, при томъ отъ толпы деревенской молодежи, которая такъ любитъ жидовъ, что только выжидаетъ случая, чтобы забросать ихъ камнями, жидъ, стоящій въ шляпѣ, всегда можетъ ожидать большую непріятность. Жидъ по своему вѣроученію обязанъ при видѣ или встрѣчѣ христіанской святыни злословить, ругаться и прочее.

Талмудистскій законъ гласитъ: „Имена другихъ боговъ не упоминайте“... (или не заставляйте упоминать); да не слышится оно изъ тебя. (Мегильта мишпатимъ 20 къ Исх. 23, 13).

«Имена другихъ боговъ не упоминайте»: не дѣлай его мѣстомъ назначенія; не отвѣчай на вопросъ, гдѣ ты живешь, — около такой-то авойди зара: т. е. около такой-то церкви (нечистой пропасти), не говори: жди меня около такой-то авойди зары. Раби говорятъ: имени другихъ боговъ не упоминайте въ похвалу, а только въ поношеніе и ругательство, какъ сказано: «Дѣлайте ее отвратительной». Авойде зара называется въ торѣ именами унижительными: херемъ (заклятое), шекець (отвратительное), тозва (гнузность) несель, масека, элилимъ, терафимъ, ацабимъ, гилулимъ, шикучимъ, хаманимъ»; такими презрѣнными названіями называютъ жида христіанскія святыни: образа, храмы, часовни, крестные ходы, выставленные образа на улицахъ, въ воротахъ и прочее.

Въ Кишиневѣ произошелъ погромъ, — отъ той же причины: обнаглѣвшіе жидки революціонеры начали стрѣлять въ крестный ходъ, въ которомъ шелъ епископъ старецъ,

и ранили нѣсколько несшихъ образа и хоругви, даже образъ Спасителя прострѣлили. Крестный ходъ весь разстроился, старца епископа подхватили духовные радѣтели и увели его, а раздраженный народъ схватился за колья, бросился на жидовъ и началъ громить.

Въ селѣ Коржевомъ Тираспольскаго уѣзда, въ домѣ крестьянина Лаврентія Воржака былъ два года тому назадъ такой случай кощунства. Неизвѣстно по какому случаю находившійся тамъ іудей Гулякъ изъ револьвера выстрѣлилъ въ висѣвшій на стѣнѣ крестьянскій образъ Успенія Богородицы. Это страшно взволновало всѣхъ крестьянъ Коржева и окрестныхъ селъ. Прострѣленную икону крестьяне торжественно вынесли посреди деревни и объявили о случившемся властямъ. Состояніе крестьянъ, въ виду произведеннаго кощунства, страшно было взволнованное, чему еще способствовало вызывающее поведеніе жидовъ. Однако властямъ, съ участіемъ мѣстнаго священника, удалось успокоить крестьянъ, и только потому не послѣдовало кровопролитнаго мщенія.

Подобнаго рода фактовъ можно было-бы безъ особеннаго труда собрать тысячи, но къ чему?—христіане, живущіе между жидами и такъ знаютъ все изъ своей практики.

Въ 1880 году въ Варшавѣ причиною жидовскаго погрома было тоже кощунство жидовъ въ костелѣ св. Креста въ ночь, во время торжественной службы, жида воры забрались и крикнули у дверей: „пожаръ, пожаръ“. Произошла паника, много народа было задавлено въ свалкѣ къ выходу. Произошелъ погромъ жидовъ.

Газеты полны подробностями о бѣлостокскомъ погромѣ. Чѣмъ лѣвѣе или жидоватѣе газета, тѣмъ подробности гуще. Крайнія газеты, конечно, не стѣсняютъ своей фантазіи, и если онѣ молчали о подробностяхъ севастопольской трагедіи, произведенной революціонными бомбами, и объясняли ее провокаціей самихъ властей, то тѣмъ болѣе бѣлостокскій погромъ объясняютъ дѣйствіемъ самой полиціи и военной. Рты и горла мудрыхъ жидовскихъ газетъ такъ велики, что можно сказать—они прямо ѣдятъ правительство и солдатъ вмѣстѣ съ ихъ штыками и ружьями и даже не поперхнутся.

Все ротъ мудрости схватываетъ, жуетъ, посылаетъ далѣе въ желудокъ и затѣмъ все это перевариваетъ для революціи и во имя революціи. Она, изволите видѣть, пой-

детъ ходчѣе, если побольше будетъ распространено лжи и клеветы. А ложь и клевета въ этомъ случаѣ обязательны для распространенія, ибо всякіе жидовскіе вымыслы обязательны для распространенія іудеями и жидовствующими. Никакое сомнѣніе не дозволяется. Рты газетной мудрости жадны, подобно шабасовому кугелю и раскрываются до ушей, которыя, въ свою очередь, вырастаютъ въ ослиныя. Все это жреть, реветъ и радостно хлопаетъ ушами съ ермолкой на затылкѣ во славу русской революціи.

Нѣчто еще о ребѣ Винаверѣ, законовѣдѣ.

Покойный членъ разогнанной Г. Думы ребѣ Винаверѣ (на жаргонѣ Вуноверѣ) получилъ отъ своего (застрѣленного на дуэли) товарища по Думѣ, ребѣ Якобсона, телеграмму изъ Бѣлостока о томъ, что „всѣ сообщенія относительно обстрѣливанія домовъ или учреждений жидками революціонерами, о нападеніи іудеевъ на христіанъ абсолютно вымыслены“. Въ то же время этотъ импровизированный слѣдователь по особо важнымъ жидовскимъ дѣламъ видитъ въ погромѣ чью то провокацію и содѣйствіе безпорядкамъ со стороны полиціи и войскъ. Конечно, всѣ виноваты во всемъ и только жида ни въ чемъ неповинны! Старая лживая пѣсня, менѣе всего способная смягчить вѣковую вражду и остановить насилія.

На самомъ дѣлѣ „абсолютно вымыслена“ ребѣ Якобсономъ басня о „чьей-то провокаціи“, объ участіи въ погромѣ войскъ и полиціи. Странное дѣло! При малѣйшемъ призракѣ погрома жида каждый разъ умоляютъ о немедленной присылкѣ войскъ и каждый разъ потомъ жалуются на войска, какъ только гроза стихаетъ или минуетъ. Для безпристрастныхъ людей исторія бѣлостокскаго погрома уже теперь ясна для всѣхъ, что бы ни выдумывали реби Якобсоны. Они говорятъ, что ни іудеи, ни революціонеры не обстрѣливали ни „домовъ, ни учреждений“, но въ православный крестный ходъ бомба была брошена изъ дома, Янкеля Рахитеса; пораненія, полученныя однимъ убитымъ и двумя ранеными это ясно доказали. Ихъ видѣлъ товарищъ ребѣ Якобсона по Г. Думѣ проф. Щепкинъ. Изъ того же дома револьверными пулями были двое убиты и

четверо ранены, одинъ смертельно; все это были участники крестнаго хода. И это провокація? Какъ не стыдно прибѣгать къ старой лжи передъ лицомъ уличающихъ фактовъ? По словамъ польскихъ газетъ, стрѣляли во всѣ правительственныя учрежденія, въ полицейское управленіе, стрѣляли даже въ пожарныхъ, тушившихъ огонь. И въ нихъ стрѣляли провокаторы? Польскій «Всеобщій Дневникъ» говоритъ, что жидовскій погромъ превратился въ погромъ христіанъ. О жидовской стрѣльбѣ въ самыхъ рѣшительныхъ выраженіяхъ сообщаютъ и другія польскія газеты: «День Добрый», «Польскій Звонъ», «Польскій Курьеръ», а ребъ Якобсонъ утверждаетъ, что все это «абсолютный вымыселъ!» Очевидно, какъ день ясный, начало этому ужасному погрому положено іудеями революціонерами, а что произошло потомъ и кто виноватъ въ случившемся, все ясно для всѣхъ и жидовское вранье и наглая клевета еще больше выказали свою черную и грязную нетерпимую натуру, увеличили противъ себя отвращеніе общее и злобу всѣхъ націй.

Рѣчь въ покойной Г. Думѣ депутата г. Вильны ребъ Шмарія Левина.

„Ми, еврей, тѣсно связаны съ вами, русскими. Ми—сіамскіе близнецы!“ Это ребъ Шмарія говорилъ отъ виленскихъ бомбардировъ жидовъ. „То, что касается васъ, касается и насъ, и наоборотъ—счастье Россіи—счастье всѣхъ народовъ Россіи“. Конечно, и даже больше: счастье человѣчества—счастье Россіи, потому что она часть человѣчества. Но мы далеки отъ того времени, когда люди станутъ братьями. Для Россіи счастье не въ космополитическомъ объединеніи народовъ, она наша земля, которую потомъ и кровью создали наши отцы.

Ребъ Левинъ говоритъ: „что отношенія народовъ все не основаны на чувствѣ любви“. Допустимъ. Тогда что же связываетъ насъ съ „близнецами“ настолько, что у насъ должно быть все общее? Неужели только то, что іудеи пришли въ нашу страну т. е. гвалтомъ, насильно ворвались и поселились среди насъ? Но подъ одной и той же крышей живутъ люди съ различными интересами, часто съ противоположными, и дѣло не въ случайномъ

или насильственномъ объединеніи, а въ союзѣ, основанномъ на личныхъ свойствахъ, любви и уваженія.

Вопросъ о чувствѣ въ Г. Думѣ разрѣшили быстро: въ Бѣлостокѣ племенной вражды не было, а по словамъ жи-довствующаго Жуковского даже большая любовь была жи-довъ къ христіанамъ и всѣ жили въ мирѣ, какъ волкъ съ ягненкомъ въ раю до грѣхопаденія; тоже и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ есть жи-ды. Однако отъ той же Виленской губ., которая послала ребѣ Левина, въ Г. Думѣ былъ и другой депутатъ, епископъ баронъ Роопъ. Осторожно, очень осто-рожно, но онъ дерзаетъ заявить среди общаго преклоне-нія передъ іудействомъ, что „нельзя сказать, чтобы народъ любилъ іудеевъ“. Любить и не за что.

Епископъ баронъ Роопъ напомнилъ о жидовской „са-мооборонѣ“, когда іудеи выставляли свои посты ночью на улицахъ, и, если ихъ не слушали извозчики, стрѣляли. Губернаторскій чиновникъ не повиновался ихъ предписа-нію, въ него стрѣляли. Офицеръ не позволилъ стрѣлять солдатамъ въ іудеевъ, угрожавшихъ постамъ, но солдаты сорвались, и безъ его разрѣшенія выстрѣлили. Жи-ды оплевали офицера и черезъ нѣсколько дней ранили его на улицѣ... Эти вещи ужасно раздражаютъ. Одинъ только голосъ и то робко, попробовалъ было въ ожидавленной Думѣ быть безпристрастнымъ. Но и его заглушили...

„Какъ такъ, іудеи раздражаютъ?“ спрашивалъ ребѣ законовѣдъ Винаверъ. «Конечно, епископъ имѣлъ въ виду только анархистскія и революціонныя организаціи», ему вторилъ ребѣ Левинъ: «Нельзя вступать на этотъ скольз-кій путь и говорить, что іудеи раздражаютъ населеніе». «Скользкій путь!»! Нельзя говорить!? Правда не смѣетъ поднимать голову въ Г. Думѣ. По ребѣ Винаверу, католи-ческій епископъ имѣлъ въ виду жидовскіе революціонныя кружки, и съ этой точки зрѣнія онъ правъ. А съ точки зрѣнія ребѣ Левина бар. Роопъ во всякомъ случаѣ не правъ: «жидовскіе революціонеры пользуются тѣми же правами, что и революціонныя партіи другихъ народовъ и іудейскій народъ за нихъ не отвѣчаетъ». Католическій епископъ считаетъ «самооборону» революціонной партіей? — спрашиваетъ ребѣ Левинъ. Но въ этой самооборонѣ при-нимаетъ участіе весь жидовскій народъ; слѣдовательно, весь народъ состоитъ изъ революціонеровъ.

Такимъ образомъ изъ двухъ «сіамскихъ близнецовъ»

совершенный—іудей. Не ищите въ немъ пороковъ, иначе вы вступите «на скользкій путь». И все таки, при всемъ своемъ совершенствѣ, онъ измученъ, онъ страдаетъ: у него по ребъ Винаверу, осталось теперь только «одна огромная сила—сила отчаянія». У него «одинъ союзникъ—это исполненный истинной человѣчности русскій народъ». Осталось только отчаяніе!—Полноте, фразеръ! Кромѣ отчаянія, въ рукахъ жидовъ биржа и почти всѣ банки. Къ нимъ постепенно переходитъ вся торговля; Торговая Москва стала жидовской. Жидами заполненъ Петербургскій гостинный дворъ, они хозяйничаютъ на Калашниковской хлѣбной биржѣ, руководятъ лѣсной торговлей, большинство адвокатуры—жиды; доктора въ большихъ центрахъ все жиды, почти всѣ аптеки жидовскія, тысячи аптекарскихъ магазиновъ. Жидовскіе актеры и драматурги на русской сценѣ, жидовствующие или жидовскіе журналисты типографіи и всюду устраиваютъ революціонный бойкотъ съ наборщиками; если печатаемая книга не нравится жидамъ, то наборщики отказываются набирать и за то получаютъ отъ жидовскаго общества суточную плату. Слѣдовательно, безправные жиды, а обѣ столицы заняли въ полное хозяйничанье и распоряженіе, а что же будетъ, если жиды, не дай Богъ, получатъ права, равныя со всѣми гражданами, тогда мѣстные русскіе жители, принуждены были бы уходить изъ Россіи, всякій, кто не хотѣлъ бы остаться рабомъ жидовскимъ и служить для нихъ.

Ребъ Левинъ говорилъ, что «нѣтъ данныхъ, чтобы судить какъ народъ цѣликомъ относится къ другому народу».

Нѣтъ данныхъ? О, ихъ больше чѣмъ надо! Ужасные погромы ведутъ свое начало еще со временъ внука Ярослава Мудраго, Святополка II, „терпѣвшаго“ за деньги жидовъ въ Кіевѣ. Въ годъ его смерти жидовскіе дома въ Кіевѣ были разграблены, а сами жиды подверглись жестокому преслѣдованію. Тогда еще не было „провокаціи“ и вражду къ жидамъ надо объяснить какъ нибудь иначе. Прошло 800 лѣтъ; за нихъ много было пережито и переучено, многое измѣнилось, но не измѣнилось отношеніе къ жидамъ. Отъ поры до времени вновь вспыхиваютъ погромы; но къ услугамъ защитниковъ іудеевъ изобрѣтено новое слово, и все легко и просто объясняется „провокаціей“.

Ребъ Винаверъ правъ, говоря объ „истинной человѣчности“ русскаго народа. Нѣтъ народа болѣе добродушнаго

и легковѣрнаго, легко забывающаго обиды, мягче относящагося къ врагамъ, чѣмъ этотъ народъ. И однако на протяженіи вѣковъ у него осталось настоящее непріязненное чувство къ одному только народу, хотя исторія заставила его сводить счеты чуть не съ цѣлою сотнею народовъ.

Іудейскіе депутаты предлагаютъ идти вмѣстѣ „отъ индивидуальнаго черезъ національное къ общечеловѣческому; тамъ мы сойдемся“! Народъ космополитъ, народъ безъ земли такъ и смотритъ, такъ и дѣйствуетъ: „черезъ національное“, какъ чрезъ стѣну, которая ему мѣшаетъ, и общечеловѣческое служить ему только отговоркой, потому что далеко не совпадаетъ у него съ общечеловѣческою нравственностью. Эта нравственность христіанская, а ее жиды стремятся подчинить своей, азіатской, семитской. Жидовское „черезъ національность“ давитъ народную душу, уничтожаетъ народную индивидуальность и, разрушая старые храмы, создаетъ новый, гдѣ меньше всего мѣста христіанству. „Не ищите тайны іудейства;—говорилъ Карлъ Марксъ,—въ религіи іудея, а ищите тайну его религіи въ немъ самомъ, въ современномъ іудеѣ. Въ чемъ настоящее основаніе іудейства? Въ его своекорыстіи; что служить для него культомъ? Выгода. Какому Богу поклоняется жидъ? Деньгамъ“. Это говоритъ іудей, соціалъ-демократъ. Какъ же отъ такого „индивидуальнаго“, черезъ такую „національность“ идти къ совершенству?

Нѣтъ, нѣтъ! Мы не „сіамскіе близнецы“! Но можетъ быть «весь русскій народъ—союзникъ іудеевъ»? Можетъ быть мы вмѣстѣ пойдемъ къ одной цѣли? Каждый союзникъ долженъ дать что нибудь отъ себя. Что дало русскому народу іудейство? Въ деревнѣ жиды разорили хозяйство, переевали лѣса и закрѣпостили рабочее населеніе. Въ торговлѣ скверная жидовская дешевка убила серьезную промышленность, и факторы господствуютъ надъ производителями. Въ арміи очень мало жидовъ воиновъ и очень много жидовъ дезертировъ. Жидовская печать создала культъ лжи и разнузданности вмѣсто свободы. Повсюду жидъ вноситъ разложеніе, — и вліяніе жидовства тѣмъ болѣе сильно, чѣмъ энергичнѣе и неразборчивѣе на средства этотъ народъ. Въ Западномъ краѣ, по убѣжденію бар. Роопа, «во всѣхъ дѣлахъ хозяйственныхъ, въ торговлѣ,—вездѣ жидъ является первымъ звеномъ общественной цѣпи»—и первымъ эксплуататоромъ.

Но въ одномъ ребѣ Левинъ правъ: Россіи отъ іудеевъ нельзя избавиться, они не уйдутъ отсюда ни въ какую обѣтованную землю, несмотря на «черту осѣдлости». Эта «черта» давно обратилась въ вѣчно неуловимое, подвижное, перемежающееся отъ Крыма до береговъ Ледовитаго океана. Препятствія, воздвигаемыя ограничительными законами, не останавливаютъ, а заставляютъ обходить. Святая истина по отношенію къ жидамъ—*„ubi bene ibi patria“*, т. е. гдѣ хорошо живетъ, тамъ и отчизна, должна придти на помощь. Русскій народъ не пожелаетъ быть съ іудеями «Сіамскими близнецами». Жидъ близнецъ высосетъ изъ русскаго всѣ лучшіе соки, высосетъ съ жидовскою жестокостью и неразборчивостью и подчинитъ себѣ. Такъ происходитъ вездѣ. Сіамскихъ близнецовъ родила одна и таже мать. Русскій и жидъ отъ разныхъ матерей, которыя не имѣютъ между собой ничего общаго, ни по племени, ни по вѣрѣ, ни по нравственности, ни по взглядамъ на жизнь. Между семитомъ и арійцемъ—бездна, и тѣ русскіе, которые этого не понимаютъ, погибнуть!..

Жертва христіанъ въ Бѣлостокѣ отъ варварскаго жидовскаго бунда.

Перваго іюня отъ бомбы, брошенной на углу Александровской и Институтской улицъ изъ дома Янкеля Рахитеса въ православный крестный ходъ, пострадали слѣдующія лица;

1) Николай Козубай—убить. Рваныя раны и найденныя въ нихъ осколки не оставляютъ никакого сомнѣнія въ томъ, что смерть причинена бомбой.

2) Александра Бенковская—ранена бомбой, что вполне подтверждается свойствами пораненій.

3) Анна Демидукъ—ранена бомбой, что вполне подтверждается свойствами пораненій.

Сверхъ того отъ револьверной стрѣльбы изъ того же дома пострадали:

4) Иванъ Каменскій—убить пулями.

5) Ольга Гимикъ—убита пулями.

6) Александръ Лотовскій—смертельно раненъ пулей.

7) Марія Комисарчукъ—ранена пулей.

8) Владиміръ Яцевичъ—раненъ пулей.

9) Герасимъ Жукъ — пронизанъ пулей сверху внизъ.

Всѣ поименованныя лица были доставлены въ Бѣлостокскую окружную лечебницу, гдѣ 3 іюня раненные осмотрѣны и опрошены членомъ I. Думы проф. Щепкинымъ.

Бросаніе жидами бомбъ и стрѣльба по крестному ходу всѣмъ народомъ, участвовавшимъ въ крестномъ ходѣ, свидѣлствуетъ, что перечисленныя жертвы пострадали отъ рукъ злобныхъ фанатиковъ жидовскаго бунда.

Конечно, необходимо успокоить населеніе, но къ чему замалчивать факты, послужившіе истинной причиной погрома вмѣстѣ съ цѣлымъ рядомъ безнаказанныхъ убійствъ и покушеній, совершенныхъ жидами анархистами въ теченіе послѣднихъ двухъ лѣтъ?

Официальное донесеніе по начальству бѣлостокскаго благочиннаго отъ 1 іюня: „Въ день воссоединенія униатовъ съ православною церковью прибыли въ бѣлостокскій соборъ изъ шести приходовъ съ крестнымъ ходомъ очень много богомольцевъ со своими священниками. По окончаніи литургіи по издавна установившемуся обычаю направился крестный ходъ по главнѣйшимъ улицамъ Бѣлостока. Всѣ, какъ прибывшіе изъ деревень богомольцы, такъ и прихожане собора, приняли участіе въ этомъ торжествѣ. Когда крестный ходъ проходилъ по Александровской улицѣ, вдругъ раздались изъ домовъ учащенные выстрѣлы изъ револьверовъ въ толпу богомольцевъ. Моментально поднялась среди народа паника. Нѣкоторые со св. иконами и хоругвями вбѣжали въ зданіе церковно-приходской школы, другіе бросили на улицѣ хоругви и св. иконы, поднялся плачъ и стоны раненыхъ. Всѣ бросились бѣжать обратно по той же Александровской улицѣ. Духовенство стало успокаивать народъ и когда порядокъ водворился, крестный ходъ, въ предшествіи прибывшаго эскадрона драгунскаго полка, направился обратно въ соборъ. Когда крестный ходъ вступилъ на Липовую улицу, на сосѣдней, Суражской улицѣ была брошена бомба, которая разорвалась со страшной силою. Тутъ, причинены многимъ пораненія. Крестный ходъ возвратился въ соборъ. Отслужили благодарственный молебенъ. Приглашенъ былъ врачъ, который оказалъ пострадавшимъ медицинскую помощь раненымъ, а священникъ исповѣдывалъ ихъ, и затѣмъ раненные отправлены въ городскую больницу.

Корреспонденція польскихъ газетъ изъ Варшавы ут—

верждаетъ, что жидовская самооборона состоитъ изъ 10,000 въ Бѣлостокѣ. Газета «Польскій Курьеръ» говоритъ, что 6,000 и т. д., по его словамъ, одинъ отдѣлъ дружины обстрѣливалъ желѣзно-дорожную станцію, а на Александровской улицѣ помѣщеніе почты и телеграфа. Въ теченіе всей ночи въ городѣ и около станціи происходила непрерывная стрѣльба изъ браунинговъ жидочками. Характерное названіе «дружина самообороны». Хорошая это самооборона, когда нападаютъ на мирный крестный ходъ господствующей религіи, шедшій въ набожномъ настроеніи, съ пѣніемъ и святынею, иконами, хоругвями изъ шести приходовъ православныхъ, десятки тысячъ народу и жидовская самооборона дерзаетъ напасть изъ-за угла и оконъ съ огнестрѣльными ружьями и метаніемъ бомбъ. Это есть посягательство на религію православную и на христіанъ, съ желаніемъ уничтожить и истребить всѣхъ. Эту храбрость получили потому, что жида были приняты въ Г. Думу. Чего можно ожидать отъ жидовской храбрости тогда, какъ они, не дай Богъ, получаютъ равноправіе въ Россіи.

Докладъ Щепкина Г. Думѣ о бѣлостокскомъ погромѣ.

23 іюня д. Щепкинъ докладывалъ Г. Думѣ о бѣлостокскомъ погромѣ. Весь его докладъ—торжество новаго принципа славной русской конституціи: право лгать съ невозмутимымъ безстыдствомъ, издѣваясь надъ лучшими чувствами русскихъ людей, не смѣющихъ даже усомниться, когда клеветникъ, задрапированный въ депутатскую тогу, будетъ, ломаясь и позируя, глумиться надъ всѣмъ, что еще не продано жидовству. Когда читаешь этотъ жалкій «историческій» докладъ, то невольно задаешь себѣ вопросъ, чѣмъ онъ продиктованъ: недоумѣніемъ или расчетомъ на полную неспособность Думы разобраться во всей этой лжи? Доводы и послышки настолько примитивно наивны, настолько неумѣло притянуты къ конечной цѣли всего доклада — обратить въ агнцевъ волковъ жидовскаго бунда, что немного нужно труда, чтобы разобраться въ этой игрѣ.

Депутатъ жидовствующій Щепкинъ не можетъ установить, кто именно бросилъ первую бомбу. Оказывается, что анархисты жидочки слишкомъ благоразумны для того, чтобы бросить бомбу. А рядъ убійствъ и покушеній на ули-

цахъ, учиненныя бѣлостокскими героями, были благоразумными или не благоразумными? Или до 1 іюня они вызывали только общее удовольствіе и подготавливали погромы? Но дѣло обстоитъ еще невиннѣе: „бомбочку“ (какъ нѣжно сказано) могли бросить воры вмѣсто отмычки. Премило шутить д. Щепкинъ,—и ему, какъ жидовскому депутатику, эти шуточки къ лицу. Очевидно, воры думали, что бросать бомбочку въ многотысячную процессію совершенно для нихъ безопасно и удобно. Но вѣроятнѣе всего, что сама полиція швырнула бомбу и въ своемъ фанатическомъ изувѣрствѣ не пожалѣла изувѣчить и своихъ двухъ женъ городскихъ и убить двухъ христіанъ. Разумѣется немислимо, чтобы эти звѣри еще осмѣливались подвергаться разстрѣлу на постахъ и необходимо ихъ немедленно замѣнить великодушной и благородной жидовской милиціей.

Но въ докладѣ жидовствующаго д. Щепкина, гдѣ все идетъ такъ гладко, встрѣчается заковычка: „все дѣло обошлось бы гораздо спокойнѣе, если бы полиція позволила идти впередъ“. А вотъ д. Араканцевъ доказываетъ, что бомбы никакой не было, такъ какъ иначе процессія не продолжала бы идти впередъ. Г.г. ревизоры не спѣлись. Относительно же стрѣльбы по полицейскому управленію напомнимъ, что его обстрѣливали изъ сада реального училища и изъ домовъ наискось отъ управленія: ничто не мѣшало обстрѣлу. Не говорю уже объ очевидцахъ, которыхъ были тысячи, которые г.г. депутатамъ на мѣстѣ спрашивать не было расчета.

Дальше идетъ уже безудержная клевета, наглая, торжествующая. Этотъ самый д. Щепкинъ, поторопившійся въ Бѣлостокъ потребовать себѣ охрану изъ войскъ, эти же войска открыто обвиняетъ въ полномъ содѣйствіи разбою и грабежу. Прятаться при малѣйшей возможности опасности за спину войскъ и полиціи вполнѣ естественно поумственнымъ и нравственнымъ средствамъ г.г. Щепкиныхъ, но и ничего, кромѣ холопской ругани отъ нихъ нельзя ждать въ благодарность своимъ охранителямъ.

Жида же, какъ оказывается, стрѣляли, только защищаясь. Нужды нѣтъ, что эти угнетенныя невинности не стѣснялись тѣмъ, что при обстрѣлѣ полицейскаго управленія ихъ пули засыпали іудейскую больницу, они всетаки ни причемъ въ глазахъ своихъ благодарныхъ защитниковъ, которые стали „болѣе жидами, чѣмъ сами жида“. Для нихъ

все идетъ въ пользу и защиту. Депутатъ жидовствующій Араканцевъ, цитируя то мѣсто корреспонденціи, гдѣ говорится объ ожесточенномъ огнѣ жидовскихъ революціонеровъ въ ночь со 2 на 3 іюня, старается опровергнуть, спрашивая, почему нижнихъ чиновъ только трое раненныхъ. Очень понятно почему, г. заштатный прокуроръ: большая разница встрѣчать опасность лицомъ къ лицу или стрѣлять изъ-за угла, изъ подъ воротъ, сзади. Революціонеры стрѣляли наугадъ, стараясь прежде всего спрятаться получше, да къ тому же револьверу трудно бороться съ винтовкой, пули которой легко пронизываютъ деревянные стѣны. Стоило только полковнику Войцеховскому съ 30 солдатами подойти къ заброшенной фабрицѣ, гдѣ засѣло 500 революціонеровъ, какъ они послѣ нѣсколькихъ залповъ бѣжали, конечно, теряя людей. Но если бы д. Араканцевъ заслужилъ настолько довѣрія со стороны бунда, чтобы его пустили въ укрѣпленные жидовскіе кварталы, то онъ убѣдился бы, къ утѣшенію всѣхъ сердобольныхъ людей, что въ распоряженіи революціонеровъ имѣется оружіе, изъ котораго можно дѣйствовать съ большой мѣткостью и потери въ войскахъ могутъ быть гораздо больше.

Депутатъ Щепкинъ между прочимъ наглыми интригами, произведенными въ Г. Думѣ, говоритъ и то, что солдаты не справлялись, кто революціонеръ или нѣтъ, а просто стрѣляли въ тѣхъ, кто въ нихъ стрѣлялъ. Разумѣется, нашъ знаменитый историкъ это не одобряетъ.

Наиболѣе же наивности или неспособности понимать логически событія проявилъ д. Щепкинъ, утверждая, что анархисты ни причемъ, такъ какъ погромъ «бушевалъ не въ тѣхъ улицахъ, которыя населены бѣднымъ анархистскимъ населеніемъ, а именно на богатыхъ улицахъ». Какая злая иронія надъ самимъ собой! Сопоставимъ слова достойнаго подвижника жидовствующаго Щепкина—ребъ Якубсона: «въ тѣхъ частяхъ города, куда ни полиція, ни войска не смѣли являться, никакого погрома не было». Этимъ заявленіемъ ребъ Якубсонъ топить своего единомышленника, заявляя, что „бѣдные анархисты“ такъ удобно устроились, что къ нимъ и являться не смѣютъ. Хороши овечки жидовскаго бунда! Къ тому же совершенно невѣрно заявленіе д. Щепкина, что погромъ выбиралъ только богатые улицы на старошоссейной и на Воярахъ много пострадало именно бѣдняковъ. Но далѣе, на наглую жидовскую ложь, «наше

войско научилось бояться выстрѣловъ» можемъ замѣтить, что Якубсонъ можетъ говорить только о войскахъ «изъ жидовъ», а русскія войска во первыхъ не имѣли ни права, ни основанія идти въ тѣ улицы, гдѣ погрома не было, а во вторыхъ они ничуть не повинны въ томъ, что бундистскія гнѣзда остаются неприкосновенными: не могутъ же они атаковать эти улицы безъ приказанія властей.

Если бы злоба и безпросвѣтная ложь не затемнили жидовскія и жидовствующія головы, то развѣ не ясна была бы всѣмъ безмысленность обвиненій въ томъ, что гдѣ были войска, тамъ были погромы? Вѣдь туда то бросались войска, гдѣ были погромы, гдѣ необходимо были выставлять посты и разгонять громилъ. Но съ истинно жидовской безсовѣстностью присутствіе войскъ на мѣстахъ погрома объясняется ихъ содѣйствіемъ погромщикамъ, а отсутствіе войскъ тамъ, гдѣ было тихо—трусостью.

Но какъ бы кричали эти бѣлостокскіе адвокаты, если бы войска отсутствовали на мѣстахъ погрома! Съ какимъ торжествомъ указывали бы на отсутствіе войскъ, какъ на несомнѣнное доказательство содѣйствія властей погрому. Но къ чему это жалкое лицемѣріе и кого хотятъ обмануть?

И все, все, что говорилось въ Г. Думѣ жидовствующими о погромѣ, вызванномъ долгимъ жидовскимъ насиліемъ, искажено до неузнаваемости клеветой дикой злобой и холопскимъ прислуживаніемъ передъ тѣми, кому уже больше не дорогой ни народная честь, ни дитя ея — армія. И только одинъ голосъ г. Федоровскаго осмѣлился хоть что нибудь сказать противъ этого наглаго поруганія правды. Клеветайте, клеветайте, что нибудь да останется. Для вашего дѣла, для вашихъ цѣлей это нужно. Но жидовствующіе забыли про одно—нужно ли это Россіи.

Прибавимъ еще одно: на той же Ботанической улицѣ солдаты 7-й конной батареи, желая спасти жилища жидовъ, повѣсили на нѣкоторыхъ домахъ свои иконы.

Объ этомъ говорили сами іудеи, а также и о томъ, что отъ погрома много пострадало совершенно невинныхъ, которые не сочувствовали революціонному бунду.

Послѣ осмотра слѣдовъ разрушенія, корреспондентъ поѣхалъ въ больницы, сначала въ іудейскую. Здѣсь онъ засталъ не болѣе 20 раненыхъ, остальныхъ отправили въ Варшаву.

Въ канцеляріи больницы корреспонденту «Нов. Вр.»

дали число пострадавшихъ въ іюнѣ: убитыхъ 76, раненыхъ—60, изъ нихъ умерло 2.—Въ христіанской лечебницѣ корреспондентъ видѣлъ двухъ тяжело раненыхъ бомбами женщинъ: Анну Демидюкъ, у которой раздроблено бедро, она беременная, и Ал. Ненковскую, у которой лѣвая сторона живота усѣяна характерными черными ранами отъ осколковъ бомбы. Кромѣ того у нея оторваны два пальца правой руки. Обѣ онѣ жены городскихъ, то провокація со стороны полиціи получаетъ здѣсь блестящее подтвержденіе.

Въ той же больницѣ корреспондентъ обратилъ вниманіе на одного раненаго тѣмъ, что у него въ лѣвой рукѣ 17 ранъ дробью.

— Кто же это васъ дробью ранилъ? — спросилъ корреспондентъ.

— Стражникъ, — отвѣтилъ раненый.

— Меня это удивило, — сказалъ кор. Раненый оказался католикъ, изъ дер. Скорупы, Болиславъ Чижовъ. Дѣло, по его словамъ, было такъ: 3 іюня онъ съ сосѣдями ѣхалъ изъ деревни на подводѣ. На встрѣчу попалась другая подвода съ жидами въ сопровожденіи стражника. Чижовъ и другіе стали ругать стражника и грозить ему. Крестьяне сошли съ подводы.

Здѣсь Чижовъ прервалъ свой рассказъ и замаялся.

— Что же дальше? спросилъ корреспондентъ.

— Да онъ кричалъ: не подходи, стрѣлять буду...

— А онъ ихъ защищалъ? Чижовъ промолчалъ.

Вотъ такіе факты убѣдительнѣе всякихъ разсужденій говорятъ, каково отношеніе крестьянина къ жидамъ и что было бы, если бы въ дѣйствительности войска и полиція устроили погромъ. Можно ручаться, что Бѣлостока не было бы больше, да и жидовъ не осталось тамъ.

Всего въ христіанскую больницу было доставлено: раненыхъ 12, въ томъ числѣ 4 женщины, изъ нихъ умерло 2, и убитыхъ принесено 5.

Таковы были впечатлѣнія, вынесенныя изъ личнаго осмотра и свидѣтельствъ, основанныхъ на фактическихъ данныхъ.

Кастовая болѣзнь „favus“ у іудеевъ.

Почти каждый іудей страдаетъ своею національною болѣзнію „favus“ (паршею) и, несмотря на то, что они

безпрестанно совершаютъ омовенія, почти каждый изъ нихъ окруженъ отвратительною, одуряющею атмосферою, при которой непріятно бесѣдовать съ іудеемъ на близкомъ отъ него разстояніи. Характерный запахъ жидовъ—предразсудокъ или нѣтъ? Отъ іудея чистой крови пахнетъ клопами, говоритъ докторъ Буденъ (Boudin), бывший президентъ антропологическаго общества (см. лѣтоп. Бароніуса (Baronius). Cum eorum corporibus tum gravis foetor ingauserit. Ex eo enim et nomen sunt assecuti ut foetentes и т. д. Т) 1, стр. 667).

Специфическая болѣзнь іудейской націи, которой почти всѣ бѣдные жида подвержены,—это всѣмъ извѣстная «парха». По библейски эта болѣзнь называется малая проказа, по іудейски «зархатъ». Эта египетская болѣзнь и въ настоящее время проявляется въ Индіи, Китаѣ и въ средней Азіи, и по своему характеру, въ тамошнихъ жаркихъ странахъ—чрезвычайно заразительна, мучительна и неизлѣчима. Вотъ главная причина стремленія іудеевъ къ сѣверу,—потому что эта кастовая болѣзнь дѣлается менѣе мучительна и на время исчезаетъ.

Въ нашихъ странахъ, эта болѣзнь существуетъ только въ жидовской націи, хотя нерѣдко между дѣтьми, живущими въ соприкосновеніи съ ней, заражаются и христіанскія дѣти, а отъ нихъ и взрослые. Болѣзнь поддается скорому излѣченію, но только у мѣстныхъ жителей. У іудеевъ эта собственная, коренная, природная, болѣзнь, какъ эмблема и печать избраннаго Богомъ народа, не поддается излѣченію полному.

Національная болѣзнь іудеевъ, парха, держится среди нихъ въ полной силѣ и до сихъ поръ, доказательствомъ чему служитъ корреспонденція изъ г. Вильны въ журналъ «Восходъ» (99 годъ 2-го декабря): «Нашъ литовскій Іерусалимъ имѣетъ столько назрѣвшихъ нуждъ... Къ числу ихъ относится учрежденіе «фавозорія», т. е. лечебницы для больныхъ, одержимыхъ одной изъ непріятнѣйшихъ на-кожныхъ болѣзней, именуемой *favus*, а на обыденнымъ языкѣ «паршею».

„Врачи спеціалисты по на-кожнымъ болѣзнямъ поражены возрастающимъ развитіемъ среди виленскихъ іудеевъ этой болѣзни, вдобавокъ еще довольно заразительной. Мѣстные врачи считаютъ число больныхъ отъ 300 до 400 (по другимъ свѣд. около 1.000).

„Болѣзнь свирѣпствуетъ исключительно только между

іудеями: одинъ врачъ сообщилъ на дняхъ пишущему эту корреспонденцію, что изъ 19 осмотрѣнныхъ іудейскихъ протитутотъ 4 были больны паршею, въ то время какъ изъ 79 не жидовотъ ни одна не оказалось страдающей этой болѣзнію. Потому устройство специальной лѣчебницы необходимо, для нашего общества“.

Какъ теперь отнестись къ жидовской націи, болѣющей заразной болѣзнію? іудеями наполнены всѣ учебныя заведенія, причемъ медицинскаго освидѣтельствотванія не бываетъ, что грозитъ опасностью заразить всѣхъ русскихъ. Существуетъ правило, которое строго соблюдается во всѣхъ учебныхъ заведеніяхъ,—вступающій долженъ представить свидѣтельство о привитіи оспы, но парша опаснѣе оспы; оспа періодическая болѣзнь, а парша постоянная.

Іудеи въ теченіе многихъ лѣтъ, и особенно въ послѣдніе три года, вполне выказали непримиримую ненависть къ Россіи и ко всему русскому, свое невѣроятное человеконенавистничество, свою полную отчужденность отъ другихъ народностей и свои особыя іудейскія воззрѣнія, которыя подъ ближнимъ разумѣютъ одного только еврея, а въ отношеніи христіанъ-гоевъ допускаютъ всякія безаконія и насилія, до убійства включительно.

Какъ извѣстно и, какъ заявляли неоднократно сами іудеи въ своихъ „Манифестахъ“ и прокламаціяхъ,—переживаемая нами смута и вообще революціонное движеніе въ Россіи—съ ежедневными убійствами десятковъ вѣрныхъ долгу и присягѣ честныхъ слугъ Царя и родины,—все это дѣло рукъ почти исключительно жидовъ и ведется на жидовскія деньги.

Русскій народъ, сознавая все и имѣя полную возможность, пользуясь своимъ правомъ хозяина земли Русской, могъ бы въ теченіе одного дня подавить преступныя желанія іудеевъ и заставить ихъ преклониться передъ его волей, передъ волей Державнаго Хозяина земли Русской, но, руководясь высшими задачами христіанскаго вѣроученія и слишкомъ сознавая свою силу для того, чтобы отвѣчать имъ насиліемъ, избралъ другой путь для рѣшенія іудейскаго вопроса, являющагося однако роковымъ вопросомъ для всѣхъ цивилизованныхъ народностей.

Принимая во вниманіе, что послѣдніе годы іудеи сами всѣми способами стремятся къ переселенію въ Палестину

и, главнымъ образомъ, къ образованію собственнаго государства и находя, что выселеніе ихъ изъ всѣхъ странъ, въ которыхъ они нынѣ проживаютъ, является единственнымъ вѣрнымъ средствомъ для избавленія чело-вѣчества навсегда отъ зла, какое для него представляютъ жи-ды, русскій народъ будетъ всѣми мѣрами стремиться, чтобы его представители въ Государственной Думѣ прежде всего выдвинули вопросъ объ образованіи іудейскаго государства, о содѣйствіи ихъ выселенію въ это государство, какихъ бы матеріальныхъ жертвъ такое выселеніе ни потребовало отъ Русскаго народа.

Мало того, русскій народъ обяжетъ своихъ представителей въ Государственной Думѣ, идя навстрѣчу желанію самихъ же іудеевъ, обратиться къ своему правительству съ просьбой—войти въ сношенія съ иностранными правительствами о всяческомъ содѣйствіи іудеямъ для переселенія ихъ въ свое царство.

Руководясь этимъ и вѣря въ успѣшное осуществленіе даннаго проекта, идущаго навстрѣчу желаній самихъ іудеевъ, русскій народъ полагаетъ, что близкая возможность осуществленія этой мечты несомнѣнно отразилась бы на нормальномъ выполненіи іудеями ихъ гражданскихъ обязанностей въ странахъ, оказавшихъ имъ гостепріимство, и во вредъ народамъ, среди которыхъ они живутъ.

А потому русскій народъ обязываетъ своихъ представителей въ Государственной Думѣ домогаться, чтобы всѣ проживающіе въ Россіи іудеи были немедленно признаны иностранцами, но безъ какихъ бы то ни было правъ и привилегій, предоставленныхъ всѣмъ прочимъ иностранцамъ. Такая мѣра, въ связи съ другими ограничительными мѣрами, несомнѣнно, поддерживала бы энергію іудеевъ въ дѣлѣ скорѣйшаго переселенія въ собственное царство и обзаведенія собственнымъ хозяйствомъ.

Исходя изъ всего вышеизложеннаго, русскій народъ находитъ, что, въ виду предстоящаго переселенія іудеевъ съ собственное царство, было бы не только непріятно для нихъ, но вредно для страны дальнѣйшее исполненіе ими нѣкоторыхъ гражданскихъ обязанностей, а потому считаетъ своимъ долгомъ домогаться:

1. Чтобы іудеи не могли быть допускаемы ни въ армію, ни во флотъ, ни военно-служащими, ни по

вольному найму, ни въ строевыя части, ни въ интенданство.

Чтобы іудеи не могли быть военными врачами, фельдшерами и фармацевтами.

Съ другой стороны,—находить справедливымъ и необходимымъ замѣнить для іудеевъ отбываніе воинской повинности—денежною; непрерывное же поступленіе этой денежной повинности возложить на все іудейское населеніе съ круговой порукой.

2. Немедленнаго возстановленія строгой черты іудейской осѣдлости въ прежнихъ предѣлахъ, съ предоставленіемъ подлежащимъ обществамъ, входящимъ въ черту осѣдлости, права дѣлать постановленія о недопущеніи іудеевъ въ свои предѣлы, а равно и выселенія изъ нихъ.

Отмѣны всѣхъ законовъ, расширяющихъ черту осѣдлости іудеевъ, дабы были возстановлены законы, дѣйствовавшіе по ограниченію іудеевъ до 1903 года.

Отмѣны привилегій для евреевъ по образованію, ремесламъ, предоставляющимъ имъ право повсемѣстнаго жительства.

Воспрещенія іудеямъ проживать и пребывать въ портовыхъ городахъ.

3. Недопущенія іудеевъ во всѣ учебныя заведенія, гдѣ обучаются дѣти христіанъ, и лишенія ихъ права основывать учебныя заведенія высшія и среднія.

Воспрещается іудеямъ быть преподавателями и начальниками (директорами, инспекторами и т. п.) въ казенныхъ, общественныхъ и частныхъ учебныхъ заведеніяхъ.

Воспрещенія іудеямъ быть домашними и сельскими учителями.

(Воспрещеніе это распространяется и на жидовокъ).

4. Недопущенія іудеевъ на государственную и общественную службы.

Воспрещенія іудеямъ получать какія бы то ни было концессіи и участвовать въ какихъ бы то ни было общественныхъ и казенныхъ подрядахъ и поставкахъ.

Воспрещенія іудеямъ быть судовладѣльцами и судоподателями и вообще службы въ торговомъ флотѣ и на желѣзныхъ дорогахъ.

Воспрещенія іудеямъ принимать участіе въ выборахъ въ

общественныя учрежденія и самоуправленія, а равно имѣть въ оныхъ своихъ представителей по назначенію административной власти.

5. Недопущенія іудеевъ подѣ какимъ бы то ни было видомъ въ Государственный Совѣтъ и въ Государственную Думу, ни къ выборамъ въ оныя.

6. Воспрещенія іудеямъ содержать аптеки и аптекарскіе магазины, быть провизорами, управлять и служить въ оныхъ.

Воспрещенія іудеямъ производить торговлю медикаментами и медицинскими продуктами.

7. У іудеевъ, уличенныхъ въ участіи въ революціонныхъ дѣйствіяхъ, конфискація всякаго имущества, каковое поступаетъ въ казну.

8. Недопущенія іудеевъ ни въ редакторы, ни въ издатели періодическихъ изданій.

Воспрещенія іудеямъ имѣть книжные магазины, типографіи, литографіи.

9. Воспрещенія іудеямъ—иностраннымъ подданнымъ—пребывать въ Россіи.

Почему во всѣхъ тѣхъ случаяхъ, когда анархисты, боевыя дружины или иныя смрачныя шайки пресловутаго „бунда“ позволяютъ себѣ нагло богохульствовать или посягать на самые заветные, самые священные для русской души предметы, слѣдуетъ взрывъ народнаго негодованія, противъ котораго часто безсильны самыя строгія репрессіи? Не есть ли это естественное возмущеніе разъяреннаго невѣжественнаго народа, оскорбленнаго въ своихъ лучшихъ чувствахъ? Вѣдь этотъ взрывъ народной ярости одновременно разразился въ сорока городахъ и сотняхъ мѣстечекъ въ октябрѣ прошлаго года, охватилъ всю Россію, отъ потрясеннаго Кремля до стѣнъ недвижнаго Китая, и всегда сопровождался одними и тѣми же аксессуарами...

Итакъ всѣ погромы устраиваетъ правительство. Какъ это просто и ясно. Начните твердить это ежедневно, въ газетахъ и на трибунѣ—и мало-по-малу весь міръ повѣритъ этой легендѣ. Зачѣмъ тутъ сложныя историческія справки à la Максимъ Ковалевскій, зачѣмъ тутъ ссылки на народное безправіе, невѣжество и темноту, какъ это дѣлаетъ крестьянскій депутатъ,—который, пожалуй, способенъ видѣть въ этомъ кровавомъ законѣ Линча ту же дикую ра-

справу, что чинится въ его деревнѣ надъ конокрадами? Въ смыслѣ партійной тактики совершенно неудобно вспоминать всю печальную исторію неуживчиваго жидовства, котораго среди всѣхъ народовъ не устаютъ преслѣдовать погромами, начиная съ первыхъ вѣковъ христіанской эры; котораго въ 1290 году поголовно изгоняютъ изъ Англіи, въ 1394 году изъ Франціи, въ 1494 году изъ Испаніи и наконецъ въ концѣ XV вѣка изъ Германіи, пока этотъ злополучный народъ не находитъ пріюта въ Польшѣ и Украинѣ, гдѣ онъ переживаетъ безконечные погромы вплоть до нашихъ дней. Зачѣмъ намъ вспоминать виленскій «бундъ», съ его безчисленными развѣтвленіями, рѣшившійся вести борьбу съ властію „путемъ террора“ и провозгласившій «великую всеросійскую революцію», которая опять приглашаетъ гражданъ къ вооруженному возстанію всѣхъ противъ всѣхъ, призываетъ къ братоубійственной войнѣ, необходимой для торжества пролетарской республики?

18 октября въ Кишиневѣ, когда вѣсть о давно желанной свободѣ собрала большую толпу молящихся на Соборной площади, вдругъ изъ-за кустовъ стали раздаваться сначала одиночные выстрѣлы, а затѣмъ загремѣли залпы, осыпавшіе мирную группу молящихся градомъ пуль изъ браунинговъ; безоружная толпа въ ужасѣ стала разбѣгаться, оставивъ на произволъ судьбы престарѣлаго архіерея, вокругъ котораго свистали пули до тѣхъ поръ, пока кто-то не подхватилъ старца и не увелъ его поспѣшно въ церковь; опомнившись нѣсколько, часть молящихся бросилась съ голыми руками на застрѣльщиковъ, но тѣ успѣли безслѣдно скрыться въ нижнихъ іудейскихъ кварталахъ города.

Опять полиція! Но зачѣмъ это понадобилось, разъ администрація допустила молебствіе? Вѣдь ясно, что ни у одного христіанина не поднялась бы рука въ такую торжественную минуту посягать на жизнь своего брата и безпощадно разстрѣливать женщинъ и дѣтей, не говоря о дряхломъ архіерее. Кромѣ того агентамъ власти нужно было загримироваться іудеями, ибо таковыхъ только видѣли среди застрѣльщиковъ,—засѣсть на площади за кусты, а затѣмъ при первой опасности, бѣжать въ жидовскіе кварталы и тамъ безслѣдно скрыться, ползаясь общей растерянностью...

Тамъ же, въ Кишиневѣ, сбившимся съ ногъ войскамъ,

которыя спасли іудейское населеніе отъ неизбежнаго истребленія разъяренной толпой,—устраиваютъ предательскія западни. 20 октября, поздно вечеромъ, даютъ знать кавалерійскому пикету, что на Бендерской улицѣ идетъ страшный разгромъ іудейскихъ домовъ. Эскадронъ быстрой рысью движется по указанному направленію и вотъ по дорогѣ десятки, сотни прохожихъ іудеевъ испуганно твердятъ, что тамъ вдали на Бендерской улицѣ начался отчаянной погромъ. Когда сомкнутая часть среди ненастной осенней ночи подходитъ къ указанному мѣсту, вдругъ съ обѣихъ сторонъ улицъ, съ верхнихъ этажей, открывается адскій огонь по войскамъ; падаютъ люди, а безжалостные браунинги трещать дотѣхъ поръ, пока правильными залпами не удастся возстановить порядокъ.

Оказывается, что пикакого погрома не было, это была просто устроена ловушка, чтобы подъ покровомъ непроглядной темноты разстрѣливать безнаказанно несчастныхъ солдатъ, своихъ спасителей,—и что всѣ эти прохожіе жида были подкуплены тою же полиціей, чтобы сообщать невѣрныя свѣдѣнія и заманивать этихъ защитниковъ порядка въ приготовленную засаду. Итакъ, здѣсь уже дѣйствуетъ полиція заодно съ жидами. Но странно, въ числѣ лицъ, подвергшихся этому неожиданному разстрѣлу, былъ вице-губернаторъ и помощникъ мѣстнаго полиціймейстера, ѣхавшіе рядомъ съ эскадрономъ на мѣсто погрома. Какъ могла администрація разстрѣливать администрацію? Неужели „своя своихъ не познаша“?

Во время этихъ же беспорядковъ въ Кишиневѣ дважды было совершено покушеніе на жизнь губернатора. Неужели опять полиція, искусно загримированная въ двухъ мѣстахъ, разстрѣливаетъ экипажъ своего главнаго начальника, пронизываетъ карету десятками пуль, дважды ранить кучера, и только по слѣпой случайности не убиваетъ своего начальника. Вѣдь уцѣлѣвшій кучеръ ясно видѣлъ молодыхъ жидочковъ, подкарауливавшихъ этотъ экипажъ и осыпавшихъ его съ тротуара градомъ пуль. Опять своя своихъ не познаша!

Господа, пощадите! Вѣдь эта легенда о провокаціи далеко не такая невинная ложь, какъ вы думаете... Эти притворные вопли о томъ, что правительство поощряетъ погромы, способны поселить въ умахъ нашей темной невѣжественной массы чудовищныя мысли о законности избіенія

жидовъ. Какъ знать, можетъ быть всѣ эти лозунги хулигановъ: „бей жидовъ“, всѣ эти розказы среди нашей черни о томъ, что получена золотая грамота, разрѣшающая погромы,—навѣяны этой бессмысленной болтовней о провокаціи...

Не лучше ли, чѣмъ сѣять вражду, заняться проповѣдью взаимной любви, искоренять въ сердцахъ однихъ вѣковую ненависть и постараться принять мѣры къ подавленію революціонной пропаганды и боевыхъ организацій среди жидовъ. Всѣ эти самообороны никого не обороняютъ, а только являются виновниками всѣхъ погромовъ, а затѣмъ создаютъ шайки разбойниковъ и убійцъ, нападающихъ на банки, магазины и мирныя жилища.

Не лучше ли теперь, встрѣтись на «освободительномъ» перекресткѣ, дружески пожать другъ другу руку и мирно разойтись къ своимъ занятіямъ.

Кадеты очутились въ положеніи казанскихъ сиротъ. Но даже слѣва они встрѣчаютъ не соболѣзнованія, а саркастическіе уколы. „Товарищескій“ листокъ „Свобода и Жизнь“ указываетъ, что для кадетъ насталъ моментъ «вступить на колеблющуюся нелегальную сцену съ ея провалами, исчезновеніемъ и постоянными тревогами» и заговорить «точнымъ, яснымъ, недвусмысленнымъ языкомъ». Однако и такое обнаруженіе своей личности сулитъ кадетамъ мало утѣшительнаго.

Что же могутъ они сказать на ряду съ тѣми, для кого опредѣленность средствъ есть результатъ опредѣленности программы? Могутъ ли выдержать съ ними сравненіе они, только-что прибывшіе въ „станъ погибающихъ“, невольные гости, загнанные сюда необходимостью, а не свободнымъ сознаніемъ?

И дѣйствительно: бомбы снаряжать кадеты по всей вѣроятности не умѣютъ, къ обращенію съ браунингами непривычны, ну, а статистовъ революціи, которые стрѣляютъ метафорами и взрываютъ манифестами, у „товарищей“ своихъ достаточно.

Въ «Практич. Врачѣ» приведена статистика убитыхъ и тяжело раненыхъ бомбистами съ февраля 1905 по май 1906 года.

Генераль-губернаторовъ, губернаторовъ и
градоначальниковъ 84

Полиціймейстеровъ и ихъ помощниковъ. .	38
Исправниковъ, приставовъ и околоточныхъ.	204
Городовыхъ	206
Урядниковъ и стражниковъ	184
Офицеровъ охраннаго отдѣленія и жандарм- скихъ.	17
Нижнихъ жандармскихъ чиновъ	51
Агентовъ охранной полиціи	56
Армейскихъ офицеровъ	61
Нижнихъ чиновъ арміи	164
Чиновниковъ гражданскихъ вѣдомствъ . . .	178
Духовныхъ лицъ.	31
Сельскихъ властей	20
Землевладѣльцевъ.	49
Фабрикантовъ и ихъ вышихъ служащихъ.	64
Банкировъ и крупныхъ торговцевъ. . . .	64

Итого . . 1,421 чел.

Этихъ полутора тысячъ жертвъ бывшей Г. Думѣ показалось «мало», чтобы осудить ихъ убійцъ, жида кричали: мало, мало и все подъ командою Вуновера.

Отъ 1906 г. мая мѣсяца до нашихъ дней можно считать погибшихъ христіанъ отъ пуль и бомбъ жидовскаго бунда вдвое больше числомъ и еще конца не предвидится, вотъ какъ жида разгулялись въ Россіи. Всѣхъ тѣхъ, которые оказывали жидамъ протекцію и покровительство, истребили, ни одного нѣтъ въ живыхъ.

Наконецъ приведемъ кое-что изъ жидовскихъ подвиговъ бунда:

Р о м н ы.

(Кореспонденція „Новаго Времени“).

Ужасное событіе взволновало и озлобило жителей нашего города противъ разбойниковъ «освободительнаго движенія». У насъ завелась шайка революціонеровъ, письменно и лично вымогающая деньги, угрожая смертной казнью въ случаѣ отказа. Такое письмо получилъ весьма уважаемый священникъ Вознесенской церкви о. Юрій съ

требованіемъ, чтобы онъ въ 8 часовъ вечера 26 сентября, по звонку съ параднаго хода, вынесъ пакетъ со 100 рублями, держа его наотлетъ. При неисполненіи этого требованія революціонеры грозили его убить. Извѣщенная полиція послала нѣсколько городскихъ во главѣ съ старшимъ городовымъ Цабой, который, надѣвши рясу священника, пошелъ невдалекѣ отъ дома въ указанное письмомъ мѣсто. Къ нему подошелъ молодой человѣкъ, взялъ пакетъ; тогда Цаба, схвативши его за грудь и только-что успѣлъ свистнуть, какъ съ подѣхавшаго извозчика одна еврейка крикнула: „это не о. Юрій, это Цаба!“ Эта еврейка первая выстрѣлила въ Цабу, затѣмъ раздалось еще нѣсколько выстрѣловъ съ разныхъ сторонъ. Когда же городовые подоспѣли на помощь, то Цаба лежалъ мертвымъ на разбойникѣ, взявшемъ пакетъ, который его все время кололъ финскимъ ножомъ, такъ-что выпустилъ ему всѣ внутренности. Руки убитаго судорожно зажали на груди платье убійцы, такъ-что полицейскіе съ усиленіемъ его освободили и хотя онъ вздумалъ бѣжать, но его успѣли поймать и препроводить въ тюрьму. Убійца оказался еврей Ратнеръ, еврейка, стрѣлявшая съ извозчика, по фамиліи Цейтлинъ, бывшая воспитанница роменской женской гимназіи. Лицо убитаго Цабы пронизано пулями, а руки искусаны буквально до костей убійцей. Похороны городского были очень торжественны, полковая музыка играла погребальный маршъ, за гробомъ слѣдовали полковой командиръ, исправникъ и много народа. Вслѣдъ за поимкой этихъ двухъ разбойниковъ начались обыски, которые обнаружили цѣлую шайку революціонеровъ, организовавшихъ пожары, погромы, вымогавшихъ деньги, въ случаѣ послушанія эти господа прибѣгали и къ бомбамъ. Еврейка Цейтлинъ была предсѣдательницей этого комитета, дѣятельность котораго выразилась въ особенности въ постоянныхъ пожарахъ, которые иными днями доходили до восьми, девяти въ одинъ вечеръ. Нахальство революціонеровъ дошло до того, что 28 сентября былъ похороненъ городской, а 29-го двумъ обывателямъ посланы опять вымогательныя письма съ угрозою смерти и требованіемъ денегъ.

Орель, 20-го октября. Арестованы 7 молодыхъ людей брянской боевой дружины, вооруженныхъ браунингами и прѣхавшихъ въ Орель. У главы шайки, еврея, отобрана

чековая книжка на 10.000 руб. купца Аносова, ограбленного въ брянскомъ уѣздѣ.

Орелъ, 25-го октября. Шайка арестованныхъ семи брянскихъ громилъ, предводительствуемая евреемъ, студентомъ технологическаго института, совершила въ предѣлахъ брянскаго и ревелскаго уѣздовъ 16 вооруженныхъ грабежей.

Бѣлостокъ, 26-го октября. Въ Кнышинѣ прибывшіе два агитатора-еврей собрали сходку рабочихъ съ политическою цѣлью. Сходка разсѣяна полиціей; одинъ агитаторъ арестованъ.

Каменецъ-Подольскъ, 25-го октября. Въ Тепликѣ, гайсинскаго уѣзда, задержанъ еврей Хаимъ Воскобойниковъ, раздававшій рекрутамъ во время набора прокламаціи, призывающія къ отказу исполнять воинскую повинность.

Мстиславль, 27-го октября. Въ мѣстечкѣ «Татарскѣ» революціонеры-еврей скопомъ напали на почтовое отдѣленіе, кистенемъ ранили начальника отдѣленія и находившагося тутъ же урядника и забрали денегъ свыше 1.000 рублей и марокъ на 300 рублей. Семь человѣкъ опознаны и заключены подъ стражу. Деньги найдены.

Вильна, 21-го октября. Сегодня на вокзалѣ охраннымъ отдѣленіемъ задержана Сара Токманъ, у которой конфисковано большое количество нелегальной литературы.

Варшава, 27-го октября. На Мурановской улицѣ полиціей обнаруженъ принадлежавшій двумъ евреямъ складъ фирмы «Ренессансъ», разсылавшій по всей Россіи громадное количество порнографическихъ фотографій и изданій; задержано 43 ящика порнографіи.

Калишъ. Обнаружена неразрѣшенная сходка около 70 человѣкъ, преимущественно евреевъ. Всѣ арестованы. Въ числѣ задержанныхъ около 30 несовершеннолѣтнихъ.

Керчь, 1-го ноября. Арестованъ еврей Дехне, разбрасывавшій ночью прокламаціи противоправительственнаго характера. Дехне предается военно-полевому суду.

Полоцкъ, 21-го октября. Полиціей обнаружена шайка, занимавшаяся различными злоупотребленіями, съ цѣлью освобожденія молодыхъ людей отъ военной службы. Арестовано трое евреевъ. Нѣсколько человѣкъ успѣло скрыться.

Рига. Задержанъ іудей студентъ Гилерсонъ, ходившій по еврейскимъ квартирамъ и раздававшій лицамъ, не

имѣющимъ избирательныхъ правъ, поддѣльные избирательные листы для участія въ выборахъ за опредѣленныхъ кандидатовъ. По произведенному въ квартирѣ Гилерсона обыску найдено много заготовленныхъ избирательныхъ листовъ, а также большіе запасы революціонныхъ издѣлій.

Сѣдлецъ, 10 августа. Подробности убійства полиціймейстера Гольцева таковы. Былъ торговый день. Много пріѣзжаго народа находилось на Пенкной улицѣ, населенной евреями. Санитарная комиссія шла осматривать фабрику газированныхъ напитковъ. Изъ воротъ между двумя домами была брошена бомба. Полиціймейстеру оторвало обѣ ноги. Ранены: фельдшеръ, стражникъ и нѣкоторые частныя лица. Доставленный домой полиціймейстеръ скончался. Одновременно со взрывомъ началась револьверная стрѣльба изъ 4 еврейскихъ домовъ. Прибывшія войска отвѣчали. Задержано 182 чаловѣка; изъ нихъ арестовано 33 еврея; въ еврейской больницѣ зарегистрировано: евреевъ убитыхъ 3, умершихъ отъ ранъ 3, раненыхъ 2, тяжело раненый бомбой мальчикъ, раненая пулей еврейка. Въ христіанской больницѣ 3 раненыхъ еврея; одинъ изъ нихъ умеръ. Изъ числа раненыхъ женщинъ 3 христіанки. Въ городѣ убитъ лакей-христіанинъ. Многіе раненые скрылись, нѣкоторые уѣхали. Масса евреевъ покинули городъ. Всюду охрана. Въ 10 час. вечера въ патруль бросали камнями изъ дома невдалекѣ отъ мѣста взрыва. Патруль стрѣлялъ.

Сѣдлецъ, 10 августа. Сегодня въ присутствіи губернатора и при участіи всего русскаго общества въ мѣстномъ соборѣ совершено отпѣваніе тѣла убитаго полиціймейстера капитана Гольцева. Затѣмъ состоялись торжественные проводы тѣла покойнаго на вокзалъ для отправления въ Могилевъ. Отъ учрежденій и разныхъ лицъ возложено на гробъ много вѣнковъ. Вѣнокъ отъ еврейскаго общества отосланъ женою убитаго обратно.

Керчь, 14-го ноября. Установлено, что хранившіеся во дворѣ синагоги шрифтъ въ боченкѣ, отчеты революціонной организаціи и списокъ нелегальныхъ изданій были перенесены въ двѣ еврейскія квартиры, гдѣ обнаружены русскимъ рабочимъ. Тамъ же найдены револьверъ, патроны, болѣе 1.000 готовыхъ прокламацій бумаги, книги. Въ дворѣ синагоги собранъ разсыпанный шрифтъ. Арестовано нѣсколько чаловѣкъ.

Керчь, 13-го ноября. Въ главной синагогѣ найденъ

боченокъ со шрифтомъ около пуда, револьверъ, патроны и отчетъ дѣятельности революціонной партіи. На мѣстѣ преступленія арестованъ русскій рабочій Танюшкинъ. Производится обыскъ.

Вильна, 1-го мая. Сегодня около полицейскаго управленія толпа евреевъ напала на городского; ему нанесены тупымъ орудіемъ четыре раны въ голову. Защитники арестованы.

Могилевъ. 13-го сентября. Въ грабежѣ почты между Рудней и Любавичами участвовало 5 евреевъ, трое задержаны.

Варшава. 5-го октября, на торговой улицѣ молодой еврей намѣревался стрѣлять изъ револьвера въ двоихъ проходившихъ городскихъ, но былъ ими обезоруженъ и задержанъ.

Вильна. Вчера чинами полиціи задержаны два еврея и еврейка, у которыхъ оказалось 140 паспортныхъ бланковъ, 36 паспортныхъ книжекъ и печати Гродненской мѣщанской управы.

Варшава. Вчера въ военномъ судѣ разсматривалось дѣло о мѣщанахъ Колкѣ, Ромацкомъ, Ротштейнѣ и мѣщанкахъ Лейманъ и Брамсъ, обвиняемыхъ въ принадлежности къ еврейской социалистической партіи бундъ, поставившій себѣ цѣлью ниспроверженіе насильственнымъ путемъ существующаго образа правленія въ Россіи. Судъ приговорилъ перваго къ каторжнымъ работамъ на 2 года 8 мѣсяцевъ, двухъ послѣдующихъ къ ссылкѣ на поселеніе. Обѣ женщины оправданы.

Москва. Собраніе Московскаго союза русскихъ людей единодушно рѣшило послать предсѣдателю Совѣта Министровъ П. А. Столыпину телеграмму слѣдующаго содержанія:

Ужасы иноплеменнаго мятежа, приведеніе Россіи на край гибели задуманы, поддерживаются и управляются всемірнымъ кагаломъ и масонствомъ. Цѣли бунда—порабощеніе нашей родины. Всякія установки или расширенія правъ евреевъ могутъ лишь способствовать достиженію его цѣлей. Нѣтъ никакого оправданія заискиваніямъ передъ евреями. Какъ доказываетъ исторія, злоупотребленія всякими милостями есть основное правило талмуда, а извращеніе законовъ—его главенствующая задача. Опасно и унижительно содѣйствовать евреямъ на горе Россіи. Не-

основательно и безнадежно рассчитывать на примиреніе ихъ съ нами. Глубоко убѣжденное въ этомъ общее собраніе союза русскаго народа и общество русскихъ патріотовъ проситъ ваше высокопревосходительство отклонить пересмотръ вопроса объ евреяхъ, ибо мѣра терпѣнія русскаго народа переполнена и нельзя предвидѣть весь ужасъ того, чѣмъ разрѣшится дальнѣйшее потворство евреямъ.

Во славу іудейскаго бунда.

Въ Привислинскомъ краѣ организація массовыхъ убійствъ тѣхъ, кто еще находитъ въ себѣ мужество умирать на посту, совершенствуется. Теперь для удобства и быстроты убійства подаются сигналы и по нимъ производится одновременное избіеніе десятковъ людей, служащихъ закону и порядку. Телеграмма изъ Плоцка съ ужасающей краткостью говоритъ: «По сигналу на всѣхъ постахъ частью перебиты, частью ранены стражники». Какъ вразумительна эта краткость: люди уничтожаются такъ легко и быстро, словно дичь въ охотничьемъ загонѣ. Да вѣдь теперь для революціонеровъ всѣ эти безотвѣтные и такіе простые въ своемъ геройствѣ люди носящіе мундиръ солдата и городского, стали дѣйствительно только дичью, которую можно подстрѣливать такъ же безопасно, какъ на охотѣ. Но вѣдь падаютъ люди, кровью которыхъ только и держится еще наша тающая власть на окраинѣ и безъ которыхъ она потеряетъ свою послѣднюю опору. Если отъ чтенія однихъ телеграммъ, ежедневно приносящихъ намъ эти отвратительныя вѣсти, негодованіемъ горитъ сердце у всякаго, въ комъ еще не заглохли и русское чувство и стыдъ, то каково же тѣмъ, кто тамъ на окраинахъ видитъ и безсиліе нашей еще недавно грозной власти, постоянную и бесплодную гибель сотенъ русскихъ людей? Немыслимо, чтобы могло еще продолжаться такое состояніе. Пусть прочтутъ письмо офицера изъ Варшавы, который день за днемъ видѣлъ, какъ его солдаты, честные и преданные русскіе люди, падали жертвами неистовой, обезумѣвшей въ своемъ опьяненіи чужой кровью шайки озвѣрѣвшихъ людей. Сколько горечи и негодованія должно было накопиться въ сердцахъ каждаго офицера и солдата, которыхъ травятъ съ такой звѣриной жестокостью! Но существуетъ ли еще

русская власть въ краѣ, очнется ли она теперь, хотя бы въ эти дни кровавыхъ жертвоприношеній къ вѣщей славѣ іудейскаго бунда?

Іудейская тактика въ университетѣ. Іудеи, очевидно, по отношенію къ русскимъ держатся тактики: „все, что—ваша, пусть будетъ наше, а что наше, то... тоже наше“. При поступленіи въ университетъ, при выборѣ старостъ и т. п.—они хлопотали о равенствѣ, о свободномъ доступѣ наряду съ русскими; теперь же вывѣсили объявленіе о какомъ-то собраніи іудеевъ, въ воскресенье, въ восьмой аудиторіи университета, въ 11^{1/2} часовъ дня, для выбора уполномоченныхъ (?) и для обсужденія дѣлъ іудейской кассы вспомошествованія. Когда дѣло идетъ о деньгахъ,—они рѣшили держаться отдѣльно и помогать только іудеямъ. Вообще, читая объявленія о различныхъ собраніяхъ въ стѣнахъ университета, невольно спрашиваешь себя,—гдѣ же здѣсь русскіе? Русский это университетъ, или нѣтъ? Бывали собранія и армянскія и іудейскія, и всякія другія, кромѣ русскихъ, и когда назначается сходка для рѣшенія академическихъ вопросовъ (въ русскомъ университетѣ), для выбора старостъ, напри- мѣръ,—являются и тѣ-же іудеи, и тѣ-же поляки. Русскихъ все что-то мало замѣтно,—даже въ самомъ совѣтѣ старостъ. Не пора ли отряхнуть этихъ налипшихъ паразитовъ іудеевъ и дѣйствовать самостоятельно.

Не секретъ вѣдь, что все іудейское племя воюетъ съ нами—и во всѣхъ странахъ. А если оно серьезно рѣшило добиться вольностей,—почему за одно и не сдѣлать аферу, грандіознѣйшую изъ аферъ? Въ два три года анархіи, искусно финансируемой, жида могутъ взять тысячу процен- товъ на затраченный капиталъ.

Есть подобный заговоръ или нѣтъ, бѣда въ томъ, что это почти безразлично. Разъ есть условія для даннаго явленія, причины для него подстраиваются сами, безотчетно или сознательно. Если въ извѣстной мѣстности показывается дорогой звѣрь—не нужно даже заговора, чтобы онъ былъ убитъ. Заговоръ для этого существуетъ постоянный, не нуждающійся въ скрѣпѣ. Громадная и богатая добыча, какъ только почувствовалась ея беззащитность, сама подаетъ сигналъ къ преслѣдованію. Всѣ, кому есть желанье поживиться насчетъ Россіи, и сознательно и безотчетно работаютъ теперь для паники, для анархіи, въ результатѣ

которой будетъ новая аристократія княжить и владѣть нами.

Керчь, 13 іюля. Арестованъ іудей Латмазъ, агитировавшій среди солдатъ и разбрасывавшій прокламаціи съ призывомъ къ возстанію въ виду роспуска Думы. Арестованный выданъ солдатами.

Ковна, 13 іюля. Въ предмѣстьи Ковны, Авексотахъ, Сувалкской губерніи, ковенскою городскою полиціей открытъ складъ бомбъ. Найдены двѣ бомбы, матеріалъ для изготовленія семи бомбъ, ружейные патроны. Арестованы двое, подозрѣваемые въ изготовленіи бомбъ.

Рѣжица, 3 августа. Нѣсколько времени тому назадъ пріѣхала сюда іудейка, дочь витебскаго купца 1-й гильдіи, и занялась агитаціей и организаціей шайки погромщиковъ. Полиція узнала объ этомъ и сдѣлала обыскъ въ ея квартирѣ, гдѣ нашла много прокламацій и нелегальной литературы, іудейка успѣла скрыться.

Полтава, 9 іюля. Ночью произведены аресты въ редакціи журнала „Еврейская рабочая хроника“. Конфискованы рукописи и корректурные оттиски. Редакціи запечатана. Секретарь Рябчинскій арестованъ.

Варшава. Вчера утромъ въ проходившую по Панской улицѣ роту варшавскаго полка съ балкона 4 этажа дома № 17 произведенъ выстрѣлъ изъ револьвера. Дома тотчасъ же былъ оцѣпленъ. Стрѣлявшій задержанъ и оказался іудеемъ, частнымъ бухгалтеромъ Бронзомъ. Въ его квартирѣ найдено много патроновъ и браунингъ. Съ сосѣдняго базара стрѣляли въ солдатъ, окружившихъ домъ; солдаты отвѣчали выстрѣлами, но никто не раненъ.

Могилевъ, 21 іюля. (Офиц. кор.). Нападеніе на почту въ Вѣтку совершено въ 9 час. утра 17 іюля 5 жителями мѣстечка. Гомельскій почтальонъ Баукъ убитъ. Ему нанесено 10 сквозныхъ ранъ въ сердце, оба легкихъ, печень и почки. Ямщикъ раненъ 2 пулями. Убийцы скрылись было черезъ іудейское кладбище въ примыкающій лѣсъ, но преслѣдуемые приставомъ и стражниками, они бѣжали въ Вѣтку, гдѣ 3 изъ нихъ задержаны стражниками. Они оказались Янкелемъ Фейдинымъ, Радѣ Раковымъ и Александромъ Малѣевымъ.

Поневѣжъ, 18 октября. Въ Ракишахъ задержаны два жида—соучастники совершеннаго 10 декабря въ Понемунѣ ограбленія лавки и убійства стражника.

Одесса, 5 іюня. Послѣ недѣльнаго разбирательства въ военномъ судѣ закончилось дѣло о 16 лицахъ, обвиняемыхъ въ принадлежности къ революціонной партіи и приготовленіи взрывчатыхъ снарядовъ. Судъ приговорилъ къ лишенію правъ и ссылкѣ на каторгу Гершковича и Цукермана на восемь лѣтъ cadaго, Зарифи—на шесть, Розу Майденбергъ—на пять, Вейлина—на четыре и Киричика—на два года и восемь мѣсяцевъ. Остальные десять чело-вѣкъ по недоказанности вины оправданы. 8 іюня военный судъ выѣзжаетъ въ Севастополь для разсмотрѣнія дѣла о покушеніи на жизнь Неплюева.

Проскуровъ, 6 іюня. Ночью полиція окружила синагогу, гдѣ происходила сходка организациі «Молодого Бунда», и арестовала 13 чело-вѣкъ, преимущественно дѣтей 10—14 лѣтъ.

Митава, 21 іюня. Позволительно спросить, точно ли не существуетъ средствъ избавить Либаву отъ іудейскихъ юнцовъ, ежедневно разстрѣливающихъ въ городѣ полицейскихъ чиновъ уже нѣсколько мѣсяцевъ. Всѣ высылаемые изъ подполья убійцы—несовершеннолѣтніе жидочки, каковая система обезпечиваетъ почти безнаказанность. Два-три дня назадъ стрѣляли въ пятый разъ въ околоточнаго Васильевского, а вчера къ проходившему городовому Прейсу подбѣжалъ жидочекъ, приставилъ ему къ шеѣ револьверъ и, давъ неудачный выстрѣлъ, убѣжалъ. Городовой бросился преслѣдовать и, настигнувъ, вырвалъ у него револьверъ и повелъ въ участокъ, но сейчасъ собралась толпа жидовъ, нанесла Прейсу сильные удары въ глаза и его шашкой глубокую рану въ голову. Прейсъ побѣжалъ въ участокъ, но отправленная оттуда погоня никого уже не застала. Послѣ поисковъ удалось найти молодого героя на квартирѣ іудея Глазера спрятаннымъ подъ матрацомъ. Онъ отказался назвать себя и дать какія либо показанія. Но установлено, что онъ мѣщанинъ Аронсбергъ, 16 лѣтъ, при чемъ опознанъ какъ стрѣлявшій и по околоточному Васильевскому. Только примѣрнымъ, а главное быстрымъ наказаніемъ можно бы положить конецъ этимъ неистовствамъ жидовскихъ стрѣлковъ. До сихъ поръ быстрой расправой отличаются только революціонеры жи-ды.

VII конференція бунда.

Въ газетѣ «Призывъ» 11 мая 1906 г. было напечатано:
Недавно состоялась VII конференція бунда.

На конференціи обсуждены были слѣдующіе вопросы:

1. Государственная Дума и наша тактика. 2. Профессиональные союзы: а) профессиональные союзы и партія; б) организація профессиональныхъ союзовъ по принципу національности; в) Carberbund и Rersterbund (союзы кожевниковъ и щетинщиковъ); д) союзы лицъ либеральныхъ профессій. 3. 1-ое мая. 4. Приглашеніе бунда на съѣздъ рос. парт. 5. Реорганизація нашей партіи. 6. Издательство. 7. Разное.

Другіе вопросы, стоявшіе на Tagesordnung'ѣ, за недостаткомъ времени не были обсуждены.

Изъ принятыхъ конференціей резолюцій приводимъ слѣдующія:

I. Объ отношеніи къ Государственной Думѣ и о нашей тактикѣ.

Конференція находитъ, что

1) Тактика активнаго бойкота выборовъ въ Государственную Думу, направленная, главнымъ образомъ, къ тому, чтобы дискредитировать Думу въ глазахъ населенія и содѣйствовать развитію революціоннаго духа широкихъ массъ, наиболѣе отвѣчала и отвѣчаетъ задачамъ политическаго момента и классовымъ интересамъ пролетаріата.

2) Дальнѣйшая тактика социаль-демократіи заключается въ томъ, чтобы, разоблачая по прежнему предъ народомъ всю контръ-революціонную сущность Думы, противопоставлять ей лозунгъ всенароднаго учредительнаго собранія на основѣ всеобщаго, тайнаго, равнаго и прямого голосованія; подвергая рѣзкой критикѣ половинчатую тактику буржуазной демократіи внутри Думы, поддерживать только тѣ дѣйствія оппозиціонныхъ элементовъ, которыя направлены къ ея ниспроверженію и замѣнѣ всенароднымъ учредительнымъ собраніемъ; концентрировать вокругъ организованнаго подъ знаменемъ социаль-демократіи пролетаріата всѣ революціонныя силы съ цѣлью окончательной ликви-

даціи существующаго политическаго режима и установленія демократической республики.

О единственномъ представительствѣ.

Конференція констатируетъ, что не включая пунктъ объ единственномъ представительствѣ, выработанный V съѣздомъ, въ число ультимативныхъ условій объединенія съ р. с. д. р. п., она тѣмъ не менѣе всецѣло поддерживаетъ заключающееся въ этомъ пунктѣ требованіе заявляетъ, что нормальная связь между іудейскимъ рабочимъ движеніемъ и російской соціалъ-демократіей въ цѣломъ можетъ установиться лишь тогда, когда бундъ бдуетъ въ партіи единственнымъ представителемъ іудейскаго пролетаріата, т. е. той единственной организаціей, которая ведетъ въ его средѣ массовую работу и черезъ посредство которой партія будетъ руководить борьбой іудейскаго пролетаріата, а іудейскій пролетаріатъ сможетъ осуществить необходимое ему вліяніе на общій ходъ партійныхъ дѣлъ.

О погромахъ.

Въ виду того, что за послѣднее время, наряду съ успокоительными заявленіями агентовъ правительства, замѣчается опять усиленная дѣятельность правительственныхъ органовъ въ смыслѣ подготовленія іудейскихъ погромовъ, VII конференція, подчеркивая всю важность вооруженнаго отпора, какъ средства борьбы съ погромами, рекомендуетъ всѣмъ организаціямъ бунда обратить особое вниманіе на организацію отрядовъ самообороны и на усиленіе ихъ боевой готовности.

Объ автономіи Польши.

Конференція признаетъ, что варшавскій комитетъ Бунда, истолковывая въ примѣненіи къ Польшѣ резолюцію VI съѣзда въ областномъ самоуправленіи въ смыслѣ автономіи Польши, остался въ предѣлахъ указанной резолюціи съѣзда.

Образцовый починъ почаевцевъ.

Редакція «Почаевского Листка» и «Извѣстій», самоотверженно отстаивающая интересы — русской народности отъ іудейско-польскихъ посягательствъ, получила на дняхъ угрожающее письмо съ предложеніемъ навсегда прекратить свою дѣятельность, — въ противномъ случаѣ анонимные — но хорошо извѣстные всему округу, авторы грозятъ уничтожить редакцію бомбами, которыхъ у нихъ столько, „что и перечестъ невозможно“. Для прекращенія дѣятельности редакціи подметчиками дается двухмѣсячный срокъ.

Вѣрные завѣтамъ своихъ предшественниковъ, геройски отбивавшихъ вражескія нападенія, почаевцы совмѣстно съ девяностю тысячами православнаго волынскаго крестьянства, объединившагося въ Союзъ Русскаго Народа, отвѣтили своимъ противникамъ нижеслѣдующимъ посланіемъ отъ редакціи («Почаев. Извѣстій»).

„Отъ себя и отъ всего православнаго волынскаго крестьянства, объединившагося въ Союзъ Русскаго Народа въ количествѣ 90 тысячъ домохозяевъ, заявляемъ:

Давно уже ждемъ съ бомбами васъ, подлые и вонючіе жида, невѣрные поляки-изувѣры и проклятые русскіе безбожники, измѣнники! Идите, разрушайте святую лавру, бросайте бомбы въ св. мощи и чудотворныя иконы! Убивайте насъ, монаховъ, обличающихъ вашу подлость и измѣну: мы готовы пострадать за вѣру, Царя и за счастье многострадальнаго народа русскаго. Только вѣдайте, адскіе граждане, служители сатаны, поклонники антихриста, что звукъ отъ первой взорвавшейся бомбы разнесется не только по всей Волыни, но и по всей православной Россіи. Онъ созоветъ вѣрныхъ сыновъ дорогой Родины и православной Церкви; онъ подниметъ ихъ на защиту своихъ вѣковыхъ святынь... И... тогда конецъ вамъ, конецъ позорный. На горѣ Почаевской и около нея находится обильный вѣковыми деревьями лѣсъ: на этихъ деревьяхъ вы, цодлецы, будете качаться въ назиданіе вашему проклятому и нечестивому потомству и во свидѣтельство послѣдующимъ православнымъ русскимъ людямъ о томъ, какъ ихъ предки защищали свою православную вѣру.

Такъ идите же, аспиды, въ злой часъ! Готовы встрѣтить васъ и днемъ и ночью!

А вы, православные, возлюбленные дѣти наши, готовьтесь къ смертному бою за осмѣянную и поруганную безбожниками Вѣру Христову!

Не впервые русскому иночеству приходится грудью отстаивать осмѣянную и поруганную безбожниками Вѣру Христову. Святая память монаховъ Ослябя и Пересвѣта, сражавшихся во время Куликовской битвы—рѣшившей участь Россіи—до сихъ поръ продолжаетъ воодушевлять почаевцевъ, готовящихся встрѣтить враговъ Родины «днемъ и ночью».

Привѣтъ вамъ, достославные волынцы, приготовившіеся къ примѣрной защитѣ Матери Православной Церкви и Самодержавнаго Отца Царя.

Антиіудейскіе безпорядки въ Румыніи.

Доказывается ясно то, что причиной безпорядковъ явилось равноправіе, данное тамъ для жидовъ. Предоставить жидамъ свободу—равносильно, что сумасшедшему человѣку дать бритву.

Въ газетѣ «Діло» находимъ описаніе слѣдующаго факта, характеризующаго поведеніе іудеевъ въ Галиціи. 25 февраля возвращались на родину, въ Угорскую Русь, крестьяне, занимавшіеся лѣсными работами въ сосѣдней съ Венгріей сѣверо-западной Галичинѣ. Проѣздомъ черезъ м. Лютовиску они были остановлены однимъ іудеемъ, который потребовалъ съ нихъ 30 крейцеровъ въ уплату долга за забранное однимъ изъ рабочихъ молоко. Въ мигъ собралась громадная толпа жидовъ. Рабочіе заявили, что если имъ докажутъ, что они должны хоть нѣсколько крейцеровъ, то за каждый крейцеръ они готовы заплатить по гульдену и предлагали передать дѣло мѣстнымъ жандармамъ. Жиды не слушали и напирали все сильнѣе. Крестьянамъ пришлось отступать, обороняясь отъ ударовъ. Въ это время появились вызванные іудеями жандармы. Они остановили крестьянъ и несмотря на присутствіе жандармовъ, жиды сейчасъ же окружили рабочихъ, нанося имъ удары палками и кольями. Жидовская толпа озвѣрѣла, и не было никакой возможности сдержать ее. Жертвами іудейской расправы

оказались 11 человекъ, трое ранены смертельно, одинъ скончался тутъ же. Изъ іудеевъ не пострадалъ никто. Тѣло убитаго Грыця Росохи предано было торжественному погребенію, въ церемоніи приняли участіе 7 русскихъ и 1 католическій священникъ. Мѣстное общество собрало 20 кронъ пѣ пользу оставшихся въ живыхъ пострадавшихъ. Они приняли пожертвованіе съ глубокой благодарностью, рѣшительно отказавшись отъ 200 кронъ, которыя имъ предлагали опомнившіеся погромщики жидаы.

Начались нападенія румынскихъ крестьянъ на іудеевъ 3 марта, причемъ повидимому правительство сперва не придавало имъ серьезнаго значенія и не принимало для подавленія ихъ энергичныхъ мѣръ. Движеніе однако оказалось серьезнымъ. 7 марта толпы крестьянъ нападали на мѣстечко Ботуссинъ, громили іудейское имущество и избивали жидовъ. Погромъ тутъ принялъ настолько серьезный характеръ, что дѣло дошло до открытаго столкновенія съ войсками, причемъ нѣсколько крестьянъ были убиты. Затѣмъ разразились беспорядки въ мѣст. Фодуанлай, гдѣ толпа напала на іудейскія лавки и уничтожила ихъ. На границѣ Буковины беспорядки приняли кровавый характеръ; убито и ранено около ста жидовъ. Разграбивъ Ботушаны, крестьяне подожгли мѣстечко и одно сгорѣло до тла. Массы жидовъ бѣгутъ изъ мѣстности, охваченной мятежомъ, въ гор. Черновцы и за границу. Хотя румынское правительство начало принимать энергичныя мѣры для подавленія беспорядковъ, но спокойствіе въ Румыніи возстановится не скоро.

Министръ-президентъ Кантакузенъ получилъ отъ мѣстныхъ властей увѣдомленіе, что теперешнее противоіудейское движеніе румынскихъ крестьянъ не случайность. Оно является результатомъ широкаго крестьянскаго заговора и что съ открытіемъ весны слѣдуетъ ожидать общаго возстанія крестьянъ, направленнаго противъ жидовъ. Телеграммы, въ которыхъ говорится о томъ, что румынскіе противоіудейскіе беспорядки переходятъ въ аграрные, не точны, ибо и аграрные беспорядки въ сущности являются противоіудейскими. Въ Румыніи жидаы пользуются полными правами гражданства, также и правомъ приобрѣтать землю. И въ іудейскія руки перешло очень много и помѣщичьихъ и крестьянскихъ земель. Хозяйничанье на этихъ земляхъ и послужило поводомъ къ возстанію крестьянъ, кото-

рые напали не только на городскихъ, но и на деревенскихъ жидовъ.

Послѣднія телеграммы о событіяхъ въ Румыніи гласятъ: «Противоіудейскіе безпорядки въ сѣверной Румыніи возрастаютъ. Въ Яссахъ іудейскія лавки уничтожены. Окрестные крестьяне подѣлили между собою земли, принадлежащія жидамъ. Двѣ тысячи крестьянъ ворвались въ мѣстечки Таргуль и Френоса и начали бомбардировать камнями жидовскіе дома. Сопротивлявшихся убивали. Префектъ округа Ботушаны будто бы заявилъ: „Я не отдамъ одной христіанской души за миллионъ іудейскихъ“. Тысячи жидовъ стоятъ лагеремъ подъ открытымъ небомъ. Жиды не пропускаются черезъ буковинскую границу. Разграблены и сожжены мѣстечки: Волуданы, Бережаны, Подуль-Плоане и др.». Изъ Бухареста телеграфируютъ, что студенты тамошняго университета рѣшили присоединиться къ бунтующимъ крестьянамъ, чтобы усилить аграрное движеніе. Въ самое послѣднее время войска энергично выступили противъ бунтовщиковъ. Происходятъ кровопролитныя стычки, въ которыхъ много крестьянъ убито.

Корреспондентъ краковской «Now. Ref.» пишетъ:

Недѣлю назадъ во всей сѣверной Молдавіи и близъ буковинской границы начались крупные крестьянскіе безпорядки. Волненіе охватило уже, кромѣ городовъ Яссы и Ботушанъ, окрестныя мѣстечки Пашконы, Торгуль, Приволоне и другія вплоть до Супоевъ. Движеніе направлено исключительно противъ жидовъ. Крестьяне сожгли много іудейскихъ домовъ, въ Яссахъ же, Полушокахъ и Пашколахъ ограблены всѣ жидовскія лавки и жилища. Было нѣсколько столкновеній съ войсками, которыя не хотѣли пропустить крестьянъ въ мѣстечки и города.

Румынскіе крестьяне требуютъ, сообщаетъ корреспондентъ „Now Ref“, раздѣла земли и изгнанія всѣхъ жидовъ изъ селъ и городовъ. Жиды, по ихъ словамъ, тѣснятъ крестьянъ лихоимствомъ, вслѣдствіе чего они запали въ крайнюю нужду. Подстрекателями крестьянъ къ погромамъ и насилію являются, по словамъ корреспондента, студенты изъ Яскаго университета.

Жиды тысячами бѣгутъ въ Буковину и Черновцы. Толпы крестьянъ, производящихъ погромы, числятся по нѣскольку тысячъ людей. Румынское правительство старается усмирять погромщиковъ, но въ тоже время вноситъ въ палату

вопросъ объ аграрной реформѣ и мѣропріятіяхъ противъ союзовъ землевладѣльцевъ. Изъ многихъ сель жиды изгнаны насильственнымъ образомъ. Очень характерный моментъ отмѣчаютъ румынскія газеты: когда президентъ министровъ Кантакузенъ обратился къ префекту Батушанъ, почему онъ не заботится о безопасности всѣхъ подданныхъ, въ томъ числѣ жидовъ, префектъ отвѣтилъ, что онъ не отдастъ одного христіанина за миллионъ жидовъ. Этотъ отвѣтъ характеризуетъ настроеніе румынцевъ. По послѣднимъ телеграммамъ «Now. Ref.», войска отказываются стрѣлять въ крестьянъ, громящихъ жидовъ. Убытки, причиненные до сихъ поръ погромомъ, опредѣляются до 5 миллионовъ руб. Въ Ботушанахъ при погромѣ убиты нѣсколько десятковъ жидовъ, многіе тяжело ранены. Чрезъ Цконы прошло около тысячи жидовскихъ семей. Безпорядки не стихаютъ.

По телеграммамъ «Czas'a», изъ Бухареста въ Ботушанахъ арестовано пока 50 предводителей жидовскаго погрома. Крестьяне пытались ихъ освободить и подожгли префектуру. Войска наступили на нихъ со штыками на перевѣсѣ. Въ окрестныхъ селахъ погромъ въ разгарѣ. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ солдаты присоединяются къ погромщикамъ. Села Бучеца и Версети сожжены. Въ селѣ Теодорены сынъ арендатора Красносельскаго, защищаясь отъ погрома, застрѣлилъ изъ револьвера пятерыхъ крестьянъ. Жандармы арестовали его и тѣмъ спасли отъ ярости толпы. Президентъ министровъ Кантакузенъ заявилъ, что безпорядки крестьянъ будутъ устраняться силой оружія и, въ случаѣ нужды, будетъ объявлено въ округахъ, охваченныхъ безпорядками, положеніе о чрезвычайной охранѣ.

Издающаяся въ Черновцахъ газета рисуетъ слѣдующую картину жидовскихъ погромовъ и безпорядковъ въ Румыніи.

Жидовское населеніе охвачено паническимъ ужасомъ. Въ Яссахъ 5 марта разрушены іудейскія конторы, разграблены лавки, уничтожены товары. Въ сосѣднихъ селеніяхъ крестьяне дѣлятъ между собою землю. Въ Таргулѣ и Френнозѣ около 2 тысячъ крестьянъ бомбардировали камнями іудейскіе дома. Румынскій министръ-президентъ получилъ сообщеніе о томъ, что нынѣшніе безпорядки составляютъ начало серьезнаго крестьянскаго движенія, направленнаго къ раздѣлу между крестьянами всѣхъ земель

и изгнанію изъ Румыніи всѣхъ жидовъ. Жида по телеграфу просятъ покровительства и защиты у короля Карла. Мѣстная администрація принимаетъ мѣры съ цѣлью предупредить наплывъ крестьянъ въ маленькіе города и мѣстечки.

Положеніе становится съ каждымъ днемъ опаснѣе. Крестьяне грабятъ и убиваютъ въ городахъ и селахъ. Въ Ицканахъ и Черновцахъ ищутъ спасенія тысячи жидовъ. Беспорядки подавляются военной силой; залпами убито 16 крестьянъ и очень многіе рапены. Нѣкоторыя румынскія селенія совершенно уничтожены; другимъ угрожаетъ та же участь.

Такъ вотъ наши храбрые жидочки бундисты, бомбометатели и вы, старые жида банкиры деньгодаватели, мотайте себѣ на пейсы и бороду, что когда нибудь рано или поздно, но все это даромъ вамъ не пройдетъ, потому что вы всунули палецъ и бороду между дверей въ чуждую для васъ политику.

Мнѣніе о жидкахъ Вѣнскаго бургомистра.

Бургомистръ города Вѣны д-ръ Люгеръ высказываетъ свое мнѣніе публично, въ бесѣдѣ даже съ іудеями. Д-ръ Люгеръ находитъ, что главною причиною развитія антисемитизма въ Австріи является вліяніе продажной прессы, которая выступала въ защиту капиталистической партіи и въ ущербъ всему населенію, въ особенности рабочему классу. Такъ какъ печать эта находится въ рукахъ жидовъ, то народная масса, испытывающая на себѣ тяжесть современнаго экономическаго строя, и излила свою злобу на ту націю, представители которой помогали капиталистамъ и правительству душить народъ. Что австрійская печать, за исключеніемъ незначительнаго меньшинства, дѣйствительно, безпринципна и безъидейна, что она меньше заботится объ интересахъ населенія, чѣмъ объ интересахъ отдѣльных предпринимателей,—докторъ Люгеръ,—видитъ въ іудеѣ эксплуататора. Для борьбы съ этимъ созданы промышленные и торговые союзы и предпріятія, которые должны вытѣснить жидовскихъ предпринимателей. Такіе союзы существуютъ въ Австріи уже около пяти лѣтъ. Если іудеямъ будетъ отъ этого плохо у насъ, пусть они уйдутъ.

Прямо говоря, что антисемитъ не можетъ добиться въ Австріи славы ученаго, по причинѣ интригъ жидовской печати, которая парализуетъ всякую ученую дѣятельность антисемита. Напримѣръ, взгляните на Полненскій процессъ, о зарѣзаніи дѣвушки и осужденіи іудея Гильснера къ смертной казни, какое нахальство поднялось въ жидовской печати во всей Европѣ. Этотъ процессъ характеризуетъ могущество и дерзость жидовской печати. Не будь этой зазорной печати, Полненское дѣло было бы ясно для всего міра. Мы бы узнали истинную подкладку убійства Груши. Жидовская печать мѣшаетъ выясненію истины. Она сбиваетъ правительство съ истиннаго пути. По дѣлу Дрейфуса, жидовская печать какой скандалъ производила во всей Европѣ, что за дерзость и нахальство произвела во всемъ мірѣ; бѣдная Франція, первая давшая для іудеевъ эмансипацію, матерински пріютившая любовно къ своей груди іудейскую націю, вдругъ оказалась на краю серьезной пропасти отъ жидовскихъ измѣнъ, въ благодарность за всѣ благодѣянія данныя іудейству. Волка, какъ ни корми и ни ласкай, — онъ все въ лѣсъ тянетъ, такъ и жидъ, сколько-бы ему ни благодѣлствовалъ христіанинъ, все онъ будетъ врагъ. Не можетъ быть жидъ вѣрноподаннымъ гражданиномъ ни въ какомъ христіанскомъ государствѣ; на каждомъ шагу онъ старается вредить, унижить, очернить, осмѣять и наконецъ погубить свое мнимое отечество, въ которомъ онъ, живетъ и считается ложно гражданиномъ этой страны. Всякій жидъ ежедневно трижды молится о скоромъ появленіи мессіи, и молясь выглядываетъ въ окно, не увидитъ-ли уже грядущаго мессію, тогда погибель и смерть (по словамъ молитвы) для всѣхъ враговъ Божіихъ христіанъ. Съ этою мыслью каждый жидъ ложится — и встаетъ, думая о посрамленіи и гибели христіанъ. Ненависть эта впаивается съ материнскимъ молокомъ для іудейскихъ дѣтей. Въ колыбели укачивая ребенка, старыя жидовки въ пѣсняхъ напѣваютъ малюткѣ о ненависти къ христіанамъ. Потомъ мелауды въ хедерахъ дальше стараются развивать злобу и отвращеніе къ христіанамъ.

Горемъ пограничныхъ мѣстностей привислянскаго края является контрабандный промыселъ, какъ свидѣтельствуется въ Вѣнѣ настоятель одного пограничнаго католическаго прихода.

До сихъ поръ контрабандный промыселъ не рассматри-

вался съ той точки зрѣнія, съ какой взглянулъ на него этотъ настоятель, болѣя душою за своихъ пасомыхъ, падающихъ нравственно все ниже, подъ вліяніемъ занятій контрабандой. Вредное вліяніе контрабанднаго промысла на нравственность населенія, по свидѣтельству настоятеля, ничуть не меньше вреда, наносимаго контрабандистами государственной казнѣ. Только вредъ этотъ трудно измѣрить рублями и копѣйками...

Контрабандою руководятъ жидаы, но попадаютъ и несутъ тяжкую отвѣтственность почти всегда только христіане, исполняющіе, обыкновенно, роль «вьючнаго скота». Во главѣ «предпріятія» стоитъ всегда жидъ съ большимъ капиталомъ, содержащій на жаловань іудеевъ-агентовъ; эти агенты нанимаютъ себѣ помощниковъ изъ іудеевъ же, которые, бродя по пограничнымъ мѣстностямъ въ качествѣ странствующихъ торговцевъ, вербуютъ крестьянъ для переноски контрабандныхъ товаровъ, причемъ крестьяне, обыкновенно, не знаютъ, на кого они работаютъ. Одинъ іудей ихъ нанимаетъ, другой—указываетъ время и мѣсто переноски, третій—платитъ вознагражденіе. Въ случаѣ, если контрабандисты попадутъ, жидаы всегда остаются въ сторонѣ, тѣмъ болѣе, что и товаръ они хранятъ не въ своихъ жилищахъ, а гдѣ-нибудь на крестьянской землѣ.

Словомъ, жидаы ничѣмъ не рискуютъ, загребая львиную долю въ барышахъ, а крестьяне, эти «вьючныя животныя», попадаютъ и подъ пули пограничной стражи, и въ тюрьму, платятъ штрафы и изъ трудолюбивыхъ земледѣльцевъ превращаются въ разбойниковъ и мошенниковъ.

«Легкій» заработокъ отражается на всемъ складѣ жизни крестьянина-контрабандиста. Ставя на ставку свою жизнь во время тайныхъ переходовъ черезъ границу, контрабандисты не думаютъ о завтрашнемъ днѣ. Легко заработанное скоро проживается на водку и гулянки, устраиваемыя послѣ удачнаго «похода». Въ семьяхъ контрабандистовъ царитъ развратъ. Живя по-волчьи, они нерѣдко по-волчьи же относятся къ своимъ близкимъ, а спившись съ кругу и потерявъ послѣдніе остатки совѣсти, контрабандистъ готовъ пойти на все, лишь бы заработать денегъ; не постоятъ такой субъектъ и за выдачей своихъ же товарищей.

Съ грустью констатируетъ столь печальное состояніе своей паствы вышеупомянутый настоятель пограничнаго прихода, но не указываетъ никакихъ средствъ къ ея нравственному возрожденію.

А средства эти должны же найтись... Въ первомъ ряду слѣдуетъ, кажется, поставить удаленіе изъ пограничной полосы всѣхъ іудеевъ, тайно руководящихъ контрабанднымъ промысломъ. Надо воспретить не только проживаніе іудеевъ въ пограничныхъ мѣстностяхъ, но и временное ихъ пребываніе тамъ въ качествѣ странствующихъ торговцевъ и т. п. Затѣмъ, полезно было бы въ видахъ ограниченія контрабанды при разслѣдованіи дѣла о ней не ограничиваться наказаніемъ «вѣчныхъ животныхъ», а тщательнымъ слѣдствіемъ доискиваться также и остающихся теперь безнаказанными вдохновителей-іудеевъ.

Краснорѣчіе цифръ

по еврейскому вопросу.

«Есть у насъ много старыхъ, уже сѣдыхъ либераловъ, никогда не любившихъ Россію, даже ненавидящихъ ее за «варварство» и убѣжденных въ душѣ, что они любятъ и Россію и народъ. Все это люди отвлеченные, у которыхъ все образованіе и европейничанье состоитъ въ томъ, чтобы «ужасно любить человѣчество, но лишь вообще»... Заступаются они за жидовъ потому, что когда то (въ XVII ст.) это было и ново, и либерально, и потребно. «Какое намъ дѣло, что теперь жидъ торжествуетъ и гнететъ русскаго? Для нихъ все еще русскій гнететъ жида»...—Я думаю, что «это только начало» (наплывъ еврейства въ русскую литературу и журналистику), и что жида захватятъ еще большій кругъ дѣйствія въ литературѣ; а уже до жизни, до явленій текущей дѣйствительности я и не касаюсь: «жидъ распространяется съ ужасающей быстротою». А вѣдь жидъ и его кагалъ—это все равно, что «заговоръ противъ русскихъ».

Ф. М. Достоевскій.

Zahlen zeigen, wie die Welt sich regiert.

Гете.

Мы позволимъ себѣ привести рядъ цифръ, взятыхъ нами изъ офиціального источника и составленнаго казен-

нымъ учрежденіемъ. Слѣдовательно, компетенція приводимыхъ нами ниже цифръ не можетъ подлежать сомнѣнію и оспариванію. Нашъ источникъ, изъ котораго мы будемъ приводить цифры,—это «Отчетъ главнаго управленія неокладныхъ сборовъ и казенной продажи питей за 1899 г.». Спб. 1900 г. Наше министерство финансовъ, какъ казенное учрежденіе, трудно заподозрить въ антисемитизмъ и въ сознательномъ искаженіи цифръ во вредъ іудеямъ.

Въ этомъ „отчетѣ“ приведенъ громаднй рядъ цифръ нарушеній «Положенія о казенной продажѣ питей»—повѣроисповѣданіямъ. Мы воспользуемся только нѣкоторыми изъ этихъ цифръ.

Процентъ нарушителей указаннаго «Положенія» въ южномъ и юго-западномъ районахъ между христіанами и іудеями распредѣляется слѣдующимъ образомъ:

ГУБЕРНИИ.	Годы.	Христіане. Всего проц.		Іудеи. Всего проц	
Бессарабская . . .	1896	17	39,5	26	60,5
	1897	74	42,0	102	58,0
	1898	147	58,0	107	42,0
	1899	102	44,0	94	40,5
Волынская	1896	191	78,6	52	21,4
	1897	586	57,1	441	42,9
	1898	538	61,7	334	38,3
	1899	567	59,6	360	37,8
Екатеринославская	1896	103	90,4	7	6,1
	1897	346	80,4	66	16,0
	1898	408	90,3	44	9,7
	1899	587	90,5	25	4,0
Кіевская	1896	113	63,1	66	36,9
	1897	301	51,0	289	49,0
	1898	268	52,4	243	47,6
	1899	437	57,4	324	42,6
Подольская	1896	59	74,7	20	25,3
	1897	87	44,2	110	55,8
	1898	68	26,4	190	73,6
	1899	78	28,3	198	71,7
Полтавская	1896	83	88,3	11	11,7
	1897	180	79,3	28	12,3
	1898	155	79,5	40	20,5
	1899	44	57,1	33	42,9

ГУБЕРНИИ.	Годы.	Христіане. Всего проц.		Іудей. Всего проц.	
Таврическая . . .	1896	36	85,7	2	4,8
	1897	99	69,7	25	17,6
	1898	90	70,3	16	12,5
	1899	98	67,6	11	7,6
Херсонская . . .	1896	72	68,6	33	31,4
	1897	254	56,6	195	43,4
	1898	313	57,3	233	42,7
	1899	357	53,4	311	46,6
Черниговская . .	1896	92	46,2	107	53,8
	1897	442	59,5	301	40,5
	1898	347	47,9	377	52,1
	1899	266	41,5	375	58,5
Итого по району .	1896	766	69,8	324	29,5
	1897	2369	59,8	1557	39,3
	1898	2334	59,2	1594	40,2
	1899	2536	58,0	1731	39,6

Іудей, какъ видить читатель, въ этихъ губерніяхъ даютъ очень значительный процентъ нарушителей; такъ, въ 1896 г. они составляли 29,5 проц. общаго числа нарушителей, въ 1897 г.—уже 39,3 проц., въ 1898—40,2 и 1899—39,6 проц.

Болѣе всего нарушителей іудеевъ въ 1899 г. замѣчено въ Подольской губ. (71,7 проц.), затѣмъ въ Черниговской—(58,5), Кіевской—(42,6), Херсонской—(46,6), Полтавской—(42,9), Бессарабской—(40,5) и Волынской—(37,8 проц.).

Чтобы уяснить себѣ смыслъ этихъ цифръ, намъ необходимо обратить вниманіе на громадное несоотвѣтствіе между процентомъ преступленій и процентнымъ отношеніемъ количества жидовъ къ христіанскому населенію. Чтобы жидовская преступность не была выше христіанской, необходимо, чтобы они составляли напр., въ Подольской губ. 71,7 проц. къ общему числу населенія; на самомъ же дѣлѣ они составляютъ тамъ всего 18,7 проц. Слѣдовательно, преступность жидовъ выше христіанской (71,7 проц. : 18,7 проц.) почти въ 4 раза; въ Черниговской губ. жида составляютъ 4,4 проц., а преступность ихъ выражается 58,5 проц., слѣдовательно преступность жидовская выше христіанской болѣе чѣмъ въ 13 разъ.

Самое большое количество іудеевъ преступниковъ наблюдалось въ сѣверо-западныхъ губерніяхъ, какъ видно изъ нижеслѣдующей таблицы:

ГУБЕРНІИ.	Годы.	Христіане. Всего проц.		Іудей. Всего проц.	
Варшавская . . .	1898	94	59,1	65	40,9
	1899	76	53,5	66	46,5
Калишская . . .	1898	81	79,4	21	20,6
	1899	118	81,4	27	18,6
Кѣлецкая . . .	1898	118	59,3	81	40,7
	1899	68	70,1	29	29,9
Люблинская . . .	1898	93	58,9	65	41,1
	1899	60	63,8	34	36,2
Петроковская . . .	1898	319	82,9	66	17,1
	1899	297	87,9	41	12,1
Плоцкая . . .	1898	20	60,6	13	39,4
	1899	31	57,4	23	42,6
Радомская . . .	1898	57	72,2	22	27,8
	1899	31	60,8	20	39,2
Ломжинская . . .	1898	22	71,0	9	29,0
	1899	11	21,6	40	78,4
Сувалкская . . .	1898	80	72,1	31	27,9
	1899	74	72,5	28	27,5
Сѣдлецкая . . .	1898	28	43,1	37	56,9
	1899	24	29,6	57	70,4
Итого по району .	1898	912	69,0	410	31,0
	1899	790	68,4	365	31,6

И здѣсь мы наблюдаемъ то же явленіе. Это—громадное несоотвѣтствіе между проц. жидовской преступности съ процентнымъ отношеніемъ жидовскаго населенія къ христіанскому. Такъ: въ Витебской губ. количество іудеевъ-преступниковъ 79,3 проц., а количество іудейскаго населенія по отношенію къ христіанскому выражается цифрою 14,8 проц. въ Витебской губ. 74,3 и 12,9 проц. въ Гродненской 77 и 19,7 проц. и т. д.

Обратимся теперь къ краю привислянскому, своего рода обѣтованной землѣ, гдѣ жидаы не только не считаютъ себя угнетенными и преслѣдуемыми, но фактически господствуютъ и владычествуютъ, руководятъ общественною

жизнью, имѣютъ въ своихъ рукахъ и промышленность, и торговлю и печать.

Въ губерніяхъ польскаго края іудеи, хотя и не въ такомъ числѣ, какъ въ сѣверо-западномъ краѣ, но все же занимаютъ видное мѣсто среди преступниковъ, что видно изъ слѣдующихъ цифръ:

ГУБЕРНІИ.	Годы.	Христіане. Всего проц.		Іуден. Всего проц.	
Виленская . . .	1897	36	20,7	138	79,3
	1898	125	25,6	363	74,4
	1899	114	25,7	330	74,3
Витебская . . .	1897	46	26,6	127	73,4
	1898	202	37,2	341	62,8
	1899	275	43,4	358	56,6
Гродненская . . .	1897	31	41,3	44	58,7
	1898	65	23,0	217	77,0
	1899	65	24,2	201	74,7
Ковенская . . .	1897	22	24,2	69	75,8
	1898	93	25,7	269	74,3
	1899	97	25,5	284	74,5
Минская	1897	25	22,9	84	77,1
	1898	60	19,0	255	81,0
	1899	221	36,7	382	63,3
Могилевская . . .	1897	25	7,1	326	92,9
	1898	265	23,0	886	77,0
	1899	203	41,3	288	58,5
Смоленская . . .	1897	88	98,0	2	2,0
	1898	295	97,4	8	2,6
	1899	353	99,4	2	0,6
Итого по району .	1897	273	25,7	790	74,3
	1898	1105	32,1	2339	67,9
	1899	1328	41,8	1845	58,1

Въ 1898 г. христіане составляли 69 проц. общаго числа нарушителей, а жидаы—31 проц. И здѣсь, въ этой благословенной жидовской палестинѣ, какой для нихъ является Польша, количество евреевъ нарушителей больше христіанъ нарушителей въ два раза, ибо іудеи составляютъ не болѣе 15 проц. общаго количества жителей Польши.

Приведенныя нами цифры болѣе чѣмъ краснорѣчивы. Но онѣ важны еще и по другимъ соображеніямъ: цифры это не то, что фактъ; съ ними трудно спорить. Для фактовъ пріискиваются всевозможныя объясненія, подставляются факты иного характера. Въ паралель еврею-хищнику и ростовщику приводятся жидовскою и жидовствующею печатью подобные же факты изъ христіанской среды. На мѣсто кулака-жида выставляются и приводятъ въ примѣръ десятокъ русскихъ кулаковъ.

Съ цифрами нельзя такъ поступать и притомъ съ официальными казенными цифрами, собранными, такъ сказать, *sine ira*. Самое ясное представленіе объ общественной роли какого-нибудь племени или народа можетъ дать уголовная статистика. Количество преступленій съ полною отчетливостью и безпристрастіемъ обрисовываетъ намъ внутренній духовный бытъ того или другого народа, его психологию и ярко освѣщаетъ тѣ нравственные принципы, по какимъ живетъ данное племя.

Жида несутъ этику и принципъ, противоположные христіанскимъ и несомнѣнно хищные и зловредные. Въ теченіе тысячелѣтій жида выработали одинъ основной, общій для всѣхъ іудеевъ принципъ, санкціонированный разными талмудами, шулханъ-арухами и мидрашами, который состоитъ въ томъ, чтобы не щадить всѣхъ неевреевъ. «Безпощадность жидовскаго племени относительно всего человѣчества, не принадлежащаго къ избранному племени—поражаетъ своею неуклонной, неумолимой послѣдовательностью! Жиду напередъ внушается, что имущество всѣхъ иновѣрцевъ составляетъ его личную неотъемлемую собственность, которую онъ и долженъ возвращать себѣ по праву, не брезгуя никакими средствами, начиная отъ простого обмана и кончая подлогомъ, грабежемъ, убійствомъ и клятвопреступленіемъ!»

Это основной принципъ іудаизма, которымъ обуславливается практическая дѣятельность жидовъ по отношенію къ не-іудеямъ, и съ точки зрѣнія котораго (принципа) мы, не-іудеи, должны смотрѣть на іудеевъ и на іудейскій вопросъ.

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

Обрядовый.

ТРАКТАТЪ I.

Нѣчто о талмудахъ и іудейскихъ обрядахъ.

	Стр.
Глава 1. О происхожденіи Мишны и талмудовъ	1
" 2. Іудейская обрядность по талмуду	6
" 3. Школы и академіи Шаммая и Гиллеля	1
" 4. Всѣ Моисеевы обряды раввины перевернули на изнанку	18
" 5. Кошерование новой посуды и о трефѣ негодной пищи	22
" 6. Богохульство христіанской святыни	31

ТРАКТАТЪ II.

Обряды коренные древніе.

	Стр.
Глава 1. Обрѣзаніе младенца	43
" 2. Повивальныя іудейскія бабки узнають, мальчикъ или дѣвочка родится	48
" 3. Обрядъ обрѣзанія младенца	54
" 4. О презрѣніи народовъ необрѣзанныхъ	61
" 5. Бракъ у іудеевъ по контракту	65
" 6. Совѣты раввиновъ, какъ размножать добрыхъ дѣтей	72
" 7. Правила къ сожителству супруговъ	78

ТРАКТАТЪ III.

О разводахъ по талмуду.

	Стр.
Глава 1. Разводъ у іудеевъ	85
" 2. Халица. Разводъ съ деверемъ	92
" 3. Халица, не исполненная деверемъ	97
" 4. Разводъ мертвой Фрейды съ живымъ Манесомъ и характеристика жидовъ	103

Глава	5. О разводѣ супруговъ іудейскихъ при переходѣ одного изъ нихъ въ православіе	Стр. 109
"	6. Врачи іудейскіе, специалисты секретныхъ болѣзней	118

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

Очистительный.

ТРАКТАТЪ IV.

Обряды очистительные водой (миква).

Глава	1. Очищеніе женщинъ (миква), свящ. колодезь	Стр. 125
"	2. Обряды погребенія	134
"	3. Ангелъ смерти Гамовесь, очищеніе отъ оскверненія труномъ	138
"	4. Ангелъ смерти мелахъ-гамовесь допрашиваетъ покойника	146
"	5. Въ могилахъ покойники слышатъ и все знаютъ	151

ТРАКТАТЪ V.

Повседневные обряды.

Глава	1. Обрядъ—уничтожающій недоброе сновидѣніе	Стр. 157
"	2. Молитвы обрядовыя и тефилины	162
"	3. О несмѣшиваніи льна съ шерстью въ одеждѣ евреевъ	171
"	4. Древняя форма іудейской синагоги и драка жидовъ въ петербургской синагогѣ	176
"	5. Обрядъ освѣщенія іерусалимскаго храма при царѣ Соломонѣ	180
"	6. Исповѣдь вѣрующихъ передъ раввиномъ цадикомъ отшельникомъ	187

ОТДѢЛЪ ТРЕТІЙ.

О правилахъ шехиты для рѣзниковъ.

ТРАКТАТЪ VI.

Правила относительно убоя скота и птицъ.

Глава	1. Происхожденія этого ученія	Стр. 205
"	2. О трэфѣ убитаго скота	210

	Стр.
Глава 3. Законы о кошерной пищѣ мясной и молочной въ смѣси	215
„ 4. Бедика животныхъ и о варварствѣ рѣзниковъ	221
„ 5. Объ употребленіи рыбъ	227
„ 6. Кагальные акты о рѣзникахъ	231
„ 7. 29-ть новыхъ правилъ для рѣзниковъ	234

ТРАКТАТЪ VII

О правилахъ для повѣренныхъ шокетовъ.

	Стр.
Глава 1. Правила для повѣренныхъ и шокетовъ рѣзниковъ	242
„ 2. Законы о кошерѣ птицъ и употребленіи въ пищу	245
„ 3. О рѣзникахъ	249

ТРАКТАТЪ VIII

Законы о смѣси молока съ мясомъ.

	Стр.
Глава 1. О молочной и мясной пищѣ	251
„ 2 О запрещеніи варить и ѣсть молоко съ масломъ	253
„ 3. О запрещеніи ѣсть молоко послѣ употребленія масла	256
„ 4. Къ положенію христіанской прислуги у жидовъ	262
„ 5. О революціи жидовской	270

Отдѣлъ библіографическій.

	Стр.
Глава 1. Иудеи въ Англіи. Англичане и израильское племя	275
„ 2 Археологическое изслѣдованіе о караимахъ	282
„ 3. Караимскій крѣпостной городокъ Чуфуть-Кале.	291
„ 4. Исторія израильскаго царства	295
„ 5. Вѣроученіе караимовъ	299
„ 6. Караимское ученіе о библіи	304

Отдѣлъ политическій.

	Стр.
О завоеваніи жидами бывшей Государственной Думы	315
Жидовская кровавая революція въ Бѣлостокъ	320
Клевета быв. депутата Г. Думы Жуковского отъ г. Гродны	323
Нѣчто еще о ребѣ Винаверѣ, законовѣдѣ	328
Рѣчь въ покойной Г. Думѣ депутата г. Вильмы ребѣ Шмарія Ле- вина	329
Жертва христіанъ въ Бѣлостокѣ отъ варварскаго жидовскаго бунда.	333
Докладъ Щепкина о бѣлостокскомъ погромѣ.	335
Кастовая болѣзнь «farvs» у иудеевъ.	339

	Стр.
Кое-что изъ жидовскихъ подвиговъ бунда	348
Во славу еврейскаго бунда	353
VII конференція бунда	357
Образцовый починъ почаевцевъ	359
Антиеврейскіе безпорядки въ Румыніи	360
Мнѣніе о жидахъ Вѣнскаго бургомистра	364
Краснорѣчіе цифръ по еврейскому вопросу	367

